

سنن ابی داؤد  
کی جامع اور مکمل شرح  
مع متن، اعراب، ترجمہ احادیث و تخریج

المجلد  
السادس

# السنن المصنوع

علی

## سنن ابی داؤد

کتاب الجہاد  
(باب فی الأسیر یکرہ علی الکفر)  
تا آخر کتاب الجنائز

افادات درسیہ مع اضافات و نظر ثانی

حضرت مولانا محمد عاقل صاحب مدظلہ

صدر الدین مظاہر علوم کھانیو  
تلمیذ رشید

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب شاہجہاد فی اللہ علیہ

ناشر

مکتبہ الشیخ

۳/۲۳۵، بہادر آباد، کراچی ۵ فون: 021-34935493



سنن ابی داؤد کی جامع اور مکمل شرح مع متن، اعراب، ترجمہ احادیث و تخریج

الجزء  
السادس

الذکر المنصوب

على

سنن ابی داؤد

کتاب الجہاد (باب فی الأسیر یکره علی الکفر) تا آخر کتاب الجنائز

افادات درسیہ مع اضافات و نظر ثانی

حضرت مولانا محمد حافل صاحب مدظلہ

صدر الدین مظاہر علی سہانوی

تلمیذ رشید

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب شاہجہاد فی اللہ علیہ

ناشر

مکتبۃ الشیخ

۳۳۵/۲، بہار آباد، کراچی ۵ فون: 34935493-021

## جدید ایڈیشن کے جملہ حقوق بحق مکتبہ الشیخ کراچی محفوظ ہیں

مؤلف دامت برکاتہم کی طرف سے صحیح اعتلاط اور اضافات کے ساتھ،  
احداثی کے مکمل مستحق، ترجمہ اور تفسیر کے ساتھ تفسیر و ایڈیشن

الدین المنصور علی سنن ابی داؤد (الجزء الثانی)

حضرت مولانا محمد عاتق صاحب مدظلہ

مدیر السدرین مدرسہ مظاہر علوم ہمارچہ

مولانا محمد زکریا مدنی مدظلہ (اسلامیہ اعلیٰ اسلامی کراچی)

اسراکین الخلیفہ اکیڈمی

مدرسہ منزل علامہ بنوری ٹاؤن،

کراچی۔ 235 7 200 - 0321

مکتبہ الشیخ ۳۳۵/۳، پیسہ اور آباد کراچی ۵

ربیع الاول ۱۴۳۸ھ دسمبر ۲۰۱۶ء

نام کتاب :

آبائے درسیہ :

ترجمہ :

تفسیر و ترتیب جدید :

ناشر :

اشاعت طبع جدید :

## مکتبہ خلیلیہ ★ مکتبہ زکریا

کان نمبر-19، بھلام کتب مارکیٹ، بنوری ٹاؤن، کراچی ★ کان نمبر-2، قلم بنور نزد براج ہسپتال، اردو بازار، کراچی  
0312-5740900, 0321-2098691 ★ 021-32621095, 0312-2438530

اسٹاکسٹ

نور محمد کتب خانہ، آرام باغ، کراچی  
مکتبہ انعامیہ، اردو بازار، کراچی  
مکتبہ عرفان، شاہ فیصل کالونی، کراچی  
زم زم پبلشرز، اردو بازار، کراچی  
المیزان، لاہور  
مکتبہ امدادیہ، ملتان  
مکتبہ عثمانیہ، راولپنڈی  
ادارہ اسلامیات، لاہور

دارالاشاعت، اردو بازار، کراچی  
کتب خانہ منظمی، گلشن اقبال، کراچی  
مکتبہ ندوۃ، اردو بازار، کراچی  
مکتبہ رحمانیہ، لاہور  
مکتبہ حرمین، لاہور  
ادارہ تالیفات، ملتان  
مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ  
مکتبہ علمیہ، پشاور

قدیمی کتب خانہ، کراچی  
کتب خانہ اشرفیہ، اردو بازار، کراچی  
اسلامی کتب خانہ، بنوری ٹاؤن، کراچی  
مکتبہ العلوم، بنوری ٹاؤن، کراچی  
مکتبہ قاسمیہ، لاہور  
مکتبہ حقانیہ، ملتان  
مکتبہ العارفی، فیصل آباد  
سید احمد شہید، اکوڑہ خٹک

﴿ ہر دینی کتب خانہ پر دستیاب ہے ﴾

## فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
35	حدیث الباب میں سریۃ الرجیع کا واقعہ	3	فہرست مضامین
36	حدیث الباب کی شرح اور قتل غیب کی تفصیل	19	باب فی الأسیر یکرہ علی الکفر
37	حضرت غیب کا قصیدہ مع اردو ترجمہ	19	ترجمہ الباب پر کلام من حیث الفقہ
39	باب فی الکمناء	21	وَاللّٰهُ لَیُبَیِّنَنَّ اللّٰهَ هَٰذَا الْاَمْرَ... وَلَکُمْ تَعَجَّلُوْنَ
40	باب فی الصفوف	21	باب فی حکم الجاسوس اذا کان مسلماً
41	باب فی سبل السیوف عند اللقاء	22	انْطَلِقُوا حَتّٰی تَأْتُوْا رَوْضَةَ خِاخٍ اِلٰی
42	باب فی المبارزۃ	23	حاطب بن ابی بلتعہ کا واقعہ
42	ترجمہ الباب کی شرح و بذایہ امیر احمد	25	وَمَا یَذِیْرُکَ اَقْلَ اللّٰهِ اَطْلَعَ عَلٰی اَهْلِ بَدِیٍّ؟ الحدیث
43	قُمْ بِاَسْمَرَةٍ، قُمْ بِاَعْلٰی، قُمْ بِاَعْبِدَةَ ثَلٰثِ الْخَلِیْثِ	26	باب فی الجاسوس الذمی
44	باب فی التھی عن الثلثۃ	26	جاسوس مسلم و ذمی و مستامن کے احکام
45	باب فی قتل النساء	27	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
47	کُلُّ الْیَاحِدٍ لَا یَقْتُلَنَّ اِمْرَاَةً وَلَا عَسِیْفًا	27	باب فی الجاسوس المستامن
47	اَتَّکَلُوا شِیْخَ الشُّرَکِیْنَ وَاسْتَبَقُوا شَرَّحَهُمْ	29	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
47	شیوخ شرکین کے قتل کے بارے میں امر	30	باب فی اُمّی وقت یستحب اللقاء
47	کا اختلاف	31	باب فی ما یومر بہ من الصمت عند اللقاء
50	باب فی کراہیۃ حرق العدو بالنار	31	باب فی الرجل یترجل عند اللقاء
50	مسئلہ الباب پر کلام	32	باب فی الخیلاء فی الحرب
52	باب فی الرجل یمکری دابہ علی النصف أو السهم	34	باب فی الرجل یمتأسر
53	نادی رسول اللہ ﷺ فی غزوۃ تبوک اِلٰی	34	ترجمہ الباب کی شرح



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
70	قتل مہر کی تشریح	54	ایک اشکال اور اس کا جواب
71	مَنْ لِلصَّبِيَّةِ؟ قَالَ: الْقَائِمُ	55	ایک اور سوال و جواب
71	باب فی قتل الأسیر بالنبیل	55	باب فی الأسیر یوثق
72	ان دونوں بابوں میں باہمی فرق	57	فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي خَيْفَةَ يُقَالُ لَهُ: شِمَامَةُ بْنُ أَنَاكٍ
72	باب فی البن علی الأسیر بغیر فداء	58	حدیث کی شرح
	لَوْ كَانَ مُطْلَعٌ مِنْ عَدُوِّي حَيًّا، ثُمَّ كَلَّمَنِي فِي هَؤُلَاءِ	60	قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهُمَا قَتَلَا أَبَا جَهْلٍ بْنَ هِشَامٍ
73	الثَّانِي لَأَطْلَقَهُمْ لَهُ الْحَدِيثُ	60	قائلین ابو جہل کی تعیین
74	باب فی فداء الأسیر بالمال	61	باب فی الأسیر ینال منه ویضرب ویقرر
	لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ فَأَخَذَ - يُشْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ	62	هَذَا مَصْرُوعٌ فَلَانٍ عَدَا، وَهَذَا مَصْرُوعٌ فَلَانٍ عَدَا
75	عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الْفِدَاءُ أَنْزَلَ اللَّهُ عَذْرًا وَجَلَّ لَح	63	باب فی الأسیر یکرہ علی الإسلام
75	اس حصہ سے متعلق مشہور اشکال اور اس کا جواب	63	کافر قیدیوں کے ساتھ کیا کیا معاملہ کئے جاسکتے ہیں؟
77	بَعَثَتْ رَقِيبًا فِي فِدَاءِ أَبِي الْعَاصِ بِمَالٍ	64	آیہ کریمہ لا اکرہ فی الدین کا شتان نزول
79	جعرانہ میں وفد ہوا زن کی آمد	64	کیا جہاد مع الکفار میں اگر کوئی الدین نہیں ہے؟
	لَيْسَ لِي مِنْ هَذَا الْقِيَمِ شَيْءٌ وَلَا هَذَا مَالٌ غَنِيْمَتٍ	65	باب قتل الأسیر ولا یعرض علیہ الإسلام
81	میں آپ کے حصص کا بیان		أَمَّنْ يَسْأَلُ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ إِلَّا
	باب فی الإمام یقیم عند الظہور علی العدو	66	أَرْبَعَةَ نَقَرٍ وَأَمْرَ اثْنَيْنِ کی شرح
81	بعض صفتیں	67	اشکال اور اس کا جواب
83	باب فی التفريق بين السبي	68	وَنَحَلَ مَكَّةَ غَاةَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ الْمِغْفَرُ
83	اس مسئلہ میں مذاہب ائمہ	68	ابن خطل کے قتل کا بیان
84	وقتہ الحرمہ کا ذکر	69	قصاص فی الحرم اور دخول حرم بغیر احرام کی بحث
85	باب الرخصة في الدم، كمن يفرق بينهم	69	باب فی قتل الأسیر صیدا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
106	باب فی السلب یعطى القاتل		باب فی المال یصبیہ العدو من المسلمین . ثم یدرکہ صاحبہ فی الغنیمۃ
106	حدیث غزوہ خنین	86	مسئلہ استیلاء الکافر علی مال المسلم کی بحث و اختلاف علماء
110	باب فی الإمامہ بمنع القاتل السلب الخ	86	باب فی عبیدہ البشركین یلحقون بالمسلمین
113	هَلْ أَشْمُ تَأْمُرُ كُونَ لِي أَمْوَئِي؟ الحدیث		فیسلمون
114	باب فی السلب لا یخمس	89	خَرَجَ عِنْدَ أَنْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْحَنْدِ ثَبِيَّةٌ
114	باب من أجاز علی جريح مفخخ ینفل من سلبہ	89	اس حدیث میں دو امر قابل تحقیق
116	باب فیمن جاء بعد الغنیمۃ لا سهم له	90	باب فی إباحۃ الطعام فی أرض العدو
121	باب فی المرأة والعبد یحذیان من الغنیمۃ	91	باب فی النهی عن النهی إذا کان فی الطعام قتلۃ الخ
125	باب فی الشراك یسهم له	92	باب فی حمل الطعام من أرض العدو
125	استعانۃ بالشرك میں مذاہب ائمہ	94	ترجمۃ الباب کی تشریح
126	باب فی سہمان الخیل	94	باب فی بیع الطعام إذا فضل عن الناس الخ
127	باب فیمن أسهم له سہما	95	حدیث الباب کی ترجمۃ الباب سے مطابقت
129	غنیمت خیر کی تقسیم کے بارے میں دو مختلف روایتیں	96	باب فی الرجل ینتفع من الغنیمۃ بالشیء
130	باب فی النفل	97	مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ بالتحقیق
134	باب فی نفل السریۃ یمخرج من العسکر	97	باب فی الرخصة فی السلاح یقاتل بہ فی المعركة
135	سریۃ البوتادہ	98	أَبْعَدُ مِنْ رَجُلٍ قَتَلَهُ قَوْمُهُ
138	اصحاب بدر کی تعداد	99	باب فی تعظیم الغلول
139	باب فیمن قال الخمس قبل النفل	100	باب فی الغلول إذا کان یسیرا یتدرکہ الإمام الخ
139	محل تفصیل میں مذاہب ائمہ	101	باب فی عقوبۃ الغال
141	مکمل شامی کا علمی شغف	103	باب النهی عن السر علی من غل
142	باب فی السریۃ تدر علی أهل العسکر	105	



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
180	باب في الطروق	144	لا يُقتل مؤمن بأكافير، ولا ذو عهدي إلخ
182	باب في التلقي	146	قصر غزوة الغابة
	باب فيما يستحب من إنفاذ الزاد في الغزو	147	باب في النقل من الذهب والفضة ومن أول منعم
183	إذا قتل	150	باب في الإمام يستأثر بشيء من الفيء لنفسه
184	باب في الصلاة عند القدوم من السفر	151	باب في الوفاء بالعهد
185	باب في كراء المقاسم	152	باب في الإمام يستجن به في العهود
186	باب في التجارة في الغزو	154	باب في الإمام يكون بينه وبين العدو إلخ
187	باب في حمل السلاح إلى أرض العدو	155	باب في الوفاء للمعاهد وحرمة ذمته
188	باب في الإقامة بأرض الشرك	156	باب في الرسل
189	حسن اختتام	158	باب في أمان المرأة
189	آخر كتاب الجهاد	159	باب في صلح العدو
190	كتاب الضحايا	162	شرح حديث صلح الحديبية
190	مباحث من مفيدة	168	باب في العدو يؤتى على غرة ويتشبه بهم
194	باب ما جاء في إيجاب الأضاحي	170	قتل كعب بن الأشرف
194	وجوب التخييم كدليل	172	الإيمان فكيف القتلى الحديث
195	باب الأضحية عن البيت	172	باب في التكبير على كل شرف في السير
196	مسألة الباب من اختلاف أئمة	173	باب في الإذن في القبول بعد النهي
196	باب الرجل يأخذ من شعرة في العشر إلخ	175	باب في بعة البشراء
197	مسألة الباب من مذاهب أئمة	176	باب في إعطاء البشير
198	باب ما يستحب من الضحايا	177	باب في سجود الشكر
198	اللهم تقبل من محمد وآل محمد، ومن أمة محمد	179	بشارت عظمى پوری امت کی مفترت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
220	باب ما جاء في أكل معاقرة الأعراب		قربانی کے جانور میں شرکت اور اس میں مذہب
220	عن رسول الله ﷺ عن معاقرة الأعراب	199	ائمہ کی تحقیق
221	باب في الذبيحة بالمروة		لَحْمٌ سَبْعَ بَدَنَاتٍ يَبْدُوهُ قِيَامًا، وَهَضَقِي بِالتَّبِيدَةِ
222	إِنَّا نَأْكُلُ الْعَذَى عَذًا وَلَيْسَ مَعَنَا مَدَى الْحَدِيثِ	200	بِكَيْشَيْنِ أَكْرَنَيْنِ أَهْلَكْنِي
223	آلِ رَزْنٍ كَيْسًا هَوْنًا جَابِيَةً؟ أَسْمِي مَذَاهِبِ أَيْمَةٍ	202	المخمين موجود ہیں
224	وَتَقْدَمُ بِهِ سُرْعَانٍ مِنَ النَّاسِ فَتَجْلُو الْح	203	باب ما يجوز من السنن في الضحايا
224	وَتَسْمَعُ يَتَنَهُمْ قَعْدَلٌ يَبْعِدُ بِأَيْعَشِرِ شَيْئًا	204	إِنَّ الْجَدْعَ لَعَوِيٌّ وَمَا لِعَوِيٍّ مِنْهُ النَّعْيُ
224	إِنَّ هَذِهِ الْبَهَائِمُ أَوَابِدُ كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ	205	إِنَّ عَيْنِي عَنَّا فَاجِدَعَةٌ وَهِيَ خَيْرٌ مِنْ شَأْنِي لَحْمٍ
226	باب ما جاء في ذبيحة التردية	206	قربانی کا وقت کب شروع ہوتا ہے؟
226	أَمَا تَكُونُ الذِّكَاةُ إِلَّا مِنَ اللَّبَةِ، أَوِ الْحَلْقِي؟	207	باب ما يكره من الضحايا
227	قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا لَا يَصْلُحُ إِلَّا فِي التَّرْدِيَةِ	210	وَلَا تَضْحِي بِعَوْرَةٍ، وَلَا مُقَابَلَةٍ، وَلَا عَذَابَةٍ
227	وَالْوَحْشِ وَأَسْرَافِ وَأَسْرَافِ	211	عَنْ أَنِ يَضْحِي بِعَصِيٍّ أَوْ كَرْنٍ أَوْ قَرْنٍ
227	باب في المبالغة في الذبح	212	باب في البقر والجوز عن كم تجزئ؟
227	حقيقة المذبح	213	باب في الشاة يضحي بها عن جماعة
228	عن رسول الله ﷺ عن شريطة الشيطان	214	باب الإمام يذبح بالمصل
228	باب ما جاء في ذكاة الجدين	215	باب في حبس لحوم الأضاحي
229	مسئلة الباب في اختلاف أئمہ	216	مسئلة الباب في مذاهب أئمہ
	باب ما جاء في أكل اللحم لا يدرى أذكر اسم	217	باب في المسائر يضحي
230	الله عليه أم لا؟	217	باب في النهي أن تصيد البهائم، والرفق بالذبيحة
231	شرح السند	218	عن رسول الله ﷺ أَن تَصِيدَ الْبَهَائِمَ
231	باب في العبرة	219	باب في ذبائح أهل الكتاب



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
249	وَكَانَ لَنَا جَاءٌ وَدَعِيلًا وَتَرْبِيَةً بِاللَّهْرِ يُن	231	فرع و عتیرہ کی بحث میں مذاہب ائمہ
249	وَلَمْ يَجِدْ فِي مَاءٍ وَلَا فِيهِ أَثَرٌ غَيْرَ مَسْهُمِكَ	232	فرع کی تفسیر میں اقوال
	شکار تیر لگنے کے بعد اگر غائب ہو جائے تو اس	234	باب فی العقیقہ
250	کا کیا حکم ہے؟ مع اختلاف ائمہ بالتفصیل	234	عقیقہ سے متعلق بعض ضروری مباحث
	مالہ یصل أو تجد فيه أثرًا غير سهمك اور لحم	236	عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مُكَافِئَتَانِ
256	منتن کا حکم	238	كُلُّ غُلَامٍ تَرْبِيَةٌ بِعَقِيْقَتِهِ الْحَدِيث
	أَفْتِنِي فِي آيَةِ النُّجُوسِ إلخ اوائی مشرکین کا	238	شرح الحدیث
256	استعمال کب جائز ہے؟	239	عقیقہ میں یوم السالغ کی قید
257	باب فی صید قطع منه قطعة	240	وَلِدَّتِي، كَانَ قِتَادَةً إِذَا سِيلَ عَنِ الدَّوَالِ
258	باب فی اتباع الصيد	242	لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْعُقُوتَى
260	کتاب الوصایا	244	کتاب الصيد
260	باب ما جاء فی ما يؤمر به من الوصية	244	باب فی اتحاد الکلب للصيد وغيره
261	ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه إلخ	244	انقص من أجره كل يوم قيراط
261	حکم الوصية	245	لَوْلَا أَنَّ الْكِلَابَ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ الْحَدِيث
261	ما تروى رسول الله ﷺ وما رواه ولدهما	246	باب فی الصيد
262	باب ما جاء فی ما لا يجوز للموصي فی ماله؟	246	زكاة کی دو قسمیں اختیاری و اضطراری
263	مريض مرقها أشفي ويصل إلخ شرح الحدیث	247	تسمیہ عند الذبح و عند الارسال میں اختلاف ائمہ
	ما تروى رسول الله ﷺ تخلف عن هجرتي؟ قال: إنك	248	فكُلُّ رَمَا أَمْسَكُنْ عَلَيْكَ
264	إن تخلف بعد يدي إلخ	248	تعلیم کلب کے بارے میں جمہور اور امام مالک کی دلیل
264	تمیہ	248	قلت: أرهبني بالعراض الحدیث
265	لكن البائس سغن ثمن خولة الحدیث	248	بندوق کا شکار اور اس میں اختلاف

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
281	باب ماجاء فیمن مات عن غیر وصیۃ الخ	265	وصیت سے متعلق ضروری مسائل مع اختلاف ائمہ
282	باب ماجاء فی وصیۃ الحر فی یسلم ولیہ الخ	266	باب ماجاء فی کراہیۃ الإضرار فی الوصیۃ
283	باب ماجاء فی الرجل یموت وعلیہ دین الخ	266	أی الصدقة أفضل؟ الحدیث
284	حدیث دین جابر کی شرح	268	باب ماجاء فی الدخول فی الوصایا
286	کتاب الفرائض	269	باب ماجاء فی نسخ الوصیۃ للوالدین والأقربین
286	باب ماجاء فی تعلیم الفرائض	269	باب ماجاء فی الوصیۃ للوارث
	العلم ثلاثة، وما یوسی ذلك فهو فضل	269	باب مخالطة الیتیم فی الطعام
286	الحدیث اور اس کی شرح	271	باب ماجاء فی مال ولی الیتیم أن ینال من مال الیتیم
287	باب فی الکلالۃ	272	باب ماجاء معی ینقطع الیتیم
288	یا رسول اللہ کیف أضیع فی مالی ولی أخوات؟	272	باب ماجاء فی التشدید فی أكل مال الیتیم
288	آیت میراث کا نزول کس کے بارے میں ہوا؟	273	اجتنبوا الشبغ الربیقات الحدیث
289	باب من کان لیس له ولد وله أخوات	273	گناہوں میں صغائر و کبائر کی بحث
289	تنبیہ (حاشیہ)	274	باب ماجاء فی الدلیل علی أن الکفن من جمیع المال
290	ألا وصی لأخواتی بالثلث؟ قال: أحسن	275	باب فی الرجل ینهب الهبة ثم یوصی لہ بہا أو یرثها
291	أخبر آتہ بزلت فی الکلالۃ الخ	276	باب ماجاء فی الرجل یوقف الوقف
292	باب ماجاء فی میراث الصلب	276	وقف کی حقیقت میں امام صاحب اور جمہور کا اختلاف
293	لقد ضللت إذا وما أنا من المهتدین	277	أصاب غم أو مرضاً یجوز الخ
295	باب فی الجدة	277	حضرت عمرؓ کے وقف وال حدیث کی شرح
296	باب ماجاء فی میراث الجد	279	کتاب الوقف کی نقل
298	باب فی میراث العصبۃ	280	باب ماجاء فی الصدقة عن المیت
299	باب فی میراث ذوی الارحام	281	إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة
299	اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف مدلل		



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
324	لا حلف فی الإسلام	301	والحال وأبیت من لا أبیت له، یقول غثہ ودرہ
325	باب فی المرأة تراث من دية زوجها	302	أنا أولى بكل مؤمن من نفسه
	دیت کے بارے میں ابتداء حضرت عمرؓ کی	302	وأنا مؤول من لا مؤول له أبیت ماله الخ
325	رائے اور پھر اس سے رجوع	304	کیا حضور ﷺ کسی کے وارث ہوتے تھے؟
327	آیہ میراث کی تفسیر و خلاصہ	304	إن عدي ميراث رجل من الأزد، ولست أحد أزدنا
330	کتاب الخراج والإمارة والقیء	306	باب میراث ابن الملاعة
330	کتاب الخراج کا موضوع اور حاصل	308	باب هل یراث المسلم الکافر؟
331	باب ما یلزم الإمام من حق الرعية	309	وهل تترك لنا عقیل مثلاً؟
331	لکم ماع، ولکم ماسؤل عن رعیته	310	لا یقوز اراث أهل ملتین شقی
332	باب ما جاء فی طلب الإمارة	311	باب لیمن أسلم علی میراث
333	باب فی الضریر یولی	312	باب فی الولاء
334	باب فی اتخاذ الوزير	312	ولاء کی قسمیں مع اختلاف علماء
335	باب فی العرافة	312	أمة المؤمنین أراث أن تشتري جاریدة تحفها
337	باب فی اتخاذ الكاتب	313	شراء بریرہ والی حدیث پر کلام
338	آپ ﷺ کے کاتبین کے اسماء گرامی		أن یثاب بن حلیفة، تزوج امرأة الحدیث وہل یجری
338	باب فی السعاية علی الصدقة	314	الحوارث فی الولاء
339	لا یدخل الجنة صاحب مکس	317	باب فی الرجل یسلم علی یدی الرجل
339	باب فی الخلیفة یتخلف	318	باب فی بیع الولاء
341	باب ما جاء فی البیعة	319	باب فی المولود یتسهل ثم یموت
342	باب فی أمزاق العمال	319	باب نسخ میراث العقد بمیراث الرحم
344	باب فی هدايا العمال	323	باب فی الحلف
346	باب فی غلول الصدقة		

صفحہ	مضمون
375	اختلاف کا منشاء
377	سورہ حشر کی آیت کا نزول
	فدک کے بارے میں حضرت عمر بن عبدالعزیز
378	کا کمال انصاف
	حضرت فاطمہؓ کی صدیق اکبر سے ناراضگی ترک
380	کلام اور اس کی توجیہ
	ازواجِ مطہرات کا صدیق اکبر سے طلب میراث
383	کا ارادہ
	باب فی بیان مواضع قسم الخمس، وسهم
384	ذی القربی
384	تقسیم غنیمت کے بارے میں آیت کریمہ
385	ترجمہ الباب والے مسئلہ میں مذاہب ائمہ
	خمس غنیمت میں بنو نوفل و عبد شمس کو شامل
387	نہ کرنا
391	حضرت علیؓ کی تولیت خمس الخمس میں
	حدیث میں شادیوں کے مسائل سے متعلق
395	ایک دلچسپ واقعہ
398	حضرت علیؓ کے ولیمہ سے متعلق ایک واقعہ
	أَنَّ أُمَّ الْحَكَمِ أَوْ طَبَاعَةَ ابْنِ أَبِي الدُّنْيَا
400	الطَّلِبِ بَعْدَهُ عَنْ إِحْدَاهُمَا اس سند کی تحقیق
	كَمَا تَقُولُ إِنَّهُ مِنَ الْأَبْدَالِ قَبْلَ أَنْ نَسْمَعَ أَنَّ
404	الْأَبْدَالِ مِنَ الْوَالِي
346	باب فیما یلزم الإمام من أمر الرعية الخ
347	قول عمر: مَا أَنَا بِأَحَقُّ بِهَذَا الْقِيَمِ وَمِنْكُمْ
348	مال فی کے بارے میں حضرت عمرؓ کی رائے
348	ارض مفتوحہ کے بارے میں حضرت عمرؓ کی رائے
348	مال فی اور غنیمت میں فرق اور ہر ایک کا حکم اور مصرف
350	باب فی قسم الفیء
352	باب فی أَرْزَاقِ الدَّيَّةِ
353	باب متى یفرض للرجل فی المقاتلة
354	باب فی کراهیة الافتراض فی آخر الزمان
356	باب فی تدوین العطاء
358	باب فی صفایا رسول اللہ ﷺ من الأموال
358	ترجمہ الباب کی تشریح اور غرض مصنف
359	آپ ﷺ کیلئے غنیمت میں تین حصے ہوتے تھے
359	آپ ﷺ کے صفایا کا مصداق و تعیین
361	آپ ﷺ کے بعض ورثاء کا میراث طلب کرنا
	حضرت عمرؓ کی طویل حدیث اختتام علی و عباس کے
	بارے میں اور اس کی مفصل شرح
364	مصنف کی ایک عادت شریفہ اور کمال ادب
365	طلب میراث کے سلسلہ میں بعض اشکال و جواب
368	ارض بنو نضیر کے مال فی ہونے میں اختلاف
369	كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثُ صَفَائِيَا
372	حضرت علی و عباس کے درمیان تولیت میں



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
437	الْأَسْخَافُ	404	ابدال داؤد کا ثبوت احادیث سے
437	باب ما جاء في خبر مكة	405	باب ما جاء في سهم الصفي
438	فتح مکہ سے متعلق حدیث		حضرت صفیہؓ آپ کے حصہ میں کیسے آئیں؟ اس
443	باب ما جاء في خبر الطائف	407	کے بارے میں روایات
443	غزوہ طائف		باب کیف کان إخراج اليهود من المدينة؟ اور اس
445	اسلام میں نماز کی غایت درجہ اہمیت	411	کی مختصر تاریخ
445	باب ما جاء في حكم أرض اليمن	413	کعب بن الاشرف یہودی کے قتل کا قصہ
448	باب في إخراج اليهود من جزيرة العرب	417	يَا مُعَشِّرَ يَهُودَ، أَشْلَحُوا تَسْلَحُوا
448	جزیرۃ العرب کی تحدید اور اس کا مصداق	418	باب في خبر التضييد
451	لَا تَكُونُوا يَمَانِيَةً فِي بَيْتِكُمْ وَلَا جِدَا حَدِيثَ	421	بنو نضیر کے نقض عہد اور غداری کا واقعہ
452	باب في إيقاف أرض السواد وأرض الحوة	423	باب ما جاء في حكم أرض حيدر
453	عشر اور خراج میں فرق		باب سے متعلق مباحث اربعہ مفیدہ
	مَنْعَتِ الْيَهُودَ قَفِيذَ هَاوِيَةٍ مَتْنَهَا وَمَنْعَتِ الشَّامَ	423	ارض مفتوحہ کی تقسیم و ترک تقسیم کی بحث
453	مَنْعَتِهَا وَدِيْنَهَا الْحَدِيثَ	424	بحث رابع: عشری اور خراجی زمین کی تفصیل
455	صحیفہ ہمام بن منبہ کی روایت اور اس صحیفہ کا تعارف	424	ارض ہند عشری ہیں یا خراجی
456	باب في أخذ الجزية	425	غزوہ خیبر کا بیان
456	شرائط وجوب جزیہ	428	خیبر کی فتح عنوة ہے یا صلح
	لَقَدْ بَقِيتُ لِعَصَائِرِي نَبِيَّ يَغْلِبُ، لَا تَكُنَّ الْقَاتِلَةَ	429	قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَرِجِي عَلَى الْحَارِثِ بْنِ مَسْكِينٍ
458	اس حدیث کی شرح اور اس پر کلام	435	مصنف کا حادث بن مسکین سے روایت کرنے کا طرز
459	آپ کی نصاریٰ خیران کے ساتھ مصالحت	435	ولاء کی قسمیں مع اختلاف علماء
460	باب في أخذ الجزية من المجوس	436	قول عمر: لَوْلَا أَخِيْرُ الْمُسْلِمِينَ مَا لَيْتُ حَتَّ قَرْيَةٍ
462	مجوس سے جزیہ لینے میں عمر فاروقؓ کا تردد		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	معادن قبلہ والی حدیث کے حنفیہ کی طرف	462	ایک اصولی مسئلہ صیغہ تحدیث سے متعلق
479	سے جوابات	463	باب فی التشدید فی جباية الجزية
483	إِنَّمَا قَطَعْتُ لَهُ الْمَاءَ الْيَوْمَ الْحَدِيث اور اسکی شرح	464	باب فی تعشیر أهل الذمة إذا اختلوا بالتجارات
	وَسَأَلَهُ عَمَّا يُجْعَى مِنَ الْأَمْثَالِ قَالَ: مَا لَمْ	464	مسئلہ مذکورہ فی الباب کی تنقیح و تشریح
483	تَكُنْ خِفَافًا	465	اس مسئلہ میں مذاہب ائمہ بالتفصیل
486	إِنَّ الْقَوْمَ إِذَا أَسْلَمُوا أَخْرَجُوا إِمَاءَهُمْ وَأَمَوَهُمُ	466	إِنَّمَا الْعَشُورُ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى الْحَدِيث
486	حدیث پر ایک قوی اشکال اور اس کا جواب		ذمیوں کے ساتھ معاملات میں احتیاط اور زیادتی
487	آپ ﷺ کی ناقہ عضباء کا واقعہ	468	پر وعید
489	أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَقْطَعَ الزُّبَيْرَ غُلًّا	470	عَنْ آبَائِهِمْ وَذِيَّةً اس لفظ کی شرح
489	الكلام علی الحدیث من حیث الفقہ	470	باب فی الذمی یسلم فی بعض الستة هل علیہ جزية
490	حَدَّثَنِي حَدَّثَنِي صَفِيَّةٌ وَذِيَّةٌ اور اسکی شرح	470	شرح الحدیث و مذاہب الائمة
490	اَكْتُبَ لَهُ بِأَعْلَامٍ بِالذِّخَاءِ الْحَدِيث	471	باب فی الإمام یقبل هدايا الشرکین
492	مَنْ سَبَّ إِلَى مَاءٍ لَمْ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ قَوْلُهُ		آپ ﷺ کی معیشت اور گزران کے بارے میں
492	أَقْطَعَ الزُّبَيْرَ حُضْرَ قَرِيْبِهِ فَأَجْرَى قَرَسَهُ	474	ایک طویل حدیث
492	باب فی إحياء الموات		إِنِّي مُبْرِئٌ عَنْ زَيْدٍ الشَّرْكِيِّ اس سلسلہ میں روایات
	فَأَهْدَى مَلِكٌ أَيْلَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِفَلَةٍ	476	کا اختلاف اور اس کی توجیہ
497	بَيْضَاءٍ إلخ اور اس کی شرح	477	باب فی إقطاع الأرضین
	أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُؤْتَى	477	إقطاع اور احياء کی تعریف اور دونوں میں فرق
498	قَدْرَ الْفَاحِشِينَ النِّسَاءِ	479	أَقْطَعُ لَوْلَا أَنَّ الْخَلِيفَةَ الْوَلِيَّ مَعَانِ الْقِيَلَةِ
499	باب ما جاء فی الدخول فی أرض الخراج		معادن میں زکاة واجب ہوتی ہے یا خمس اور اس میں
500	مَنْ أَخَذَ أَرْضًا بِحِزْبٍ يَتِيمًا فَقَدْ اسْتَقَالَ هِجْرَتَهُ	479	اختلاف ائمہ
501	باب فی الأرض یحميها الإمام أو الرجل		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
520	قَلَاءَةُ لَيْسَ لَهُمْ عِيَادَةُ الْحَدِيث	502	حی اور احیاء میں فرق
521	باب الخروج من الطاعون	502	باب ما جاء في الركاز وما فيه
522	باب الدعاء للمريض بالشفاء عند العيادة	503	في الركاز الخمس الحديث اور اس میں اختلاف ائمہ
523	باب الدعاء للمريض عند العيادة	504	ذهب القُدَّالُ إلَّا جَبَّيْهِ بِتَجْمِيعِ الْحَبِيبَةِ اور اسکی شرح
524	باب في كراهية تمني الموت	505	باب نبش القبور العادية يكون فيها المال
525	باب موت الفجأة	505	هَذَا قَبْرُ أَبِي رِغَالٍ. وَكَانَ بِهَذَا الْحَوْزِ يَدْفَعُ عَنَّهُ ابْنُ رِغَالٍ كَاتِعَارِفٍ
526	باب في فضل من مات في الطاعون	507	كتاب الجنائز
527	شہادت کے اسباب سب سے کی تشریح	507	قائمة بتاریخہ بذل المجہود سے متعلق
528	اسباب الشہادت کی تعداد اور ان کے مصادر	508	باب الأمراض المنكورة للذئب
530	باب المريض يؤخذ من أظفارها وعائته	512	باب إذا كان الرجل يعمل عملاً صالحاً إلخ
530	حضرت خبیب بن عدی کی شہادت	512	باب عيادة النساء
531	باب ما يستحب من حسن الظن بالله عند الموت	514	قول عائشة: إني لأعلم أشد آية في القرآن؟
531	باب ما يستحب من تطهير ثياب الميت عند الموت	514	باب في العيادة
532	دو متعارض حدیثوں کے درمیان تطبیق	515	حضور ﷺ کا عبد اللہ بن ابی کی عیادت کیلئے تشریف لے جانا اور اپنی قمیص اس کو پہنانا
533	باب ما يستحب أن يقال عند الميت من الكلام	516	باب في عيادة الذمي
534	باب في التلقين	517	باب المشي في العيادة
536	باب تغميض الميت	517	باب في فضل العيادة على وضوء
537	باب في الاسترجاع	519	باب في العيادة مراراً
538	باب في الميت يسجي	520	باب في العيادة من الرمذ
538	باب القراءة عند الميت		
539	باب الجلوس عند المصيبة		
541	باب في العزيرة		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
566	لَيْسَ فِيهَا قَوْمٌ وَلَا عِمَامَةٌ	542	لَوْ بَلَغَتْ مَعَهُمُ الْكُنْبَى قَدْ كَرَّ شَرِيدًا فِي ذَلِكَ
566	کفن از جل کے مصداق میں امر از بعد کے مسالک	542	آپ ﷺ کے والدین کا حکم اخروی
567	لَيْسَ فِيهَا قَوْمٌ وَلَا عِمَامَةٌ مَسْ كِي رَيْل ہے؟	543	باب الصبر عند الصلعة
568	کفن کے تین درجات	544	باب في البكاء على الميت
568	باب كراهية الغلظة في الكفن	546	باب في النوح
569	مَضَعَبٌ بَيْنَ عَمْرٍاءَ لِحْلُومِ نَوْمِ أَحَدٍ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ إِلَّا نَمْرَةٌ	547	إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ اس حدیث کی تحقیق اور توجیہ
570	باب في كفن المرأة	550	باب صفة الطعام لأهل الميت
570	عورت کے کفن کی تفصیل عند الامتہ الاربعہ	551	باب في الشهيد يغسل
572	باب في السك للميت	553	صلوة الشهيد کی بحث
573	باب التعجيل بالجنازة كراهية حبسها	555	ثوب واحد میں ایک سے نماز میت کی تکفین
573	اس تعجیل کی مصلحت	557	باب في ستر الميت بعد غسله
574	باب في الغسل من غسل الميت	558	آپ ﷺ کے غسل سے متعلق حدیث
574	اس مسئلہ میں اختلاف علماء	560	احد الزوجین کا آخر کو غسل دینا وہ اب الامتہ فیہ
576	قال ابو داؤد الخ کی شرح	560	باب كيف غسل الميت
577	باب في تقبيل الميت	560	فَقَالَ: لَيْسَ لَهَا نَلَاثًا وَخَمْسَتَا اسْتَبْرَاكٍ بِأَمَارِ الصَّالِحِينَ
577	غسل میت کی علت میں علماء کے اقوال	562	اور اس بارے میں بخاری کی ایک حدیث
578	باب في الدفن بالليل	563	قَالَتْ وَخَفَرْنَا رَأْسَهَا ثَلَاثَةَ ثُرُودٍ ثُمَّ أَلْقَيْنَاهَا خَلْقَهَا
578	ایک ذکر جہری کرنے والے کی خوش نصیبی اور	564	باب في الكفن
578	آپ ﷺ کا اس کی قبر میں نزول	565	دفن باللیل سے منع کی حدیث
579	باب في الميت يحمل من أرض الخ	566	آپ ﷺ کے کفن کی تحقیق میں حضرت عائشہ کی رائے
579	نقل میت کے بارے میں مذہب ائمہ		



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
604	باب إذا حضر جنازة رجال ونساء من يقدم	581	باب في الصفوف على الجنازة
604	فَقَالُوا: «هَذِهِ السُّنَّةُ» الحديث	582	باب اتباع النساء الجنازة
605	باب أين يقوم الإمام من الميت إذا صلى عليه	583	باب فضل الصلاة على الجنازة وتشيعها
605	مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ	585	باب في النار يتبع بها الميت
608	إِنَّهُ لَيْسَ لَتَقِيَّ أَنْ يُؤْمِنَ الحديث	586	باب القيام للجنازة
609	باب التكبير على الجنازة	586	یہاں پر دو مسئلے ہیں اور ان کی وضاحت
610	باب ما يقرأ على الجنازة	590	باب الركوب في الجنازة
611	باب الدعاء للميت	591	باب المشي أمام الجنازة
612	تماز جنازہ میں جو دعائیں وارد ہیں	592	مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ
614	باب الصلاة على القبر	593	صلوة على الطفل میں مذاہب ائمہ
614	اس مسئلہ میں مذاہب ائمہ	594	باب الإسراع بالجنازة
615	حديث الباب میں اختلاف روایات	596	باب الإمام لا يصلي على من قتل نفسه
616	حقیقہ کی طرف سے حدیث الباب کی توجیہ	597	باب الصلاة على من قتلته الحدود
617	باب في الصلاة على المسلم يموت في بلاد الشرك		صلوة على ماعز بن مالک کے بارے میں اختلاف
617	صلوة على النجاشي	598	روایات بخلاف امر آة غامریہ کے
618	اسلام نجاشی	599	باب في الصلاة على الطفل
619	باب في جمع الموق في قبر والقبر يعلم	599	مَاتَ إِبرَاهِيمُ فَلَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِ الحديث
620	باب في الحفار بعد العظم الخ	600	باب الصلاة على الجنازة في المسجد
621	باب في اللحد	602	باب الدفن عند طلوع الشمس وعند غروبها
621	الْأَخْدُ لِقَاءُ الشَّقِيقِ أَخِي تَا	603	لوقات منیہ میں صلوة جنازہ میں مذاہب ائمہ
622	باب كم يدخل القبر	603	لوقات منیہ میں دفن میت میں اختلاف ائمہ
623	باب في الميت يدخل من رجله		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
637	باب الشی فی التعل بین القیور	624	آپ ﷺ کو قبر شریف میں کیسے اتارا گیا؟
639	باب فی تحویل المیت من موضعه للامر یحدث	625	باب الجلوس عند القبر
639	باب فی الثناء علی المیت	626	باب فی الدعاء للمیت إذا وضع فی قبره
641	باب فی زیارۃ القیور	626	باب الرجل یموت لہ قرابۃ مشرک
	کیا اس حکم میں عورتیں بھی داخل ہیں؟ و بیان	627	باب فی تعمیق القبر
642	اختلاف فیہ	628	باب فی تسویۃ القبر
643	باب فی زیارۃ النساء القیور	631	حجرہ شریف میں قبور ثلاثہ کا نقشہ
643	باب ما یقول إذا زار القیور أو مر بها	631	باب الاستغفار عند القبر للمیت الخ
644	باب النحر یموت کیف یسبحہ	631	مدفن کے بعد میت کیلئے دعا کرنا
	إذا مات ابن آدم انقطع عملہ الحدیث اور	632	باب کراہیۃ الذبح عند القبر
645	اس حدیث کی تخریج	633	باب المیت یصلی علی قبره بعد حین
		634	باب فی البناء علی القبر
		634	نہی أن یقعد علی القبر الخ
		634	قعود علی القبر کی تفسیر میں اختلاف
		635	قوله: أن یتکب علیہ ائی علی القبر
		636	قَاتَلَ اللهُ الْيَهُودَ أَخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ
		636	باب فی کراہیۃ القعود علی القبر

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نَضَّ اللَّهُ بِمِرَّةٍ

بِمِيعَةٍ شَيْءًا فَحَفِظَ مِنْهُ مَنْ بَلَغَهُ

(سنن أبي داود - كتاب العلم - باب في فضل نشر العلم 3660)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ سے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ اس شخص کو تروتازہ رکھے جس نے مجھ سے حدیث سنا پھر اس کو محفوظ کیا یہاں تک کہ اس کو آگے لوگوں تک پہنچایا۔

## بَابُ فِي الْأَسِيرِ يُكْرَهُ عَلَى الْكُفْرِ

### ۱۰۷۔ بَابُ فِي الْأَسِيرِ يُكْرَهُ عَلَى الْكُفْرِ

۱۰۷۔ قیدی کو کلمہ کفر پر مجبور کئے جانے کا بیان

اسیر سے مراد اسیر مسلم کما هو ظاهر، بخلاف اس ترجمہ الباب کے جو چند صفحات بعد آرہا ہے بَابُ فِي الْأَسِيرِ يُكْرَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ، یہاں اسیر سے اسیر کافر مراد ہے، لہذا یہ دونوں ترجمہ الباب آپس میں متقابلین ہیں، نیز کفر سے مراد یہاں حقیقت کفر نہیں بلکہ اجراء کلمۃ الکفر علی اللسان مراد ہے، یعنی یہ جائز ہے یا ناجائز؟ جواب یہ ہے کہ اس میں تفصیل ہے اس میں یہ دیکھا جائے گا کہ اگر اہل کیلئے ذریعہ اور صورت کیا اختیار کی جا رہی ہے، پس اگر اکراہ علی الکفر ایسی شئی کے ذریعہ سے ہے جس سے جان جانے کا خطرہ ہو یا اعضاء میں سے کسی عضو کے تلف اور ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو اس کیلئے گنجائش ہے اظہار کفر کی، اور اس کو چاہئے کہ تو یہ کرے، پس اگر اس نے ایسا کیا اور حال یہ کہ اس کا قلب مطمئن بالایمان ہو فلا اثم علیہ، اور اگر صبر و استقلال سے کام لے اور اظہار کفر نہ کرے حتیٰ کہ قتل کر دیا جائے کان ماجوراً، کذا فی الہدایۃ<sup>۱</sup>، اس سے معلوم ہوا کہ اظہار کفر کی گنجائش اور انش کی رخصت اس قسم کے اکراہ میں ہے جس میں جان جانے یا کم از کم کسی عضو کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو جس کو اصولیین اکراہ ملجئ سے تعبیر کرتے ہیں یعنی ایسا اکراہ جس میں الجاء اور اضطرار کے معنی پائے جائیں، اور اگر اکراہ اس سے کم درجہ کی چیز پر ہو، مثلاً ضرب، جس وغیرہ تو پھر اظہار کفر کی اجازت نہیں۔

جاننا چاہئے کہ احکام شرعیہ دو طرح کے ہیں: عزیمت اور رخصت، عزیمت تو حکم اصلی کو کہتے ہیں جو مقصود ہوتا ہے اور کسی عارض پر مبنی نہیں ہوتا۔ اسی سے رخصت کی تعریف بھی سمجھ میں آگئی، یعنی وہ حکم جو کسی عارض پر مبنی ہو جیسے سفر یا مرض یا اکراہ، پھر اصولیین نے اکراہ کی دو قسمیں قرار دی ہیں: اکراہ لمئی اور غیر لمئی، اکراہ لمئی وہی ہے کہ جس میں آدمی کے نفس یا عضو کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہو، اور جہاں ایسا نہ ہو جیسے اکراہ بالقید یا بالضرب جس میں نفس یا عضو کے ضائع ہونے کا اندیشہ نہ ہو، نیز اکراہ جو کہ سبب رخصت ہے اس کی انواع مختلف ہیں۔ کہیں اس فعل کو کرنا جس پر اکراہ کیا جا رہا ہے فرض ہوتا ہے اور کسی جگہ ممنوع ہوتا ہے اور بعض جگہ اس کام کو کرنا رخصت کے درجہ میں ہوتا ہے یعنی اولیٰ عزیمت کو ہی اختیار کرنا ہوتا ہے۔ یہ تفصیلات اصول فقہ کی کتابوں نور الانوار وغیرہ میں دیکھی جاسکتی ہیں جہاں رخصت پر عمل کرنا واجب ہوتا ہے اس کی مثال دیتے ہیں اکل میت کے ساتھ اگر اکل میت پر اکراہ لمئی پایا جائے تو وہاں پر اس مردار کو کھانا فرض ہو جائے گا، اور اگر اس کو نہ کیا



بلکہ صبر کیا تو مستحق عقاب ہو گا، اور بعض جگہ اس کام کو جس پر اگر وہ کیا جا رہا ہے حرام ہوتا ہے جیسے زنا اور قتل نفس، اور بعض جگہ اس کام کو کرنا صرف جو اہل کے درجہ میں ہوتا ہے، اور عزیمت اختیار کرنا اولیٰ ہوتا ہے اس کی مثال یہی اجراء کلمۃ الکفر ہے۔

۲۶۴۹- حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَوْنٍ، أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ، وَخَالِدٌ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي خَازِمٍ، عَنْ خُبَّابٍ، قَالَ: أَقْبَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ زُرْدَةً فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ فَنَشْكُوْنَا إِلَيْهِ فَقُلْنَا: أَلَا تَدْعُو اللَّهَ لَنَا؟ فَجَلَسَ لَحْمًا وَجْهَهُ فَقَالَ: «قَدْ كَانَ مِنْ قَبْلِكُمْ نَذْرُ الرَّجُلِ فَيَحْفَرُ لِنَفْسِ الْأَرْضِ، ثُمَّ يُؤْتِي بِالْمِنْشَارِ فَيَجْعَلُ عَلَى رَأْسِهِ، فَيَجْعَلُ زُرْقَتَيْنِ مَا يَصْرِفُهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَيُمَسِّطُ بِأَمْسَاطِ الْحديدِ مَا يَدُونَ عَظْمَهُ مِنْ لَحْمٍ وَعَصَبٍ مَا يَصْرِفُهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَاللَّهِ لَيُثَمِّنَنَّ اللَّهُ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّاَكِبُ مَنَابِتِينَ صُنْعًا وَخَضِرًا مَوْتًا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ تَعَالَى، وَاللَّيْلُ عَلَى غَنَمِهِ وَلَكِنَّكُمْ تَعْجَلُونَ».

ترجمہ حضرت خباب بن الارتؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضور پاک ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ کعبہ شریف کے سائے میں ایک چادر کو تکیہ بنائے ہوئے (تشریف فرما) تھے تو ہم لوگوں نے (شرکین کی ایذاؤں کی) آپ ﷺ سے شکایت کی۔ ہم نے عرض کیا: آپ ﷺ ہمارے لئے اللہ سے مدد کی دعا نہیں فرماتے؟ آپ ﷺ یہ بات سن کر بیٹھ گئے اس حال میں کہ آپ ﷺ کا چہرہ انور (غصہ کی وجہ سے) سرخ ہو گیا اور فرمایا: تم سے پہلے ایک شخص کی یہ حالت ہوتی کہ وہ (ایمان کی وجہ سے) پکڑا جاتا اور ایک گڑھا کھود کر اس کے سر پر آرا رکھ کر دو ٹکڑے کر دیا جاتا لیکن یہ سزا بھی اس کو دین سے نہ پھیرتی اور بعض لوگوں کو اس طرح سزا دی جاتی کہ لوہے کی کنگھیاں اس کی ہڈی گوشت اور پٹھوں میں چلاتے یہ مصیبت بھی اس کو اس کے دین سے نہ پھیرتی۔ اللہ کی قسم! اللہ تعالیٰ اس کام کو (یعنی دین کو) پورا کرے گا یہاں تک کہ آدمی (مقام) صنعاء سے (مقام) حضر موت تک چلا جائے گا اور اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرے گا یا اپنی بکریوں پر بھیڑیوں سے ڈرے گا۔ لیکن تم لوگ جلد بازی کرتے ہو (پس صبر سے کام لو اللہ تمہاری مدد کرے گا)۔

صحیح البخاری - المناقب (۳۴۱۶) صحیح البخاری - المناقب (۳۶۳۹) صحیح البخاری - الإکراہ (۶۵۴۴) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۴۹) مسند احمد - من مسند القبائل (۳۹۵/۶)

شرح الحدیث اس حدیث کے راوی حضرت خبابؓ ہیں جو قدیم الاسلام صحابہؓ میں سے ہیں، حضور ﷺ کی ہجرت سے پہلے اسلام لانے والوں میں ہیں، جنہیں اسلام کی خاطر کفار کی طرف سے بڑی مصیبتیں برداشت کرنی پڑیں، جس مضمون کو وہ اس وقت بیان کر رہے ہیں وہ اسی قسم کا ہے، وہ فرماتے ہیں، ہم حضور ﷺ کی خدمت میں آئے جبکہ آپ کعبہ اللہ کے سائے میں اپنی چادر کو تکیہ بنائے لیٹے تھے، ہم نے آپ ﷺ سے اپنا عرض حال کیا اور عرض کیا کہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ سے ہمارے لئے نصرت کیوں نہیں طلب کرتے، ہمارے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کیوں نہیں فرماتے، ان صحابیؓ کا یہ طرز سوال آپ ﷺ کیساتھ آپ کی اس شفقت اور رافت کی بنا پر تھا جس کا یہ حضرات مشاہدہ کرتے تھے جس طرح اولاد پریشان ہو کر مصیبت کے وقت میں اپنے ماں باپ سے شکوہ کیا کرتی ہے، اور آپ کی شفقت تو امت پر ماں باپ سے کہیں زائد تھی، فَجَلَسَ

لَحْمًا وَأَجْهَةً اس سوال کے جواب میں آپ کا طرز عمل بھی وہی رہا جو ایک شفیق مربی و مرشد کا ہونا چاہیے، چنانچہ آپ ﷺ غصہ میں بیٹھ گئے، آپ ﷺ کا چہرہ سرخ ہو گیا اور فرمایا کہ تم سے پہلے گزشتہ امتوں کے بعض مؤمن ایسے گزرے ہیں کہ ان کو دشمن پکڑتے تھے پھر گڑھا کھود کر اس میں اس کو کھڑا کر دیتے تھے اور پھر آ رہ لایا جاتا اور اس کے سر پر اس کو چلایا جاتا جس سے اس کے سر کے دو ٹکڑے ہو جاتے تھے، یہ مصیبت بھی اس کو اس کے دین سے نہیں ہٹاتی تھی، اور ایسے ہی بعض لوگوں کے جسموں پر لوہے کی کنگھیاں پھیری جاتیں جو ہڈی کے علاوہ باقی سب گوشت اور پٹھوں تک کو کاٹ ڈالتیں، اس شخص کو بھی یہ مصیبت اس کے دین سے نہیں ہٹاتی تھی، یہ تو گزشتہ اہل ایمان کے صبر و استقلال کا بیان صحابہ کی تشبیح اور ان کی ہمت افزائی کیلئے ہے آگے آپ ﷺ تسلی کیلئے پیش گوئی کے طور پر ان کو یقین دلارہے ہیں کہ واللہ! اللہ تعالیٰ ہمارے اس دین کو پھیلا کر رہیں گے یہاں تک کہ تنہا ایک سوار صنعاء اور حضر موت کے درمیان کی مسافت طے کرے گا جس کو کسی کافر دشمن کا خوف نہ ہو گا، بجز اللہ تعالیٰ کے خوف کے اور بھیڑیے کے خوف کے اپنی بکریوں پر وَلَکُمْ تَعَجَّلُونَ لیکن تم لوگ جلدی کرتے ہو، شرح نے لکھا ہے کہ صنعاء سے مراد بظاہر صنعاء الیمین ہے جس میں اور حضر موت کے درمیان پانچ دن کی مسافت ہے اسلئے کہ حضر موت اقصائے یمن میں ہے اور ہو سکتا ہے کہ صنعاء سے صنعاء الشام ہی مراد ہو۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت بھی ظاہر ہے کیونکہ حدیث میں گزشتہ امتوں کے اہل ایمان جو اکراہ کیا گیا ہے اسکا بیان ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری والنسائی قالہ المنذری۔

### ۱۰۸۔ بَابُ فِي مَجْزُؤِ الْجَاسُوسِ إِذَا كَانَ مُسْلِمًا

اس مسلمان کا حکم جو کہ کفار کے لئے جاسوسی کرے

یعنی اگر کوئی شخص باوجود مسلمان ہونے کے، مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کرے تو اس کا کیا حکم ہے؟

**مسئله الباب میں مذاہب ائمہ:** جواب یہ ہے کہ عند المجہور و منہم الحنفیہ والشافعیہ ایسے شخص کی تعزیر کی جائے گی اور اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، اور امام مالکؒ کی رائے یہ ہے کہ اس میں امام کو اختیار ہے جیسا وہ مناسب سمجھے گویا ان کے نزدیک قتل بھی کیا جاسکتا ہے، امام خطابیؒ نے معالم السنن میں امام شافعیؒ سے اس میں تفصیل نقل کی ہے کہ اگر وہ شخص صاحب حیثیت اور ذی الہیہ ہے اور نادانی میں اس نے ایسا کیا ہے جیسا کہ حضرت حاطب سے اس کا صدور ہوا تو میں بہتر سمجھتا ہوں کہ اس سے درگزر کیا جائے، اور اگر وہ شخص غیر ذی ہیئت ہے تو امام کو اس کی تعزیر کا اختیار ہے اھ<sup>۱</sup> اور امام عینیؒ نے داؤدی سے نقل کیا ہے کہ امام شافعیؒ اور ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ جاسوس مسلم کی تعزیر کی جائے، ولا يجوز قتله، اور اگر ذی ہیئت ہے تو اس کو معاف کیا جائے تھر حاطب کے پیش نظر اور امام ابو حنیفہؒ اور اوزاعیؒ سے منقول ہے کہ اس کو سخت سزا دی

جائے، اور دیر تک قید میں رکھا جائے اور بعض علماء سے منقول ہے کہ اگر اس کی عادت یہی ہو تو اس کو قتل کر دیا جائے وہ قاتل ابن ماجنون اہ مختصر<sup>۱</sup>، حضرت امام شافعیؒ نے جو اس میں ذی الہیۃ اور غیر ذی الہیۃ کا فرق کیا ہے غالباً اس حدیث کی بنا پر جو ابو داؤد میں آگے آئے گی: اَقْبِلُوا ذَوِي الْهَيْئَاتِ غَيْرَ اَهْمٍ إِلَّا الْخُدُودُ<sup>۲</sup>

۲۶۵۰ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا سَفِيَّانٌ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْحَسَنِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَافِعٍ، وَكَانَ كَاتِبًا لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ: بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَالزُّبَيْرُ، وَالْقِدَادُ، فَقَالَ: «انْطَلِقُوا حَتَّى تَأْتُوا رَوْضَةَ خَاحٍ فَإِنَّ بِهَا طَلْعِيَّةً<sup>۳</sup> مَعَهَا كِتَابٌ فَخُذُوا مِنْهَا». فَأَنْطَلَقْنَا نَتَعَادَى بَيْنَا وَخَيْلَنَا حَتَّى أَتَيْنَا الرَّوْضَةَ فَإِذَا نَحْنُ بِالطَّلْعِيَّةِ فَقُلْنَا: هَلْ مَعِيَ الْكِتَابُ. قَالَتْ: مَا عِنْدِي مِنْ كِتَابٍ. فَقُلْتُ: لَتُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ أَوْ لَتَقْلَعَنَّ الْيَتَابَ. فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ عَقَاصِهَا، فَأَتَيْنَاهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ مِنْ خَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ يُخْبِرُهُمْ بِبَعْضِ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «مَا هَذَا يَا خَاطِبُ؟» فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ فَإِنِّي كُنْتُ أَمْرًا مُلْصَقًا فِي قُرَيْشٍ، وَلَمْ أَكُنْ مِنْ أَنْفُسِهَا، وَإِنْ قُرَيْشًا لَهُمْ بِهَا قَرَابَاتٌ يَحْمُونَ بِهَا أَهْلِيهِمْ بِمَكَّةَ، فَأَخْبَيْتُ إِذْ قَاتَنِي ذَلِكَ أَنْ أَتِيَهُمْ يَدًا يَحْمُونَ قَرَابَتِي بِهَا، وَاللَّهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا كَانَ بِي مِنْ كُفْرٍ وَلَا ارْتِدَادٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صَدَقَكُمُ». فَقَالَ عُمَرُ: دَعْنِي أَصْرِفْ عَنْكَ هَذَا الشَّافِي. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قَدْ شَهِدْتُ بِكَ مَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ؟» فَقَالَ: «اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ».

حضرت عبید اللہ بن ابی رافع جو کہ غارت علیؑ کے کاتب تھے وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے سنا حضرت علیؑ سے کہ وہ فرماتے تھے کہ مجھ کو اور زبیرؓ اور مقدادؓ کو نبی کریم ﷺ نے (مقام) روضہ خاخ روانہ فرمایا اور آپ ﷺ نے فرمایا: تم لوگ چلتے رہو یہاں تک کہ روضہ خاخ تک پہنچو اس لئے کہ وہاں اونٹ پر سوار (اونٹ کے) کجاوے میں ایک عورت ہے اور اس کے پاس ایک خط ہے تم لوگ اس سے وہ خط لے لو۔ چنانچہ ہم لوگ جلدی چلے اور ہمارے گھوڑے ہمیں دوڑائے لیجا رہے تھے یہاں تک کہ ہم مقام روضہ خاخ پہنچ گئے اور اس عورت کو جالیا۔ ہم نے اس عورت سے کہا وہ خط نکال۔ اس نے کہا کہ میرے پاس تو کوئی خط نہیں۔ ہم لوگوں نے کہا: نہیں، ضرور خط نکال ورنہ ہم تمہاری جامہ تلاشی لیں گے اس نے وہ خط اپنی چوٹی سے نکال کر دے دیا۔ ہم لوگ اس کو خدمت نبوی میں لے کر حاضر ہوئے۔ وہ خط حاطب بن ابی بلتعہ کی جانب سے مشرکین مکہ کے نام تحریر کیا گیا تھا اور اس میں نبی کریم ﷺ کے بعض امور کی اطلاع دی گئی تھی۔ آپ ﷺ نے ان سے

۱ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری ج ۴ ص ۲۵۶

۲ سنن ابی داؤد - کتاب الحدود - باب فی الحد یشفع فیہ ۴۳۷۵

۳ "فی الرأقی المودج" ثم قبل للمراة وحدها، والمودج وحدة، وذكر ابن إسحاق أن اسمها سارة، والوحدی أن اسمها كود، ولی رواية أم سارة أم من البذل ج ۱۲ ص ۱۶۶-۱۶۷

فرمایا اے حاطب! یہ کیا معاملہ ہے؟ حاطب نے کہا: آپ (مجھے سزا دینے میں) عجلت نہ فرمائیں۔ میں ایسا شخص ہوں جو کہ قریش کا حلیف ہونے کی حیثیت سے ان سے بڑا ہوا ہوں مگر میں قریش خاندان سے نہیں ہوں اور جو لوگ قریش خاندان میں سے ہیں وہاں پر ان کے رشتہ دار (رہتے) ہیں اور وہ مشرک تھے میں اس رشتہ داری کی بنا پر ان کے مال اور ان کے اہل و عیال کی نگرانی کرتے ہیں۔ چونکہ میری ان سے رشتہ داری نہیں تو میں نے یہ چاہا کہ ان لوگوں پر ایسا احسان کروں کہ جس کی بنا پر وہ کفار میرے بیوی بچوں کی حفاظت کریں اللہ کی قسم یا رسول اللہ! میں نے یہ کام کفر اور ارتداد کی بنا پر نہیں کیا یہ سن کر آپ ﷺ نے فرمایا: حاطب نے سچ کہا۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا مجھ کو اس مناقب کی گردن مارنے کی اجازت دیجئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ تو غزوہ بدر میں شریک رہے ہیں۔ تمہیں کیا معلوم کہ اللہ تعالیٰ اہل بدر پر جھانک کر (متوجہ ہو کر) فرمادیں جو دل چاہے کرو میں نے تمہاری مغفرت کر دی۔

۲۶۵۱ - حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ جَيْصِينَ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلَمِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ

بِهَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ: انْطَلَقَ حَاطِبٌ فَكَتَبَ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ سَارَ إِلَيْكُمْ، وَقَالَ فِيهِ: قَالَتْ: مَا مَعِيَ كِتَابٌ فَأَتَيْتُهَا فَأَمَّا وَجَدْنَا مَعَهَا كِتَابًا، فَقَالَ عَلِيٌّ: وَالَّذِي يُخَلِّفُ بِهِ لَأَكْتَلِفَ أَوْ لَتُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ وَسَأَقِي الْحَدِيثَ:

سرخس علیؓ سے روایت ہے کہ حاطب بن ابی بلتعہ نے اہل مکہ کو تحریر لکھی کہ نبی کریم ﷺ تم لوگوں پر حملہ آور

ہونے والے ہیں۔ اس روایت میں اس طرح ہے کہ اس عورت نے کہا کہ میرے پاس تو کوئی خط نہیں ہے۔ ہم لوگوں نے اس عورت کا اونٹ بٹھا کر دیکھا تو اس کے پاس کوئی خط نہ پایا میں نے کہا: اس ذات کی قسم کہ جس کی قسم کھائی جاتی ہے میں تمہیں قتل کر دوں گا ورنہ مجھے وہ خط نکال کر دے پھر اخیر تک مذکورہ واقعہ بیان کیا۔

صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۸۴۵) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۹۱۵) صحیح البخاری - المغازی (۳۷۶۲) صحیح

البخاری - المغازی (۴۰۲۵) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۰۸) صحیح مسلم - فضائل الصحابة (۲۴۹۴) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۳۰۵) سنن أبي داود - الجہاد (۲۶۵۰) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۸۰/۱)

شرح الأحادیث مصنف نے اس باب میں حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کا واقعہ ذکر فرمایا ہے جس کے راوی حضرت علیؓ ہیں۔

وہ فرماتے ہیں کہ مجھ کو اور زبیرؓ اور مقدادؓ کو آپ ﷺ نے بھیجا اور فرمایا کہ مکہ کی طرف چلے جاؤ یہاں تک کہ روضہ خاخ تک جب پہنچو گے تو تم وہاں ایک ہودج نشین عورت کو پاؤ گے جس کے پاس ایک تحریر ہے، اس سے ودلے کر آؤ، حضرت علیؓ فرماتے کہ ہم اس طرف چلے گئے، ہمارے گھوڑے ہمیں دوڑائے لیجا رہے تھے، یہاں تک کہ جب ہم اس مقام تک پہنچے

۱ - هكذا في البخاري في كتاب الجهاد في باب الجاسوس وغيره. ووقع في البخاري في كتاب المغازی في باب فضل من شهد بذكرنا. قَالَ تَعَلَّقِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا مَرْثَدَةَ الْقُرَظِيِّ وَالزُّبَيْرِ قُلُوبَ الْقَوَامِ (۳۷۶۲). یعنی مقداد کے بجائے اس دوسری جگہ ابو مرثدہ واقع ہوا ہے، حافظ فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے حضرت علیؓ کے ساتھ چلنے والے یہ تینوں ہوں، زبیر بن العوامؓ، اور مقدادؓ اور ابو مرثدہؓ کو احد الراویین عنہ ما لہ مذکورہ الآخر، لہ من البذل بزيادة. (فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۷ ص ۵۲۰، وبذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۲ ص ۱۶۶)



جسکو روضہ خان کہتے ہیں تو ہم نے وہاں حضور ﷺ کی خبر کے مطابق ایک ہودج نشین عورت کو پایا، تو ہم نے اس سے کہا کہ تیرے پاس جو تحریر ہے وہ لا، اس نے انکار کیا کہ میرے پاس کوئی تحریر نہیں، میں نے کہا کہ یا تو وہ تحریر نکال کہاں ہے ورنہ پھر ہم تیرے کپڑے اتاریں گے، یعنی تلاشی کے لئے قَالَ: فَأَخْرَجْتُهُ مِنْ عَقَاصِهَا، کہ اس نے وہ پرچہ اپنی چوٹی میں سے نکالا، اور ایک روایت میں ہے: فَأَخْرَجَتْ مِنْ حُجْرَتِهَا، یعنی اس نے نکالا اسکو اپنی ازار کے نیفہ میں سے، اور جمع بین الروایتین اس طرح کیا گیا ہے کہ ممکن ہے اس نے اولاً اس پرچہ کو اپنی چوٹی کے بل میں داخل کیا ہو اور اسکی چوٹی چونکہ طویل تھی اسلئے اس نے اسکے سرے کو نیفہ میں لگالیا ہو، آگے روایت میں ہے حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ ہم وہ تحریر لیکر حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچے جسکے شروع میں یہ لکھا تھا: مِنْ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اور پھر آگے حضور ﷺ نے جو غزوة الفتح کا ارادہ فرما رکھا تھا اس کی خبر دی گئی تھی، اور اسکے بعد دہائی روایت میں اس تحریر کے یہ الفاظ منقول ہیں: أَنْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ سَأَلَ إِلَيْكُمْ اور ایک روایت میں ہے، كَمَا فِي الْبَذْلِ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَكُمْ بِحَيْشٍ كَاللَّيْلِ يَسِيرُ كَالسَّيْلِ<sup>①</sup>، یعنی محمد ﷺ مکہ پر چڑھائی کرنے والے ہیں اپنے بڑے لشکر کے ساتھ جو رات کی طرح ہے یعنی اسکے چلنے سے زمین ایسی تاریک ہو جاتی ہے جیسے رات میں ہوتی ہے، اور جو تیز رفتاری اور سرعت سیر میں پانی کے رو کی طرح ہے۔

اور الأبواب والتراجم میں حضرت شیخ نے علامہ عینیؒ سے اس تحریر کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں أما بعد: يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، جَاءَكُمْ بِحَيْشٍ كَاللَّيْلِ، يَسِيرُ كَالسَّيْلِ، فَوَاللَّهِ لَوْ جَاءَكُمْ وَحْدَهُ نَصْرَهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ، وَأَنْجَزَ لَهُ وَعْدَهُ، فَاَنْظُرُوا أَنْفُسَكُمْ وَالسَّلَامُ اه<sup>②</sup>، امام بخاریؒ نے اس قصہ کو کتاب الجہاد میں باب الجناشوس وغیرہ کے تحت اور کتاب المغازی میں باب غزوة الفتح وما تبع حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة میں ذکر کیا ہے، اور کتاب التفسیر وغیرہ میں بھی فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَذَا يَا حَاطِبُ قَالَ لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ الْخ-

جب حضور ﷺ کے پاس یہ تحریر پہنچ گئی تو آپ ﷺ نے حاطبؓ کو بلا کر دریافت فرمایا کہ یہ تم نے کیا کیا؟ تو انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ اپنے کسی فیصلہ میں جلدی نہ فرمائیے گا پہلے میری بات صاف صاف سن لیجئے وہ یہ کہ آپ ﷺ کے پاس جو صحابہؓ خاندان قریش سے ہیں تو چونکہ مکہ مکرمہ میں قریش کا خاندان موجود ہے، لہذا آپ ﷺ کے صحابہؓ کے جو بعض اعزہ مکہ میں موجود ہیں تو وہ ان کی اس قرابت کی بنا پر ان کے اہل و عیال کی حمایت و حفاظت کرتے ہیں اور بندہ تو اصالہ قریش سے نہیں ہے بلکہ میں تو ان کے ساتھ حلیف ہو نیکی حیثیت سے جڑا ہوا تھا تو میرے جو اعزہ مکہ میں ہیں ان کی حمایت و حفاظت کی صورت میں نے یہ سوچی کہ کفار قریش پر میں کوئی احسان رکھوں جس کی وجہ سے وہ میرے اعزہ کا خیال رکھیں،

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۷ ص ۵۲۰، و بذل الجہود فی حل أبی داود - ج ۱۲ ص ۱۶۸

② عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۱۷ ص ۲۷۳، والأبواب والتراجم - ج ۲ ص ۷

اور انہوں نے قسم کھا کر عرض کیا کہ واللہ یا رسول اللہ! اس منشاء کے علاوہ کوئی اور بات کفر یا ارتداد میرے اندر نہیں پایا جاتا۔ آپ ﷺ نے ان کا کلام بغور سکر صحابہ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا: **صَدَقْتُكُمْ** کہ یہ جو کچھ کہہ رہے ہیں وہ سچ ہے، گویا آپ ﷺ نے ان کو معذور سمجھتے ہوئے درگزر فرمادیا۔

شرح حدیث نے اس واقعہ سے جو جو احکام اور فوائد مستفاد ہوتے ہیں ان کو تفصیل سے لکھا ہے جو چاہے وہاں دیکھ لے، بینظر العینی باب الجاسوس ①۔

فَقَالَ عُمَرُ: دَعْنِي أَضْرِبُ عَنْقَ هَذَا الْفَتَانِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قَدْ شَهِدَ بَدْرًا وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ ② اللَّهُ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ؟» فَقَالَ: «أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ». اس پر حضرت عمرؓ جن کی شدت امر دین میں معروف و مشہور ہے انہوں نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ مجھے اجازت دیجئے اس بات کی کہ میں اس منافق کو قتل کر ڈالوں، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ جنگ بدر میں شریک تھے اور تمہیں خبر بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ شانہ کیسی رحمت کے ساتھ اہل بدر پر متوجہ ہوئے ہیں اور انکے بارے میں یہ فرمایا ہے **أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ**، اس جملہ پر جو اشکال ہوتا ہے وہ ظاہر ہے اس لئے کہ اس سے اہل بدر کیلئے ہر قسم کے عمل کی اباحت سمجھ میں آتی ہے، جو منشاء شرع کے خلاف ہے، اس کی ایک توجیہ یہ کی گئی ہے کہ اس حدیث کا تعلق گزشتہ اعمال سے ہے کہ وہ سب معاف کر دیئے گئے، اور اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اگر اس کا تعلق زمانہ مستقبل سے ہوتا تو بجائے لفظ ماضی کے یوں کہا جاتا غفرہ لکم، لیکن اس توجیہ پر ایک قوی اشکال یہ ہے کہ اگر یہ حکم صرف ماضی سے متعلق ہوتا تو پھر قصہ حاطب میں اس سے استدلال کیسے درست ہے کیونکہ قصہ حاطب بدر کے تقریباً چھ سال بعد فتح مکہ سے قبل پیش آیا ہے، دوسری توجیہ یہ ہے کہ یہ خصوصیت ہے اہل بدر کی اور اللہ تعالیٰ شانہ کو اختیار ہے اپنی وعیدات کے نافذ کرنے اور نہ کرنے میں: **لَا يَسْتَلْ عَمَّا يُفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ** ③، نفی العینی: وفيه الحجة لترك انفاذ الوعيد من الله لمن شاء ذلك اھن ج ۴ ص ۲۵۷) یعنی دراصل اس سے مقصود اہل بدر کی تشریف و تکریم ہے نہ کہ اباحت ذبوب یعنی اہل بدر کے اس عظیم کارنامہ کی وجہ سے ان کے گزشتہ ذنوب معاف کر دیئے گئے ہیں اور آئندہ بھی اگر وقوع ہو تو وہ اس کے اہل اور مستحق ہیں کہ ان کو بھی معاف کر دیا جائے جیسا کہ دنیوی حکومتوں میں بھی بعض لوگوں کے کارناموں کی وجہ سے ان کے حق میں بطور انعام حق وفاداری... بعض خون معاف کر دئے جاتے ہیں، یعنی بالفرض اگر ان سے ایسا ہو تو ان

① عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۲۵۲-۲۵۷

② دلفظ "لعل" وابن کان للترجی، لیکن قال العلماء ان الترجی ہی کلام اللہ و کلام رسولہ للترجی (بذل ج ۱۲ ص ۱۷۰) قوله "إِطْلَعَ" بتشدید الطاء، أي

أقبل "على أهل بدر"، ونظر إليهم نظر الرحمة والغفرة. (عون المعبود - ج ۷ ص ۳۱۲)

③ اس سے پوچھا جائے گا جو وہ کرے اور ان سے پوچھا جائے (سورة الانبياء ۲۳)

سے گرفت نہیں کی جائیگی اور یہ مقصد نہیں کہ ان کو قتل کی اجازت یا ترغیب دی جا رہی ہے، اور بھی بعض توجیہات بذل وغیرہ شروح میں مذکور ہیں۔ والحدیث أخرجه البعالي ومسلم والترمذی والنسائی، قاله المنذری۔  
حاطب بن ابی بلتعہ کا کچھ حال بذل (ج ۱۲ ص ۱۶۸) میں مذکور ہے ان ہی کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا وَعْدَ دُونِي وَعْدُكُمْ أَوْلَىٰ"۔

### ۱۰۹۔ یابث فی الجاسوس الذی یمنی

ذمی کا فر کی جاسوسی کرنے کا بیان (دع)

**جاسوسی کرنا والوں کا حکم:** ذمی اگر مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کرے تو اس کا یہ فعل نقض عہد شمار ہوتا ہے یا نہیں؟ جمہور کے نزدیک شمار نہیں ہوتا، امام مالک کے نزدیک یہ نقض عہد ہے لہذا ان کے نزدیک اس بنا پر اس کا قتل جائز ہے اور جمہور کے نزدیک اس کا قتل جائز نہیں، کذا فی البذل عن النووی آگے یام نووی فرماتے ہیں کہ ایک صورت میں شافیہ کے نزدیک بھی جاسوسی سے انتقاض عہد ہو جاتا ہے یعنی اگر اس کی شرط لگائی گئی ہو، اور اگر جاسوس کا فر حربی ہو تو اس کا قتل بالا جماع جائز ہے، جاسوس مسلم کا حکم تو شروع باب میں گزر رہا تھا، ذکر ہذا الأحکام الإمام النووی لکن لم يتعرض لحکم الجاسوس المستامن والظاهر والله تعالیٰ أعلم غلام الجواز فانه أشبه بالذمی۔

۲۶۵۲ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ أَبُو هَمَّامٍ الدَّلَالُ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ خَابِرَةَ بْنِ مُصَرِّبٍ، عَنْ فُرَاتِ بْنِ حَيَّانَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِهِ وَكَانَ عَيْنًا لَإِبْنِ سُفْيَانَ، وَكَانَ خَلِيفَةً لِّلرَّجُلِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَمَتَرَتْ بَخْلَقَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ: إِيَّيْ مُسْلِمٍ. فَقَالَ الرَّجُلُ مِنَ الْأَنْصَارِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ يَقُولُ: إِيَّيْ مُسْلِمٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ مِنْكُمْ رَجُلًا نَكَلَهُمْ إِلَىٰ إِيْمَانِهِمْ، مِنْهُمْ فُرَاتُ بْنُ حَيَّانَ».

حضرت فرات بن حیان سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے میرے قتل کرنے کا حکم فرمایا۔ وہ فرات ابو سفیان کے جاسوس تھے اور وہ ایک مسلمان انصاری کے حلیف تھے۔ چنانچہ فرات انصاری کی ایک جماعت کے پاس سے گزرے اور کہنے لگے میں مسلمان ہوں۔ ایک انصاری نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ شخص خود کو مسلمان کہتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: بعض لوگ تم میں سے ایسے ہیں کہ ہم انہیں ان کے ایمان کے سپرد کرتے ہیں ان میں سے فرات بن حیان ہیں۔

سنن أبی داود - الجہاد (۲۶۵۲) مسند احمد - أول مسند الکولیین (۳۳۶/۴)

۱۔ بذل الجہود فی حل أبی داود - ج ۱۲ ص ۱۷۰-۱۷۱

۲۔ اے ایمان والو! نہ میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست تم ان کو پیغام بھیجے ہو دوستی سے (سورۃ الممتحہ ۱)

۳۔ البہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۱۲ ص ۶۷، و بذل الجہود فی حل أبی داود - ج ۱۲ ص ۱۷۸

**شرح الحدیث** فرات بن حیان جو اس واقعہ مذکورہ فی الحدیث کے بعد اسلام لے آئے تھے وہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے میرے قتل کا حکم صادر فرمادیا تھا جبکہ میں ابوسفیان کی طرف سے جاسوس بن کر آیا تھا، اور یہ اس وقت ایک انصاری صحابی کے حلیف تھے، چنانچہ انصار کی ایک جماعت پر ان کا گزر ہوا تو کہنے لگے میں مسلمان ہوں تو ایک انصاری شخص نے حضور ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ تو یوں کہتا ہے کہ میں مسلمان ہوں حالانکہ آپ ﷺ نے اس کے قتل کا حکم فرما رکھا ہے، تو آپ ﷺ نے یہ سنا کر فرمایا کہ بے شک تم میں سے بعض رجاں ایسے ہیں کہ ہم ان کے معاملہ کو سپرد کرتے ہیں ان کے ایمان کی طرف، یعنی ان کے دعویٰ ایمان کو قبول کرتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ان ہی میں سے فرات بن حیان بھی ہے۔

**حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت:** یہ حدیث بظاہر ترجمہ الباب کے مطابق نہیں، اسلئے کہ فرات بن حیان ذمی کہاں تھے، یہ تو ابوسفیان کی جانب سے جاسوسی کیا کرتے تھے، لہذا کافر حربی ہوتے، اسکی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ یہاں روایت میں تصریح ہے اس بات کی کہ وہ بعض انصار کے حلیف تھے، لہذا بمنزلہ ذمی کے ہوئے۔

### ۱۱۰ ثابت فی الظاہ من التبت

جو مشرک مسلمانوں سے امان حاصل کرنے کے جاسوسی کرتے؟

**۲۶۵۳** حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا قَالَ أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرِو بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ ابْنِ سُلَيْمٍ عَنْ الْأَكُوخِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ وَهُوَ فِي سَفَرٍ: فَجَلَسَ عِنْدَ أَصْحَابِهِ ثُمَّ أَسْأَلَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اطْلُبُوهُ فَاقْتُلُوهُ». قَالَ: فَسَبَقْتُهُمْ إِلَيْهِ فَقَتَلْتُهُ وَأَخَذْتُ سَلْمَةً، فَتَقَلَّى إِنَائًا.

**ترجمہ:** حضرت ابن سلیم بن اکوخ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ کی خدمت میں مشرکین کا ایک جاسوس آیا اور آپ ﷺ (اس وقت) سفر میں تھے وہ آپ ﷺ کے صحابہ کے پاس گیا پھر وہ کھسک گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو تلاش کر کے قتل کر دو۔ سلیم بن اکوخ کہتے ہیں کہ میں پہلے پہلے پہنچ گیا اس کو پکڑا اور اسے دھکے مار کر قتل کر دیا اس کا سامان لے لیا۔ آپ ﷺ نے وہ سامان مجھ کو بطور نفل عنایت فرمادیا۔

صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۸۸۶) صحیح مسلم - الجہاد والسر (۷۵۴) سنن ابی داود - الجہاد (۲۶۵۳)

مسند احمد - اول مسند الدینین رضی اللہ عنہم اجمعین (۴/۶۱۴) مسند احمد - اول مسند الدینین رضی اللہ عنہم اجمعین (۴/۴۹) مسند احمد - اول مسند الدینین رضی اللہ عنہم اجمعین (۵۱/۴) مسند احمد - اول مسند الدینین رضی اللہ عنہم اجمعین (۵۱/۴)

**۲۶۵۴** حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ هَاشِمَ بْنَ الْقَاسِمِ وَهَاشِمًا حَدَّثَاهُمَا قَالَا: حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ قَالَ: حَدَّثَنِي إِتَاسُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ: غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَوَازِينَ، قَالَ: فَبَيْنَمَا نَحْنُ نَقْصَعُ وَعَامَتُنَا مُشَاةٌ وَفِينَا صَمْعَةٌ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ عَلَى بَعْلِ أَحْمَرَ فَانْتَوَعَ طَلْقًا مِنْ حَقْوِ الْبَعِيرِ فَقَيَّدَ بِهِ جَمَلَهُ، ثُمَّ جَاءَ يَتَقَدَّى مَعَ الْقَوْمِ، فَلَمَّا تَرَأَى



فَصَلَّتْهُمْ وَرَقَّةَ ظَهْرِهِمْ خَرَجَ يَتَوَدُّ إِلَى جَمَلِهِ فَأَطْلَقَهُ، ثُمَّ أُنَاحَهُ فَقَعَدَ عَلَيْهِ، ثُمَّ خَرَجَ بِرُكْبَتِهِ، وَاتَّبَعَهُ رَجُلٌ مِنْ أَشْلَمَ عَلَى نَاقَةٍ وَرَقَاءَ هِيَ أَمْلَقُ ظَهْرِ الْقَوْمِ قَالَ: فَخَرَجْتُ أَعْدُو، فَأَذَرْتُ كَتِفَهُ وَرَأْسَ النَّاقَةِ عِنْدَ وَرَاسِ الْجَمَلِ، وَكُنْتُ عِنْدَ وَرَاسِ النَّاقَةِ، ثُمَّ تَقَدَّمْتُ حَتَّى كُنْتُ عِنْدَ وَرَاسِ الْجَمَلِ، ثُمَّ تَقَدَّمْتُ حَتَّى أَخَذْتُ بِعِطَافِ الْجَمَلِ فَأَلْقَيْتُهُ، فَلَمَّا وَصَفْتُ رُكْبَتَهُ بِالْأَرْضِ اخْتَرَطْتُ سَيْطِي فَأَصْرَبْتُ رَأْسَهُ لِقَدَرٍ، فَجُنْتُ بِرُجُلِي وَمَا عَلَيْهَا أَقْوَدُهَا، فَأَمْسَقْتُ بِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّاسِ مُقْبِلًا فَقَالَ: «مَنْ قَتَلَ الرَّجُلَ؟» فَقَالُوا: سَلَمَةُ بْنُ الْأَكْوَعِ، فَقَالَ: «لَهُ سَلَامَةٌ يَوْمَ الْاِكْوَعِ» قَالَ هَامُونُ: «هَذَا الْقَطْعُ هَاشِمٌ».

**ترجمہ** حضرت ایاس بن سلمہ اپنے والد سلمہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کے ساتھ ہوا کر (قبیلہ) ہوازن کے مقابلہ کیلئے جہاد میں شرکت کی ایک روز چاشت کے وقت ہم لوگ کھانا کھا رہے تھے اور ہم میں سے زیادہ تر لوگ پیدل اور بعض کمزور تھے۔ اتنے میں ایک شخص سرخ اونٹ پر سوار ہو کر آیا اور اونٹ کی (ترگاہ) سے چمڑہ کا تسمہ نکال کر اونٹ کو باندھ دیا اور ہمارے ساتھ کھانا کھانے لگا۔ جب اس نے ہم لوگوں کی کمزوری اور سواروں کی کمی کو دیکھا تو وہ اپنے اونٹ کی جانب دوڑتا ہوا گیا اس کی رشتی کھول دی اور بٹھا کر اس پر سوار ہو کر دوڑتا ہوا چل پڑا (اب ہم کو یقین ہو گیا کہ یہ شخص جاسوس ہے) تو قبیلہ اسلم سے ایک شخص اپنی خاکی رنگ کی اونٹنی پر جو کہ ہم لوگوں کی سب سواروں میں اعلیٰ تھی سوار ہو کر اس کے پیچھے چلا۔ سلمہ بن اکوع کہتے ہیں کہ اور میں پیدل دوڑتا ہوا اس کے پیچھے گیا پھر میں نے اس شرک کو پایا کہ قبیلہ اسلم کی اونٹنی کا سر اس شرک کے اونٹ کے سرین کے پاس تھا اور میں قبیلہ اسلم کی اونٹنی کی سرین کے پاس تھا۔ میں آگے بڑھا یہاں تک کہ میں نے اونٹ کی نکیل پکڑ کر اسکو (نیچے) بٹھایا۔ جب اونٹ نے ہٹنا گھٹا زمین پر رکھا تو میں نے میان سے تلوار نکال لی اور اس شرک کے سر پر مار دی (تلوار سے) اس کا سر اڑ گیا (کٹ گیا) میں اس شخص کے اونٹ کو بھی لے آیا اور اس پر جو سامان تھا اس کو بھی گھسٹتا ہوا آپ ﷺ کی خدمت میں لایا۔ آپ ﷺ لوگوں کے درمیان میری جانب چہرہ رکھے ہوئے سامنے تشریف لائے اور دریافت کیا کہ اس شخص کو کس نے مارا؟ لوگوں نے کہا سلمہ بن اکوع نے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس شخص کا سدا سامان سلمہ کو ملے گا۔

**حج** صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۸۸۶) صحیح مسلم - الجہاد والسر (۱۷۵۴) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۵۴) مسند احمد - اول مسند الدینین، رضي الله عنهم أجمعين (۴۶/۴) مسند احمد - اول مسند الدینین، رضي الله عنهم أجمعين (۴۹/۴) مسند احمد - اول مسند الدینین، رضي الله عنهم أجمعين (۵۱/۴) مسند احمد - اول مسند الدینین، رضي الله عنهم أجمعين (۵۱/۴)

**شرح الاحادیث** اس باب کی پہلی حدیث مختصر ہے، دوسری مفصل ہے، حدیثیں دونوں ایک ہی ہیں جس کے راوی سلمہ بن الاکوع کے بیٹے ایاس بن سلمہ ہیں۔ حضور ﷺ جب غزوہ حنین کیلئے تشریف لیجا رہے تھے تو اس سفر کے درمیان کا یہ واقعہ ہے جس کو سلمہ بن الاکوع بیان کر رہے ہیں۔

اس غزوہ میں جو کہ قبیلہ ہوازن کے ساتھ ہوا تھا حضور ﷺ کے ساتھ میں بھی تھا، ایک روز کا واقعہ ہے کہ ہم سب قافلہ والے صبح کا کھانا کھا رہے تھے، اکثر ہم میں پیادہ پاتھے اور بہت سے ہم میں ضعیف اور کمزور لوگ تھے (مُضَعَّفَةٌ جمع ہے ضعیف

کی، اور ہو سکتا ہے یہ لفظ ضَعْفٌ ہو سکون میں کے ساتھ (أُیْ خَالَةَ الضَّعْفِ) تو ہچانک ایک شخص کافر سرخ اونٹ پر سوار آپہنچا، اور اس پر سے اترنے کے بعد اس نے اس اونٹ کی تہی گاہ سے ایک چڑھ کا تسمہ نکالا، اسکے ذریعہ سے اپنے اونٹ کو باندھا پھر آکر ہمارے ساتھ کھانے میں شریک ہو گیا (کھانے کے درمیان اس نے پورے لشکر پر نظر ڈال کر) لوگوں کے ضعف کی حالت اور سوار یوں کی کمی کا اندازہ لگالیا، پھر اٹھ کر دوڑ کر جانے لگا اپنے اونٹ کی طرف، چنانچہ اس پر سوار ہو گیا اور اس کو ایڑ مار کر بھگانے لگا، سلمہ بن الاکوع کہتے ہیں کہ قبیلہ اسلم کے ایک شخص نے اپنی اونٹنی پر سوار ہو کر اسکا پیچھا کیا، اور یہ اونٹنی پورے لشکر کی دو تینوں میں سب سے افضل تھی، یعنی تیز دوڑنے میں، سلمہ کہتے ہیں، میں بھی اس کے تعاقب میں چلا پیدل دوڑتا ہوں (یہ تیز رفتاری میں بڑے مشہور و معروف تھے پیدل دوڑنے میں شہ سوار کو پیچھے کر دیتے تھے) چنانچہ آگے وہ اسی کو بیان کر رہے ہیں: فَأَذْرَ كُنْهَ وَأَسْ الْقَائِقَةَ عَنْدَ وَرَيْكِ الْجَمَلِ، وَكُنْتُ عَنْدَ وَرَيْكِ الْقَائِقَةَ، سلمہ جو صورت حال بیان کر رہے ہیں وہ یہ ہے کہ دوڑنے میں سب سے آگے تو وہ مشرک تھا جو اونٹ پر سوار تھا، اور اس کے پیچھے قبیلہ اسلم کے وہ صحابی تھے جو اپنی اونٹنی پر سوار تھے، سلمہ فرما رہے ہیں کہ دوڑتے دوڑتے ان صحابی کی ناقہ کا سر مشرک کی سواری کے سرین کے قریب پہنچ چکا تھا اور میں ان صحابی کی ناقہ کے سرین کے پاس بھاگتا بھاگتا پہنچ چکا تھا: ثُمَّ تَقَدَّمْتُ حَتَّى كُنْتُ عَنْدَ وَرَيْكِ الْجَمَلِ ثُمَّ تَقَدَّمْتُ حَتَّى أَخَذْتُ بِخَطَامِ الْجَمَلِ یعنی میں نے ہمت کر کے ایک چھلانگ اور لگائی یہاں تک کہ میں ان صحابی کی جگہ آ گیا یعنی اونٹ کے سرین کے قریب، پھر میں اور قوت سے آگے بڑھا جاتی کہ میں نے مشرک سوار سے آگے نکل کر اس کے اونٹ کی تکیل پکڑ لی اور اس اونٹ کو میں نے زمین پر بٹھا دیا اور اسی اثناء میں میں نے اپنی تلوار نیام میں سے نکال کر اس کافر کے رسید کی جس سے اس کا سر کٹ گیا اور وہ مشرک سواری پر سے گر گیا، پھر میں اس کی شولہ کی کومچ اس کے سار و سامان کے لئے کڑ چل رہا تھا پس حضور ﷺ کو میں نے دیکھا کہ آپ مع اپنے چند اصحاب کے میری طرف چلے آ رہے ہیں، اور آکر آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ اس مشرک کو کس نے قتل کیا ہے لوگوں نے میرا نام لیا کہ سلمہ بن الاکوع نے کیا ہے، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: لَهِ سَلْبُهُ أَجْمَعُ کہ اس کافر کا تمام سلب ابن الاکوع ہی کے لئے ہے۔

**حدیث کی ترجمہ الباب کیساتھ مطابقت:** اس حدیث پر بھی ترجمہ الباب کے ساتھ عدم مطابقت کا اشکال ہوتا ہے اس لئے کہ حمل احمر والا مشرک مستأمن کہاں تھا، چنانچہ اس حدیث پر امام بخاری نے باب باندھا ہے: بَابُ الْحَرْبِ إِذَا دَخَلَ دَارَ الْإِسْلَامِ بِغَيْرِ أَمَانٍ، اس کی زائد سے زائد توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ روایت میں یہ ہے کہ یہ مشرک صحابہ کے ساتھ کھانے میں آکر شریک ہو گیا، اور ظاہر ہے کسی نے اس کو ٹوکا نہیں گویا یہ ایک طرح کا استیمان ہو گیا لیکن یہ بھی ذہن میں رہے کہ یہ توجیہ حدیث اور ترجمہ الباب میں مناسب پیدا کرنے کیلئے ہے، لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دونوں کا حکم ایک ہی ہو، اُیْ حَكَمُ الْجَاسُوسِ الْحَرْبِيِّ وَالْمُسْتَأْمَنِ، اس حدیث میں سلب مقول کا ذکر ہے کہ وہ قاتل کیلئے ہے کما فی الحدیث: مَنْ

قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ<sup>①</sup>، لیکن یہ سلب کا مسئلہ اختلافی اور وسیع الذیل ہے یعنی اس کے تحت میں بہت سارے مسائل اور جزئیات ہیں جو عنقریب آپے محل میں کتاب الجہاد ہی میں آتے والے ہیں۔ حدیث الباب المختصر أخرجه البخاری والنسائی، والنقص أخرجه مسلم، قاله الترمذی۔

### ۱۱۱۔ باب فی أی وقت یستحب اللقاء

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَا يَشَاءُ

یعنی کس وقت دشمن پر حملہ کرنا اور مقابلہ کرنا بہتر ہے۔

۲۶۵۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَمْرٍانَ الْجَوْفِيُّ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُرَزِيِّ، عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ الثَّعْمَانَ بْنَ مِقْرَنٍ، قَالَ: «شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَمْ يُقَاتِلْ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَخَّرَ الْقِتَالَ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ، وَتَهْبِطَ الرِّيحُ، وَيُنْزِلَ الْعَصْرُ».

حضرت نعمان بن مقرنؓ سے روایت ہے کہ میں نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں ایک جنگ کے موقع پر حاضر ہوا تو اگر آپ ﷺ شروع دن میں قتل و قاتل نہ کرتے تو دشمن سے مقابلہ میں (یعنی جنگ میں) تاخیر فرماتے یہاں تک کہ سورج ڈھل جاتا اور ہوائیں چلتی لگتی اور مدد (الہی) نازل ہوتی۔

شرح صحیح البخاری - الجریۃ (۲۶۸۹) جامع الترمذی - السیر (۱۶۱۲) جامع الترمذی - السیر (۱۶۱۳) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۵۵)

نعمان بن مقرنؓ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے بعض میغازی میں شریک ہوا ہوں تو میں نے دیکھا کہ اگر آپ کسی وجہ سے دن کی شروع میں قتال نہیں کر سکتے تو پھر قتال کو مؤخر فرماتے تھے زوالِ شمس تک کے لئے۔

یعنی اول تو آپ ﷺ دن کے شروع میں قتال فرمایا کرتے تھے اور اگر کسی وجہ سے اس وقت لڑائی شروع نہ ہو سکے تو پھر دن چڑھے لڑائی کی ابتداء نہیں فرمایا کرتے تھے بلکہ ظہر کے وقت کا انتظار فرمایا کرتے اور پھر نماز کے بعد جو خیر و برکت کا وقت ہوتا ہے اور نصرت کی ہوائیں چلتی ہیں اس وقت لڑائی شروع کرتے۔ حافظ لکھتے ہیں: فائدہ تاخیر قتال کا یہ ہے کہ اوقات صلاۃ عمل میں اجابت دعا کا اور ہوا کے چلنے کا وقت ہے اور نشاط کے پیدا ہونے کا، ترمذی شریف میں نعمان بن مقرنؓ کی یہ حدیث ذرا تفصیل سے ہے، وَلَفْظُهُ: «مَقَرُّوتٌ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ أَمْسَكَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَإِذَا طَلَعَتْ تَمَاتَلْ، فَإِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ أَمْسَكَ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ، فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ قَاتَلَ حَتَّى الْعَصْرِ، ثُمَّ أَمْسَكَ حَتَّى يُصْلِيَ الْعَصْرَ لَمْ يُقَاتِلْ الْحَدِيثُ<sup>②</sup>، قلت: وقد تقدم في باب دعاء المشركين من حديث أنس: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

① شرح معالي الآثار - کتاب السیر - باب الرجل یقتل لقتلای دار الحرب، هل یكون له سلبه أم لا ۵۱۹۳۴

② جامع الترمذی - أبواب السیر - باب ما جاء فی النشاعة التي یستحب علیها اللقاء ۱۶۱۲

کان «يُعِيدُ عِنْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ، وَكَانَ يَكْتَسِعُ، فَإِذَا سَمِعَ أَدَاةَ أَمْسِكَ إِلَّا أَعَارَ»<sup>①</sup>۔ وحديث الباب أخرجه البخاري والترمذي والنسائي، قاله الترمذي.

۱۱۲۔ بَابُ فِي مَا يُؤْمَرُ بِهِ مِنَ الصَّمْتِ عِنْدَ الْإِقَاءِ

لازائی کے وقت خاموش رہنے کا حکم

۲۶۵۶ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَرَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ قَيْسِ بْنِ عُثَيَّارٍ، قَالَ: «كَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُونَ الصُّوتَ عِنْدَ الْقِتَالِ».

حضرت قیس بن عباد سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ کے صحابہ جنگ کے وقت آواز سے گفتگو کرنے کو برا سمجھتے تھے۔

۲۶۵۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَرَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، عَنْ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بِمِثْلِ ذَلِكَ.

عبید اللہ بن عمرو دوسری سند سے نبی کریم ﷺ سے اسی طرح کی روایت بیان کرتے ہیں۔

یعنی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم، کفار پر حملہ کے وقت شور و پکار کو پسند نہیں کرتے تھے بلکہ خاموشی کے ساتھ قتال کرتے تھے، شرح نے لکھا ہے کہ اس وقت میں شور و پکار سے شبہ ہوتا ہے گھبراہٹ، بے صبری، اور خوف کا، بخلاف متانت اور خاموشی کے کہ وہ دلیل ہے ثبات اور پختگی کی، بذیل میں ہے کہ ملا علی قاریؒ نے یہاں پر ذکر اللہ کا استثناء کیا ہے لیکن اس استثناء کی وجہ سمجھ میں نہیں آئی اس لئے کہ لازائی کے وقت ذکر اللہ کے ساتھ آواز بلند کرنا کہاں ثابت ہے<sup>②</sup>۔

۱۱۳۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يَتَرَجَّلُ عِنْدَ الْإِقَاءِ

بوقت جنگ سواری سے اتر کر پایادہ جنگ لڑنے کا بیان

۲۶۵۸ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ، قَالَ: «مَتَا لَقِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبُشَيْرَ كَيْنَ يَوْمَ حُنَيْنٍ فَأَنكَشَفُوا أَنْزَلَ عَنْ بَعْلُوهُ فَتَرَجَّلَ».

حضرت براءؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ کی جب (غزوہ) حنین کے روز مشرکین سے جنگ میں مدد بھیڑ

① سنن ابی داؤد - کتاب الجہاد - باب فی دعاء البشیرین ۲۶۳۴

② مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۷ ص ۵۵، پہنل السجود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۱۸۱

ہوئی اور مسلمان بھاگنے لگے تو آپ ﷺ فخر سے اتر گئے اور آپ ﷺ (مصلحت کی بنا پر) پیدل روانہ ہو گئے۔

**شرح الحدیث** یعنی یہ کہ غازی پہلے سے تو سوار ہوا اور پھر عین لڑائی اور حملہ کے وقت اپنی سواری سے نیچے اتر کر قتال کرے مطلب یہ ہے کہ اگر اس میں مصلحت سمجھ تو ایسا کر سکتا ہے، جیسا کہ حدیث الباب میں ہے: **يَا لَقِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ حُنَيْنٍ فَأَنكَشَهُمُ الْوَلَدُ عَنْ بَطْلَانِهِ فَوَرَّجَلْ**۔

کہ غزوہ حنین میں جب صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم، مشرکین کے تیروں کی کثرت سے منتشر ہونے لگے تو آنحضرت ﷺ اپنی سواری سے نیچے اتر کر پیدل دشمن کی طرف چلے، ایسا کرنے میں بہت سی مصلحتیں تھیں، مثالیہ کہ مشرکین کے تیروں کی وجہ سے آپ ﷺ کی سواری بند کر بیچھے نہ بٹنے لگے، اور یہ کہ آپ ﷺ کفار پر اپنی ثابت قدمی ظاہر کرتے تھے، نیز صحابہ کرام کی حوصلہ افزائی، کہ جو ان میں منتشر ہو گئے تھے آپ ﷺ کو پایادہ دشمن کی طرف بڑھتے ہوئے دیکھ کر مجتمع ہو جائیں، وغیرہ، اور اس سے آپ ﷺ کی کمال شجاعت کا ثابت ہونا تو ظاہر ہے ہی کہ آپ ﷺ اپنی سواری پر سے اتر کر باوجود صحابہ کے منتشر ہو جانے کے **أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ** کہتے ہوئے آگے بڑھتے چلے گئے، **أَوْشَرْتُ وَكُرِمْتُ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ**۔ والحدیث أخرجه البخاري ومسلم والنسائي اتم منه في اثناء الحديث الطويل، قاله النذري۔

## ۱۱۴ - باب في الحيلاء في الحرب

جنگ میں تکبر کرنا

**۲۶۵۹** **حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، الْمُعَنَّى وَاحِدٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبَانُ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ ابْنِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: «مَنْ الْغَيْرَةُ مَا يَحِبُّ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يُبْغِضُ اللَّهُ، فَأَمَّا الَّتِي يُحِبُّهَا اللَّهُ فَالْغَيْرَةُ فِي الرِّبَةِ، وَأَمَّا الْغَيْرَةُ الَّتِي يُبْغِضُهَا اللَّهُ فَالْغَيْرَةُ فِي غَيْرِ رِبَةٍ، وَإِنْ مِنَ الْحِيلَاءِ مَا يُبْغِضُ اللَّهُ، وَمِنْهَا مَا يَحِبُّ اللَّهُ، فَأَمَّا الْحِيلَاءُ الَّتِي يُحِبُّ اللَّهُ فَاخْتِيَالُ الرَّجُلِ نَفْسَهُ عِنْدَ الْقِتَالِ، وَاخْتِيَالُهُ عِنْدَ الصَّدَقَةِ، وَأَمَّا الَّتِي يُبْغِضُ اللَّهُ فَاخْتِيَالُهُ فِي الْبَغْيِ» قَالَ مُوسَى: «وَالْقُحْرُ»۔**

**ترجمہ** حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ فرماتے تھے کہ غیرت دو طرح کی ہے: ① ایک تو وہ جو کہ اللہ تعالیٰ کو پسند ہے ② دوسری وہ جو کہ اللہ کو پسند نہیں۔ وہ غیرت جو کہ اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ ہے وہ یہ ہے کہ شبہ اور تہمت کی جگہ پر ہو (اور قوی قرآن موجود ہوں جیسے کہ کسی شخص کی بیوی سے کوئی شخص غلطی میں آکر ہنسی مذاق کرے بذل الجہود) اور وہ غیرت جو کہ اللہ تعالیٰ کو محبوب نہیں وہ یہ کہ شبہ اور تہمت کے بغیر ہوا اسی طرح تکبر کی بھی ایک قسم اللہ تعالیٰ کو



ناپسند ہے اور ایک پسندیدہ ہے۔ جو (تکبر) پسندیدہ ہے وہ یہ کہ انسان، کفار سے جہاد کے وقت غرور کرے اور راہ الہی میں (صدقہ) دیتے وقت (یعنی بخوشی صدقہ دیتے وقت اپنے صدقے کو حقیر جانے) اور جو (تکبر) ناپسندیدہ ہے یہ ہے کہ ظلم اور تعدی میں غرور کرے اور نسب میں فخر کرے اور لوگوں کو گھٹیا سمجھے۔

سنن النسائي - الزكاة (۲۵۵۸) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۵۹) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۴۵/۵) مسند

احمد - باقی مسند الانصار (۴۴۶/۵) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۲۶)

**شرح الحدیث:** اس حدیث میں دو جزء ہیں: ① ایک غیرت سے متعلق ② اور ایک فخر اور خیلہاء سے جزء ثانی ہی کو ترجمہ الباب سے مطابقت ہے، وہ یہ کہ آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ بعض قسمیں تکبر کی ایسی ہیں جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبغوض اور ناپسندیدہ ہیں، اور بعض قسمیں اسکی ایسی بھی ہیں جو اللہ تعالیٰ کو پسند ہیں، قسم ثانی کا مصداق وہ فخر اور بڑائی کا اظہار جو دشمن کے سامنے لڑائی کے وقت کیا جائے، دشمن کو مرعوب کرنے کیلئے اپنی بہادری چٹائے، زبان سے بھی اور نقل و حرکت سے بھی، اور ایسے ہی وہ خیلہاء جو صدقہ خیرات کے وقت ہو، اور صدقہ میں خیلہاء یہ ہے کہ چاہئے جتنی بڑی مقدار صدقہ کی ہو اس کو کثیر نہ سمجھے بلکہ اس کی قلت کا اظہار کرے، نیز بہت خوش دلی کے ساتھ اور انبساط کینا تھ صدقہ کرے، اور اختیال کی قسم اول جو مبغوض عند اللہ ہے وہ آدمی کا اکڑنا اور خوش ہونا ہے دو عروں پر ظلم اور زیادتی کرنے ہیں۔

اور حدیث کا دوسرا جزء جو غیرت سے متعلق ہے اس کے بارے میں آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ اس کی بھی دو قسمیں ہیں محبوب عند اللہ، اور مبغوض عند اللہ، غیرت کہتے ہیں كراهة المشارة فی امر محبوب کو یعنی آدمی کا اپنی محبوب اور پسندیدہ چیز میں دوسرے شخص کی شریکت کو پسند نہ کرنا، جیسے عاشق اپنے معشوق کے بارے میں یہ نہیں چاہتا کہ کوئی دوسرا اس سے تعلق قائم کرے، اور یہ کہ وہ معشوق کسی دوسرے کی طرف متوجہ ہو، علیٰ ہذا القیاس اپنی بیوی سے، یہ کون چاہے گا کہ کوئی دوسرا اس کی طرف دیکھے یا رغبت کرے، پس آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ جو صفت غیرت کی اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے وہ غیرت ہے جو واقعی محل شک اور محل تہمت میں ہو جس کو آپ ﷺ فرما رہے ہیں: الغيرة فی الزیبة اور وہ غیرت جو مبغوض ہے وہ وہ ہے جو بے محل ہو، خواہ مخواہ اور بلا وجہ، بات بالکل صحیح ہے اس لئے کہ جو غیرت بلا وجہ اور بے محل ہوگی وہ تو سراسر سوء ظن ہے، لہذا اس سے بچنا ضروری ہے اسی لئے اس کو مبغوض فرما رہے ہیں اور جو غیرت واقعی محل شک میں ہو وہ مطلوب اور پسندیدہ ① ہے، والحدیث أخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

① مثلاً اگر کسی شخص کو اپنی بیوی کے بارے میں اس وجہ سے غصہ اور غیرت آئے کہ وہ فلاں اجنبی کو جھانکتی ہے یا کوئی اجنبی اس کو دیکھتا ہے تو یہ بات اگر کسی قرینہ کی وجہ سے ہے تب تو یہ اس کی غیرت محبوب ہے اور اگر بلا وجہ ہو تو مبغوض ہے۔

## ۱۱۵۔ باب فی الرّجل یستأسر

۱۱۵۔ اگر کوئی دشمن کے ہاتھوں قید ہو جائے تو؟

**ترجمہ الباب کی شرح:** يستأسر کو معرودہ و مجبوراً دونوں طرح پڑھا جاسکتا ہے، مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی مسلمان لڑائی وغیرہ میں کفار کے گھیرے میں آجائے تو اس کو کیا کرنا چاہئے، اپنے آپ کو ان کے حوالہ کر دے، اور ان کی قید کو قبول کرے، یا یہ کہ ان کے ساتھ مزاحمت کرے، اور ان کی قید قبول کرنے پر آمادہ نہ ہو، امام بخاریؒ نے بھی اس مضمون پر باب باندھا ہے: **باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر**، میرا ذوق یہ کہتا ہے کہ امام بخاریؒ نے ترجمہ الباب میں جز ثانی (ومن لم يستأسر) بڑھا کر عدم استیسا کو افضل قرار دیا ہے، یعنی یہ کہ گویا اسے آئے وقت میں کافر کی قید قبول کرنا جائز ہے، لیکن اولیٰ یہی ہے کہ کافر کی بات پر اعتماد نہ کرے، اور اس کی قید کو قبول نہ کرے۔

۲۶۶۰ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُو إِهْرِيْمُ يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ جَارِيَةَ النَّخَعِيُّ خَلِيفَةُ بَنِي زُهْرَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ عَيْنًا، وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ عَاصِمُ بْنُ ثَابِتٍ فَتَقَرُّوا لَهُمْ هَذِيلَ بِقَرِيبٍ مِنْ مِائَةِ رَجُلٍ مَرَامٍ، فَلَمَّا أَحْشَوْهُمْ عَاصِمٌ جَعَلُوا إِلَى قَرْدٍ، فَقَالُوا لَهُمْ: ائْذِنُوا فَأَعْطَوْا بِأَيْدِيكُمْ وَلَكُمْ الْعَهْدُ وَالْمِيقَاتُ أَنْ لَا نَقْتُلَ مِنْكُمْ أَحَدًا، فَقَالَ عَاصِمٌ: أَمَّا أَنَا فَلَا أَنْزِلُ فِي دِمَّةٍ كَافِرٍ، فَرَمَوْهُمْ بِالْثَّبَلِ فَقَتَلُوا عَاصِمًا فِي سَبْعَةِ نَفَرٍ، وَنَزَلَ إِلَيْهِمْ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ عَلَى التَّهْدِ وَالْمِيقَاتِ: مِنْهُمْ خَبِيبٌ، وَزَيْدُ بْنُ الدِّثَنَةِ، وَرَجُلٌ آخَرٌ، فَلَمَّا اسْتَمَكُّوا مِنْهُمْ أَطْلَقُوا أَوْتَانًا قَسِيَةً فَرَبَطُوهُمْ بِهَا، فَقَالَ الرَّجُلُ الثَّلَاثُ: هَذَا أَوَّلُ الْعَذْبِ، وَاللَّهُ لَا أَصْحَبَكُمْ إِنْ لِي بِهِمْ لَأَشْوَقٌ، فَجَرُّوهُ فَأَبَى أَنْ يَصْحَبَهُمْ فَقَتَلُوهُ، فَلَبِثَ خَبِيبٌ أَسِيرًا حَتَّى أَجْمَعُوا قَتْلَهُ، فَاسْتَعَارَ مُوسَى يَسْتَجِدُّ بِهَا، فَلَمَّا خَرَجُوا بِهِ لِيَقْتُلُوهُ قَالَ لَهُمْ: خَبِيبٌ دَعَايَ أَنْ كُفَّ عَنْكُمْ، ثُمَّ قَالَ: وَاللَّهِ لَوْلَا أَنْ تَحْسِبُوا مَا بِي جَزَاءُ لَوَدْتُ".

**ترجمہ:** ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے دس افراد کو جاسوسی کیلئے روانہ فرمایا اور ان لوگوں کا امیر عاصم بن ثابت کو مقرر فرمایا۔ چنانچہ (قبیلہ) ہذیل کے سوتیر انداز افراد ان کے (مقابلے کیلئے) نکلے۔ عاصم نے جب ان کو دیکھا تو ان کے دس ساتھی ٹیلہ پر چھپ گئے (لیکن مشرکین نے ان کو گھیرے میں لے لیا) کفار نے ان لوگوں سے کہا کہ نیچے آؤ اور اپنے آپ کو ہمارے حوالے کر دو۔ ہم لوگ تم سے وعدہ کرتے ہیں کہ تم لوگوں میں سے کسی شخص کو ہلاک نہیں کریں گے۔ حضرت عاصم نے کہا کہ میں کسی بھی قیمت پر مشرک کی پناہ میں نہیں آؤں گا۔ اس بات پر مشرکین نے ان کو تیروں سے قتل کر دیا۔ عاصم اور ان کے ساتھی سات افراد کو مشرکین نے قتل کر دیا اور تین اشخاص مشرکین کے اقرار پر اعتماد کر کے نیچے آ گئے ان لوگوں میں سے حضرت خبیب، حضرت زید بن دثنہ اور ایک دوسرا شخص (بن کا نام عبد اللہ بن طارق تھا) جب یہ لوگ

مشرکین کے قبضہ میں آگئے تو ان لوگوں نے اپنی کمائوں کے ثابت کھول کر ان لوگوں کو باندھ دیا۔ تیسرے آدمی نے کہا (یعنی عبد اللہ بن طارق بنے) کہ یہ پہلی عہد شکنی ہے اللہ کی قسم میں تم لوگوں کے ساتھ نہیں جاؤں گا۔ میرے لئے ان لوگوں میں بہترین نمونہ ہے (یعنی میری خواہش ہے کہ میں بھی شہید ہو کر اپنے ساتھیوں سے ملوں) مشرکین نے ان کو گھسیٹا انہوں نے کفار کے ساتھ چلنے سے انکار کر دیا تو کفار نے ان کو بھی شہید کر دیا اب غیب کفار کے پاس گرفتار ہے اور کافروں نے انہیں بھی شہید کرنے کا فیصلہ کر لیا انہوں نے کافروں سے سوئے زیر ناف کی صفائی کیلئے ایک استر امانگا جس وقت مشرکین ان کو شہید کرنے کیلئے چل پڑے تو غیب نے ان لوگوں سے کہا مجھے ذرا مہلت دو میں دو رکعت ادا کر لوں۔ پھر کہا: اللہ کی قسم! اگر تم لوگ یہ گمان نہ کرتے کہ میں قتل کئے جانے کے ڈر سے نماز ادا کر رہا ہوں تو میں مزید نماز پڑھتا۔

۲۶۶۱

حَدَّثَنَا ابْنُ عَرَبٍ، حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي سُفْيَانَ بْنِ أَسِيدِ بْنِ جَاهِرَةَ الثَّقَفِيِّ، وَهُوَ خَلِيفٌ لِّبَنِي زُهْرَةَ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ كَرَّ الْحَدِيثُ.

سریہ

حضرت عمرو بن ابوسفیان بن اسید بن جاریہ جو کہ قبیلہ بنو زہرہ کا حلیف تھا اور نبی کریم ﷺ کے صحابی حضرت ابو ہریرہؓ کے ساتھ رہنے والا تھا اس نے اسی طرح حدیث ذکر کی۔

صحیح

صحیح البخاری - الجہاد والسنن (۲۸۸۰) صحیح البخاری - المغازی (۳۷۶۷) صحیح البخاری - المغازی (۳۸۵۸) صحیح البخاری - التوحید (۶۹۶۷) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۶۰) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۲۹۵/۲) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۳۱۱/۲)

شرح الاحادیث

مختر نے اس باب میں سریہ الرجب کا واقعہ ذکر فرمایا ہے، یہ اصحاب سریہ دس اصحاب تھے جن کو حضور ﷺ نے عین یعنی جاسوس بنا کر خبر قریش لانے کیلئے مکہ مکرمہ کی جانب بھیجا تھا جن کا امیر آپ ﷺ نے عاصم بن ثابتؓ کو مقرر فرمایا تھا جیسا کہ یہاں حدیث میں تصریح ہے۔

فَنَقَرُوا لَهُمْ هَذَيْلٌ بِقَرِيبٍ مِنْ مِائَةِ رَجُلٍ نَامٍ: یعنی جب یہ سریہ مکہ کی جانب جا رہا تھا تو راستہ ہی میں ان کی طرف قبیلہ ہذیل کے تقریباً سو آدمی تیر انداز قسم کے ان کے مقابلہ کیلئے نکل آئے، اور ظاہر بات ہے کہ یہ اصحاب سریہ تو خالی ہاتھ تھے، غیر مسلح، کیونکہ یہ تو صرف جاسوسی کیلئے جا رہے تھے نہ کہ لڑائی کیلئے، اب جب اچانک سو تیر انداز ان کے مقابلہ کیلئے آگئے تو یہ لوگ اپنی جان بچانے کیلئے ایک پہاڑی پر چڑھ گئے، جس کو راوی کہہ رہا ہے: فَلَمَّا أَحْشَ بِهِمْ عَاصِمٌ جُلُوءًا إِلَى قُرُودٍ، الحاصل جب یہ لوگ پہاڑی پر چڑھ گئے تو ان تیر انداز مشرکین نے ان سے کہا اڈو! کہ نیچے اتر آؤ اور اپنے آپ کو ہمارے حوالہ کر دو اس طور پر کہ ہم تم سے معاہدہ کرتے ہیں، یعنی اس بات پر کہ تم میں سے کسی کو قتل نہ کریں گے، اس پر امیر سریہ عاصم بن ثابتؓ نے کہا: أَمَّا أَكْثَرُ الْأَنْدِلِ فِي دِمَاءِ كَاذِبٍ، کہ میں تو کسی کافر کے ذمہ کے اعتبار کر کے نیچے اتروں گا نہیں (جو تم سے ہو سکے کر لو) اس پر ان مشرکین نے تیر اندازی کے ذریعہ عاصم امیر سریہ اور ان کے سات عدد ساتھیوں کو ختم کر دیا وَنَزَلَ إِلَيْهِمْ كَلْبَةُ فَقَبِلَ ابْنُ جَوْتَيْنِ بَاقِي رَهْ كُنْتُمْ وَهَذَا كَالْعَهْدِ قَبُولَ كَرْتُمْ هُونَيْ نِجْ اَتْرَ آسَ وَهَذَا يَهِي، غَيْبِ بْنِ عَدِي، زَيْدِ بْنِ الدُّهْنِ،

ورجل آخر (عبد اللہ بن طارق) جب ان مشرکین نے ان تین پر قابو پایا تو اپنی کمانوں کے اوتار کھولنے لگے، اور ان اوتار کے ذریعہ سے ان تین کو باندھنے لگے، خیب اور زید کو تو انہوں نے باندھ لیا، جب تیسرے شخص کو باندھنے لگے تو اس نے کہا: هَذَا أَوَّلُ الْقَدَرِ. وَاللَّهِ لَا أَصْحَبُكُمْ، کہ یہ قدر اور نقص عہد کی ابتداء ہے یعنی باندھتے کیوں جو واللہ میں تمہارے ساتھ ہرگز نہ جاؤں گا، اور یہ جو میرے ساتھی شہید کر دیئے گئے ہیں یہ میرے لئے بہترین اسوہ اور نمونہ ہیں، مشرکین ان کو کھینچ کر زبردستی لیجانے لگے لیکن انہوں نے ان کے ساتھ جانے سے انکار کر دیا، تب مشرکین نے ان کو بھی قتل کر دیا، اب ذوق باقی رہ گئے خیب اور زید بن عبد اللہ بنہ ان دونوں کو وہ مشرک ہاتھ باندھنے کے بعد اپنے ساتھ لے گئے فَلَبِثَ خُبَيْبٌ أَسِيرًا رَوَايَتٌ فِيهِ اخْتِصَارٌ، صرف خیب کا ذکر کیا حتیٰ اَجْمَعُوا أَقْلَهُ يَہَاں بھی اختصار ہے، بخاری کی روایت میں تفصیل ہے، چنانچہ اس میں اس طرح ہے: فَانْطَلَقُوا بِخُبَيْبٍ وَابْنِ دُرَيْثَةَ حَتَّىٰ بَاغَوْهُمَا بِحَكْمَةِ بَدْرٍ فَاتَّبَعَ خُبَيْبًا يَكُونُ الْحَارِثُ بْنُ عَامِرٍ بْنُ نَوْفَلٍ بْنُ عَبْدِ مَنَافٍ وَكَانَ خُبَيْبٌ هُوَ قَتَلَ الْحَارِثَ بْنَ عَامِرٍ يَوْمَ بَدْرٍ فَلَبِثَ خُبَيْبٌ عِنْدَهُمْ أَسِيرًا فَأُجْتَبِدَ عِنْدَ اللَّهِ بْنِ عِيَاذٍ أَنْ يَبْتَئِ الْحَارِثُ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهُمْ حِينَ اجْتَمَعُوا اسْتَشَارُوا مِنْهَا مُوسَىٰ يَعْنِي وَهُوَ مَشْرُكِينَ حَضَرَتْ خُبَيْبٌ أَوْ حَضَرَتْ زَيْدُ بْنُ الدُرَيْثَةِ دُونَهُمَا كَرِجْلَةٍ، اور ان دونوں کو مکہ میں لیجا کر فروخت کر دیا ان دو میں سے خیب کو حارث بن عامر کے بیٹوں نے خریدا، اور حال یہ کہ خیب نے جگہ بدز میں حارث بن عامر کو قتل کیا تھا، اب ظاہر ہے کہ خیب اب ایسے شخص کے ہاتھ میں پہنچ گئے جس کے باپ کے قاتل خیب ہیں تو وہ ان کے ساتھ کیا معاملہ کرے گا، جو بھی سخت سے سخت معاملہ کرے کم ہے، بہر حال روایت میں یہ ہے کہ یہ خیب لگے یہاں چند روز تک رہے، آخر کار بنو الحارث نے جب خیب کے قتل کا ارادہ کیا تو انہوں نے اپنی موت اور شہادت کی تیاری میں اس گھر والوں سے استرہ طلب کیا زیر ناف بالوں کو صاف کرنے کیلئے فَلَمَّا خَرَجُوا بِهِ لِيَقْتُلُوهُ يَہَاں بھی اختصار ہے، اس روایت کا قیہ حصہ خود ابو داؤد کی کتاب الجنائز میں باب المریض یؤخذ من أظفارہ وعائتہ میں آ رہا ہے، وہاں یہ ہے: فَأَعَانَتْهُ قَدْرَجُ بَنِي لَهْأَ وَهِيَ غَافِلَةٌ الْحَدِیْثُ ①، یعنی جس وقت خیب استعاذ کر رہے تھے تو ایک چھوٹا سا بچہ کھیلا کھیلا انکے پاس پہنچ گیا، جسکو انہوں نے اپنی ران پر بٹھالیا، اتفاق سے اس منظر کو اس بچہ کی ماں نے دیکھ لیا وہ دیکھ کر گھبرا گئی، خیب نے جب یہ دیکھا تو انہوں نے اسکو سمجھایا کہ کیوں ڈرتی ہے اللہ نہ کرے میں اسکو قتل توڑا ہی کروں گا، بخاری کی روایت میں اسکے بعد مزید تفصیل ہے، فَلَمَّا خَرَجُوا بِهِ لِيَقْتُلُوهُ الْحَاصِلُ جَبْنُ الْحَارِثِ انکو قتل کیلئے لے جانے لگے تو حضرت خیب نے ان سے فرمایا کہ مجھے ذرا مہلت دو دور کھت پڑھنے کی چنانچہ انہوں نے اسکی مہلت دیدی، انہوں نے دو رکعت مختصر سی پڑھ کر سلام پھیر کر یہ کہا: وَاللَّهِ إِنْ كَرِهْتُ يَہَاں یہ خیال نہ ہوتا کہ تم میرے بارے میں موت کی گھبراہٹ کا گمان کرو گے تو میں اس نماز کو اور دراز کرتا، روایت میں ہے کہ انہوں نے ان لوگوں کیلئے کچھ بد دعائیں کیں: اللَّهُمَّ أَحْصِهِمْ عَذَابًا

وَأَقْتُلَهُمْ بَدَدًا، يَا اللَّهُ! ان سب کو ایک کر کے ہلاک کر دے، روایت میں ہے، راوی کہتا ہے کہ وہ سال پورا نہیں ہونے پایا تھا کہ وہ سب ہلاک کر دیئے گئے، ایک بھی ان میں سے زندہ باقی نہیں رہا۔ اس موقع پر حضرت خبیبؓ نے چند اشعار بھی کہے تھے شہادت کے ذوق و شوق میں:

ط فَلَسْتُ أَبَالِي حِينَ أُقْتَلُ مُسْلِمًا      عَلَى أَبِي شَيْقٍ كَانَ لِلَّهِ مَضْرُوعِي  
وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ وَإِنْ رِشَاءً      يُبَارِكُ عَلَى أَوْصَالِ شِلْوٍ مُتَزَعٍ ①

صحیح بخاری کی روایت میں تو صرف دو ہی بیت ہیں باقی قصیدہ طویل ہے، جو دوسری سیرت کی کتابوں میں مذکور ہے جس کو ہمارے حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ نے بامعنا "لامع اللہ ماہری" کے حاشیہ میں اردو ترجمہ کے ساتھ طلبہ کی سہولت کیلئے تحریر فرما دیا ہے، اس کو ضرور دیکھا جائے۔

**حضرت خبیبؓ کا قصیدہ:** ہم ناظرین کی سہولت کیلئے یہیں نقل کرتے ہیں، اصل قصیدہ کی ابتداء اس طرح ہے حاشیہ لامع میں ہر ہر بیت کے بعد اس کا ترجمہ مذکور ہے:

لَقَدْ جَمَعَ الْأَخْزَابُ حَوْلِي وَالْيَا      قَبَائِلُهُمْ وَاسْتَجَمَعُوا كُلُّ الْجَمْعِ

میرے گرد بہت سے گروہ جمع ہو رہے ہیں، اور انہوں نے بہت سے قبائل کو جمع کر رکھا ہے اور زیادہ سے زیادہ مجمع اکٹھا ہو رہا ہے۔

وَكُلُّهُمْ مَبِيدِي الْعَدَاوَةِ جَاهِدٌ      عَلَى لَأِي لِي وَثَاقِي وَمَضْمُوعِ

ہر ایک ان میں دشمنی کرنے والا ہے، اور میرے خلاف کوشش کر رہا ہے اس لئے کہ میں رسیوں میں جکڑا ہوا ہوں، اور بربادی کی جگہ پڑا ہوا ہوں۔

وَقَدْ جَمَعُوا أَتْبَاعَهُمْ وَرِشَاءَهُمْ      وَتَوَرَّبَتْ مِنْ جَنْحِ طَوِيلٍ مُتَمِّعِ

اور ان لوگوں نے (میرا تماشہ دیکھنے کے واسطے) اپنی سب عورتوں اور بچوں کو جمع کر رکھا ہے اور (سولی دینے کیلئے) قریب لایا گیا ہوں ایک بہت بڑے (درخت کے) تنے کے جو محفوظ ہے، یا بہت زیادہ طویل ہے۔

إِلَى اللَّهِ أَشْكُو عَزِيزِي ثُمَّ كَرَّيْتَنِي      وَمَا أَرْصَدُ الْأَخْزَابِ لِي عِنْدَ مَضْرُوعِي

اللہ ہی سے شکوہ کرتا ہوں اپنی بے کسی کا اور اپنی مصیبت کا اور اس چیز کا جو ان کافر جماعتوں نے میرے قتل کے وقت میرے لئے تیار کر رکھی ہے۔

فَذَا الْعَرْشُ صَدَّقَنِي عَلَى مَا يُرَادُنِي      لَقَدْ بَصَّعُوا الْحُمَى وَقَدْ يَأْسُ مَطْمَعِي

پس اے عرش کے مالک تو مجھے صبر عطا فرما اس چیز پر جس کا یہ لوگ میرے ساتھ ارادہ کر رہے ہیں اور ان لوگوں نے میرے

گوشت کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے ہیں اور مجھے ہر اس چیز سے مایوسی ہو گئی ہے جسکی مجھے خواہش ہو (بڑی خواہش تو قید سے چھوٹ کر حضور ﷺ کی خدمت میں جاضری ہے اور زندگی کی خواہش بھی اس میں داخل ہو سکتی ہے)۔

وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ وَإِنْ تَشَاءُ  
لَتَبْلُغَ عَلَى أُوْصَالِ شِلْبُو مُنْزَعٌ

اور یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ شانہ کی پاک ذات کے سلسلہ میں ہو رہا ہے اور اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو برکت عطا فرما دے ٹکڑوں پر میرے اور اس بدن کے جو ٹکڑے کر دیا گیا ہے۔

وَقَدْ خَيَّرَنِي الْكُفْرَ وَالْمَوْتَ وَوَلَّيْتُ

اور ان لوگوں نے مجھے اختیار دیا ہے کفر کا، اور بغیر اس کے موت کا (یعنی یا کفر اختیار کروں ورنہ موت کو) اور میری دونوں آنکھیں آنسوؤں سے بہہ رہی ہیں بغیر کسی گھبراہٹ کے (اور گھبراہٹ نہ ہونیکلی وجہ آگے آرہی ہے)۔

وَمَا يَجْذِبُ إِلَى الْمَوْتِ إِلَّا لَمِيحٌ  
وَلَكِنْ جَذَابِي جَحْمٌ نَّارٍ مُلْقِعٌ

مجھے موت کا ڈر نہیں ہے اس لئے کہ (بہر حال میں ایک دن) ضرور مرنے والا ہوں، لیکن مجھے خوف اس آگ کی جسامت کا ہے جو بہت شعلوں والی ہے یا (انسانوں کو) کھا جانے والی ہے، مراد جہنم کی آگ ہے۔

**تعبیہ:** ”آگ کی جسامت“ یہ ترجمہ اس پر مبنی ہے کہ جحیم کو تقدیم الحاء الہمد علی الجیم کے ساتھ پڑھا گیا، لیکن صحیح ”جحم“ بتقدیم الجیم علی الحاء ہے جو جحیم کا مخذ ہے، اس صورت میں ترجمہ یہ ہوگا، (لیکن مجھے خوف اس دہکتی آگ کا ہے)۔

فَوَاللَّهِ مَا أُرْجُو إِذَا مِثْتُ مُسْلِمًا  
عَلَى أَيْ جَنْبٍ كَانَ فِي اللَّهِ مَضْرُوعِي

پس خدا کی قسم..... اگر میں بحالت اسلام قتل کر دیا جاؤں تو مجھے ڈر اپرواہ نہیں کہ میں اللہ کے بارے میں کس کروٹ گرد۔

فَلَسْتُ بِمُبْدٍ لِلْعَدُوِّ تَخْشَعًا  
وَلَا جَزَعًا إِيَّيَ إِلَى اللَّهِ مَرْجَعِي<sup>①</sup>

پس نہیں ہوں میں دشمن کے سامنے ظاہر کرنے والا کسی قسم کی عاجزی کو اور نہ کسی قسم کی گھبراہٹ کو، اس لئے کہ اللہ کی طرف مجھے لوٹنا ہے (إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ کی طرف اشارہ ہے) بعض نسخوں میں اس طرح ہے کہ

فَلَسْتُ أَبَالِي حِينَ أُقْتَلُ مُسْلِمًا  
عَلَى أَيْ جَنْبٍ كَانَ لِلَّهِ مَضْرُوعِي

بخاری کی روایت میں ہے وَكَانَ حُبِيْبٌ هُوَ سَنَ لِكُلِّ مُسْلِمٍ قَوْلَ صِدْقٍ، کہ حضرت حبیبؓ پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے قتل صبراً کے وقت ادائے رکتین کی سنت جاری کی۔

یہ سریۃ الریح کا قصہ جنگ بدر کے بعد ۳ء کا واقعہ ہے، اس قصہ سے معلوم ہوا کہ امیر سریہ عامر بن ثابتؓ نے اسر مشرکین کو قبول نہیں کیا بلکہ شہادت کو اس پر ترجیح دی، البتہ باقی دو صحابیوں نے اسر کافر کا قبول کیا، علامہ عینیؒ اس حدیث کے فوائد کے ذیل

① السيرة النبوية لابن هشام - ج ۲ ص ۱۷۶-۱۷۷ (ت مصطفی السقا وآخرون)



میں لکھتے ہیں کہ حضرت خبیب اور ان کے دو ساتھیوں کے نزول میں اس بات کی دلیل ہے کہ ایسے وقت میں کافر کی قید قبول کرنا جائز ہے، مہلب کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی جان بچانے کیلئے رخصت پر عمل کرنا چاہے تو کر سکتا ہے، حضرت حسن سے بھی یہی منقول ہے کہ اس میں کچھ حرج نہیں، اور امام اوزاعیؒ سے فعل عاصم کی ترجیح منقول ہے، یعنی ایسے وقت میں بجائے اسر کافر کے قبول کرنے کے شدت اختیار کرنا اولیٰ ہے (ہذل) (۱)، والحدیث أخرجه البخاری والنسائی، قاله المنذرى۔

## ۱۱۶۔ یاب فی الکمناء

۱۱۶۔ کمن گاہ میں چھپ کر بیٹھنے کا بیان (۱)

کمناء جمع ہے کمن کی، کمن وہ شخص جو دشمن کی تاک اور گھات میں ہو، تاکہ موقع پر اس پر اچانک حملہ کر دے، کمن کا اطلاق اردو اور فارسی میں اس جگہ پر بھی ہوتا ہے جہاں چھپ کر بیٹھا جاتا ہے یعنی کمن گاہ پر جس کو فارسی میں دامگاہ بھی کہا جاتا ہے، دراصل یہ ماخوذ ہے کمن سے جو مقابل ہے بروز کا، بظاہر مصعب کا یہ مقصد ہے کہ تدابیر حرب میں سے ایک تدبیر کمن گاہ میں بیٹھنا بھی ہے جیسا کہ غزوہ احد میں ہوا جو حدیث الباب میں مذکور ہے۔

۲۶۶۲ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التُّفَيْلِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، قَالَ: سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يُحَدِّثُ، قَالَ: جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الرَّمَاةِ يَوْمَ أُحُدٍ وَكَانُوا أَمْحُسِينَ رَجُلًا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جُبَيْرٍ، وَقَالَ: «إِنْ رَأَيْتُمُونَا تَخْطِفُنَا الظُّيُورَ، فَلَا تَبْرَحُوا مِنْ مَكَانِكُمْ هَذَا حَتَّى أُرْسِلَ لَكُمْ، وَإِنْ رَأَيْتُمُونَا هَرَمْنَا الْقُوَّةَ وَأَوْطَأْنَا هُمْ فَلَا تَبْرَحُوا حَتَّى أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ». قَالَ: فَهَرَمَهُمُ اللَّهُ. قَالَ: فَأَنَا وَاللَّهُ رَأَيْتُ النِّسَاءَ يُسَيِّدْنَ عَلَى الْجَمَلِ، فَقَالَ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُبَيْرٍ الْقَنِيمَةُ - أَمِي قَوْمِ الْقَنِيمَةِ - : ظَهَرَ أَصْحَابُكُمْ فَمَا تَنْتَظِرُونَ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جُبَيْرٍ: أَسْمِعْتُمْ مَا قَالَ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَقَالُوا: وَاللَّهِ لَأَتَيْنَ النَّاسَ فَلَمْ يَصِدْنَ مِنَ الْقَنِيمَةِ، فَأَتَوْهُمْ فَصَرِفَتْ وُجُوهُهُمْ وَأَقْبَلُوا مُنْهَزِمِينَ.

ترجمہ حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غزوہ احد میں تیر اندازوں پر جو کہ پچاس افراد تھے عبد اللہ بن جبیر کو امیر مقرر فرمایا اور فرمایا: اگر تم لوگ یہ دیکھو کہ ہم لوگوں کو پرندے اچک رہے ہیں جب بھی تم لوگ اپنی جگہ سے نہ ہٹا یہاں تک کہ تمہیں بلایا نہ جائے۔ اگر تم لوگ دیکھو کہ ہم نے مشرکین کو شکست دے دی اور ان کو روند ڈالا جب بھی تم لوگ اس جگہ سے نہ ہٹو جب تک کہ تمہیں بلایا نہ جائے۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر اللہ تعالیٰ نے مشرکین کو شکست دے دی اور میں نے ان لوگوں کی عورتوں کو دیکھا کہ وہ پہاڑوں پر چڑھنے لگیں (یعنی فرار ہونے لگیں) حضرت عبد اللہ بن جبیرؓ کے ساتھیوں نے کہا کہ مال غنیمت لے لو تمہارے ساتھی (مسلمان) غالب آگئے ہیں۔ اب کس چیز کا انتظار کر رہے ہو؟

صحيح البخاري - الجهاد والسيرة (٢٨٧٤) صحيح البخاري - المغازي (٣٧٦٤) صحيح البخاري - المغازي (٣٨١٧) صحيح البخاري - المغازي (٣٨٤٠) صحيح البخاري - تفسير القرآن (٤٢٨٥) سنن أبي داود - الجهاد (٢٦٦٢) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (٢٩٣/٤)

شرح الحدیث  
یعنی حضور اقدس ﷺ نے جنگ احد کے موقع پر پچاس ایسے صحابہؓ کو جو تیر انداز تھے ایک ٹیلہ (جبل) رماۃ جو جبل احد کے سامنے ہے) پر بٹھا کر عبد اللہ بن جبیرؓ کو ان پر امیر بنادیا، اور ان کو تاکید یہ ہدایت فرمائی کہ اگر تم یہ بھی دیکھو کہ ہمیں یعنی مسلمانوں کے لشکر کو پرند نوح رہے ہیں تب بھی تو لوگ اپنی جگہ سے نہ ہٹنا جب تک میں تمہارے پاس قاصد نہ بھیجوں، اور چاہے ہم لوگ مشرکین کو بچھاڑ دیں، شکست دے دیں ان کو روند دیں تب بھی قال: فَهَرَمَهُمُ اللَّهُ. قَالَ: فَأَنَا وَاللَّهِ أَثَرُ النِّسَاءِ، راوی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کفار کو شکست دی اور میں نے دیکھا مشرکین کی عورتوں کو جان بچانے کیلئے پیلا پر چڑھتے ہوئے، اس صورت حال کو دیکھ کر عبد اللہ بن جبیرؓ کے اصحاب نے الغنیمۃ - أَيُّ قَوْمِ الْغَنِيمَةِ کہا، اے ساتھیوں! چلو غنیمت کو لوٹیں، ہمارا لشکر غالب آگیا پھر کس چیز کا انتظار کر رہے ہو، اس پر عبد اللہ بن جبیرؓ نے فرمایا کہ تم نے اس بات کو بھلا دیا جو حضور ﷺ نے تم سے فرمائی تھی، لیکن وہ اس کے باوجود رکے نہیں اور نیچے اتر آئے فَصَرَفَتْ وُجُوهُهُمْ وَأَقْبَلُوا مُنْتَهَزِينَ مِینَ الْاَنْ اترنے کے بعد سب لوگ حیران اور پریشان ہو گئے، کیونکہ دوسری جانب سے بھی کفار چڑھ آئے اور مسلمان چبچ میں ہو گئے اور شکست کی صورت پیدا ہو گئی، والحدیث أخرجه البخاری والنسائی، قاله المنذری۔

## جنگ میں صف بندی کرنے کا بیان

یعنی قتال کیلئے صف بندی پہلے سے کرنا، امام ترمذی کا ترجمہ اس میں زیادہ صاف اور واضح ہے باب مَا جَاءَ فِي الصَّفِّ وَالتَّعْبِئَةِ عِنْدَ الْقِتَالِ، تعبئہ یعنی ترتیب..... لشکر کے دستوں میں سے ہر ایک دستہ کے لئے مناسب جگہ تجویز کر دینا اور اس کو اس سے آگاہ کر دینا تاکہ قتال شروع ہونے کے وقت ہر ایک دستہ اپنی متعین جگہ پر پہنچ جائے، امام ترمذی نے اس باب کے تحت میں عبد الرحمن بن عوفؓ کی یہ حدیث ذکر کی ہے: عَنْبَأَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَذَكَّرُ لَيْلًا<sup>۱</sup>، یعنی جنگ بدر کے موقع پر حضور ا نے ہم سب کی جگہیں رات ہی میں متعین فرمادی تھیں۔

٢٦٦٣ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَيَّانٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْعَسِيلِ، عَنْ حُمَازَةَ بْنِ

أَبِي أُسَيْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: جِدْنَ اضْطَافَتَا يَدَيَّ إِذَا أَكْتُبُكُمْ<sup>١</sup> - يَعْنِي: إِذَا عَشَوُكُمْ - فَأَرْمُوهُمْ بِالنَّبْلِ وَاسْتَبَقُوا إِلَيْكُمْ.

حضرت ابو اسید مالک بن ربیعہ سے روایت ہے کہ غزوہ بدر کے دن جب ہم نے صف بندی کی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب وہ کفار تمہارے قریب پہنچیں تو ان پر تیر پھینکو اور اپنے تیر بچا کے رکھو۔

صحيح البخاري - الجهاد والسيرة (٢٧٤٤) صحيح البخاري - المغازي (٣٧٦٣) صحيح البخاري - المغازي (٣٧٦٣)  
سنن أبي داود - الجهاد (٢٦٦٣) مسند أحمد - مسند الكربين (٤٩٨/٣)

شرح الحدیث حضرت ابواسیدؓ صحابی فرماتے ہیں کہ جب جنگ بدر میں ہم لوگ اپنی اپنی صفوں میں آگئے تو آپ ﷺ نے یہ ہدایت فرمائی کہ جب یہ کفار تمہارے قریب آجائیں تب تیر اندازی شروع کرنا، یعنی تم میں اور مشرکین میں جب اتنا فاصلہ رہ جائے کہ تمہارے تیر ان تک پہنچ سکیں تب تیر اندازی شروع کرنا، اور اگر اس سے پہلے تیر اندازی شروع کی جائیگی تو ظاہر ہے کہ تیر ضائع ہوں گے، کوئی دشمن تک پہنچے گا کوئی نہیں پہنچے گا اسی لئے آگے فرما رہے ہیں کہ اپنے تیروں کو بچا کر رکھو، بچانے کا مطلب یہی ہے کہ دور سے مار کر ان کو ضائع نہ کیا جائے، والحدیث أخرجه البخاری، قالہ المنذہری۔

١١٨ - بَابُ فِي سَلِّ الشُّيُوفِ وَعِنْدَ الْإِلْقَاءِ

ۛۛۛ دشمن جس وقت نزدیک آجائے اس وقت تلواریں کھینچ لی جائیں ۛۛۛ

٢٦٦٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَيْسَى، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَمِيحٍ، - وَلَيْسَ بِالْمَلْطِيِّ - عَنْ مَالِكِ بْنِ حَمْرَةَ بْنِ أَبِي أُسَيْدٍ السَّاعِدِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ: «إِذَا أَكْتَبُوكُمْ فَأَرْسَلُوهُمْ بِالْبَيْتِ، وَلَا تَسْلُوا السُّيُوفَ حَتَّى يَغْشَوْكُمْ».

سرخسٹ: مالک بن حمزہ بن ابی اسید ساعدی اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے عزوہ بدر کے دن فرمایا جب مشرکین تم لوگوں کے نزدیک آجائیں تو ان کو شیر مارو اور جب تک وہ تم لوگوں کے بالکل قریب نہ آجائیں اور تم پر چھانہ جائیں اپنی تلواروں کو نہ نکالو۔

صحيح البخاري - الجهاد والسيد (٢٧٤٤) صحيح البخاري - البخاري (٣٧٦٣) صحيح البخاري - البخاري (٣٧٦٣)  
سنن أبي داود - الجهاد (٢٦٦٤) مستد أحمد - مسند الكيين (٤٩٨/٣)

شرح الحدیث

یہ پہلی ہی حدیث کا دوسرا طریق ہے، اس میں سل سیوف کی زیادتی ہے جو پہلے طریق میں نہیں تھی، اس میں استعمال سیف کا طریقہ بتلایا گیا ہے، اور مطلب یہ ہے کہ جب مشرکین تھوڑے قریب ہوں تب تیر اندازی کی جائے،

اور جب زیادہ قریب آجائیں تو اس وقت سیوف کا استعمال کیا جائے، یہ آپ ﷺ کی طرف سے صحابہ کرام کو استعمال اسلحہ کے بارے میں ضروری ہدایات ہیں۔

### ۱۱۹۔ باب فی المبارزة

جنگ کے لئے صف سے نکلنے کا بیان

**ترجمة الباب کی شرح ومذایب ائمہ:** قتال اور مقابلہ کی دو صورتیں ہوتی ہیں، ایک اجتماعی دوسری انفرادی یعنی پوری جماعت، جماعت پر حملہ کرے اور یا مقابلہ فرداً فرداً ہو، فرداً فرداً مقابلہ پر آنے کو مبارزة کہتے ہیں، یعنی صف قتال سے ایک بہادر نکل کر سامنے میدان میں آئے اور کہے نکل من مبارز ہے کوئی میرے مقابلہ پر آنے والا؟ اس باب میں مصنف اسی کو بیان کر رہے ہیں کہ آیا ایسا کرنا جائز ہے یا ناجائز، سو اگر مبارزة یا قتل الإمام ہو تب تو اس کے جواز میں کوئی کلام ہی نہیں، عند الأكثر ومنہم الأئمة الأربعة سوى الحسن فإنه لم يجوزها مطلقاً، اور اگر بدون إذن الإمام ہو تب بھی عند الجمهور ومنہم مالک والشافعی جائز ہے، ففی الغنی: وأما المبارزة فيجوز بإذن الأمير في قول عامة أهل العلم إلا الحسن فإنه لم يعرفها وكرهها، إلى آخر ما ذكر<sup>①</sup>، لیکن اس میں حلیہ کا اختلاف ہے لکے یہاں اس میں تفصیل ہے، ابن قدامہ نے اسکی تین صورتیں لکھی ہیں: ① ایک صورت میں مستحب ہے، ② ایک میں مباح<sup>③</sup> اور ایک میں مکروہ، مستحب اس صورت میں ہے جب اسکی ابتداء کفار کی جانب سے ہو، اور مقابلہ پر آنے والا قوی شجاع ہو، یا قتل الإمام، اور مباح اس صورت میں ہے جبکہ اسکی ابتداء ایسے مزد مسلم کی طرف سے ہو جو شجاع قوی ہو، اور مکروہ اس صورت میں جبکہ اسکی ابتداء مسلم ضعیف کی طرف سے ہو۔

۲۶۶۵ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا عُفَيْرُ بْنُ عُمرَ، أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ حَارِثَةَ بْنِ مُصَرِّبٍ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: تَقَدَّمَ - يُعْنِي عُثْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ - وَتَبِعَهُ ابْنُهُ وَأَخُوهُ فَكَادَنِي مِنْ يُبَايَزَ؟ فَأَنْتَدَبْتُ لَهُ شَبَابًا مِنَ الْأَنْصَارِ. فَقَالَ: مَنْ أَنْتُمْ؟ فَأَخْبَرُوهُ فَقَالَ: لَا حَاجَةَ لَنَا فِيكُمْ إِنَّمَا أُرِيدُنَا بِنَبِيِّ عَمَّتْنَا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قُمْ يَا حَمْزَةُ، قُمْ يَا عَلِيُّ، قُمْ يَا عُثْبَةُ بْنُ الْحَارِثِ». فَأَقْبَلَ حَمْزَةُ إِلَى عُثْبَةَ، وَأَقْبَلْتُ إِلَى شَيْبَةَ، وَاخْتَلَفَ بَيْنَ عُثْبَةَ وَالْوَلِيدِ حَزْرَتَانِ فَأَلْتَحَنَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ، ثُمَّ مَلَأَا عَلَى الْوَلِيدِ فَقَتَلْنَاهُ، وَاخْتَمَلْنَا عُثْبَةَ.

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ عتبہ بن ربیعہ مقابلہ کے لئے آگے بڑھا اور اس کا بیٹا ولید بن عتبہ اور بھائی (یعنی شیبہ بن ربیعہ) اس کے پیچھے آیا۔ پھر عتبہ نے آواز لگائی کون ہمارے مقابلہ کیلئے آتا ہے؟ تو انصار میں سے کئی نوجوانوں (عبد اللہ بن رواحہ، عوف بن عفرہ اور مہوز بن عفرہ) نے جواب دیا تو عتبہ نے پوچھا تم کون لوگ ہو؟ انصار کے جوانوں نے

اپنا قبیلہ، نام و نسب کا تعارف کرایا۔ اس نے یہ سن کر کہا کہ مجھے تم لوگوں سے کوئی واسطہ نہیں۔ ہم لوگ تو صرف اپنے چچا کی اولاد سے جنگ کا ارادہ رکھتے ہیں۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ابے حمزہ! کھڑے ہو جاؤ اور اے علی! کھڑے ہو جاؤ اور اے حارث کے لڑکے عبیدہ! کھڑے ہو جاؤ۔ تو حضرت حمزہ عتبہ کی جانب لڑائی کرنے کیلئے متوجہ ہوئے اور اس کو قتل کر دیا اور میں شیبہ کی جانب متوجہ ہوا تو اتنے میں عبیدہ اور ولید کے درمیان شمشیر زنی کا تبادلہ ہوا اور دونوں نے ایک دوسرے کو زخمی کر دیا۔ پھر ہم نے بھی ولید پر حملہ کر دیا اور اس کو قتل کر دیا اور عبیدہ کو میدان جہاد سے اٹھالائے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۶۵) - مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱۱۷/۱)

شرح احادیث

حضرت علیؑ سے روایت ہے (کہ جنگ بدر میں) تین کافر عتبہ بن ربیعہ اور اس کے بعد اس کا بیٹا ولید بن

عتبہ، اور عتبہ کا بھائی شیبہ بن ربیعہ یہ تین میدان جنگ میں آگے بڑھے اور ہر ایک نے لٹکار کر کہا: مَن لیتا ہذا؟ تو ان کے جواب میں تین نوجوان انصاری میدان میں آئے (عبداللہ بن رواحہ، عوف بن عفراء، معوذ بن عفراء) جب یہ مقابلہ پر آئے تو عتبہ نے سوال کیا: مَن اَنْتُمْ؟ انہوں نے بتلادیا کہ ہم فلاں فلاں ہیں یعنی انصار، تو بڑے فخر اور تکبر سے کہنے لگا تمہاری ہم کو ضرورت نہیں، اِنَّمَا اَرَدْنَا نَبِيَّ عَقَوْنَا هِمَّسِ تو مقابلہ کیلئے اپنے خاندان قریش کے آدمی چاہئیں، حضور ﷺ اور مسلمان یہ سارا منظر دیکھ ہی رہے تھے، چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: اَنْتُمْ يَا حَمْرُةَ، ثُمَّ يَا عَلِيَّ، ثُمَّ يَا عَبْدَ الدَّيْنِ الْحَارِثِ، چنانچہ یہ تینوں حضرات میدان میں آگئے چونکہ مقابلہ فرداً فرداً تھا اس لئے حضرت حمزہ عتبہ کی طرف متوجہ ہوئے، حضرت علیؑ فرماتے ہیں: اور میں شیبہ کی طرف متوجہ ہوا (ان دونوں نے اپنے مقابل کو بجز اللہ تعالیٰ نہ دیا) آگے حضرت علیؑ فرماتے ہیں: عبیدہؓ اور ان کے مقابل ولید کے درمیان مقابلہ ہوتا رہا، ہر ایک نے دوسرے کو زخمی کر دیا (ہم چونکہ فارغ ہو چکے تھے اس لئے) مائل ہوئے ولید کی طرف اور اس کو قتل کر ڈالا، اور اپنے ساتھی عبیدہؓ کو میدان میں سے اٹھا کر لے آئے، حافظؒ نے لکھا ہے کہ یہ سب سے پہلی مبارزہ ہے جو اسلام میں پیش آئی<sup>۱</sup>، ابن قدامہ نے جواز مبارزۃ یا ذن الإمام میں اس واقعہ کو بھی پیش کیا ہے اسکے علاوہ بھی اور بعض دوسری مثالیں اسکی لکھی ہیں جن میں سے بعض میں اذن امام بھی ثابت نہیں، جو چاہئے وہاں دیکھئے، حدیث الباب نے معلوم ہو رہا ہے کہ مبارزۃ یا ذن الإمام وبغیر اذن الإمام دونوں جائز ہیں کما هو مسلک الجمهور اس لئے کہ حمزہؓ و علیؑ کی مبارزۃ اگرچہ بالاذن تھی لیکن انصار کی مبارزۃ بدون اذن الإمام تھی بولم یمنکر علیہم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم، قالہ الخطابی<sup>۲</sup>، یہاں ایک مسئلہ اور اختلافی ہے، وہ یہ کہ مبارز کی اعانت جائز ہے یا نہیں؟ قیاس کا تقاضا تو یہی ہے کہ جائز نہ ہو کیونکہ مقابلہ فرد کا فرسے ہے، چنانچہ امام ابو زاعی اور سخون مالکی کے نزدیک یہ اعانت مکروہ ہے لکن عند الجمهور تجوز لہذا الحدیث

۱ فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۷ ص ۲۹۷

۲ معالم السنن ج ۲ ص ۲۷۹

١٢٠ - بَابُ فِي التَّهْنِئَةِ عَنِ الْمُتَلَاءِ

٢٠ النهاية في غريب الحديث والأثر - ج ٤ ص ٢٩٤ . مجمع بحار الأنوار في غرائب التنزيل ولطائف الأخبار - ج ٤ ص ٥٣٦



ہو قتل کر سکتے ہیں، اس پر علامہ شاہی تحریر کرتے ہیں: قال الزیلعی وهذا حسن ونظیرہ الإحراق بالنار<sup>۱</sup>، یعنی احراق بالنار کا حال بھی یہی ہے کہ کسی کافر کا احراق اس پر قابو پانے کے بعد ناجائز ہے، اور قابو پانے سے پہلے جائز ہے، کر سکتے ہیں، تعذیب بالا حراق کا مسئلہ مستقل آگے آئیو الا ہے محدث عبد اللہ أخرجه ابن ماجه قاله المنذرى، وحديث سمره سكت عليه المنذرى۔  
 ۲۶۶۷ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنِ الْحَيَّاجِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ أَبِي لَهْلَاءَ، فَعَجَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ لَيْحٌ قَدْ، عَلَيْهِ لِيَقْطَعَنَّ يَدَهُ، فَأَرْسَلَنِي لِأَسْأَلَ لَكَ فَأَتَيْتُ سَمُرَةَ بْنَ جَنْدَبٍ فَسَأَلْتُهُ، فَقَالَ: «كَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْتَلِفُ عَلَى الصَّدَقَةِ، وَبَيْنَهُمَا عَنِ الثَّلَاةِ». فَأَتَيْتُ عُمَرَ بْنَ حُصَيْنٍ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْتَلِفُ عَلَى الصَّدَقَةِ وَبَيْنَهُمَا عَنِ الثَّلَاةِ».

ہیاج بن عمران سے روایت ہے کہ عمران کا ایک غلام فرار ہو گیا انہوں نے اللہ تعالیٰ سے نذر کی کہ اگر میں اس غلام کو پکڑ سکا تو اس کے ہاتھ کاٹ دوں گا۔ پھر عمران نے مجھے یہ مسئلہ معلوم کرنے کیلئے بھیجا تو میں نے سمرہ بن جندب سے معلوم کیا انہوں نے کہا: حضور اکرم ﷺ ہم لوگوں کو صدقہ دینے کی ترغیب دیتے تھے اور ہاتھ، پاؤں، ناک، کان کاٹنے سے منع فرماتے تھے۔ پھر میں عمران بن حصین کے پاس آیا اور ان سے معلوم کیا تو انہوں نے کہا کہ حضور اکرم ﷺ ہم لوگوں کو صدقہ کرنے کی ترغیب دیتے تھے اور مثلہ کرنے سے منع فرماتے تھے۔

سنن ابی داود - الجہاد (۲۶۶۷) مسند احمد - اول مسند البصریین (۴/۴۲۸) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۵۶)

## ۱۲۱۔ بَابُ فِي قَتْلِ النِّسَاءِ

عورتوں کو قتل کرنے کی ممانعت

جہاد میں نساء و صبیان اور شیخ فانی ان سب کو قتل کرنا جائز نہیں، فقہاء احناف نے اس کی تصریح کی ہے مگر بعض صورتوں میں ان کا قتل جائز ہے وہ یہ کہ یہ عورت یا صبی قتال میں شریک ہو یا وہ عورت مشرکین کی ملکہ ہو، اسی طرح صبی ملک، اور ایسے ہی وہ شیخ فانی جو تجربہ کار اور ذورائی ہو اس لئے کہ منقول ہے کہ آپ ﷺ نے حکم دیا تھا درید بن الصمہ کے قتل کا غزوہ حنین میں اس کے ذی رائے ہونے کی وجہ سے، حالانکہ اس کی عمر ایک سو بیس سال تھی، لیکن اس میں امام مالک اور اوزاعی کا اختلاف ہے ان کے نزدیک نساء اور صبیان کا قتل مطلقاً ناجائز ہے، ایسے ہی شیوخ کے بارے میں شافعیہ کا اختلاف ہے جو آئندہ حدیث میں آرہا ہے، یہاں تک کہ اگر مشرکین اپنی عورتوں اور بچوں کو بطور ڈھال کے استعمال کریں تب بھی ان پر تیر اندازی وغیرہ جائز نہیں، حتیٰ لو قترس أهل الحرب بالنساء والصبيان لم یجز بهم<sup>۱</sup>۔

۱۔ رد المحتار علی الدر المختار - ج ۶ ص ۲۱۲

۲۔ حتی لو قترس أهل الحرب بالنساء والصبيان أو سفيقوا جعلوا معهم النساء والصبيان لم یجز بهم (لابواب والتر اجم لصحيح البخاري - ج ۱ ص ۲۰۲، وفتح الباري شرح صحيح البخاري - ج ۶ ص ۱۴۷)

—۲۶۶۸

تحریر: محمد

2669

تحت



شرح الحديث

قُلْ لِّمَالِكٍ لَا يَقْتُلَنَّ امْرَأًا وَلَا غَسِيقًا: عسيف یعنی اجیر اور خادم جو مجاہد کے ساتھ اسکی خدمت کیلئے ہوتا ہے، اجیر کے بارے میں حضرت نے بذیل میں یہ لکھا ہے کہ ازلہ ذکرانی کتب فقہ الاحناف ۱۱۱، میں کہتا ہوں مغنی المحتاج شرح المنہاج میں شافعیہ کی اس میں دو روایتیں لکھی ہیں جواز قتل اور عدم جواز بلفظہ: ويجعل قتل راہب وأجیر وشيخ وأعمى وزمن لا قتال ليہم ولا رأي فی الاظهر، اور اس کی شرح میں ہے: لعموم قوله تعالى: { قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ } والثاني المنع؛ لانهم لا يقاتلون فأشبهوا النساء والصبيان ۱۱۲

۲۶۷۰ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جَنْدَبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اقْتُلُوا الشُّرُوحَ الْمُشْرِكِينَ وَاسْتَبْقُوا أَسْرَئِهِمْ».

حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بڑی عمر والے یعنی زیادہ طاقتور مشرک کو قتل کر ڈالو اور کم عمر نابالغ مشرکین کو رہنے دو۔

جامع الترمذی - السیر (۱۵۸۳) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۷۰)

شرح الحديث ومذاهب الأئمة شرح شارح کی جمع ہے یعنی صبی، اس حدیث سے شیوخ اور صبیان کے حکم کے درمیان فرق مستفاد ہو رہا ہے کہ اول کا قتل جائز ہے ثانی کا ناجائز لیکن جغیہ اور مالکیہ کے نزدیک دونوں کا حکم یکساں ہے جیسا کہ پہلے بھی گزر چکا، یعنی عدم جواز، لہذا حدیث جغیہ اور مالکیہ کے خلاف ہوئی، اور شافعیہ کے موافق ہوئی اسلئے کہ ان کا قول اصح جواز قتل شیوخ ہے جیسا کہ ابھی مغنی المحتاج سے اوپر گزرا ہے ہو کذا قال النووی، ہماری طرف سے حدیث کا جواب یہ ہے کہ شیخ کا استعمال کبھی شاب کے مقابلہ میں ہوتا ہے، اور کبھی صغیر و صبی کے مقابلہ میں، جیسا کہ یہاں حدیث میں صغیر کے مقابلہ میں ہو رہا ہے، اور جب شیخ کا استعمال صغیر کے مقابلہ میں ہوتا ہے تو اس سے مراد شاب ہوتا ہے، لہذا مطلب یہ ہوا کہ مشرکین کے بڑوں کو یعنی جوانوں کو قتل کیا جائے، اور بچوں کو قتل نہ کیا جائے، یہ بات مشہور ہے کہ شیخ کا اطلاق کبھی کبیر یعنی اسن اور ضعیف پر ہوتا ہے اور کبھی اس کا اطلاق کامل فی الرجول یعنی جوان اور بہادر اور گاہے کامل فی العلم یعنی استاد اور ماہر فی العلم پر ہوتا ہے، اور ہماری دلیل حضرت انس کی وہ حدیث مرفوع بھی ہے جو تباہ فی دعاء المشرکین میں گزر چکی لَا تَقْتُلُوا شَبَحًا قَانِيًا وَلَا طِفْلًا وَلَا صَغِيرًا وَلَا امْرَأًا كَالْجَدِثِ ۱۱۳، بونی الأوجز: قوله "ولا صبيًا ولا كبيرًا هيرما"، قال الباجي: يريد الشيخ

۱ بذیل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۲۰۰

۲ پوری آیت کا ترجمہ یہ ہے: تو مارو مشرکوں کو جہاں پاؤ اور پکڑو اور گھیرو اور بیٹھو ہر جگہ ان کی تاک میں (سورۃ التوبہ ۵)

۳ مغنی المحتاج الی معرفة معانی ألفاظ المنہاج - ج ۴ ص ۲۹۵

۴ سنن ابی داؤد - کتاب الجہاد - باب فی دعاء المشرکین ۲۶۱۴

اہرم الذی بلغ من السن ما لا یطیق القتال ولا یقطع بقی رأی، ولا مدافعة، فہذا مذهب جمهور الفقہاء أن لا یقتل، وبہ قال أبو حنیفہ ومالك، وللشافعی قولان. أحدهما: مثل قول الجماعة، والثانی: یقتل، والدلیل ما نقولہ قول أبی بکر هذا ولا یخالف لہ، فثبت أنه إجماعہ<sup>①</sup>، اس میں حنبلیہ کا مذہب نہیں آیا، وہ بھی اس میں جمهور ہی کے ساتھ ہیں ففی شرح العمدة قول لا یقتل منهم صبی ولا مجنون ولا امرأة ولا راہب ولا شیخ فان ولا زمن ولا اعینی ولا من لا رأی لہم إلا أن یقاتلوا؟ الخ<sup>②</sup>، حدیث عبد اللہ بن عمر أول حدیث الباب أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی واما حدیث ربیع بن ربیع فأخرجه النسائی وابن ماجہ والحدیث الثالث حدیث سمرقہ بن جندب أخرجه الترمذی، قالہ النذری۔

۲۶۷۱- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ خُرُوقِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: "لَمْ يُقْتَلْ مِنْ نِسَائِهِمْ - تَعْنِي بَنِي قُرَيْظَةَ - إِلَّا امْرَأَةٌ، إِنَّمَا لَعْنَتِي مُحَدَّثُ تَضَعُكَ ظَهْرًا وَبَطْنًا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْتُلُ رِجَالَهُمْ بِالْأَشْجُوتِ، إِذْ هَتَفَ هَاتِفٌ بِاسْمِهَا أَنْ فُلَانَةُ؟ قَالَتْ: أَنَا. قُلْتُ: «وَمَا شَأْنُكَ؟» قَالَتْ: حَدَّثْتُ أَخِي فُلَانَةً، قَالَتْ: «فَانْطَلَقْ بِهَا فَتَضْرِبْ بِهَا عُنُقَهَا، فَمَا أَنْتَ بِعَجَائِمِهَا إِنَّمَا تَضَعُكَ ظَهْرًا وَبَطْنًا وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّمَا تُقْتَلُ».

**ترجمہ:** حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ قبیلہ بنو قریظہ کی خواتین میں سے کوئی خاتون قتل نہیں کی گئی لیکن ایک خاتون جو کہ میرے پاس بیٹھی ہوئی گفتگو کر رہی تھی اور وہ ہنسی جا رہی تھی اور ہنسی کی وجہ سے اسکی پشت اور اسکے پیٹ میں بل پڑ رہے تھے حالانکہ نبی ﷺ بازار میں اسکے مردوں کو قتل کر رہے تھے۔ یہاں تک کہ ایک آواز دینے والے نے اسکا نام لے کر آواز دی کہ فلاں عورت کہاں ہے؟ اس نے کہا: میں ہوں۔ اماں عائشہؓ فرماتی ہیں: میں نے معلوم کیا کہ یہ تم کو کیا ہو گیا (یعنی کس وجہ سے تمہارا نام پکارا جا رہا ہے) اس نے کہا کہ میں نے ایک نیا کام کیا (یعنی رسول اللہ ﷺ کو گالیاں دی ہیں)۔ اماں عائشہؓ نے فرمایا کہ پھر وہ پکارنے والا شخص اسکو لے گیا اور اس عورت کو قتل کر ڈالا۔ اماں عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں ابھی تک فراموش نہیں کر سکی کہ اس وقت مجھ کو تعجب ہوا تھا کہ وہ عورت اس قدر ہنسی جا رہی تھی کہ اسکی پشت اور پیٹ میں بل پڑتے تھے حالانکہ اسکو علم تھا کہ وہ قتل کی جانے والی ہے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۷۱) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۷۷/۶)

**شرح الحدیث:** اس حدیث میں قتل بنو قریظہ کا ذکر ہے جو کہ مشہور واقعہ ہے، حضور ﷺ نے یہودی بنو قریظہ کے رجال کو قتل کیا تھا اور عورتوں بچوں کو قید کیا تھا، مگر ایک عورت جسکا ذکر حضرت عائشہؓ فرما رہی ہیں، وہ فرماتی ہیں کہ یہودی بنو قریظہ کی ایک عورت (قبیل اسمہا نباثہ) میرے پاس بیٹھی بات چیت کر رہی تھی، اور بات کرتے وقت ایسی ہنس رہی تھی کہ بہت زیادہ، جیسے کہتے ہیں ہنسی میں لوٹ پوٹ ہونا، حالانکہ رسول اللہ ﷺ ان کے مردوں کو باہر قتل کر رہے تھے، اسی اثناء میں ایک آواز

① أوجد السالك إلى موطأ مالك - ج ۹ ص ۷۹

② عندة الفقة في المذهب الحنبلي - ص ۱۴۲

دینے والے نے اس عورت کا نام لیکر آواز دی: اَیْنَ فُلَانَةُ؟ وہ بولی: اَنَا یعنی ہاں میں موجود ہوں، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں میں نے اس سے پوچھا کہ کیا بات ہے؟ (مجھے کیوں پکارا جا رہا ہے) تو اس نے جواب دیا: حَدَّثْتُ أَخَذْتُہُ کہ میں نے ایک حرکت کر رکھی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ اس کو میرے پاس سے لجایا گیا اور اس کی گردن مار دی گئی، عائشہؓ فرماتی ہیں کہ مجھے اس بات پر ہمیشہ تعجب ہوتا رہا کہ وہ اس قدر بے اختیار ہو کر ہنس رہی تھی حالانکہ وہ جانتی تھی کہ میرے قتل کا نمبر آنے والا ہے، کہا گیا ہے کہ اس عورت نے خلا دین سویدؓ کو قتل کر دیا تھا، کبخت نے ان پر چکی کا پاٹ الٹ دیا تھا و قیل کانت شتمت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم<sup>۱</sup>، شاتم نبی کا مسئلہ ہمارے یہاں کتاب الجہاد میں ایک باب کے تحت ان شاء اللہ تعالیٰ آئے گا، اور ہذا<sup>۲</sup> میں یہاں اس جگہ مذکور ہے دیکھ سکتے ہیں۔

۲۶۷۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الشَّرْحِ، حَدَّثَنَا شَقِيانٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ، أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدَّاهِيَةِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ يُبَيِّتُونَ فَيَصَابُونَ مِنْ دَهَائِرِهِمْ وَيَسَائِرِهِمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هُمْ وَمُتَّهِمٌ» وَكَانَ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: «هُمْ مِنْ آبَائِهِمْ» قَالَ الزُّهْرِيُّ: «لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو ذَلِكَ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ».

حضرت ابن عباسؓ، حضرت صعب بن جثامہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ سے مشرکین کے اہل خانہ کے متعلق دریافت کیا کہ شب خون مارنے وقت ان کی عورتیں اور بچے بھی قتل کر دیئے جائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ بھی انہی میں سے ہیں۔ عمرو بن دینار نے کہا کہ ان کے والد کی اولاد میں سے ہیں۔ زہری نے کہا کہ پھر آپ ﷺ نے عورتیں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا۔

صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۸۵۰) صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۷۴۵) جامع الترمذی - السیر (۱۵۷۰) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۷۲) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۳۹) مستند احمد - أول مسند المدینین رضی اللہ عنہم أجمعین (۳۸/۴) مستند احمد - أول مسند المدینین رضی اللہ عنہم أجمعین (۷۲/۴) مستند احمد - أول مسند المدینین رضی اللہ عنہم أجمعین (۷۳/۴)

شرح الحدیث: آپ ﷺ سے سوال کیا گیا مشرکین کے اہل خانہ کے بارے میں جن پر شب خون مارا جا رہا ہو، اور اس شب خون میں انکی عورتیں اور بچے مارے جائیں، حاصل سوال یہ ہے کہ نساء مشرکین اور ذراری مشرکین کے قتل کی تو اصالۃ ممانعت ہے، اور رات کی لڑائی میں ظاہر ہے کہ عورتوں اور بچوں کے مارے جانے کا قوی امکان ہے، تو آپ ﷺ سے اس کا حکم دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا: هُمْ وَمُتَّهِمٌ یعنی مشرکوں کی عورتوں اور بچوں کی صورت میں رجال مشرکین ہی کے حکم میں ہیں، یعنی ممانعت تو بالقصد ان کے مارنے سے ہے، قَالَ الزُّهْرِيُّ: لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه قاله المنذرى -

۱۲۲۔ باب فی گزائیہ و خرق العذو بالثاری

دشمن کو آگ سے جلانے کی ممانعت

**مسئلہ الباب پر کلام:** یہ تعذیب بالنار کا مسئلہ ہے، اس میں تفصیل یہ ہے کہ کما قال ابن قدامہ کہ دشمن پر قابو پانے کے بعد اسکی تحریق بالنار بالاتفاق ناجائز ہے، اور قابو پانے اور ان کو قید کرنے سے پہلے، اس صورت میں حکم یہ ہے کہ اگر بدون تحریق کے ان پر قابو پانا ممکن ہو تب تو ان کی تحریق جائز نہیں، البتہ جس صورت میں بدون تحریق کے قابو پانا ممکن نہ ہو تو اس صورت میں اکثر اہل علم کے نزدیک تحریق جائز ہے <sup>①</sup>۔ امام بخاری کا ترجمہ ہے: **بَاب لَا يُعَذَّبُ بِعَذَابِ اللَّهِ اس ترجمہ کے تحت حافظ فرماتے ہیں کہ تحریق کے مسئلہ میں سلف کا اختلاف رہا ہے بعض صحابہ جیسے حضرت عمرؓ اور ابن عباسؓ اس کو مطلقاً مکروہ کہتے تھے سواء کان ذلك بسبب كفر أو في حال مقاتلة أو كان قصاصاً، اور بعض صحابہ جیسے حضرت علیؓ اور خالد بن الولیدؓ اس کو جائز قرار دیتے تھے، الی آخر ما ذکر <sup>②</sup>، اور ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ اگرچہ ابو بکر صدیقؓ نے اہل ردة کی تحریق کا حکم فرمایا تھا اور ان کے اس حکم کی تعمیل خالد بن الولیدؓ نے کی تھی لیکن اب اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں رہا، یعنی اس کے عدم جواز پر اتفاق ہو گیا، (ای یعدأخذهم والقدرة عليهم) میں کہتا ہوں، کتاب الحدود کا پہلا باب ”الحکم فیمن ارتد“ کے تحت یہ روایت آرہی ہے **أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخْرَقَ نَارًا ارْتَدُّوا عَنِ الْإِسْلَامِ، فَبَلَغَ ذَلِكَ ابْنَ عَبَّاسٍ، فَقَالَ: لَمْ أَكُنْ لِأَخْرِقَهُمْ بِالنَّارِ، إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تُعَذِّبُوا بِعَذَابِ اللَّهِ» الْحَدِيث <sup>③</sup>**، یہ لوگ جن کی حضرت علیؓ نے تحریق کی تھی اس کا مصداق فرقہ سبائیہ ہے جو عبد اللہ بن سبا یہودی کی طرف منسوب ہیں ان لوگوں نے حضرت علیؓ کے بارے میں الوہیت کا دعویٰ کیا تھا، کما ہومذکور فی البذل فی کتاب الحدود <sup>④</sup>۔**

٢٦٧٣ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا مُعَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِزَامِيُّ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حُمَزَةَ الْأَسْلَمِيُّ،

① المذني والشرح الكبير - ج ١٠ ص ٥٠٢. والأبواب والتراجم لصحيح البخاري - ج ١ ص ٢٠٢.

② نفع الباری شرح صحیح البخاری — ج ۱ ص ۱۵۰

٣ سنن أبي داود - كتاب الحدود - باب الحكم فيمن ارتد ٤٣٥١

۶) ہذا الجہود لی حل اُبی داود۔ ج ۱۷ ص ۲۸۳





قَالَ: غَدِزُوا بِي صَاحِبَ - عَنِ الْحَسَنِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ، فَأَنَاطَلُنِي لِتَاجِيهِ لَنَا أَتَانَا مُحَمَّدٌ وَكَامَتْهَا فَرُخَانٌ فَأَخَذْنَا نَكْرَحِيهَا، فَجَاءَتِ الْحَمْرُ فَجَعَلَتْ تَقْرِشُ، فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «مَنْ قَجَعَ هَذَا يُوَلِّهَا؟ مَرَدُّوْا وَلَدَهَا إِلَيْهَا». وَرَأَى قَرْيَةً تَمْلِكُ قَدْ حَرَقْنَاهَا فَقَالَ: «مَنْ حَرَقَ هَذَا؟» قُلْنَا: نَحْنُ. قَالَ: «إِنَّهُ لَا يُنْبِئُنِي أَنْ يُعَذِّبَ بِالنَّارِ إِلَّا نَدْبُ النَّارِ».

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ ایک سفر میں رسول کریم ﷺ کے ساتھ تھے۔ آپ ﷺ قضاء حاجت کیلئے تشریف لے گئے، ہم لوگوں نے ایک چیزیا کے مشابہ چھوٹا پرندہ دیکھا کہ جس کے دو بچے تھے۔ ہم نے بچوں کو پکڑ لیا وہ پرندہ زمین پر آکر اپنے پروں کو پھیلائے گا اسی وقت رسول کریم ﷺ تشریف لائے اور فرمایا: اس پرندہ کو کس نے بے چین کیا کہ اس کا بچہ لے لیا؟ اس کو اس کا بچہ دے دو اور آپ ﷺ نے چوٹیوں کا ایک بل دیکھا، ہم لوگوں نے اس کو جلادیا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس بل کو کس نے آگ لگائی؟ ہم نے عرض کیا کہ ہم لوگوں نے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: آگ سے عذاب دینا آگ پیدا کرنے والے کے بغیر کسی کیلئے مناسب نہیں۔

سنن أبي داود - الجهاد (۲۶۷۵) - مسند أحمد - مسند البکریین من الصحابة (۴۰۴/۱)

مضمون حدیث یہ ہے عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ہم حضور اقدس ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے جب راستہ میں ایک منزل پر اترے تو آپ ﷺ تو قضاے حاجت کیلئے تشریف لے گئے، ہم لوگوں کی نظر ایک پرند پر پڑی جس کے ساتھ اس کے دو چوزے بھی تھے، تو ہم نے اس کے چوزوں کو پکڑ لیا، تھوڑی دیر بعد وہ پرند یعنی چوزوں کی ماں آئی، اور جس شخص کے ہاتھ میں وہ چوزے تھے اس پر پھڑپھڑانے لگی بیٹھنے لگی، کچھ دیر بعد آپ ﷺ تشریف لائے اور جب آپ نے وہ پرند اور چوزوں کا منظر دیکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کس نے تکلیف پہنچائی ہے اس چیزیا کو اس کے بچوں کی وجہ سے ان بچوں کو ان کی ماں کی طرف لوٹاؤ (اس سفر میں ایک واقعہ تو یہ پیش آیا، اور دوسرا واقعہ وہ جس کو راوی آگے بیان کر رہا ہے) اور آپ ﷺ نے چوٹیوں کے بل کو دیکھا کہ ہم لوگوں نے اس کو جلادیا تھا تو اس پر آپ ﷺ نے سوال فرمایا مَنْ حَرَقَ هَذَا؟ اِلیٰ آخرہ، یہ پرند اور اس کے چوزوں کا واقعہ ایک دوسرے سیاق سے کتاب الجنائز کے شروع میں بھی آرہا ہے، اس میں کچھ اور اضافہ بھی ہے، نیز کتاب الادب کے اخیر میں باب فی قتل الذیہ میں بھی یہ حدیث آرہی ہے۔

۱۲۳ - بَابُ فِي الرَّجُلِ يَكْثُرُ دَابَّتُهُ عَلَى الْبُصْفِ أَوْ الشَّهْمِ

جو شخص جہاد میں مال غنیمت کے آدمے یا پورے حصہ پر اپنے جانور کرائے پر دے

یہ مسئلہ یہاں پر تو اپنے محل میں ہے اور اس سے پہلے یہ کتاب الطہارۃ میں باب مَا یُنْبِئُنِي عَنْهُ أَنْ یُسْتَنْبِیَ بِہِ میں حدیث کے ذیل میں تبعا آچکا ہے، اس کی طرف رجوع کیا جائے، اس قسم کا اجارہ امام احمدؒ اور اوزاعیؒ کے نزدیک جائز ہے، عند الجمہور جائز

نہیں، جمہور کی طرف سے جواب گزشتہ مقام میں گزر چکا۔

۲۶۷۶

حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِدْرِاهِيمَ الذَّهَلِيُّ أَبُو الثَّغْبَرِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو زُرْعَةَ يَحْيَى بْنُ أَبِي عَمْرٍو السَّيِّبَانِيُّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ حَدَّثَهُ عَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْمَعِ، قَالَ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ فَنَخَرَجْتُ إِلَى أَهْلِي فَأَقْبَلْتُ، وَقَدْ خَرَجَ أَوَّلُ صَحَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَطَفِقْتُ فِي الْمَدِينَةِ أَنْادِي الْأَمَنَ يَحْمِلُ رَجُلًا لَهُ سَهْمُهُ؟ فَتَادَى شَيْخٌ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ: لَنَا سَهْمُهُ عَلَى أَنْ نَحْمِلَهُ عَقِبَةً وَطَعَامَهُ مَعَنَا، فُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: فَبَسَّ عَلَى بَرَكَاتِ اللَّهِ تَعَالَى. قَالَ: فَنَخَرَجْتُ مَعَ عَمْرِو صَاحِبِ حَتَّى أَتَاءَ اللَّهُ عَلَيْنَا، فَأَصَابَنِي قَلْبُ صَنْعَةٍ فَسَقَطْتُ حَتَّى أَتَيْتُهُ، فَنَخَرَجَ فَقَعَدَ عَلَى حَقِيبَةٍ مِنْ حَقَائِبِ إِبِلِهِ، ثُمَّ قَالَ: سَقَطْتُ مَدِيرَاتٍ، ثُمَّ قَالَ: سَقَطْتُ مَقِيلَاتٍ فَقَالَ: مَا أَهَى قَلْبُكَ إِلَّا كِرَامًا. قَالَ: إِنَّمَا هِيَ غَنِيمَتُكَ الَّتِي شَرَطْتَ لَكَ. قَالَ: لَحْدٌ قَلْبُكَ يَا ابْنَ أَخِي فَغَيْرَ سَهْمِكَ أَمْهَدْنَا."

ترجمہ

حضرت دائلہ بن اسقع سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے (مجاہدین کے جمع کرنے کیلئے) غزوہ تبوک میں منادی کرائی۔ میں اپنے گھر گیا، میں وہاں سے ہو کر آیا تو آپ ﷺ کے صحابہ پہلے ہی نکل چکے تھے۔ میں نے شہر میں آواز دینی شروع کر دی کہ ایسا کوئی شخص ہے جو کسی شخص کو سوار کرے اور مال غنیمت میں سے جو حصہ مجھے ملے وہ وصول کر لے۔ ایک انصاری بوڑھے شخص نے کہا کہ اچھا اس کا حصہ ہم لے لیں گے اور اس کو اپنے ساتھ باری باری سوار کریں گے اور ساتھ کھانا کھائیں گے میں نے کہا: جی ہاں قبول ہے۔ اس بوڑھے نے کہا: تو پھر چلو اللہ تعالیٰ پر اعتماد کر کے۔ انہوں نے کہا کہ البتہ میں بہترین ساتھی کے ساتھ نکلا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو مال غنیمت عطا فرمایا اور میرے حصہ میں کچھ جوان اونٹیاں آئیں۔ میں ان اونٹیوں کو ہنکاتا ہوا اپنے دوست کے پاس لایا وہ نکلا اور ان اونٹیوں میں سے ایک اونٹ کے پالان پر بیٹھ گیا۔ پھر اس نے کہا کہ ان اونٹیوں کو میری جانب پشت کر کے چلاؤ۔ پھر کہا کہ ان اونٹیوں کو میری جانب رخ کر کے ہانک دو اسکے بعد اس نے کہا: تمہاری اونٹیاں میری رائے میں بہت اچھی ہیں۔ میں نے یہ کہا کہ یہ تو تمہارا مال ہے جسکی میں نے شرط کی تھی۔ انہوں نے کہا: اے میرے بھتیجے تم اپنی اونٹیاں لے لو ہمارا مقصد تمہارے حصہ کے علاوہ ہے (ثواب آخرت کرنا ہے)۔

شرح الحدیث

مضمون حدیث یہ ہے کہ حضرت دائلہ بن الاسقع فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کی طرف سے غزوہ تبوک میں جانے کا اعلان ہوا، میں اعلان سکر اپنے گھر گیا اور وہاں جا کر میں بھی اس طرف متوجہ ہوا، لیکن بہت سے صحابہ نکل چکے تھے (ان کے پاس چونکہ سواری نہیں تھی اسلئے وہ کہہ رہے ہیں کہ) میں مدینہ کی گلیوں میں اعلان کرتا ہوا پھر رہا تھا: الْأَمَنُ يَحْمِلُ رَجُلًا لَهُ سَهْمُهُ؟ رَجُلٌ سے مراد خود ان کی ذات ہے، کہ کوئی ہے ایسا شخص جو مجھے اپنی سواری پر سوار کر لے اس طور پر کہ میرا حصہ مال غنیمت کا اس کیلئے ہوگا، گویا سہم غنیمت کو سواری کی اجرت قرار دیا اور ظاہر ہے کہ سہم غنیمت معلوم نہیں کہ حاصل ہوگا یا نہیں اور نہ اس کی مقدار معلوم ہے لہذا یہ (اجلہ یا جرة مجہولہ ہوا) میرے اس اعلان پر ایک شیخ انصاری نے لبیک کہا، یعنی وہ

اس کیلئے تیار ہو گیا اور اس نے کہا کہ میرے لئے اس کا سہم ہو گا اس طور پر کہ میں اس کو اپنی سواری پر سوار کرتا رہوں گا باری باری، اور اس کا کھانا بھی ہماری ساتھ ہی ہو گا، واثلہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ بہتر ہے، شیخ انصاریؒ نے کہا کہ پھر چلو اللہ تعالیٰ کا نام لے کر، واثلہ کہتے ہیں: میں بہت اچھے ساتھی کے ساتھ نکلا، مطلب یہ ہے کہ میں نے اس کو بہت اچھا پایا، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں مال غنیمت عطا فرمایا جس میں مجھ کو چند اونٹیاں ملیں، میں ان کو ہانک کر شیخ انصاریؒ کے پاس لایا وہ بھی اندر سے نکل کر آیا، وہ ان اونٹوں میں سے ایک اونٹ کے پالان پر بیٹھا اور بیٹھنے کے بعد اس انصاریؒ نے مجھ سے کہا کہ ان کو ذرا چلاؤ پیچھے کی طرف، پھر کہا ذرا ان کو آگے کی طرف چلاؤ (یعنی ان اونٹیوں کو آگے کی طرف) پھر وہ انصاریؒ کہنے لگا مجھ سے تیری یہ اونٹیاں تو بہت عمدہ ہیں، واثلہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ یہ تو آپ ہی کی ہیں جیسا کہ میں نے شرط لگائی تھی، اس انصاریؒ نے جواب دیا کہ میرے پیارے! پکڑ اپنی اونٹیوں کو فقیر سہیلؒ کے آگے ہمارا مطلوب تیری یہ اونٹیاں تمہاری ہیں، ہماری مراد تو کچھ اور ہے یعنی ثواب آخرت۔

اجازہ کی جو صورت یہاں پائی گئی ہے وہ من حیث المسئلة والفقہ، ائمہ ثلاث اور جمہور کے خلاف ہے، اس کا ایک جواب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ فعل صحابی ہے، حدیث مرفوع نہیں، فلا جتہ فیہ، امام احمدؒ اس کے جواز کے قائل ہیں۔

**ایک اشکال اور اس کا جواب:** اسکے بعد سمجھئے کہ یہاں ایک اشکال ظاہر ہے وہ یہ کہ غزوہ تبوک میں نہ تو قتال کی نوبت آئی تھی اور نہ ہی مال غنیمت حاصل ہوا تھا، تو پھر یہ کیسی غنیمت ہے اسکی کیا صورت ہوئی، اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ بسا اوقات بڑے غزوات میں یہ ہوتا تھا کہ ایک لشکر کسی جگہ جنگ کیلئے جا رہا ہے جس کا سفر طویل ہے، راستہ میں امیر لشکر کی رائے ہوتی ہے کہ قریب میں جو بستی ہے وہاں اس لشکر میں سے ایک دستہ بنا کر اس کو فتح کرنے کیلئے بھیج دیا جائے، اسکی نوبت بسا اوقات آتی رہتی تھی، چنانچہ لکھا ہے کہ غزوہ تبوک میں بھی ایسا ہی ہوا کہ تبوک کے قریب ایک قریہ واقع ہے دومۃ الجندل کے نام سے، جس کا رئیس اور امیر ”اکیدر“ نامی شخص تھا، حاشیہ نسائی میں لکھا ہے کہ یہ بڑا میندار اور نواب تھا، الحاصل حضور ﷺ نے قیام تبوک کے دوران خالد بن الولیدؓ کو ایک دستہ کا امیر بنا کر اسکی طرف روانہ فرمایا حضرت خالدؓ نے اس اکیدر پر قابو پا کر اسکو قید کر لیا تھا، اسکا طویل قصہ ہے، سیرۃ کی کتابوں میں دیکھ لیا جائے، غرضیکہ دومۃ الجندل کو فتح کرنے کے بعد اکیدر سے مصالحت ہو گئی تھی، جو مال مصالحت میں ملے ہوا تھا اس کی مقدار کتابوں میں یہ لکھی ہے، اہل دوہزار، فرس آٹھ سو، دروع (زرہیں) چار سو، رخ چار سو، تو حصول مال غنیمت کی یہ صورت ہوئی تھی، اس واقعہ کا ذکر ابو داؤد میں آگے کتاب الخراج میں تلبث فی أخذ الجوزینہ کے تحت اس طرح آ رہا ہے: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى أَكِيدِرَ، دَوْمَةَ فَأَخَذَ فَأَتَوْهُ بِهِ، فَحَقَّقَ لَهُ دَوْمَةَ وَمَصَالِحَهُ عَلَى الْجُوزَيْنِ ۝ اور اسکی تفصیل وہاں ہندل ۹ میں حضرت نے لکھی ہے جس کا شخص سیرۃ المصطفیٰ میں اس طرح لکھا ہے، تبوک سے

آپ ﷺ نے خالد بن الولیدؓ کو چار سو بیس سواروں کے ساتھ اکیدر کی طرف روانہ فرمایا جو ہر قل کی طرف سے دومہ الجندل کا حاکم اور فرماں روا تھا۔ آپ ﷺ نے رواگلی کے وقت خالد بن الولیدؓ سے فرمایا کہ وہ تم کو شکار کھیلے ہو اگلے گا اسکو قتل نہ کرنا گرفتار کر کے میرے پاس لے آنا، ہاں وہ اگر انکار کرے تو قتل کر دینا، خالد چاندنی رات میں پہنچے، گرمی کا موسم تھا اکیدر اور اسکی بیوی قلعہ کی فصیل پر بیٹھے ہوئے گاناں رہے تھے، اچانک ایک نیل گائے نے قلعہ کے پھاٹک سے آکر ٹکر ماری (نیل گائے کا شکار بہت مشکل کام ہے وہ بہت تیز دوڑتی ہے ہر ایک شکاری کے قابو میں بھی نہیں آتی، اسکے شکار کیلئے وہاں کے شکاری لوگ گھوڑوں کی تقسیم کرتے ہیں مگر اس وقت اللہ تعالیٰ کی شان کہ اللہ تعالیٰ کو اس سریہ کے فتح کا انتظام مقصود تھا وہ نیل گائے خود ہی آکر قلعہ کے دروازہ سے ٹکرانے لگی) اکیدر فوراً ہی مع اپنے بھائی اور چند عزیزوں کے شکار کیلئے اتر اور گھوڑوں پر سوار ہو کر اس نیل گائے کے پیچھے دوڑنے لگا، تھوڑی ہی دور نکلے تھے کہ خالد بن الولیدؓ آپہنچے، اکیدر کے بھائی حسان نے مقابلہ کیا وہ مارا گیا اور اکیدر جو شکار کرنے کیلئے نکلا تھا وہ خود خالد بن الولیدؓ کا شکار ہو گیا، خالدؓ نے کہا میں تم کو قتل سے ہٹا دے سکتا ہوں بشرطیکہ تم میرے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونا منظور کرو، اکیدر نے اسکو منظور کر لیا، خالد بن الولیدؓ اکیدر کو لیکر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اکیدر نے دو ہزار اونٹ اور آٹھ سو گھوڑے اور چار سو زہریں اور چار سو نیچے دیکر صلح کی اہ۔

**ایک اور سوال و جواب:** پھر یہاں ایک سوال ہوتا ہے کہ غزوہ تبوک کے لشکر کی تعداد تو تقریباً تیس ہزار تھی اور یہ قلائص جو اکیدر سے حاصل ہوئے تھے ان کی تعداد صرف دو ہزار تھی تو وائٹلہ کے حصہ میں چند اونٹ کیسے آگئے اس لئے کہ مال غنیمت تو برابر تقسیم ہوتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جیسا کہ آئمہ بعض احادیث میں آنے والا ہے کہ جب کسی جیش میں سے کوئی سریہ نکال کر بھیجا جاتا تھا تو حاصل ہونے والی غنیمت میں سے خاص اصحاب سریہ کو مال غنیمت کا ثلث یا ربع دیا جاتا تھا، اور باقی کو جیش پر رد کیا جاتا تھا، لہذا ہو سکتا ہے اس ثلث غنیمت میں سے وائٹلہ کے حصہ میں جو اس سریہ میں شریک ہوں گے اتنے اونٹ آگئے۔

۱۲۴۔ باب فی القیدیۃ

۵۵ قیدی کو باندھنے کا بیان

یعنی کافر قیدی کو باندھ جوڑ سکتے ہیں یا نہیں؟ چنانچہ حدیث الباب سے اس کا جواز معلوم ہو رہا ہے۔

عَدَّ كُنَّا هُوَ مِثْلُ ابْنِ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَزَّادٌ بِعَنِ ابْنِ سُلَيْمَةَ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ، يَقُولُ:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «عَجَبٌ لِي بِمَا عَزَّ وَجَلَّ مِنْ قَوْمٍ يُقَادُونَ إِلَى الْمَلِكِ فِي السَّلَاسِلِ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے کہ ہمارے

پروردگار نے اس قوم سے تعجب کیا کہ جو زنجیروں میں جنت کی طرف کھینچے جاتے ہیں۔

صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۸۴۸) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۷۷) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۰۲/۲) مسند

احمد - باقی مسند المکثرین (۴۰۶/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۴۸/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۵۷/۲)

یعنی اللہ تعالیٰ پسند فرماتے ہیں ان لوگوں کو جن کو جنت کی طرف لے جایا جاتا ہے زنجیروں اور بیڑیوں میں

باندھ کر، حدیث میں اس سے مراد وہ کافر ہیں جن کو مسلمان پکڑ کر دارالاسلام کی طرف لاتے ہیں اور پھر وہ یہاں آکر مشرف با

سلام ہو جاتے ہیں، تو گویا ان کو باندھ جوڑ کر اسلام کی طرف لایا جا رہا تھا اور اسلام کی طرف آنا جنت میں داخل ہونا ہے، لہذا کہہ

سکتے ہیں کہ ان کو باندھ جوڑ کر جنت میں لایا جا رہا تھا، اس حدیث سے کافر قیدی کے ربط کا جائز ہونا ثابت ہو رہا ہے، واللہ اعلم بالصواب

البحاری، قالہ الشیخ محمد عوامہ۔

۲۶۷۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ أَبِي الْحَجَّاجِ أَبُو مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاهِدِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ

عَثْبَةَ، عَنْ مُسْلِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ جُنْدُبِ بْنِ مَكِيثٍ، قَالَ: «بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ غَالِبٍ اللَّيْثِيَّ فِي

سَرِيَّةٍ وَكُنْتُ فِيهِمْ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَشْتَرُوا الْقَائِمَةَ عَلَى نَبِيِّ الْمَلُوحِ بِالْكَدِيدِ». فَخَرَجْنَا حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْكَدِيدِ لَقِينَا الْحَارِثَ بْنَ الْقِصَاءِ

اللَّيْثِيَّ، فَأَخَذَنَا فَقَالَ: إِنَّمَا جِئْتُ أَيْدِئَ الْإِسْلَامِ، وَإِنَّمَا خَرَجْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقْلًا: إِنْ تَكُنْ مُسْلِمًا لَمْ

يُغْنِرَكَ رَبِّيَ أَطْلَانِي وَمَا وَلِيَّةٌ، وَإِنْ تَكُنْ غَيْرَ ذَلِكَ نَسْتَوْفِي مِنْكَ، فَشَدَدْنَا كُفْرًا نَاقًا.

حضرت جندب بن مکیت سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے عبد اللہ بن غالب الیثی کو ایک چھوٹے لشکر کا

سردار بنا کر روانہ فرمایا میں بھی انہیں لوگوں میں تھا اور آپ ﷺ نے ان لوگوں کو حکم فرمایا کہ کئی اطراف سے قبیلہ بنی الملوح

پر (مقام) کدید میں حملہ آور ہوں۔ چنانچہ ہم لوگ نکل پڑے اور مقام کدید میں پہنچے تو ہم لوگوں کو حارث بن قیساء الیثی مل

گیا۔ ہم نے اس کو پکڑ لیا اس نے کہا کہ میں تو اسلام قبول کرنے کیلئے نکلا تھا اور خدمت نبوی میں حاضر ہونے کا ارادہ تھا۔ ہم نے

کہا کہ اگر تو مسلمان ہے تو ایک دن، رات بندھے رہنے میں تیرا کوئی نقصان نہیں اور اگر مسلمان نہیں ہے تو ہم تجھ کو مضبوط

باندھیں گے پھر ہم نے اس کو مضبوطی سے باندھ دیا۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۷۸) مسند احمد - مسند المکین (۴۶۸/۳)

جندب بن مکیت فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے عبد اللہ بن غالب الیثی کو ایک سریہ کا امیر بنا کر

بنو الملوح سے قتال کے لئے مقام کدید کی طرف بھیجا، جندب کہتے ہیں ہم کدید کی جانب چلے گئے تو جب ہم وہاں پہنچے تو ہمارا

سامنا حارث<sup>۱</sup> بن البرصاء الیثی سے ہوا، ہم نے اس کو پکڑ لیا، اس نے کہا: میں تو اسلام ہی کے ارادہ سے آیا ہوں، اور اب میں

۱ قبل هو الصحيح: الصواب غالب بن عبد الله، واليه ميل الخط، وقوله النذري، حيث قال: الصواب غالب بن عبد الله.

۲ یہ قائل ہو نیکی بنا پر مرنے بھی ہو سکتا ہے اور منصوب بھی بنا پر مفعولیت، اس لئے کہ اس سے پہلے جو فعل ہے لہذا اگر اس کو صیغہ مفرد پڑھا جائے تو

الحارث قائل ہو گا، اور اگر لہذا صیغہ جمع حکم پڑھا جائے تو اس صورت میں الحارث مفعول ہو گا۔

رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جانے کیلئے نکلا ہوں (اور ان لوگوں نے اس کو باندھنے کا ارادہ کیا) پس ہم نے اس سے کہا کہ اگر تو واقعی مسلمان ہو چکا ہے تو ہمارا تجھ کو صرف ایک دن اور ایک رات کیلئے باندھنا کیا نقصان پہنچا سکتا ہے، اور اگر ایسا نہیں ہے، یعنی واقعی میں تیرا ارادہ اسلام کا نہیں ہے تو ہم اپنا طمینان چاہتے ہیں اسلئے کہ اس صورت میں یہ باندھنا یقیناً مفید اور قرین قیاس ہے، چنانچہ ہم نے اسکو اچھی طرح جکڑ دیا۔

اس واقعہ سے بھی جیسا کہ ظاہر ہے جو از ربط الاسیر ثابت ہو رہا ہے۔

۲۶۷۹ - حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ حَمَّازٍ الْمِصْرِيُّ، وَفَتْنِيَّةٌ - قَالَ فَتْنِيَّةٌ - حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ، يَقُولُ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غِيْلًا قَبِيلَ لُحَيْدٍ، فَبَجَعَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنْظَلَةَ يُقَالُ لَهُ: ثُمَامَةُ بْنُ أَثَالٍ سَيِّدُ أَهْلِ الْيَمَامَةِ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي السُّجْدِ، فَخَرَجَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «مَاذَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ؟» قَالَ: عِنْدِي يَا مُحَمَّدُ خَيْرٌ إِنْ تَقَعْلُ تَقَعْلُ ذَاكَ، وَإِنْ تَنُوعْ تَنُوعْ عَلَى شَاكِرٍ، وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ تُعْطِ مِنْهُ مَا شِئْتَ، فَتَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كَانَ الْعَدُوُّ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: «مَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ؟» فَأَعَادَ مِثْلَ هَذَا الْكَلَامِ، فَتَرَكَهُ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْعَدُوِّ، فَذَكَرَ مِثْلَ هَذَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَطْلِقُوا ثُمَامَةَ». فَأُتِلِقَ إِلَى تَحْلِ كَرِيبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ فَأَعْتَمَلَ فِيهِ، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ سَأَى الْحَبِيبُ، قَالَ عِيسَى: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ وَقَالَ: «ذَاوِيَّةٌ».

سجیدہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک لشکر گھر سواروں کا مسجد کی جانب روانہ فرمایا تو لشکر کے لوگ (قبیلہ) بنی حنیفہ میں سے ایک شخص کو پکڑ لائے جس کو ثمامہ بن اثال کہا جاتا تھا اور وہ اہل یمامہ کا سردار تھا۔ لوگوں نے اسکو مسجد نبوی کے ایک ستون سے باندھ دیا اور آپ ﷺ اس کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا اے ثمامہ! تمہارے ذہن میں کیا ہے؟ اس شخص نے عرض کیا: اے محمد! میرے پاس خیر و خوبی ہے تم اگر مجھ کو قتل کر دو گے تو میری قوم میرے خون کا بدلہ لے لے گی اور اگر احسان کرو گے تو تمہارا ایک قدر دان پر احسان ہو گا اور اگر آپ مال کے طلب گار ہوں تو جس قدر چاہے لے لو آپ ﷺ نے اس شخص کو چھوڑ دیا (یعنی اسکو اسی حالت پر چھوڑ دیا) یہاں تک کہ اگلا دن ہو گیا پھر آپ ﷺ نے اس سے فرمایا: تمہارے ذہن میں کیا ہے؟ پھر اس نے دوبارہ وہی کہا آپ ﷺ نے اسکو اسی حال میں چھوڑ دیا یہاں تک کہ تیسرا دن ہو گیا پھر آپ ﷺ نے اس سے ویسا ہی سوال کیا جیسا پہلے کیا تھا آپ ﷺ نے فرمایا ثمامہ کو چھوڑ دیا جائے۔ ثمامہ مسجد کے قریب کھجوروں کے جھنڈ میں گیا، غسل کیا اور مسجد میں آیا پھر کہا کہ میں اسکی شہادت دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے اور محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں پھر فتیہ نے حدیث اخیر تک بیان فرمائی۔ عیسیٰ نے کہا کہ لیث کی روایت میں (ذَاوِیَّة کے بجائے) (ذَاوِیَّة یعنی اگر تم ہلاک کرو گے تو بڑی عزت والے کو ہلاک کرو گے۔



صحیح البخاری - الصلاة (۴۵۰) صحیح البخاری - الصلاة (۴۵۷) صحیح البخاری - الخصومات (۹۰) صحیح البخاری - الخصومات (۲۲۹۱) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۱۴) صحیح مسلم - الجهاد والسير (۱۷۶۴) سنن النسائي - الطهارة (۱۸۹) سنن النسائي - المساجد (۷۱۲) سنن أبي داود - الجهاد (۲۶۷۹) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۵۲/۲)

یعنی آپ ﷺ نے ایک دستہ مجید کی جانب بھیجا (اس سے مراد سریہ محمد بن مسلمہ ہے) تو وہ سریہ قبیلہ بنو حنیفہ کے ایک شخص کو پکڑ کر لایا جس کا نام ثمامہ بن اثال تھا جو اہل یمامہ کا سردار تھا ان لوگوں نے اس کو مدینہ میں لا کر مسجد نبوی کے ایک ستون سے باندھ دیا (اس سے ربط الاشیار کا ثبوت ہو گیا لہذا ترجمہ الباب کی مطابقت اسی جزء سے ہے) آگے روایت میں یہ ہے کہ جب حضور ﷺ اس کے پاس کو گزرے تو آپ نے اس کی طرف متوجہ ہو کر استفسار فرمایا: مَاذَا عِنْدَكَ يَا ثَمَامَةُ؟ کہ اے ثمامہ تیرے ذہن میں کیا ہے یعنی اسلام لانے کا ارادہ ہے یا نہیں؟ اور یا اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ تیرا گمان ہمارے بارے میں کیا ہے، کہ ہم تیرے ساتھ کیا کریں گے، تو اس نے جواب دیا: عِنْدِي يَا مُحَمَّدُ خَيْدٌ إِنْ تَقْتُلُ تَقْتُلُ ذَاتِهِ، وَإِنْ تَتَّعِبُ تَتَّعِبُ عَلَى شَاكِرٍ ثَمَامَةَ نے سنجیدگی کیساتھ بہت مناسب جواب دیا کہ اے محمد ﷺ میرے پاس خیر ہے، یعنی اسلام لانے کا ارادہ ہے، اور آگے عرض کیا کہ اگر آپ مجھ کو قتل کرتے ہیں تو آپ قتل کریں گے ایسے شخص کو جو زودم ہے، اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ میں واقعی مستحق قتل ہوں، یعنی آپ ﷺ کو لوگوں کے اصول پر، اور دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ اگر آپ ﷺ مجھے قتل کرتے ہیں تو ایسے شخص کو قتل کرتے ہیں جس کا خون بہالینے والے موجود ہیں، یعنی وہ جتھے والا شخص ہے اسلئے کہ یہ اہل یمامہ کا سردار تھا کما تقدم في الرواية، اس کے بعد اس نے کہا: اور اگر آپ ﷺ مجھ پر انعام فرماتے ہیں تو آپ ﷺ ایسے شخص پر انعام فرمائیے جو آپ کا شکر گزار ہو گا، پھر آگے اس نے ایک اور بات کہی گھٹیا یہ کہ اگر آپ کو مال کی ضرورت ہے تو آپ فرمائیے عطا کیا جائے گا جتنا آپ چاہیں گے، حضور ﷺ خاموشی کے ساتھ اس کا سارا جواب سن کر اس کو چھوڑ کر آگے چل دیئے، آگے روایت میں یہ ہے کہ اگلاروز ہو تو آپ ﷺ اسی طرح اس کے پاس کو گزرے، اس دن بھی یہی سوال جواب ہوا اور آپ ﷺ اس کو چھوڑ کر آگے بڑھ گئے، یہاں تک کہ جب تیسرا روز ہوا تب بھی یہی سوال و جواب ہوا، مگر اس مرتبہ آپ ﷺ نے فرمایا: أَطْلَقُوا ثَمَامَةَ كَوَثَامَةَ كَوَثَامَةَ کو رہا کر دیا جائے، وہ بیڑی سے کھلتے ہی مسجد کے قریب ایک باغ میں گئے جہاں پانی تھا وہاں جا کر غسل کیا اور پھر مسجد میں آکر کلمہ شہادت پڑھا: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم)۔

عیسیٰ بن حماد، استاذ مصنف کہتے ہیں کہ ایک روایت میں ذاکہ کے بجائے ذاکہ ہے مخد بمعنی ذمہ و حرمة، ای ذی حرمة عند قومہ یعنی اگر آپ ﷺ مجھ کو قتل کرتے ہیں تو ایسے شخص کو قتل کریں گے جو اپنی قوم کا معزز اور محترم ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائي قاله المنذرى۔

۲۶۸۰

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو الرَّازِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ بَغِيٍّ ابْنُ الْفَضْلِ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدِ بْنِ زُرَّارَةَ، قَالَ: قُلْتُ يَا أَسَاةَ جِنِّ قُلُوبِهِمْ وَسُوءِ بُنْتِ زَمَنَةٍ عِنْدَ آلِ عَفْرَاءٍ فِي مَنَاحِيهِمْ عَلَى عَوْفٍ، وَمَعُودِ ابْنِ عَفْرَاءٍ - قَالَ: وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُضْرَبَ عَلَيْهِنَ الْحِجَابُ - قَالَ: تَقُولُ سُوءًا: "وَاللَّهِ إِيَّايَ لَوَدِدْتُ هُمْ إِذَا أَتَيْتُ فَقِيلَ: هَؤُلَاءِ الْأَسَاةُ قَدْ أَتَى بِهِمْ فَزَجَّحْتُ إِلَى بَنِيهِمْ وَهَمُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ، وَإِذَا أَبُو يَزِيدَ سَهِيلُ بْنُ عَمْرِو بْنِ نَاجِيَةِ الْحَجَرِ وَتَجْمُوعَةُ بَنِيهِ إِلَى غُلَقٍ وَجَبَلٍ". ثُمَّ ذَكَرَ الْحَدِيثَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهُمَا قَتَلَا أَبَا جَهْلٍ بْنَ هِشَامٍ وَكَانَا الْقَتِيلَيْنِ وَلَمْ يَغْرَقَا»، وَكُنَّا نَوْمَةً بَدَنِيًّا.

حضرت یحییٰ بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارہ سے روایت ہے کہ جب (غزوہ بدر میں) قیدی لائے گئے تو حضرت سوہ بنت زمرہ، عفرہ کی اولاد کے پاس تھیں جہاں پر ان کے اونٹ بٹھائے جاتے تھے یعنی عوف بن عفرہ اور معوذ بن عفرہ کے پاس۔ یہ واقعہ نزولِ حجاب سے پہلے کا ہے۔ سورہ بیان کرتی تھیں میں ان ہی کے پاس تھی کہ دفعتاً میرے پاس ایک شخص آیا تو لوگوں نے کہا کہ یہ قیدی ہے جو گرفتار ہو کر آئے ہیں۔ میں اپنے گھر میں آئی تو رسول کریم ﷺ وہاں موجود تھے اور ابو یزید سہیل بن عمرو حجرے کے ایک کونے میں بیٹھا تھا اس کے دونوں ہاتھ گردن سے ایک رشتی سے بندھے ہوئے تھے۔ پھر باقی حدیث بیان کی۔ امام ابو داؤد نے فرمایا: عوف بن عفرہ اور معوذ بن عفرہ نے ابو جہل بن ہشام کو قتل کر دیا اور اس کو نہیں پہچانتے تھے (لیکن انہوں نے اس پر حملہ کیا جب عبد الرحمن بن عوف نے ان کو بتلایا) اور غزوہ بدر کے روز انہوں نے ابو جہل کو قتل کیا تھا۔

شرح الحدیث

راوی کہتا ہے: جس وقت اسلامی بدر کو مدینہ میں لایا گیا تو اس وقت اتفاق سے ام المؤمنین حضرت سوہ آل عفرہ کے ہاں ان کے اونٹوں کے باندھنے کی جگہ، یعنی آل عفرہ کی قیام گاہ میں، عوف بن عفرہ اور معوذ بن عفرہ کے قریب بیٹھی تھیں، لیکن اس ترجمہ پر یہ اشکال ہے کہ عوف اور معوذ یہ دونوں تو خود جنگ بدر میں شہید ہو چکے تھے لہذا علی عوف و معوذ کو اس کے ظاہر سے ہٹاتے ہوئے دوسرے معنی مراد لئے جائیں، یعنی حضرت سوہ اس وقت آل عفرہ کے یہاں گئی ہوئی تھیں عوف و معوذ کے سلسلہ میں یعنی تعزیت وغیرہ، اس خلاف ظاہر تاویل کی حاجت ہمارے موجودہ نسخہ (یعنی نسخہ بذل) کے اعتبار سے ہے جس میں بی مناعہ خائے مجھے کے ساتھ ہے، اور بعض نسخوں (جیسا کہ محمد محبی الدین عبد الحمید کانسجہ جس کو یہاں بطور متن اختیار کیا گیا ہے) میں یہ لفظ بجائے خائے مجھے کے خائے مہملہ کے ساتھ ہے "فی مناعہم" یعنی محل نوح اور نوحہ خوانی کی مجلس اس صورت میں کوئی اشکال ہی نہ ہو گا۔ • قَالَ: وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُضْرَبَ عَلَيْهِنَ الْحِجَابُ یہاں چونکہ یہ سوال ہو سکتا تھا کہ حضرت سوہ آل عفرہ کے یہاں گئیں اسکا جواب راوی نے دیا کہ یہ واقعہ حجاب سے پہلے کا ہے، سوہ کہتی

ہیں کہ جب میں اٹکے ہاں بیٹھی ہوئی تھی تو کسی کہنے والے نے کہا کہ دیکھو یہ اساری بدر ہیں جن کو لایا گیا، میں یہ جملہ من کر اپنے گھر لوٹی، اس وقت حضور ﷺ گھر میں تشریف فرما تھے، تو میں وہاں جا کر کیا دیکھتی ہوں کہ جنگ بدر کا ایک کافر قیدی ابو یزید، سمیل بن عمرو، حجرہ کے گوشہ میں باندھا ہوا پڑا ہے، جس کے ہاتھوں کو گردن کے ساتھ رسی سے باندھ گیا تھا، اس حدیث کے آخری جملہ سے ترجمہ الباب یعنی ربط الاسیر کا ثبوت ہو رہا ہے ثُمَّ ذَكَرَ الْحَدِيثَ، مصنف فرما رہے ہیں آگے حدیث میں اور کچھ بھی ہے جس کو ہم نے اختصاراً حذف کر دیا۔ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَمِمَّا قُتِلَ أَبَا جَهْلٍ ثَلَاثُ عَشْرَةَ لَحْدًا وَكَانَ اسْتَدْبَالَ وَلَهُ يَغْرِقَا، وَفُتِلَ ثَوْبَهُ بَدَنًا» امام ابو داؤد کبھی کبھی حدیث کے بعد تجاؤا استظر ادا کوئی علمی قاعدہ ذکر کر دیا کرتے ہیں جس کی نظیریں آئندہ بھی آئیں گی اور مجملہ ان کے یہ مقام بھی ہے۔

بہر حال حدیث الباب میں عوف بن عمرو اور معوذ بن عفرہ کا ذکر تھا تو ان دونوں شخصوں کے بارے میں مصنف یہ فرما رہے ہیں کہ ان دونوں ہی نے جنگ بدر میں مشرکین کے سردار ابو جہل کو قتل کیا تھا، اور ان دونوں نے اس کے قتل کی ٹھانی تھی لیکن اس کو پہچانتے نہ تھے، فقط چنانچہ قصہ مشہور ہے کہ ان دونوں انصاری لڑکوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوف سے جنگ بدر میں پوچھا اسی ابو جہل کہاں ہے، انہوں نے پوچھا کیا کرو گے اس کو پوچھ کر؟ انہوں نے کہا ہم اس کو نمٹائیں گے، ان کو ان کی دلیری پر بڑا تعجب ہوا کہ دونو عمر انصاری لڑکے سردار قریش کو قتل کرنے کی سوچ رہے ہیں، خیر بہر حال انہوں نے فرمایا کہ جب مجھے نظر آئے گا تو بتلاؤں گا، چنانچہ جب ان کی اس پر نظر پڑی تو انہوں نے اس کی خبر ان کو دے دی الی آخر القصہ۔

**قاتلین ابو جہل کی تعیین:** امام ابو داؤد نے اپنے اس کلام میں قاتلین ابو جہل کی نشاندہی کی ہے، عوف اور معوذ کے بارے میں فرمایا ہے کہ ان دونوں اس کو قتل کیا، یہ خلاف مشہور ہے، صحیحین کی روایات میں قاتلین ابو جہل میں یہ تین نام ملتے ہیں: معاذ ابن عفرہ، معوذ بن عفرہ اور معاذ بن عمرو بن الجموح<sup>①</sup>، عوف بن عفرہ کا نام نہیں ہے، حضرت نے ہذل میں ذکر عوف کو شاذ قرار دیا ہے، حضرت لکھتے ہیں: وَلَمْ يَأْخُذْ أَحَدٌ بِذِكْرِ عَوْفٍ أَوْ مَعُودٍ قَتَلَ أَبَا جَهْلٍ إِلَّا أَبَا دَاوُدَ وَابْنُ سَعْدٍ<sup>②</sup>، میں کہتا ہوں اسی طرح اسکے قاتلین میں عبد اللہ بن مسعود کا نام بھی صحیحین وغیرہ کی روایات میں موجود ہے خود ابو داؤد میں بھی آگے ان کا ذکر آ رہا ہے، لیکن ابتداء میں اس پر حملہ کرنے والے وہی تین ہیں جن کا اوپر ذکر آیا، حضرت عبد اللہ بن مسعود بعد میں اس کا کام تمام کرنے والے ہیں، ویسے اس سلسلہ کی روایات میں کافی اختلاف و انتشار ہے جیسا کہ شروح بخاری سے معلوم ہوتا ہے، نیز ان روایات مختلفہ میں تطبیق پر بھی حافظ وغیرہ نے تفصیلی کلام کیا ہے، لیکن عوف بن عفرہ کا ذکر جسکو امام ابو داؤد گہرے ہیں، حافظ ابن حجر اسی طرح علامہ عینی نے اس ذیل میں نہیں کیا ہے ملامع اللہ ماہی اور الخلل المفہم میں بھی اس پر قدرے

① اس میں ایک قول یہ ہے کہ معاذ بن عمرو اور معاذ بن عفرہ ایک ہی شخص ہے، ایک جگہ ماں کی طرف نسبت ہے دوسری جگہ باپ کی طرف۔

② ہذل المجہود فی حلل أبي داود - ج ۱۲ ص ۲۲۰



بچانے ہی تو آئے ہیں۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ فلاں (کافر) کے گرنے (قتل ہونے کی) جگہ ہے۔ آپ ﷺ نے اپنا دست مبارک رکھا کہ یہ فلاں شخص کے گل کے دن گرنے کی جگہ ہے اور آپ ﷺ نے اس جگہ اپنا دست مبارک رکھا حضرت انسؓ حتم کھا کر کہتے تھے کہ جس جگہ آپ ﷺ نے ہاتھ رکھ کر بتایا تھا کہ یہ فلاں شخص کے گرنے کی جگہ ہے، اس میں ذرا سا بھی فرق نہ آیا۔ پھر آپ ﷺ نے حکم فرمایا کہ ان مردار کافروں کے پاؤں پکڑ کر مھینے گئے اور (مقام) بدر کے کنوئیں میں پھینک دیئے گئے۔

**شرح الحدیث** یہ ہے کہ حضور ﷺ نے دعوت دی اپنے اصحاب کو بدر کی طرف چلنے کی وہ بدر پہنچ گئے چنانچہ مسلم کی روایت میں ہے: **فَانْطَلَقُوا حَتَّى لَزُوا اَهْلَ مَكَّةَ**، وہاں جا کر صحابہ نے قریش کی آبکش اونٹیاں دیکھیں (روایا جمع ہے راویہ کی، راویہ دراصل تو پانی کے مشکیزہ کو کہتے ہیں پھر بعد میں اس کا استعمال اس اونٹ پر ہونے لگا جس پر پانی کے مشکیزے لاد کر لیجاتے ہیں) ان اونٹوں میں قبیلہ بنو حجان کا ایک سیاہ غلام یعنی ان کا چرواہا تھا، صحابہ نے اس کو پکڑا اور پکڑ کر پوچھنے لگے اَنْتَ اَبُو سَفِيَّانٍ؟ کہ ابو سفیان رئیس قافلہ، یعنی جو قافلہ شام سے مال تجارت لے کر آتا تھا وہ کہاں ہے، صحابہ کے پوچھنے پر وہ جواب دیتا: واللہ اس کے بارے میں تو مجھے کچھ علم نہیں، لیکن میں تم کو ایک اور بات کی خبر دیتا ہوں کہ یہ قریش کا لشکر مکہ سے آچکا ہے اس میں ابو جہل وغیرہ بہت سارے رؤساء قریش کے اس نے نام لئے یعنی عتبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ اور امیہ بن خلف، صحابہ اس غلام کے اس جواب پر اس کی پٹائی کرنے لگے، اور وہی سوال کرتے کہ بتا ابو سفیان کہاں ہے، وہ کہتا اچھا مجھے چھوڑو چھوڑو ابھی بتلاتا ہوں جب وہ اس کو چھوڑ دیتے، وہ پھر یہی کہتا کہ ابو سفیان کی تو مجھے خبر نہیں لیکن کفار قریش کا مجھے علم ہے جو مکہ سے آئے ہوئے یہاں جمع ہیں اور اس میں فلاں فلاں مشرکین بھی ہیں، جب یہ سوال جواب ہو رہے تھے اس وقت حضور ﷺ نماز میں مشغول تھے لیکن آپ ﷺ نماز میں یہ سب باتیں سن رہے تھے، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے صحابہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے واقعی بات یہ ہے کہ جب وہ غلام تم سے سچ بات کہتا ہے یعنی یہ کہ مجھے ابو سفیان کی خبر نہیں، تب تو تم اس کو مارتے ہو اور جب وہ تم سے جھوٹی بات کہتا ہے تو تم اسے چھوڑ دیتے ہو، جھوٹ سے مراد اس کا یہ کہنا کہ اچھا میں ابھی بتاتا ہوں لیکن اس کا یہ جھوٹ بولنا صحابہ کو دھوکہ دینے کیلئے نہیں تھا، صحابہ کو تو وہ صحیح بات بتلاتا رہا تھا بلکہ یہ اپنی جان بچانے کیلئے تھا، پھر حضور ﷺ نے اس غلام والی بات کی تصدیق کرتے ہوئے فرمایا کہ دیکھو یہ کفار قریش ہیں جو میرا ابو سفیان کو بچانے کیلئے آئے ہیں، پھر آپ نے بطور پیشین گوئی کے فرمایا، کیونکہ آپ ﷺ کو معلوم ہو چکا تھا کہ لڑائی کی نوبت آئے گی اور اس میں مسلمانوں کو فتح ہوگی **وَقَدْ اَمَضَرَعُ لِلْاَن غَدًا**، **وَقَدْ اَمَضَرَعُ لِلْاَن غَدًا**، آپ ﷺ زمین پر ہاتھ رکھ کر فرماتے کہ آئندہ کل کو یہ جگہ فلاں کافر کے گرنے اور پھرنے کی

ہوگی، اس کافر کا نام لے کر فرماتے، اور یہ جگہ فلاں کافر کے چھڑنے کی ہوگی، تین مرتبہ آپ ﷺ نے اسی طرح نام لے لے کر فرمایا، آگے راوی قسم کھا کر کہتا ہے کہ جس کافر کے چھڑنے کی جو جگہ آپ نے متعین کی تھی وہ خاص اسی جگہ گرا، اور پھر ان چھڑنے والوں کو ان کی ٹانگیں پکڑ کر کھینچ کر قلیب بدر میں ڈال دیا گیا، حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت ظاہر ہے یعنی کافر قیدی کو کسی مصلحت سے مار پٹائی کرنا، قلیب اس کنویں کو کہتے ہیں جس پر مندر نہ ہو، یہ کنواں اس وقت مقام بدر میں تھا جواب نہیں رہا ہوا الحدیث آخر جہد مسلم اتم من مقالہ النذہری۔

### ۱۲۶۔ باب فی الأسیر الذکر کا علی الإسلام

۱۲۸ اسلام قبول کرنے کے لئے کافر قیدی کو مجبور کرنے کا بیان

یہ باب باب فی الأسیر الذکر کا مقابل ہے جو پہلے گزر چکا، وہاں بھی ہم نے اس آنے والے باب کی طرف اشارہ کیا تھا۔ یعنی کسی کافر قیدی کو اسلام پر مجبور کرنا کیسا ہے جواب یہ ہے کہ ایسا نہیں کرنا چاہئے، پھر کافر قیدیوں کیساتھ کیا معاملہ ہونا چاہئے؟ وہ کتب فقہ اور حدیث میں مشہور ہے عند الجمہور اس کیساتھ چار طرح معاملہ کیا جاسکتا ہے، قتل، استرقاق، من، فداء، یعنی قتل کر دینا، یا اس کو غلام بنالینا، یا اس پر احسان کرتے ہوئے اس کو چھوڑ دینا یا فدیہ لیکر چھوڑنا یہ چاروں اختیارات ائمہ ثلاث کے نزدیک شروع ہیں، حنفیہ کے نزدیک یہ چار اختیارات شروع میں تھے بعد میں ان کے نزدیک ان چار میں سے دو یعنی من اور فداء، منسوخ ہو گئے، اور قتل و استرقاق یہ دو باقی رہ گئے۔

۲۶۸۲ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ عَلِيٍّ الْمُقَدِّمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَشْعَثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَحْيَى السَّجِسْتَانِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ - وَهَذَا الْقُلُوبَةُ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ، عَنْ طُعْمَةَ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: "كَانَتْ امْرَأَتَانِ تَكُونُ مَقْلَاتًا فَجَعَلَ عَلَى نَفْسِهَا إِنْ عَاشَ لَهَا وَلَدٌ أَنْ تُؤَدَّ، فَلَمَّا أَجْلَيْتِ بَنُو التَّضَمِيرِ كَانَ فِيهِمْ مِنْ أَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ فَقَالُوا: لَا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: {لَا أَكْرَاهُ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ} ۱" قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "الْمَقْلَاتُ: الْبَنِي لَا يَبْعِثُ لَهَا وَلَدٌ".

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ اسلام سے پہلے اوس اور خزرج کے قبیلہ میں جن عورت کا بچہ زندہ نہ رہتا تو وہ عورت یہ نذر مانتی کہ اگر اس کا بچہ زندہ رہا تو وہ اس کو یہودی بنائے گی۔ جس وقت قبیلہ بنو نضیر کے یہودیوں کو ملک چھوڑ دینے کا حکم ہوا تو ان میں انصار کے کچھ لڑکے بھی تھے۔ انصار نے کہا کہ ہم لوگ اپنے لڑکوں کو نہیں جانے دیں گے (اور ان کو اسلام لانے پر مجبور کریں گے)۔ اللہ تعالیٰ نے حکم نازل فرمایا دین میں زور و بردستی نہیں (یعنی وہ لڑکے اگر تم لوگوں کے پاس بخوشی مسلمان رہنا چاہیں تو ان کو رہنے دو ورنہ ان کو اسلام پر مجبور نہ کرو۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ مقلات اس

عورت کو کہتے ہیں جس کا بچہ زندہ نہ رہتا ہو۔

**شرح الحدیث:** مدینہ منورہ میں دو قبیلے مشرکین کے اوس و خزرج آباد تھے، یہ لوگ جب اسلام میں داخل ہوئے اور مہاجرین کا انہوں نے ایواء اور نصرة کی تو ان ہی کو انصار کہا جانے لگا، ان کے علاوہ مدینہ میں اہل کتاب یعنی یہود بڑی کثرت سے آباد تھے، مشرکین مدینہ اہل کتاب کی اپنے اوپر فوقیت اور فضیلت مانتے تھے، ان کے اہل علم ہونے کی وجہ سے اس لئے کہ مشرکین تو جاہل مطلق تھے، باب کی اس روایت میں یہ ہے کہ اسلام لانے سے پہلے جو انصاری عورت (مشرک) مقلادہ ہوتی تھی، یعنی جس کا بچہ زندہ نہیں رہتا تھا تو ایسا اوقات اس قسم کی عورتیں اپنے حمل کے زمانہ میں یہ نذر مانتی تھیں کہ اگر میرا یہ بچہ پیدا ہونے کے بعد زندہ رہا تو میں اس کو یہودی بنادوں گی، چنانچہ اس قسم کے بہت سے بچے یہودی بن کر یہود میں شامل ہو گئے، روایت میں ہے: **فَلَمَّا أُجْلِيَتْ بَنُو النَّصِيرِ كَانَ فِيهِمْ مِنْ ابْنَاءِ الْأَنْصَارِ** الخ یعنی جب یہود بنو نصیر کو حضور ﷺ کے زمانہ میں مدینہ سے جلا وطن کیا جا رہا تھا تو اس میں مذکورہ بالا قسم کے ابناء الانصار بھی تھے، تو ان ابناء الانصار کے آباء نے یہ بات کہی کہ ہم اپنے بیٹوں کو نہیں جانے دیں گے، یعنی ان کو روکیں گے اور زبردستی اسلام میں داخل کریں گے تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی: **لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ** گویا اس آیت میں ان انصار کو اس بات سے روکا گیا کہ وہ زبردستی اپنی اولاد کو مسلمان بنا کر مدینہ میں رکھیں۔

ترجمہ الباب میں جو مسئلہ مذکور تھا، اس کا حکم معلوم ہو گیا یعنی **لَا إِكْرَاهَ** الا سید علی الاسلام، قال ابو داؤد: **"الْمَقْلَاتُ: الَّتِي لَا تَعْبُدُ لَهَا وَلَدًا"**، امام ابو داؤد بھی امام ترمذی کی طرح حدیث کے بعض الفاظ غریبہ کی تفسیر کیا کرتے ہیں اس لئے کہہ رہے ہیں کہ مقلادہ کا جو لفظ روایت میں آیا ہے اس کے معنی یہ ہیں، ایسی عورت کو ہندی میں مرث بیائی کہتے ہیں، والحدیث أخرجه النسائی، قاله المنذرى۔

**کیا جہاد مع الکفار میں اکراہ فی الدین نہیں ہے؟** اس آیت کے پیش نظر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ کیا کفار کے ساتھ جو جہاد کیا جاتا ہے اس میں اکراہ نہیں ہے بظاہر تو ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تو صحیح ہے کہ جہاد کی ابتداء میں اسلام کی بات رکھی جاتی ہے لیکن پھر اسکے بعد جزیہ کا بھی تو نمبر آتا ہے اسلام نہ لانے کی صورت میں، قبول جزیہ پر کفار کے ساتھ قتال ختم کر دیا جاتا ہے، لیکن یہ جواب حنفیہ مالکیہ کے مسلک پر تو درست ہے کہ ان کے نزدیک قبول جزیہ کی صورت عام ہے، اہل کتاب اور مشرکین سب سے لیا جاسکتا ہے، لیکن شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک چونکہ جزیہ کا حکم اہل کتاب کے ساتھ خاص ہے، مشرکین سے نہیں لیا جاتا، لہذا ان دونوں اماموں کے مسلک کے پیش نظر اشکال باقی رہا، ان حضرات نے اس کا یہ جواب دیا کہ **لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ** کا نزول اہل کتاب کے واقعہ میں ہے جیسا کہ حدیث الباب میں مذکور شان نزول سے معلوم ہو رہا ہے، لہذا اس آیت کا تعلق مشرکین سے نہ ہوا، گویا مشرکین کے بارے میں اکراہ کی ممانعت نہیں ہے، اسی لئے ان سے جہاد کیا جاتا



ہے اور جزیہ قبول نہیں کیا جاتا لیکن جزیہ کی طرف سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ گو آیت شان نزول کے اعتبار سے خاص ہے لیکن عموم الفاظ کے پیش نظر تو اس کا حکم عام ہے العبدۃ لعموم اللفظ لا لخصوص المومنین کورہ بالا اشکال کے اور بھی بعض جواب دیئے گئے ہیں، مثلاً یہ کہ اگر اہ کی تعریف یہ ہے الزام الغیر بما لیس فیہ خیر..... کہ کسی شخص کو ایسی بات پر مجبور کرنا جس میں کوئی خیر اور بھلائی نہ ہو، اور اسلام تو سراسر خیر ہی خیر ہے، لہذا اگر اہ علی الاسلام یہ اگر اہ ہی نہیں ہے۔ ایک جواب یہ بھی دیا جاتا ہے کہ لَا اِکْرَاهَ فِي الدِّينِ یہ آیت آیات قتال و جہاد سے منسوخ ہے۔

## ۱۲۷۔ بَابُ قَتْلِ الْأَسِيرِ وَلَا يُعْرَضُ عَلَيْهِ الْإِسْلَامُ

۵۸ قیدیوں کو اسلام پیش کئے بغیر قتل کرنے کا بیان

یعنی کافر قیدی کو اس پر بغیر اسلام پیش کئے قتل کرنا، اور اس دعوت پر اکتفاء کرنا جو قتال سے پہلے دی جاتی ہے۔

۲۶۸۳۔

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُفَضَّلِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَشْبَاطُ بْنُ نَصْرِ، قَالَ: رَعِمَ الشُّدِّيُّ، عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ سَعْدٍ، قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ نَجْعِ مَكَّةَ آمَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ إِلَّا أَرْبَعَةً نَقَرُوا أَمْرَ أَتَيْنَ وَسَمَاهُمْ۔ - وَابْنُ أَبِي سُرُجٍ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ۔ قَالَ: وَأَمَّا ابْنُ أَبِي سُرُجٍ فَإِنَّهُ اخْتَبَأَ عِنْدَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، فَلَمَّا دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ إِلَى الْبَيْعَةِ جَاءَ بِهِ حَتَّى أَوْفَقَهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ بَايِعْ عَبْدَ اللَّهِ، فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَتَنَظَّرَ إِلَيْهِ ثَلَاثًا كُلَّ ذَلِكَ يَأْتِي قَبَائِعَهُ بَعْدَ ثَلَاثٍ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ: «أَمَا كَانَ فِيكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ يَقُودُنِي إِلَى هَذَا حَيْثُ رَأَيْتُ كَفَفْتُ يَدِي عَنْ يَبِيحِهِ فَيَقْتُلُهُ؟» فَقَالُوا: مَا نَدْرِي يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا فِي نَفْسِكَ إِلَّا أَوْمَاتٌ إِلَيْنَا بِعَيْنِكَ، قَالَ: «إِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِي أَنْ تَكُونَ لَهُ خَائِفَةٌ الْأَعْيُنُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «كَانَ عَبْدُ اللَّهِ أَخَا عُثْمَانَ مِنَ الرِّضَاعَةِ، وَكَانَ الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ أَخَا عُثْمَانَ لِأُمِّهِ، وَضَرَبَهُ عُثْمَانُ الْحَدَّ إِذْ شَرِبَ الْخَمْرَ».

ترجمہ

حضرت سعدؓ سے روایت ہے کہ جب فتح مکہ کا دن ہوا تو رسول کریم ﷺ نے تمام لوگوں کو امن و امان غطا فرمایا لیکن چار مردوں اور دو عورتوں کو اس امن عام سے مستثنیٰ قرار دیا اور راوی نے ان کا نام لیا جن میں ابن ابی سرح بھی تھا۔ ابن ابی سرح حضرت عثمان بن عفانؓ کے پاس (کیونکہ یہ حضرت عثمانؓ کا رضاعی بھائی تھا) روپوش ہو گیا۔ (کیونکہ ابن ابی سرح مسلمان ہو کر بعد میں موحد ہو گیا تھا) جب نبی کریم ﷺ نے بیعت کیلئے لوگوں کو بلایا تو حضرت عثمانؓ نے ابن ابی سرح کو آپ ﷺ کے سامنے پیش کر دیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! عبد اللہ سے بیعت لے لیجئے۔ آپ ﷺ نے اپنا سر اٹھا کر اسکی جانب دیکھا اور آپ ﷺ نے بیعت نہ لی۔ تین مرتبہ اسی طرح کیا، پھر تین مرتبہ کے بعد آپ ﷺ نے بیعت کر لی۔ پھر آپ ﷺ نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا تم لوگوں میں کوئی شخص بھی سمجھ دار نہیں ہے کہ جو کھڑا ہوتا اور جب میں نے اس کی طرف سے ہاتھ کھینچ لیا (تھا) اور اس سے بیعت نہیں لی تھی تو اس کو قتل کر ڈالتا۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم لوگوں کو

آپ کے دل کی حالت کا علم نہیں تھا لیکن اگر آپ ﷺ آنکھ سے اشارہ فرمادیجے تو ہم لوگ اسی وقت تعمیل حکم کرتے اور اسکو قتل کر ڈالتے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نبی کے یہ شایان شان نہیں ہے کہ وہ کن آنکھیوں سے اشارے کرے۔ (یعنی دل میں کچھ چھپائے جو لوگوں میں ظاہر نہ کرنا چاہتا ہو۔ یہ تو خیانت ہے بذل)۔ امام ابو داؤد نے فرمایا ابن ابی سرح حضرت عثمان کا رضائی بھائی تھا اور ولید بن عقبہ ان کا ماں شریک بھائی تھا اس نے شراب پی تو حضرت عثمان نے اسکو حد لگائی تھی۔

سنن النسائي - محمود الله (٤٠٦٧) سنن أبي داود - الجهاد (٢٦٨٣)

شرح الحديث حضرت سعد بن ابی وقاص فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے روز لوگوں یعنی اہل مکہ کو امن دیدیا تھا (لیکن یہ امن دینا مطلقاً نہیں تھا بلکہ بعض شرائط کے ساتھ تھا، جیسے آپ ﷺ نے فرمایا: مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سُفْيَانَ فَهُوَ آمِنٌ، وَمَنْ أَلْقَى السِّلَاحَ فَهُوَ آمِنٌ، وَمَنْ أَغْلَقَ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ) سوائے چار مرد اور دو عورتوں کے، جن کے نام راوی نے بیان کئے تھے جن میں ابن ابی سرح کا نام بھی تھا، اس روایت میں تو یہی ہے یعنی چار مردوں کا استثناء، حضرت نے اس میں دوسری روایات کے پیش نظر اضافہ کر کے گیارہ مرد اور چھ عورتیں تفصیل کے ساتھ سب کو بیان کیا ہے، مطلب یہ ہے کہ بعض مشرکین کو آپ ﷺ نے معاف نہیں کیا تھا بلکہ ان کے خون کو ہر حال میں مباح قرار دیا تھا، آگے روایت میں عبد اللہ بن ابی سرح کے بارے میں تفصیل ہے، یہ دراصل حضرت عثمان کے رضائی بھائی تھے، ان کے بارے میں یہ لکھا ہے کہ یہ فتح مکہ سے قبل اسلام لائے تھے ثم اهدى ثم أسلم، حدیث الباب میں ہے کہ یہ حضرت عثمان کے یہاں جا کر چھپ گئے تھے، پھر جب حضور ﷺ نے اہل مکہ کو بیعت علی الاسلام کیلئے طلب فرمایا تو حضرت عثمان، ابن ابی سرح کو لیکر آپ ﷺ کی خدمت میں پہنچے، اور اس کو آپ کے سامنے لیجا کر کھڑا کر دیا، اور عرض کیا: یا رسول اللہ! اس کو بھی بیعت کر لیجئے، حضور نے اپنا سر مبارک اٹھا کر اس کو دیکھا تین مرتبہ ایسا ہی کیا، ہر بار میں آپ اس کو بیعت کرنے سے انکار فرماتے تھے، یعنی اس کی طرف بیعت کیلئے ہاتھ نہیں بڑھاتے تھے، تیسری مرتبہ کے بعد آپ ﷺ نے اس کو بیعت کر لیا، اور پھر صحابہ کی طرف متوجہ ہو کر آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم میں کوئی سمجھدار آدمی نہیں تھا، کہ جب میں اس کو بیعت کرنے سے اپنے ہاتھ کو روکتا تھا تو وہ کھڑا ہو کر اس کو قتل کر دیتا، اس پر بعض صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمیں معلوم نہیں تھا کہ آپ کے جی میں کیا ہے اور یہ بھی عرض کیا: أَلَا أَوْمَأْتُ إِلَيْكَ بِعَيْنِكَ کہ آپ نے اپنی آنکھ سے کیوں نہ اشارہ فرمادیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: لَا يَنْبَغِي لِنَبِيِّ أَنْ تَكُونَ لَهُ خَائِنَةً الْأَعْيُنُ، یعنی یہ بات نبی کی شان کے خلاف ہے کہ وہ اس طرح کے موقع پر آنکھوں سے اشارہ کرے، یعنی نبی کا کوئی کام کچا اور سرسری نہیں ہوتا، اس کا تو ہر کام اور ہر بات واضح اور محکم ہوتی کن آنکھیوں سے وہ کام نہیں کرتا۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ أَخَا عُثْمَانَ مِنَ الرَّضَاعَةِ الْح: مصنف فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن ابی سرح حضرت عثمان کا رضاعی بھائی تھا، آگے ایک اور بات استطراداً افادہ علمی کے طور پر مقام کے مناسب بیان کرتے ہیں وَكَانَ الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ الْح یعنی عبد اللہ بن ابی سرح تو آپ کا رضاعی بھائی تھا جو کہ گزربڑ قسم کا آدمی تھا ایسے ہی ولید بن عقبہ کا بھی حال ہے، وہ حضرت عثمان کا اخیانی بھائی تھا وہ بھی بڑا گزربڑ تھا شراب کا عادی تھا اسی لئے حضرت عثمانؓ نے اس پر حد خمر بھی جاری کی تھی، حضرت نے ہنڈل میں یہاں ایک سوال و جواب تحریر فرمایا ہے۔

**حدیث میں ایک اشکال اور اس کا جواب:** وہ یہ کہ عبد اللہ بن ابی سرح کو جب حضرت عثمانؓ نے پناہ دیدی تھی تو پھر اس کا قتل کہاں جائز تھا، تو پھر آپ ﷺ نے صحابہؓ کو اس کے ترک قتل پر کیوں عیب فرمائی؟ جواب اس کا ظاہر ہے کہ جب حضور ﷺ نے اس کو مہدر الدم (مباح الدم) قرار دیدیا تھا تو حضرت عثمانؓ کے چہا دینے سے کیا ہوتا ہے (من البدل) میں کہتا ہوں یہاں اس اشکال کے علاوہ ایک قوی اشکال اور ہوتا ہے اور وہ اشکال یہ ہے، انہ کیف جاز قتله وقد اسلم؟ یعنی بیعت علی الاسلام کیلئے آیا تھا اور اسلام میں دخول کا پختہ ارادہ کر لیا تھا، اس کا جواب علامہ سندھیؒ نے حاشیہ نسائی میں یہ دیا ہے کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں آدمی کا اسلام رسول اللہ ﷺ کی رضا اور قبول کرنے پر موقوف تھا، جس شخص کے اسلام کو آپ ﷺ منظور فرما لیتے تھے اسی کا اسلام معتبر تھا والا فلا، ابو داؤد کی کتاب الجنائز میں اسی قسم کا ایک واقعہ حدیث میں آیا ہے وہاں بھی حضور ﷺ نے بیعت کرنے سے اپنے ہاتھ کو روکا تھا، اس کی شرح میں حضرت سہارنپوریؒ نے اشکال مذکور کا یہی جواب تحریر فرمایا ہے، نیز عبد اللہ بن ابی سرح کا بعینہ یہ واقعہ کتاب الحدود میں بھی آرہا ہے، وہاں حضرت نے اس اشکال اور جواب سے تعرض کیا ہے۔ والحدیث أخرجه النسائي قاله المنذرى۔

- ۲۶۸ -

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ: حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحَبَابِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عُمَرُو بْنُ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ يَرْبُوعٍ الْمَخْزُومِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنِي جَدِّي، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ: «أَرْبَعَةٌ لَا أَوْقِنُهُمْ فِي جِلْدٍ وَلَا حَرَمٍ فَسَمَاهُمْ». قَالَ: «وَقَبِيلَتَيْنِ كَانَتَا لِمُقَيْتِسٍ، فَقَبِلْتُ إِحْدَاهُمَا وَأَخْلَعْتُ الْأُخْرَى فَأَسْلَمَتْ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «لَمْ أَفْهَمْ إِسْنَادَهُ مِنْ ابْنِ الْعَلَاءِ كَمَا أَحْبَبُ».

سحبہ

حضرت سعید بن یربوع مخزومی سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فتح مکہ کے دن ارشاد فرمایا چار شخص ہیں کہ میں ان کو نہ تو حل میں اور نہ ہی حرم میں پناہ دیتا ہوں۔ پھر آپ ﷺ نے ان کا نام لیا اور دو باندیوں کا جو کہ مقیس بن صبابہ کی تھیں (وہ اشعار کہہ کر آپ ﷺ کی توہین کرتی تھیں) ان میں سے ایک باندی ہلاک کر دی گئی اور دوسری فرار ہو گئی پھر وہ اسلام لے آئی۔ امام ابو داؤدؒ نے فرمایا کہ میں ابن العلاء سے اس حدیث کی اسناد صحیح طریقہ پر نہیں سمجھ سکا۔ (بلکہ ابن العلاء

کے کسی شاگرد نے اس حدیث کی سند مصنف کو سمجھائی ہوگی۔

**شرح الحدیث:** یہ بھی گزشتہ روایت کی طرح ہی ہے وہاں چار مرد اور امرأتین کا ذکر آیا تھا، یہاں بجائے امرأتین کے قینقین ہے قیدِ امانہ مغنیہ کو کہتے ہیں، اور مطلق امانہ پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے جو مقیس بن صبابہ کی تھیں، اور کہا گیا ہے کہ ابن خطل کی تھیں جن میں سے ایک تو قتل کر دی گئی تھی، اور دوسری بھاگ گئی تھی اور پھر بعد میں اسلام بھی لے آئی تھی۔

۲۶۸۵۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ فَأَمَرَ الْقَتْمَحَ وَعَلَى رَأْسِهِ الْمَغْفَرُ، فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: ابْنُ خَطْلٍ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكُتَيْبَةِ فَقَالَ: «اقتُلوه» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «ابْنُ خَطْلٍ اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ، وَكَانَ أَبُو بَرَزَةَ الْأَسْلَمِيُّ قَتْلَهُ»۔

**ترجمہ:** حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ فتح مکہ کے سال مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے آپ ﷺ کے سر پر (لوہے وغیرہ کا) خود تھا۔ جب آپ ﷺ نے خود اُتارا تو ایک شخص آیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! ابن خطل (جو کہ ایک مباح الدم مشرک تھا) وہ کعبۃ اللہ کے پردے سے چٹا ہوا تھا آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو قتل کر ڈالو۔ ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ابن خطل کا نام عبد اللہ تھا اور اس کو ابو بَرَزَة اسلمی نے قتل کیا تھا۔

**تخریج:** صحیح البخاری - الحج (۱۷۴۹) صحیح البخاری - الجہاد والسیور (۲۸۷۹) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۳۵) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۷۱) صحیح مسلم - الحج (۱۳۵۷) جامع الترمذی - الجہاد (۱۶۹۳) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۸۶۷) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۸۶۸) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۸۵) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۰۵) مستد احمد - باقی مستند الکثیرین (۱۱۰/۳) مستد احمد - باقی مستند الکثیرین (۱۶۴/۳) موطأ مالک - الحج (۹۶۴) سنن الدارمی - المناسک (۱۹۲۸) سنن الدارمی - السیور (۲۴۵۶)

**شرح الحدیث:** مضمون حدیث یہ ہے کہ حضور ﷺ فتح مکہ کے موقع پر مکہ میں داخل ہوئے تھے اس حال میں کہ آپ ﷺ کے سر مبارک پر خود (لوہے کی ٹوپی) تھی جب آپ ﷺ نے اس کو اُتار کر رکھ دیا یعنی ضرورت پورا ہو جانے کے بعد تو ایک شخص نے آپ ﷺ سے آکر عرض کیا کہ ابن خطل (جس کو آپ ﷺ نے مباح الدم قرار دے رکھا تھا) کعبہ کے خلاف سے چٹا کھڑا ہے، یعنی اسکے ذریعہ سے پناہ چاہنے کیلئے (پھر بھی) آپ ﷺ نے فرمایا اس کو قتل کر دو، مصنف فرماتے ہیں: ابن خطل کا نام عبد اللہ ہے اور جس شخص نے اس کو قتل کیا تھا اس کا نام ابو بَرَزَة الاسلمی ہے، میں کہتا ہوں اور کہا گیا ہے کہ اس کو شریک بن عبدہ العجلانی نے قتل کیا تھا، بذل میں تاریخ خمیس سے نقل کیا ہے کہ جاہلیت میں ابن خطل کا نام پہلے عبد العزی تھا، حضور ﷺ نے اسلام لانے کے بعد اس کا نام بذل کر عبد اللہ رکھ دیا تھا<sup>۱</sup> اور خطل اس کے باپ کا لقب تھا نام اس کا عبد مناف تھا کما فی القسطلانی، ابن خطل کے قتل کا منشاء نام خطابی نے یہ لکھا ہے کہ آپ ﷺ نے اس کو ایک انصاری کے ساتھ کسی کام سے بھیجا تھا اور اس انصاری کو اسکا امیر بنایا تھا راستہ میں جب جا رہے تھے تو ابن خطل نے ان انصاری کو قتل کر

ڈالا، اور ان کے سامان کو لوٹ لے گیا، اس لئے حضور ﷺ نے باوجود اس کے خلاف کعبہ پکڑنے کے اس کو ایمان نہیں دیا، اور اس کو قصاص میں قتل کرادیا۔ اور بعض شراح نے لکھا ہے کہ بنی القسطلانی کہ ابن خطل میں متعدد موجبات قتل جمع ہو گئے تھے، اول جنایت قتل اور کفر و ارتداد، حضور ﷺ کی ایذا اور ہجو، چنانچہ وہ خود بھی شجر میں حضور ﷺ کی ہجو کرتا تھا اور اپنی دو باندیوں سے بھی غنا میں آپ ﷺ کی ہجو کرتا تھا۔

**حدیث میں دو اختلافی فقہی مسئلے:** ① ایک قصاص فی الحرم سے متعلق اور ② ایک دخول حرم بغیر احرام سے متعلق، احرام والا مسئلہ کتاب الحج میں گزر چکا، شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کا ارادہ دخول حرم کالج و عمرہ کے علاوہ کسی اور حاجت سے ہو خواہ وہ حاجت مکررہ یا یا غیر مکررہ، اس پر احرام واجب نہیں، حنفیہ کے نزدیک مطلقاً واجب ہے، بعض شافعیہ اپنی تائید میں اس حدیث کو بھی پیش کرتے ہیں، چارنی طرف سے یہ جواب دیا گیا کہ حدیث میں تصریح ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: أَجَلْتُ لِي سَاعَةً مِنْ هَآؤِ، کہ میرے لئے مکہ مختصر سے وقت کیلئے حلال کر دیا گیا تھا، لہذا اسی لئے آپ بغیر احرام داخل ہوئے، ہمارے اس جواب کو حافظ و غیرہ نے بھی تسلیم کیا ہے، اور دوسرا مسئلہ یعنی قصاص فی الحرم وہ یہ ہے کہ اگر جنایت کا وقوع خود حرم میں ہو، تو اس صورت میں قصاص فی الحرم بالاتفاق جائز ہے، اور اگر کوئی شخص خارج حرم جنایت کر کے حرم میں داخل ہو جائے تو اگر اس جنایت کا تعلق نفس سے نہیں بلکہ اطراف سے ہے یعنی اعضاء سے تب بھی حکم یہی ہے، یعنی اس کا بدلہ حرم میں جائز ہے، اور اگر وہ جنایت فی النفس ہے یعنی کسی کو خارج حرم قتل کر کے قاتل حرم میں داخل ہو جائے، یہ صورت اختلافی ہے، اس صورت میں حنفیہ و حنبلیہ کے نزدیک قصاص فی الحرم جائز نہیں، شافعیہ و مالکیہ کے یہاں اس صورت میں بھی جائز ہے، لہذا یہ حدیث حنفیہ و حنبلیہ کے خلاف ہو سکتی ہے جواب اس کا بھی یہی ہے جو اس سے پہلے مسئلہ میں گزرا کہ فتح مکہ کے روز آپ کیلئے مکہ میں قتال جائز کر دیا گیا تھا، لہذا یہ حدیث ہمارے خلاف نہیں ہو سکتی اور دوسرا احتمال یہاں پر یہ بھی تو ہے کہ ابن خطل کی جنایت بھی حرم ہی میں واقع ہوئی ہو فجاز قتله بالاتفاق۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه. قاله المنذرى۔

## ۱۲۸۔ بَابُ فِي قَتْلِ الْأَسِيرِ صَبْرًا

کافر قیدی کو حالت گرفتاری میں قتل کرنے کا بیان

صبر کے معنی جس اور قید کے ہیں، قتل کافر کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس کا قتل میدان جنگ اور لڑائی میں ہو دوسری قسم کا

① معالم السنن ج ۲ ص ۲۸۸

② إرشاد الساری لشرح صحيح البخاری ج ۳ ص ۳۱۷

③ صحيح مسلم - كتاب الحج - باب تحريم مكة وصيدها وخلاها وشجرها ولقطتها. إلامشعل على الدرر ۱۳۵۵

کا فریدی کا قتل ہے، یعنی جو کافر ہمارے پاس اور قبضہ میں ہے اس کو قتل کرنا اسی کو قتل مبرا کہتے ہیں۔

قال السیوطی: کُلُّ مَنْ قُتِلَ فِي غَيْرِ مَقْرَكَةٍ وَلَا حَرْبٍ وَلَا غَطَاةٍ فَإِنَّهُ مَقْتُولٌ صَدْرًا<sup>۱</sup>، اور بذل میں اس طرح ہے کہ جس شخص کو اس کے ہاتھ پاؤں باندھ کر اور پکڑ کر قتل کیا جائے، یہ قتل مبرا ہے<sup>۲</sup>، اس کے بعد جواب آ رہا ہے وہ باب فی قتل الأسیر بالنبل دونوں بابوں میں فرق یہ ہے کہ پہلے باب میں قتل مبرا سے مراد وہ قتل مبرا ہے جو بغیر النبل ہو یعنی بالسیف اور دوسرے باب میں قتل مبرا سے مراد وہ قتل مبرا ہے جو بالنبل ہو قتل مبرا بالسیف، بالاتفاق جائز ہے جو پہلے باب میں مذکور ہے اور بالنبل کی ممانعت آئی ہے وہ ناجائز ہے، جیسا کہ دونوں بابوں کی حدیثوں سے معلوم ہو رہا ہے۔

۲۶۸۶ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الرَّقِّيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الرَّقِّيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ زَيْنِ أَبِي أُنَيْسَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: أَمَّا إِذَا الضَّحَّاكُ بْنُ قَيْسٍ أَنْ يَسْتَعْمِلَ مَسْرُوقًا فَقَالَ لَهُ عُمَارَةُ بْنُ عُقْبَةَ: أَسْتَعْمِلُ رَجُلًا مِنْ بَنِي قَتْلَةَ عُثْمَانَ؟ فَقَالَ لَهُ مَسْرُوقٌ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَكَانَ فِي أَنْفُسِنَا مَوْثُوقَ الْحَدِيثِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَرَادَ قَتْلَ أَبِيكَ قَالَ: «مَنْ لِلصَّبِيَّةِ؟» قَالَ: الْقَاهِرُ، فَقَدْ رَضِيتُ لَكَ مَا رَضِيَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ ضحاک بن قیس نے مسروق کو (کسی مقام کا) عامل بنانا چاہا تو عمارہ بن عقبہ نے اس سے کہا کہ تم ایسے شخص کو عامل بنانا چاہتے ہو جو کہ حضرت عثمان کے قاتلوں میں سے ہے۔ مسروق نے اس سے کہا کہ مجھ سے حضرت عبد اللہ بن مسعود نے حدیث بیان کی اور وہ ہم لوگوں میں بہت معتبر شخص تھے کہ جب آپ ﷺ نے تمہارے والد عقبہ بن ابی معیط کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو انہوں نے کہا میرے بچوں کی کون خبر گیری کرے گا آپ ﷺ نے فرمایا: آگ۔ مسروق نے کہا کہ میں تیرے لئے وہی پسند کرتا ہوں جسے رسول اللہ ﷺ نے تیرے لئے پسند کیا (آگ کا مطلب ہے ضائع ہونا یعنی اگر آگ تیرے بچوں کی کفالت کر سکتی تو آگ ہی تیرے بچوں کی کفیل بنے گی)۔

شرح الحدیث ضحاک بن قیس جو کہ صفار صحابہ میں سے ہیں اور امیر دمشق تھے انہوں نے ایک مرتبہ ارادہ کیا مسروق کو کسی جگہ کے عامل بنانے کا، تو اس پر عمارہ بن عقبہ نے ضحاک سے کہا کہ ایسے شخص کو عامل بنانا ہے جو قاتلین عثمان میں سے ایک باقی رہنے والا ہے (ان دونوں میں کسی وجہ سے اختلاف اور ناچاقی ہو گئی) تو اس کے جواب میں مسروق نے کہا (کہ ٹھہر جا اپنے بارے میں بھی سن لے) مجھ سے عبد اللہ بن مسعود نے حدیث بیان کی جو ہمارے نزدیک نہایت قابل اعتماد تھے کہ حضور ﷺ نے جب تیرے باپ کو قتل کا ارادہ فرمایا تھا یعنی عقبہ بن ابی معیط (جو کہ اساری بدر میں سے تھا) تو اس نے بہت بے کسی

۱ النہایۃ فی غریب الحدیث والاکثر - ج ۳ ص ۸

۲ بدل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۲۳۴

کے عالم میں حضور ﷺ سے عرض کیا: مَنْ لِلْقَبِيلَةِ؟ کہ آپ مجھ کو قتل کر رہے ہیں تو میرے بچوں کا کیا ہوگا، ان کی کون کفالت کرے گا، قَالَ: اَنَا، اَنَا آپ ﷺ نے فرمایا ان کی کفالت آگ کرے گی پھر آگے مسروق نے کہا میں بھی تیرے لئے وہی چیز پسند کرتا ہوں جو تیرے لئے حضور ﷺ نے پسند کی۔

اس حدیث کو ترجمۃ الباب سے مطابقت اس طرح ہے کہ عمارہ کے والد عقبہ بن ابی معیط کا قتل صبر اتھا جیسا کہ حافظ ابن حجرؒ نے اس کی تصریح کی ہے کما فی العون۔

## ۱۲۹۔ بَابُ فِي قَتْلِ الْأَسِيرِ بِالنَّبْلِ

قیدی کو مار کر تیروں سے مار ڈالنا

اس پر کلام پہلے باب میں آچکا۔

۲۶۸۷۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشَجِّ، عَنِ ابْنِ يَعْلَى، قَالَ: عَزَّوَجَلَّ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ، «فَأُتِيَ بِأَمْرِ بَعْضِ أَعْلَاجٍ مِنَ الْعَدُوِّ فَأَمَرَ بِهِمْ فَقِيلُوا اصْدُوا» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَالَ لَنَا غَيْرُ سَعِيدٍ، عَنْ ابْنِ وَهَبٍ، فِي هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ: «بِالنَّبْلِ صَدُوا»، فَبَلَغَ ذَلِكَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَنْهَى عَنْ قَتْلِ الصَّغِيرِ»، قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بَيْنَ يَدَيْهِ لَوْ كَانَتْ دَجَاجَةٌ مَا صَدَّيْتُهَا، فَبَلَغَ ذَلِكَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ فَأَعْتَقَ أَمْرَهُ بِرِقَابٍ.

ترجمہ: حضرت عبید بن تعلی (تاء کے زیر کے ساتھ ہے) سے روایت ہے کہ ہم لوگوں نے عبدالرحمن بن خالد بن ولید کے ساتھ مل کر جہاد کیا۔ ان لوگوں کے سامنے چار طاقتور عجمی مشرک دشمنوں میں سے لائے گئے۔ انہوں نے حکم دیا اور وہ (چاروں) باندھ کر قتل کر دیئے گئے۔ امام ابو داؤدؒ نے فرمایا: سعید بن منصور کے علاوہ اور حضرات نے اس طرح روایت کیا کہ تیروں سے قتل کر دیئے گئے۔ یہ خبر حضرت ابو ایوب انصاریؓ کو ملی تو انہوں نے کہا کہ میں نے آپ ﷺ سے سنا آپ ﷺ نے باندھ کر قتل کرنے سے منع فرمایا۔ اللہ کی قسم میری جان جس کے قبضہ میں ہے اگر مرغی بھی ہو تو میں اسکو اس طرح قتل نہ کروں (یعنی باندھ کر) یہ خبر عبدالرحمن بن خالد بن ولید کو پہنچی تو انہوں نے (بطور کفارہ احتیاطاً) چار غلام آزاد کئے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۸۷) مستند احمد - باقی مستند الانصار (۴۲۲/۵) سنن الدارمی - الاصحاح (۱۹۷۴)

شرح الحدیث: اعلاج، عجم کی جمع ہے یعنی بھاری بھرکم آدمی، خاص کر کفار عجم میں سے۔

مضمون حدیث یہ ہے کہ کسی غزوہ میں خالد بن الولیدؓ کے بیٹے عبدالرحمن کے پاس چار دشمن کافر لائے گئے انہوں نے ان کا قتل صبر اکر دیا یعنی بالنبل، جب حضرت ابو ایوب انصاریؓ کو اس کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ



سے خود سنا ہے کہ آپ ﷺ اس طرح کے قتل میراے منع کرتے تھے، واللہ انسان تو انسان اگر کوئی پرندہ بھی ہو مرغی وغیرہ تو میں اس کو اس طرح قتل نہ کروں جب ابویوب انصاریؓ کی یہ بات عبدالرحمن کو پہنچی تو انہوں نے اپنی اس غلطی کی تلافی اور تدارک میں چار غلام آزاد کئے۔

اس دوسرے باب کی حدیث کے مقابل سے یہ چلتا ہے کہ پہلے باب کی حدیث میں جو قتل صبر آتھا وہ بالسیف تھا جو جائز اور ثابت ہے، کتاب الأطعمۃ کی حدیث میں آئے گا بھی عن المصوبۃ اور ایک روایت میں ہے عن الجمعة اس حدیث میں بھی اسی قتل صبر اکاذ کر ہے، یعنی پرند کو مرغی وغیرہ کو باندھ کر اپنے سامنے بٹھا کر ذبح کرنے کے بجائے تیر سے مارنا۔

### ۱۲۰۔ باب فی المنی علی الأسیر بغیر فداء

قیدی پر احسان کر کے اسکو فدیہ لئے بغیر چھوڑ دینا

اس سے پہلے باب فی الأسیر یُکرہ علی الإسلام میں گزر چکا کہ کافر قیدی کے ساتھ کیا کیا معاملے کر سکتے ہیں اور اس میں جو اختلاف ہے وہ بھی گزر چکا، من کی دو صورتیں ہیں ایک بغیر الفدیہ اور دوسری بالفدیہ، حنفیہ کے یہاں یہ دونوں منسوخ ہیں، مالکیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ من اگر بالفدیہ ہو تو جائز ہے اور بغیر الفدیہ ناجائز۔

اس کے بعد جانا چاہئے کہ فدا کی دو قسمیں ہیں: ① فداء الاسیر بالمال یعنی کافر قیدی کو مال لے کر چھوڑ دینا، ② اور فداء الاسیر بالاسیر یعنی مسلمان قیدی کے بدلہ میں جو کفار کے یہاں پھنسا ہوا ہے، کافر قیدی کو چھوڑنا، حنفیہ کی ظاہر الروایۃ میں تو دونوں صورتیں ناجائز اور منسوخ ہیں اور صاحبین کے نزدیک فداء الاسیر بالاسیر جائز ہے، گذشتہ باب میں ائمہ اربعہ کے مذاہب مجملًا گزر چکے ہیں یہ اس میں مزید تفصیل ہے، حنفیہ کے نزدیک فَاِمَا مَتًّا بَعْدَ وَاِمَا فِدَاءً ③ جس کے جمہور قائل ہیں یہ آیت منسوخ الحکم ہے، اور ناسخ اس کیلئے آیت السیف ہے یعنی فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِکِیْنَ حَیْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ④ سورہ براءۃ کی آیت، اور من و فداء والی آیت سورہ محمد ﷺ میں ہے، نزول میں آیت السیف یعنی آیت براءۃ بالاتفاق موخر ہے۔

۲۶۸۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، قَالَ: أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ ثَمَانِيْنَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ هَبَطُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ مِنْ جِبَالِ النَّبَعِيِّ عِنْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ لِيَقْتُلُوهُمْ، فَأَخَذَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِلْعًا، "فَأَعْتَقَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَذْرًا جَلًّا { وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ ⑤ } إِلَى آخِرِ الْآيَةِ.

① پھر یا احسان کجیو اور یا معاوضہ لیجیو (سورہ محمد ۴)

② تومار و مشرکوں کو جہاں پاؤ اور پکڑو (سورہ التوبہ ۵)

③ اور وہی ہے جس نے روک رکھا ان کے ہاتھوں کو تم سے اور تمہارے ہاتھوں کو ان سے (سورہ الفتح ۲۴)

**ترجمہ:** حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ (حدیبیہ کے سال) اہل مکہ کے اسی آدمی آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ کے قتل کے ارادہ سے نماز فجر کے وقت مقام تبعم کے پہاڑ سے اتر آئے۔ آپ ﷺ نے ان کو زندہ پکڑ لیا پھر آپ ﷺ نے ان کو آزاد کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی: **وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ** یعنی وہ اللہ ایسا ہے کہ اس نے ان لوگوں کا ہاتھ تم لوگوں سے بطن تک مکرہ میں روک لیا یعنی تم لوگوں کو ان سے بچایا وہ تمہیں قتل نہیں کر سکے اور کافروں کو تم سے بچایا۔

**ترجمہ:** صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۸۰۸) جامع الترمذی - تفسير القرآن (۳۲۶۴) سنن ابی داود - الجہاد (۲۶۸۸) مسند احمد - باقی مسند المتکثرین (۱۲۵/۳) مسند احمد - باقی مسند المتکثرین (۲۹۰/۳)

**شرح الحدیث:** یہ عام الحدیبیہ کا واقعہ ہے کہ جب آپ ﷺ حدیبیہ میں ٹھہرے ہوئے تھے تو ایک دن صبح کی نماز کے وقت اچانک اسی (۸۰) کفار مکہ صحابہ کو قتل کرنے کیلئے اتر آئے، اللہ تعالیٰ کے فضل سے حضور ﷺ اور آپ کے اصحاب ہی نے ان کو قید کر لیا، روایت میں ہے اخذہم سلماً، کسر سین اور فتح سین دونوں کے ساتھ ہے یعنی قیل صلحاً وانقیاداً، یعنی بہت سہولت سے وہ مسلمانوں کے قبضہ میں آگئے بغیر مزاحمت کے، مگر حضور ﷺ نے ان کو بجائے قتل کرنے کے رہا کر دیا، تو اس پر یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی: **وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ** الخ، گویا حضور ﷺ کے اس طرز عمل کی جو آپ ﷺ نے اختیار فرمایا اس کی تصویب اور تحسین ہے، اور یہ کہ حکمت اور مصلحت کا تقاضا یہی تھا کہ ان کو رہا کر دیا جائے، بیان القرآن میں ہے یعنی ورنہ لڑائی طول پکڑ جاتی۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت ظاہر ہے بحوالہ حدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی، قاله المنذری۔

۲۶۸۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ قَائِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَسَارَى بَنِي: «لَوْ كَانَ مُطْعِمُ بْنُ عَبْدِ قَيْسٍ حَيًّا، لَمْ نَكَلِّمَنِي فِي هَؤُلَاءِ النَّثْقَى لَأَطْلَقْتَهُمْ لَهُ».

**ترجمہ:** محمد بن جبیر بن مطعم اپنے والد جبیر بن مطعم سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے (غزوہ بدر) کے قیدیوں کے سلسلے میں فرمایا کہ اگر مطعم بن عدی زندہ ہوتے اور ان ناپاک قیدیوں کے بارے میں مجھ سے سفارش کرتے تو میں ان کی وجہ سے ان لوگوں کو رہا کر دیتا۔

**ترجمہ:** صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۷۰) صحیح البخاری - المغازی (۳۸۰۰) سنن ابی داود - الجہاد (۲۶۸۹) مسند احمد - اول مسند البدین رضی اللہ عنہم اجمعین (۸۰/۴)

**شرح الحدیث:** یعنی حضور اقدس ﷺ نے جبیر بن مطعم سے فرمایا (جبکہ وہ آپ ﷺ کے پاس اساری بدر کیلئے سفارشی بنکر آئے تھے) تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تیرا باپ یعنی مطعم بن عدی آج زندہ ہوتا اور پھر ان گندوں کے بارے میں مجھ سے سفارش کرتا تو میں اس کی سفارش پر ان کو چھوڑ دیتا۔

تھی جمع ہے نین کی جیسے رُسن کی جمع رُسنی، اور یا جمع ہے نین کی جیسے جرح کی جمع جرحی، نین یعنی سڑی ہوئی اور بدبودار چیز، اساری بدر کو آپ ﷺ نے ان کے کفر کی وجہ سے اس طرح تعبیر کیا، قال اللہ تعالیٰ: اِنَّمَا الشِّرْكُوْنَ نَجَسٌ<sup>۱</sup>، کہا گیا ہے کہ مطعم کا حضور ﷺ پر ایک احسان تھا وہ یہ کہ حضور ﷺ جب سفر طائف سے واپس لوٹ رہے تھے، اور اہل طائف آپ ﷺ کو ایذا پہنچا رہے تھے تو اس وقت اس نے حضور ﷺ کی اعانت فرمائی تھی، اور کہا گیا ہے کہ آپ ﷺ نے یہ بات جبیر کی تطیب قلب اور اس کی تالیف کیلئے فرمائی تھی، کیونکہ اس وقت تک وہ اسلام نہیں لائے تھے، والحديث أخرجه البخاري ومسلم، قاله المنذرى۔

### ۱۳۱۔ بَابُ فِي فِدَاءِ الْأَسِيرِ بِالْمَالِ

قیدیوں کو مال کے بدلہ رہا کرنا

اس باب میں فداء کی دو قسموں میں سے ایک قسم کا بیان ہے، اس باب میں مصنفؒ نے اساری بدر کا واقعہ ذکر کیا ہے جن کے ساتھ حضور ﷺ نے فداء الاسیر بالمال ہی کا معاملہ فرمایا تھا کہ بدر کے قیدیوں میں سے ہر ہر قیدی سے فدیہ لے کر اس کو آزاد کر دیا گیا تھا۔

۲۶۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَنْبَلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو نُوحٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمِّيَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ الْحَقْفِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ فَأَخَذَ - يَعْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الْفِدَاءَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: { مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَشْرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي الْأَرْضِ } إِلَى قَوْلِهِ: { لَمَسْكُكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ<sup>۲</sup> } مِنَ الْفِدَاءِ، ثُمَّ أَحَلَّ اللَّهُ الْفَتَائِمَ "قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يُسْأَلُ عَنْ اسْمِ أَبِي نُوحٍ، فَقَالَ: «إِبْنُ تَصْنَعٍ بِاسْمِهِ؟ اسْمُهُ اسْمُ شَيْبَعٍ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «اسْمُ أَبِي نُوحٍ قُرَازُ، وَالصَّحِيحُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَزْوَانٍ».

حضرت ابن عباسؓ، حضرت عمر فاروقؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جب غزوہ بدر کے دن حضور اکرم ﷺ نے قیدیوں سے فدیہ لے کر ان کو رہا کر دیا اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَشْرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي الْأَرْضِ (یعنی اللہ تعالیٰ کے عوض قیدیوں کو رہا کرنا پسندیدہ معلوم ہوا حضرت عمر فاروقؓ کی رائے یہ تھی کہ ان سب کو قتل کر دیا جائے) اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کیلئے مال غنیمت حلال قرار دیا۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ ابو نوح کا نام احمد بن حنبلؒ سے دریافت سے کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ تم ان کا نام دریافت کر کے کیا کرو گے ان کا نام بہت خراب ہے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے

① مشرک جو ہیں سو پلید ہیں (سورۃ التوبہ ۲۸)

② نبی کو نہیں چاہیے کہ اپنے ہاں رکھے قیدیوں کو جب تک خوب خور و نری نہ کر لے ملک میں تم چاہتے ہو اسباب دنیا کا اور اللہ کے ہاں چاہیے آخرت اور اللہ زور آور ہے حکمت والا اگر نہ ہوتی ایک بات جس کو لکھ چکا اللہ پہلے سے تو تم کو پہنچتا اس لینے میں بڑا عذاب (سورۃ الانفال ۶۷-۶۸)

ہیں کہ ان کا نام قراد ہے جس کے معنی چمڑی کے ہیں اور ان کا صحیح نام عبدالرحمن بن غزو ان ہے۔

صحیح مسلم - الجہاد والنسب (۱۷۶۲) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۹۰) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة

(۳۱/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۳۳/۱)

شرح الحديث

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اس آیت کریمہ مَا كَانَ لِتَيْبِي أَنْ يَكُونَ لَهُ أَشْرَىٰ کا شان نزول یہ بیان فرمایا کہ اسکا نزول اسوقت ہوا جب امیر ان بدڑ کو فدیہ لے کر چھوڑ دیا گیا تھا، اس آیت میں اس بات پر تنبیہ کی گئی ہے کہ آپ ﷺ نے اساری بدر کے ساتھ جو معاملہ کیا کہ انکو فدیہ لے کر چھوڑ دیا گیا، آپ ﷺ کیلئے تواضعان فی الأمراض مناسب تھا، یعنی کفار کی خونریزی کرنا ابطال کفر کیلئے، روایات میں آتا ہے کہ آپ ﷺ نے اساری بدر کے بارے میں صحابہؓ سے مشورہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو ان پر قدرت دی ہے اور یہ اب تمہارے قابو میں آگئے ہیں اب بتاؤ کہ انکے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے؟ حضرت عمرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مناسب یہ ہے کہ ان سب کی گردن اڑادی جائے، آپ ﷺ کو یہ رائے پسند نہ آئی اسلئے آپ ﷺ نے دوبارہ پھر وہی سوال فرمایا کہ انکے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے، حضرت عمرؓ نے پھر وہی عرض کیا، تیسری بار آپ ﷺ نے پھر وہی سوال فرمایا اس پر صدیق اکبرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری رائے یہ ہے کہ یہ لوگ فدیہ لے کر چھوڑ دئے جائیں، اور ایک روایت میں یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہر شخص اپنے عزیز کو قتل کرے، علی کو حکم دین کہ وہ اپنے بھائی عقیل کی گردن ناریں، اور مجھ کو اجازت دیں کہ میں اپنے فلاں عزیز کی گردن ماروں اسلئے کہ یہ لوگ کفر کے پیشوا اور سردار ہیں آپ ﷺ نے صدیق اکبرؓ کی رائے کو پسند کیا اور قیدیوں کو فدیہ لے کر چھوڑ دینے کا فیصلہ فرمایا، اس پر مذکورہ بالا آیت نازل ہوئی، جس پر حضور ﷺ اور صدیق اکبرؓ رونے لگے، حضرت عمرؓ نے آپ ﷺ سے رونے کا سبب دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں اس عذاب کی وجہ سے رو رہا ہوں جو تیرے ساتھیوں پر فدیہ لینے کے وجہ سے من جانب اللہ پیش کیا گیا ہے، اور فرمایا میرے سامنے انکا عذاب اس درخت کے قریب پیش کیا گیا اسکے بعد آپ نے فرمایا اگر اس وقت عذاب آتا تو سوائے عمرؓ کے کوئی نہ بچتا، اور ایک روایت میں ہے کہ اور سوائے سعد بن معاذؓ کے اسلئے کہ سعد بن معاذؓ کی بھی وہی رائے تھی جو حضرت عمرؓ کی تھی، تیسرے عبد اللہ بن رواحہؓ ہیں وہ بھی فدیہ لینے کے مخالف تھے ❶۔

ثُمَّ أَحَلَّ لَهُمُ اللَّهُ الْقَتْلَ: آیت مذکورہ میں چونکہ اخذ فدیہ پر نکیر کی گئی ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ مال غنیمت مسلمانوں کیلئے حلال نہ ہو، اس لئے راوی کہہ رہا ہے کہ اس واقعہ کے بعد اللہ تعالیٰ نے مال غنیمت کو مسلمانوں کیلئے حلال کر دیا تھا۔

مشہور اشکال اور اس کا جواب: اسکے بعد جاننا چاہئے کہ اس مقام پر ایک مشہور اشکال ہے وہ یہ کہ ترمذی ❷ وغیرہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے جس کے راوی حضرت علیؓ ہیں کہ اساری بدر کے قصہ میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ جبریل علیہ السلام

❶ سیرت مصطفیٰ ملخصاً ج ۲ ص ۱۰۷-۱۱۴

❷ جامع الترمذی - کتاب السیر - سہاب ماجاد فی قتل الاسامی والدعاء ۱۵۶۷

نے مجھ سے آکر یہ فرمایا کہ آپ اپنے اصحاب کو اساری بدر کے بارے میں اختیار دیجئے ان دو باتوں میں سے ایک بات کا کہ یا تو وہ ان قیدیوں کو قتل کر دیں اور یا ان سے فدیہ لیکر ان کو چھوڑ دیں اس طور پر کہ مسلمانوں میں سے اسی تعداد کے برابر آئندہ سال قتل کئے جائیں، چنانچہ آپ ﷺ نے صحابہ سے مشورہ فرمایا تو انہوں نے اس تخیر کے بعد فدیہ لینے کا مشورہ دیا اس طور پر کہ اتنے ہی مسلمان آئندہ سال شہید کئے جائیں، اس پر اشکال ظاہر ہے کہ جب فدیہ لینے کی اجازت دیدی گئی تھی تو پھر اس کے اختیار کرنے پر اس آیت کریمہ میں فدیہ لینے پر عتاب کیوں نازل ہوا، اس اشکال کا ایک مشہور جواب یہ دیا جاتا ہے کہ یہ اختیار صرف ظاہری اور صوری تھا اور فی الواقع اس اختیار سے مقصود اختیار تھا یعنی امتحان کہ دیکھیں صحابہ کرام اعداء اللہ کے قتل کو اختیار کرتے ہیں یا سامان دنیا کو، اور حضرتؑ نے بذلی میں اس جواب کو نقل کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ اس سے بہتر جواب یہ ہے کہ بعض صحابہ اس موقع پر مال کی طرف مائل ہوئے تھے، تو دراصل اس عتاب کا مورد وہی اصحاب ہیں جیسا کہ آیت کریمہ میں بھی اس طرف اشارہ موجود ہے: **ثُمَّ يُدْفَنُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ** اور بعض علماء نے حدیث تخیر جس کو امام ترمذیؒ نے کتاب السیر میں باب ما جاء فی قتل الأنبياء واولیائهم میں ذکر کیا ہے، کو وہم رواۃ قرار دیا ہے، علامہ تورپشکیؒ حدیث تخیر کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ حدیث بوجہ اس کے کہ ظاہر قرآن اور ان احادیث صحیحہ کے خلاف ہے جو اساری بدر کے بارے میں وارد ہیں جن میں یہ ہے کہ فدیہ کا لینا صحابہ کرام کی رائے اور اجتہاد سے تھا چنانچہ اس پر عتاب نازل ہوا، اگر اس سلسلہ میں کسی وحی سادی کے ذریعہ سے تخیر ثابت ہوتی تو اس پر عتاب متوجہ نہ ہوتا، یہذا الحدیث مشہور جدا، الی آخر ما ذکر من تضعیف الحدیث، اسی طرح حافظ ابن کثیرؒ نے ما کان لیتینی ان یشکون لہ آخری حتی یثخن فی الآرض کے ذیل میں متعدد روایات صحیحہ جن میں حضور اقدس ﷺ کا صحابہ سے اساری بدر کے بارے میں مشورہ مذکور ہے، اور یہ کہ اخذ فداء باہی مشورہ سے تھا جس پر آیت کا نزول ہوا، ذکر کی ہیں اور پھر آخر میں حضرت علیؑ کی تخیر والی حدیث ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں،  
 رواہ الترمذی والنسائی وابن حبان فی صحیحہما من حدیث الثوری بہ وھذا حدیث غریب جدا ①۔

قال أبو داؤد: سمعت أحمدا بن حنبل الخ: امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں، میرے استاذ احمد بن حنبلؒ سے کسی نے ابو نوح (جو یہاں سند میں مذکور ہے) کا نام دریافت کیا، تو انہوں نے جواب دیا، اس کا نام پوچھ کر کیا کرے گا، اس کا نام اچھا نہیں بہت برا ہے اور نام بتایا نہیں، اس پر امام ابو داؤدؒ کہتے ہیں کہ اس کا نام قراوہ ہے، اور صحیح یہ ہے کہ اس کا نام عبد الرحمن بن غزوہ ہے، قراوہ واقعی نام اچھا نہیں، اس لئے کہ قراوہ تو چیخڑی کو کہتے ہیں، مولحدیث أخرجه مسلم نحوه فی اثناء حدیث طویل، قالہ المنذری۔

۲۶۹۱

حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْبَارِقِ الْعُشَشِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَانُ بْنُ حَبِيبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي الْعُبَيْسِ، عَنْ أَبِي الشَّعْثَاءِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ ذِي أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ يَوْمَ بَدْرٍ أَرْبَع مِائَةٍ».

ترجمہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جاہلیت کے لوگوں (کفار مکہ) کا جنگ بدر میں چار سو

درہم فدیہ مقرر فرمایا تھا۔

شرح الحدیث: اس حدیث میں اساری بدر سے جو فدیہ لیا گیا تھا اس کا بیان ہے کہ وہ چار سو درہم تھا، لیکن حضرتؓ نے بدل میں سیرت کی کتابوں سے نقل کیا ہے کہ فدیہ کی مقدار مختلف تھی ہر ایک کی حسب حیثیت، بعض سے چار ہزار درہم، کسی سے تین ہزار، اور بعض سے دو ہزار، اور جن کے پاس نقد دینے کیلئے کچھ نہ تھا تو اس سے کوئی خدمت لی گئی، مثلاً جو کتابت اچھی جانتا تھا تو غلمان مدینہ میں دس غلام اسکے حوالہ کر دیئے گئے تاکہ ان کو کتابت سکھائے۔ والحدیث أخرجه النسائي قاله المنذري۔

۲۶۹۲

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبُقَيْطِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عُبَادٍ، عَنْ أَبِيهِ عُبَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: لَمَّا بَعَثَ أَهْلُ مَكَّةَ فِي فِدَاءِ أَهْلِ الْأَنْصَارِ بِيَدِ أَبِي الْعَاصِ بِمَالٍ، وَبَعَثَتْ فِيهِ بِقِلَافَةٍ لَهَا كَانَتْ عِنْدَ خَدِيجَةَ أَدْخَلَتْهَا بِهَا عَلَيَّ أَبِي الْعَاصِ قَالَتْ: فَلَمَّا آهَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَهَا رَهَقَةً شَدِيدَةً، وَقَالَ: «إِنْ رَأَيْتُمْ أَنْ تُطْلِقُوا لَهَا أُسِيرَهَا، وَتَوَدُّوا عَلَيْهَا الَّذِي لَهَا». فَقَالُوا: نَعَمْ. وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ عَلَيْهِ أَوْ وَعَدَهُ أَنْ يُخَلِّي سَبِيلَ زَيْنَبَ إِلَيْهِ، وَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ بْنَ حَارِثَةَ وَرَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ: «كُونَا بِبَطْنِ يَأْجُجَ حَتَّى تَمُوتَ بِكُمْ زَيْنَبُ فَتَضَعُهَا حَتَّى تَأْتِيَا بِهَا».

ترجمہ

امان عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ جب اہل مکہ نے اپنے قیدیوں کے فدیے روانہ کئے تو آپ ﷺ کی صاحبزادی زینبؓ نے حضرت ابوالعاصؓ کے فدیہ میں کچھ مال روانہ فرمایا اور اس مال میں انہوں نے ایک ہار روانہ کیا تھا جو کہ حضرت خدیجہؓ کا تھا۔ خدیجہؓ نے زینبؓ کو یہ ہار جہیز میں دیا تھا۔ عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ نے جب ہار دیکھا تو آپ ﷺ پر شدید رقت طاری ہو گئی آپ ﷺ نے صحابہؓ سے فرمایا: تم لوگ اگر مناسب سمجھو تو زینبؓ کی خاطر انکے قیدی یعنی انکے شوہر کو رہا کر دو، اور جو مال اسکا ہے (یعنی زینبؓ نے حضرت ابوالعاصؓ کے فدیہ میں روانہ کیا ہے) وہ واپس کر دو؟ تو صحابہؓ کرامؓ نے عرض کیا: نہیں ہاں۔ آپ ﷺ نے ابوالعاصؓ کو رہا کرتے وقت وعدہ لیا کہ زینبؓ کو میرے پاس آنے سے منع نہ کرنا۔ پھر آپ ﷺ نے حضرت زید بن حارثہؓ کو اور انصار میں سے ایک شخص کو (زینبؓ کو لانے کیلئے) روانہ فرمایا اور آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: جب تک زینبؓ تم لوگوں کے پاس نہ آجائے تم مقام بطن یاجج (جو مکہ مکرمہ سے آٹھ میل کے فاصلے پر ہے) میں ٹھہرے رہنا اور جب زینبؓ آجائیں تو ان کے ساتھ رہنا اور یہاں لے کر آنا۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۹۲) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۶۶/۶)

ترجمہ

اس روایت کا مضمون کتاب النکاح میں اس حدیث کے ذیل میں جس میں یہ ہے کہ حضرت علیؓ نے

شرح الحدیث

فاطمہؓ کے نکاح میں ہوتے ہوئے بنت ابی جہل سے نکاح کا ارادہ کیا تھا۔ اس حدیث کی شرح میں اس جلد کے شروع میں گزر چکا، اس کے بعد بھی ایک دو مرتبہ اسکا حوالہ آچکا ہے۔ بہر حال اس واقعہ میں فداء الاسیر بالا سیر پایا جا رہا ہے جو صاحبین کے نزدیک بھی جائز ہے، کما تقدّم۔

۲۶۹۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي مَرْزُومٍ، حَدَّثَنَا عَمِّي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ بْنُ الْحَكَمِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: وَذَكَرَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، أَنَّ مَرْوَانَ، وَالْمُسَوِّمَ بْنَ مَخْرَمَةَ أَخْبَرَاهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حِينَ جَاءَهُ وَفْدٌ هَوَازِنَ مُسْلِمِينَ، فَسَأَلُوهُ أَنْ يَدْعَ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَعِيَ مِنْ تَرَدُنْ، وَأَحَبُّ إِلَيَّ أَصْدُكُ، فَاخْتَارُوا إِمَّا الشَّيْءَ، وَإِمَّا الْمَالَ». فَقَالُوا: نَخْتَارُ شَيْئَكَ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى عَلَى اللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: «أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ إِخْوَانَكُمْ هَؤُلَاءِ جَاءُوا أَتَانِي، وَإِنِّي قَدْ رَأَيْتُ أَنْ أُرَدَّ إِلَيْهِمْ سَبِيَّهُمْ، فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُطْلَبَ ذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ، وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَظِّهِ حَتَّى يُعْطِيَهُ إِيَّاهُ مِنْ أَثَرِ مَا يُفِيءُ اللَّهُ عَلَيْنَا فَلْيَفْعَلْ». فَقَالَ النَّاسُ: قَدْ طَبَقْنَا ذَلِكَ لَهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّا لَا نَدْرِي مَنْ أَذِنَ مِنْكُمْ وَمَنْ لَمْ يَأْذِنْ، فَارْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعَ إِلَيْنَا عُرْفَاؤُكُمْ أَمْوَالَكُمْ». فَرَجَعَ النَّاسُ وَكَلَّمَهُمْ عُرْفَاؤُهُمْ، فَأَخْبَرُوهُمْ أَنَّهُمْ قَدْ طَلَبُوا وَأَذِنُوا.

ترجمہ: حضرت مروان اور مسور بن مخرمہؓ نے عروہ بن زبیر کو بتلایا کہ حضور اکرم ﷺ نے خطبہ دیا جس وقت کہ (قبیلہ) ہوازن کی قوم کے افراد اسلام قبول کر کے خدمت نبوی میں حاضر ہوئے اور انہوں نے آپ ﷺ سے اپنے قیدی اور مال واپس کرنے کی درخواست کی۔ تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ میرے ساتھ وہ لوگ ہیں، جنہیں تم دیکھ رہے ہو اور میرے نزدیک پسندیدہ بات وہ ہے جو سچی ہو۔ تم لوگ دو چیزوں میں سے ایک چیز کو اختیار کر لو یا قیدی یا مال۔ قبیلہ ہوازن کے لوگوں نے کہا کہ ہم اپنے قیدی واپس لیتے ہیں۔ آپ ﷺ نے خطبہ دیا اور اللہ تعالیٰ کی تعریف کے بعد فرمایا: بے شک تمہارے بھائی کفر وغیرہ گناہوں سے تائب ہو کر آئے ہیں اور میں نے تو ان لوگوں کے قیدیوں کو واپس کرنا مناسب سمجھا تم لوگوں میں سے جو شخص اپنی خوشی سے لوٹا دے تو ایسا کر لے اور تم لوگوں میں سے جو شخص اپنا حصہ وصول کرنے پر قائم رہے تو جب بھی اللہ تعالیٰ ہمیں مال غنیمت عطا فرمائے گا ہم اسکا بدلہ اس میں سے دے دیں گے۔ اسے بھی ایسا کرنے کا حق حاصل ہے۔ لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! ہم اس بات پر بخوشی راضی ہیں۔ یعنی قیدیوں کے واپس کرنے پر تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہم لوگ نہیں جانتے کہ تم لوگوں میں سے کس نے رضامندی ظاہر کی اور کس نے نہیں۔ اسلئے تم لوگ واپس جاؤ تا کہ تمہارے سردار اس معاملہ کو ہمارے پاس لائیں۔ اس طرح تمام لوگ واپس ہو گئے اور انکے سرداروں نے اس سلسلہ میں ان لوگوں سے بات کی پھر سردار دوبارہ لوٹ کر خدمت نبوی میں حاضر ہوئے اور آپ کو خبر دی کہ وہ قیدیوں کے واپس کرنے پر راضی ہیں اور انہوں نے اس کی خوشی سے اجازت دی ہے۔

صحیح البخاری - الوکالة (۲۱۸۴) صحیح البخاری - العنق (۲۴۰۲) صحیح البخاری - الهبة وفضلها والتجريض علیها



(۲۰۴۴) صحیح البخاری - اہلبیت وفضلہا و الخیر فی علیہا (۲۰۶۶) صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۶۲) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۶۴) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۵۵) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۹۳) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۳۲۷/۴)

**شرح الحدیث: جعرانہ میں وفد ہوازن کی آمد:** غزوہ حنین میں مسلمانوں کو جب فتح حاصل ہوئی اور وہ غنائم حنین کو لیکر مقام جعرانہ میں آکر ٹھہرے تو آپ ﷺ کی خدمت میں قبیلہ ہوازن کا ایک وفد جن میں اس قبیلہ کے آٹھ دس اشرف اور سردار بھی تھے جو حضور ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کر کے اسلام میں داخل ہو گئے تھے تو انہوں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ کے قبضہ میں جو ہمارے قیدی ہیں ان میں بعض ہماری مائیں ہیں اور بعض ہم میں سے بعض کی بہنیں ہیں اور بعض عمارت و خالات، لہذا آپ ﷺ برائے مہربانی ان کو واپس کر دیجئے، تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: *مَنْ قُوْن، وَأَحْبَبُ الْحَدِيثِ إِلَيَّ أَصْدَقُهُ* کہ میرے ساتھ وہ لوگ ہیں جن کو تم دیکھ رہے ہو، یعنی آپ کے صحابہ جو اس مال کے اصولاً مستحق ہو چکے ہیں، اور دیکھو میں صحیح بات کو پسند کرتا ہوں (اور وہی تمہارے سامنے رکھتا ہوں) وہ یہ کہ تم دو چیزوں میں سے ایک کو اختیار کرو، یا صرف قیدیوں کی بات رکھو یا مال کی، صرف جائیں لو، یا صرف مال یعنی میں ان میں سے صرف ایک ہی کی سفارش کر سکتا ہوں (آخر میرے اصحاب کا بھی حق ہے، ان کی بھی رعایت ضروری ہے) انہوں نے عرض کیا کہ ہم صرف اپنے قیدیوں کو چاہتے ہیں (مال کی کوئی بات نہیں)۔

**آپ ﷺ کی سفارش صحابہ سے قبیلہ ہوازن کیلئے:** بعض روایات میں ہے کہ آپ ﷺ نے ان کی یہ بات سن کر فرمایا: *أَمَّا الَّذِي لَدَيْنِي هَاشِمٌ فَلَكُمْ* "یعنی بنو ہاشم کے حصہ میں جتنے قیدی آئے ہیں ان کا تو میں فی الحال فیصلہ کرتا ہوں کہ وہ تمہارے لئے ہیں، اور پھر اس کے بعد آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر خطبہ کے طور پر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کے بعد اس وفد ہوازن کے آنے کا اور مطالبہ کا صحابہ کرام سے ذکر فرمایا، اور اپنی طرف سے یہ سفارش فرمائی کہ ان کے قیدیوں کو ان کی طرف لوٹا دیا جائے اور فرمایا کہ جو شخص تم میں سے بغیر عوض کے واپس کرنا چاہے وہ اس طرح واپس کر دے، اور جو عوض لے کر واپس کرنا چاہے تو ایسا کر لے، اور اس کا عوض ہمارے ذمہ ہو گا، اس واقعہ کے بعد سب سے پہلے جو مال غنیمت حاصل ہو گا اس میں سے اس کو اس کا عوض دیا جائیگا صحابہ کرام نے آپ ﷺ کی بات سنا کر عرض کیا: *قَدْ طَلَبْنَا ذَلِكَ لَهْمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ* کہ ہاں ہم خوش دلی کے ساتھ ان کے قیدی ان کو واپس کرتے ہیں یعنی بغیر عوض کے، اس پر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس اجتماعی بات میں ہم یقینی طور پر نہیں جان سکتے کہ کون واقعی خوش دلی سے دینے کو تیار ہو اور کون نہیں، لہذا اس وقت آپ لوگ اپنی اپنی جگہ پہنچ کر اپنے اپنے ذمہ داروں کو میرے پاس بھیجیں جو تمہاری صحیح صحیح بات مجھ سے بیان کرے، چنانچہ سب صحابہ اٹھ کر اپنی اپنی جگہ چلے گئے اور ہر قبیلہ کے چودھری نے اپنے قبیلہ والوں سے اس بارے میں بات کی اور پھر سب ان ذمہ داروں نے حضور ﷺ کی خدمت میں آکر عرض کیا: *أَلْهَمُ قَدْ طَلَبُوا وَأَذِنُوا* کہ واقعی یہ سب لوگ خوش دلی سے قیدیوں کو لوٹانے کی اجازت دے رہے ہیں یعنی بلا عوض، اس روایت میں تو اتنا ہی ہے لیکن بعض دوسری روایات میں آتا ہے *إِلَّا قَلِيلًا*

٢٦٩٤ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَلًا، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ، قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «رُزِدَا عَلَيْهِمْ نِسَاءَهُمْ وَأَبْنَاءَهُمْ، فَمَنْ مَسَكَ يَشِيءُ مِنْ هَذَا الْقِيَمِ، فَإِنْ لَهُ بِهِ عَلَيَّ نَاسَتْ قَرَائِيْنِ مِنْ أَوَّلِ شَيْءٍ يُفِيضُهُ اللَّهُ عَلَيْنَا». ثُمَّ رَدَّا - يَعْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَنْ يَعِدِ، فَأَتَاكَ وَبَرَّةٌ مِنْ سَنَامِهِ، ثُمَّ قَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّهُ لَيْسَ لِي مِنْ هَذَا الْقِيَمِ شَيْءٌ، وَلَا هَذَا - وَرَفَعَ أَصْبَعَهُ - إِلَّا الْخُمْسُ، وَالْخُمْسُ مَرْدُودٌ عَلَيْكُمْ، فَأَدُّوا الْحِيَاطَ وَالْمِخْيَطَ». فقام رجلٌ في يده كُبَّةٌ مِنْ شَعْرِ، فَقَالَ: أَخَذْتُ هَذَا لِأَصْلِحَ بِهَا بَرْدَعَةً لِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا مَا كَانَ لِي وَلِإِيتِي عَيْنِ الْمَطْلَبِ فَهُوَ لَكَ». فَقَالَ: أَمَّا إِنْ بَلَغَتْ عَا أَرَى فَلَا أَتَرَبُّ لِي فِيهَا وَتَبْدَهَا.

رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ان (قبیلہ ہوازن) کی عورتوں اور بچوں کو واپس کر دو اور جو ان لوگوں میں سے کسی کو رکھنا چاہے بدلہ کے بغیر تو ہم اسکو بدلہ بھی دیں گے اور وہ یہ ہے کہ ہم اسکے عوض جو اللہ تعالیٰ عطا فرمائیں گے اس میں سے ہم چھ اونٹ دیں گے پھر رسول کریم ﷺ ایک اونٹ کے پاس تشریف لے گئے اور اس کے کوہان میں سے بال لے کر فرمایا: اے لوگو! حالت یہ ہے کہ اس فقی کے بال میں سے میرے لئے کچھ نہیں ہے اور نہ یہ (اور آپ نے ان بالوں کی طرف اشارہ فرمایا اور اپنی دو انگلیوں کو بلند فرمایا جس میں یہ بال تھے) مگر خنس اور خنس بھی تمہارے ہی لئے خرچ کیا جاتا ہے تو سوئی اور دھاگہ کو بھی ادا کرو ایک شخص کھڑا ہوا جس کے ہاتھ میں بالوں کا ایک گچھا تھا اس نے کہا کہ میں نے اسکو پالا ان کے بچے کی مکمل درست کرنے کیلئے لیا تھا اس پر آنحضرت ﷺ نے فرمایا: اس میں سے جو حصہ میرا اور بنی عبدالمطلب کا بنتا ہے وہ تیرے لئے ہے تو اس شخص نے کہا جب یہ چند بال اس حد کو پہنچے یعنی اسکا گناہ اس درجہ کو پہنچا جو میں دیکھتا ہوں تو مجھے اسکی ضرورت نہیں اور ان بالوں کو پھینک دیا۔

سنن النسائي - الحبة (۳۶۸۸) سنن الترمذي - قسم الفتي، (۴۱۳۹) سنن أبي داود - الجهاد (۲۶۹۴) موطأ مالك - الجهاد (۹۹۴)

شرح الحديث: نَزُّوا عَلَيْهِمْ نِسَاءَهُمْ وَأَبْنَاءَهُمْ: خنیں میں جو مال غنیمت مسلمانوں کو حاصل ہوا تھا وہ بہت بڑی مقدار میں تھا جس کی تفصیل یہ ہے قیدیوں میں چھ ہزار نساء و صبیان، اور مال میں چوبیس ہزار اونٹ، چار ہزار اوقیہ چاندی، چالیس ہزار سے زائد بھیڑ بکریاں۔

سِتِّ فَرَاغِصٍ مِنْ أَوَّلِ شَيْءٍ يُفِيئُهُ اللَّهُ عَلَيْنَا: یعنی جو شخص عوض لینا چاہے گا تو ہم اس کو سب سے پہلی غنیمت میں سے چھ اونٹ دیں گے، یعنی ہر شخص کی غنیمت کا عوض چھ اونٹ قرار دیا گیا جو لینا چاہے۔

في رواية موسى بن عتبة نا غلب الناس ما يأتونهم لأقل من الناس سألوا الوليداء (فتح الباري شرح صحيح البخاري - ج ٨ ص ٣٤)

٢) بهذا السجود في حل أبي داود - ج ١٢ ص ٢٥١.

إِنَّهُ لَيْسَ لِي مِنْ هَذَا الْفَيْءِ شَيْءٌ وَلَا هَذَا - وَهَذَا أَصْبَغِيهِ - إِلَّا الْخُمْسُ وَالْخُمْسُ مَزْدُودٌ عَلَيْكُمْ: پھر آپ ﷺ نے ایک اونٹ کے کوہان کے بال مٹھی میں پکڑ کر فرمایا کہ دیکھو امیر کے لئے اس مال غنیمت میں سے کچھ بھی حصہ نہیں ہے اور نہ یہ بال جو میری مٹھی میں ہیں بجز خمس غنیمت کے، اور اس خمس کا بھی کیا ہوتا ہے وہ بھی تمہاری طرف لوٹا دیا جاتا ہے، یعنی مصالح مسلمان اور جہاد وغیرہ کی ضروریات میں خرچ کر دیا جاتا ہے۔

فَأَدَّ الْحَيَاطُ وَالْبَحِطُ: یہ ماقبل پر متفرع ہے، یعنی جب میرا اس میں سوائے خمس کے کچھ نہیں تو اسی طرح تمہارا بھی بطریق اولیٰ سوائے حق واجب کے اس میں کچھ نہیں، لہذا کوئی شخص اپنے معینہ حصہ سے زائد کوئی چیز خواہ وہ دھاگہ یا سوئی ہی کیوں نہ ہونہ لے، اگر لی ہو تو اس کو واپس کر دے کچھ دیر بعد ایک شخص کھڑا ہوا جن کے ہاتھ میں اون کا ایک گچھا تھا، اس نے اسکی طرف اشارہ کر کے کہا کہ یہ اون میں نے اپنے عمدہ کی اصلاح کیلئے لی تھی، لیکن چونکہ اس وقت تک مال غنیمت تقسیم ہو چکا تھا اور یہ شخص وہ صوف تقسیم کے بعد لیکر آیا تھا، اس کو چاہئے تھا کہ تقسیم سے پہلے لیکر آتا، اسلئے آپ ﷺ نے اسکو قبول کرنے سے یہ کہہ کر عذر فرمادیا کہ اَمَّا مَا كَانَ لِي وَلِإِخْوَتِي عَبْدُ الْمُطَّلِبِ فَهُوَ لَكَ الْخُمْسُ: یعنی اس صوف میں جتنا حصہ میرا اور میرے خاندان والوں کا بیٹھتا ہے اسکی اجازت تو میں تجھ کو دیتا ہوں کیونکہ ان بالوں میں پورے لشکر کا حصہ تھا اسلئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں اپنے حصہ کی تو اجازت دے سکتا ہوں، اور اس میں جو دوسروں کا حصہ ہے اسکی اجازت تو خود ان سے لے، وہ آپ ﷺ کی اس احتیاط اور اصولی بات کو ستر کہنے لگا: اَمَّا اِذَا بَلَغْتَ مَا أَمَرِيَ الْخُجَّاهُ يَهْ مَعْمُولِيْ شَيْزٍ اس درجہ کو پہنچ گئی، یہ کہہ کر اسکو پیٹک کر چلا گیا۔

**بیان حصہ اللہ کافی مال الغنیمۃ:** یہاں اس حدیث میں یہ اشکال ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مال غنیمت میں میرا کچھ حصہ نہیں سوائے خمس کے، حالانکہ یہ ثابت ہے کہ آپ ﷺ کیلئے مال غنیمت میں تین حصے ہوتے تھے، سہم کسہم احد الغامین، یعنی غازیوں کی طرح آپ ﷺ کا ایک حصہ، وخمس الخمس، اور سہم صفی، اس تیسرے کا مستقل باب آگے آیا ہے اس اشکال کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ آپ ﷺ کی مراد نفی سے عام نہیں ہے بلکہ موجود اور مخصوص مال غنیمت سے اس کا تعلق ہے، لہذا اب کوئی اشکال نہیں رہا، وینظر باب فی الإمام یرتأی شیئاً من الفیء لنفسہ، والحديث أخرجه النسائي، قاله المنذري۔

۱۲۲۔ باب فی الإمام یقیم عند الظہور علی العدو بعرضہم

حاکم جس وقت دشمن پر غالب آجائے تو وہ میدان جنگ میں قیام کرے

۲۶۹۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ النَّعْتَمِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا زَوْجٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، عَنْ أَبِي طَلْحَةَ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا غَلَبَ عَلَى قَوْمٍ أَقَامَ بِالْعَرَضَةِ ثَلَاثًا»

قال ابن المثنى: «إذا غلب قوما أحب أن يقدم بعرضهم ثلاثا». قال أبو داود: «كان يحيى بن سعيد يطلعني في هذا الحديث لأنه ليس من قديمي حديث سعيد لأنه تغير سنة خمس وأربعين، ولم يخرج هذا الحديث إلا بأخرة» قال أبو داود: «يقال إن وكيعا حمل عنه في تغيره».

**ترجمہ:** حضرت ابو طلحہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ جب کسی قوم پر غالب ہوتے تو میدان جنگ میں تین رات قیام فرماتے اور ابن مثنیٰ کی روایت میں ہے کہ تین رات وہاں پر قیام کرنا آپ ﷺ اچھا سمجھتے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید اس حدیث میں طعن کرتے تھے کیونکہ یہ سعید بن ابی عروبہ کی پہلی حدیث میں سے نہیں ہے اس لئے کہ ۴۵ ہجری میں ان کے حافظہ میں تغیر پیدا ہو گیا تھا اور یہ حدیث بھی اخیر عمر کی ہے جب ان کے حافظہ میں تغیر ہو چکا تھا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ وکیع نے سعید سے ان کے حافظہ کے اختلاط کے زمانے میں ہی یہ حدیث حاصل کی ہے۔

**تحقیق:** صحیح البخاری - الجہاد والسير (۲۹۰۰) صحیح البخاری - الغازی (۳۷۵۷) جامع الترمذی - السير (۱۵۵۱) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۹۵) مسند احمد - اول مسند المدینین، رضی اللہ عنہم اجمعین (۲۹/۴) سنن الدارمی - السير (۲۴۵۹)

**شرح الحدیث:** حدیث الباب میں بھی یہی مضمون ہے کہ حضور ﷺ کا یہ معمول تھا کہ جب آپ ﷺ کسی قوم پر غلبہ حاصل کرتے اور کسی سرزمین کو فتح کرتے تو وہاں اس میدان میں فتح کے بعد تین روز تک قیام فرماتے، جس کی علماء نے مختلف مصارف لکھی ہیں مثلاً اس زمین کے حق کی ادائیگی کہ جس پر اب تک غیر اللہ تعالیٰ کی عبادت کی گئی، اب اس فتح کے بعد چند روز اس پر معبود حقیقی کی عبادت ہو جائے، نیز اس لئے بھی کہ آثار فتح ظاہر ہوں، اور سوار یوں اور رفقاء کی استراحت کہ ان کو آرام کا موقع ملے، اور اپنی قوت اور بے پرواہی کا اظہار، کہ اب بھی اگر کسی میں مقابلہ کی ہمت ہو تو آجائے۔

قال أبو داود: «كان يحيى بن سعيد يطلعني في هذا الحديث». يحيى بن سعيد اس حدیث کی سند میں طعن کرتے تھے، اس لئے کہ اس کی سند میں سعید بن ابی عروبہ ہیں جو مخططین میں سے ہیں، یعنی آخر عمر میں اگر ان کو اختلاط ہوئے لگا تھا اور حافظہ میں کمزوری آگئی تھی جبکہ مخطط کا حکم یہ ہے کہ اس کی روایت قبل الاختلاط کی معتبر ہے، اور اس کے بعد کی نہیں، اور یہ حدیث ان کی آخر عمر ہی کی ہے یعنی بعد الاختلاط کی۔

آگے مصنف کہتے ہیں کہ وکیع کی روایت سعید سے بعد الاختلاط کی ہے لیکن یہاں ان سے روایت کرنے والے وکیع نہیں ہیں بلکہ روح بن عباد اور معاذ بن معاذ ہیں، اسکے علاوہ عبد الاعلیٰ بھی ہیں، چنانچہ امام بخاری نے اس حدیث کو روح بن عبادہ کے طریق سے روایت کر کے فرمایا: «تَابِعَهُ مُعَاذُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى»، اور وکیع کا تحمل اگرچہ ان سے بعد الاختلاط ہے لیکن ان تین کے بارے میں یہ ثابت نہیں کہ ان کا تحمل فی حال الاختلاط ہے، اور پھر ویسے بھی یہ حدیث متفق علیہ ہے، بخاری اور مسلم ۱ نے

اسکی تخریج کی ہے، مولحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی، قالہ المنذری۔

### ۱۳۳۔ بَابُ فِي التَّفْرِيقِ بَيْنَ الشَّيْ

۸۸ قیدیوں میں آپس میں جدائی کرنے کا بیان (۸۸)

مال غنیمت میں جو قیدی حاصل ہوتے ہیں اگر کسی شخص کے حصہ میں جو قیدی آئے ہیں ان میں باہمی قربت ہو اور ان میں کبیر کے ساتھ صغیر بھی ہو، مثلاً کسی شخص کے حصہ میں دو غلام آئے اخویں، ایک بالغ اور ایک طفل صغیر تو ان میں تفریق کر سکتے ہیں یا نہیں، بایں طور کہ وہ شخص جس کے حصہ میں یہ دو آئے ہیں وہ ان دو میں سے کسی ایک کی بیچ کر دے یا کسی کو ہبہ کر دے، حدیث میں اسکی ممانعت آئی ہے۔

**مسئلہ مترجم بہامین مذاہب ائمہ:** اب یہ کہ ان میں کون کون سی قرابتیں معتبر ہیں اور کب تک یہ تفریق ممنوع ہے؟ اس تفصیل میں ائمہ کا اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک اس تفریق کی کرہت اسکے بلوغ تک ہے، اور امام شافعی کے نزدیک سات یا آٹھ سال تک، یعنی اگر وہ صغیر سات یا آٹھ سال سے چھوٹا ہے تب منع ہے اسکے بعد منع نہیں وقال مالک اذا اشعر، یعنی جب اس بچے کے دانت نکل آئیں، اور امام احمد فرماتے ہیں کہ ولد اور والدہ کے درمیان تفریق کبھی بھی جائز نہیں اگرچہ بالغ ہو جائے۔

اب یہ کہ کون سے رشتے اس میں معتبر ہیں، بین الولد والوالدة کے عدم جواز پر تو اجماع ہے، پھر حنفیہ کے نزدیک، ہر ذی رحم کا یہی حکم ہے، اور امام شافعی کے نزدیک جیسا کہ انکی کتب سے معلوم ہوتا ہے یہ تحریم قرابت والد کیساتھ خاص ہے ولد اور والدہ، اور ایسے ہی والد اور جد اور جدہ، خواہ جدہ لاب ہو یا لام، وفي معنی المحتاج: ويحرم التفریق بين الأم والولد حتی یمیز، وفي قول حتی یبلغ، ولا یحرم التفریق بینہ وبين سائر المحارم كالأخ والعمة وإن قوی السبکی التحريم بینہ وبينہما ۱، وفي شرح السنة وكذلك حکم الجدة وحکم الأب والجداد ۲۔

۲۶۹۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ أَبِي شَيْبٍ، عَنْ عَلِيٍّ، أَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ جَارِيَةٍ وَوَلَدِهَا «فَنَهَاكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ وَرَدَّ الْبَيْعَ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَمَيْمُونٌ لَمْ يُدْرِكْ عَلِيًّا قَتِيلًا بِالْجَمَاعِ، وَالْجَمَاعُ سِتَّةُ ثَلَاثٍ وَثَمَانِينَ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَالْحَرَّةُ سِتَّةُ ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ، وَقَتِيلُ ابْنِ الرَّبِيعِ سِتَّةُ ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ»۔

حضرت ميمون بن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ حضرت علیؑ نے ایک باندی اور اسکے بچے میں علیحدگی کر دی۔

۱۔ مغنی المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج - ج ۲ ص ۵۱-۵۲

۲۔ تحفة الأحود في شرح جامع الترمذی - ج ۴ ص ۵۰۴

رسول اکرم ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا اور بیچ کو زرد کر دیا۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ میمون بن ابی شیبہ نے حضرت علیؓ کو نہیں پایا کیونکہ میمون جنگ جہاد میں ۸۳ھ میں قتل کیا گیا۔ ابو داؤد نے کہا کہ واقعہ حرہ ۶۳ھ ہجری اور ابن زبیر کی شہادت ۷۳ھ ہجری میں ہوئی۔

**شرح الحدیث** یہ تفریق چونکہ بین الوالدۃ والولد ہے، اور وہ بالافتقار ممنوع ہے، آگے روایت میں ہے ورد البیع اس سے معلوم ہوا کہ حضرت علیؓ کی یہ تفریق بالبیع تھی کہ انہوں نے ان دو میں سے کسی ایک کی بیچ کر دی تھی، دوسری بات اس حدیث سے یہ معلوم ہوئی کہ اگر اس قسم کی تفریق بیع کے ذریعہ سے کر دی جائے تو وہ بیع فاسد ہے، امام شافعیؒ اور ابو یوسفؒ کا یہی مذہب ہے، اس حدیث سے اسی کی تائید ہو رہی ہے امام صاحبؒ کے نزدیک اگر کوئی شخص اس طرح کی بیچ کرے تو وہ مع الکرہۃ صحیح ہے فاسد نہیں۔ قال ابو داؤد: وَمِیْمُونٌ لَمْ یُذْکَرْ عَلَیْہَا۔ لہذا حدیث منقطع ہے، آگے فرماتے ہیں کہ میمون جنگ جہاد میں قتل ہو گئے، یعنی وہ جنگ جہاد میں واقع ہوئی تھی، اور جنگ جہاد ۸۳ھ میں پیش آئی، یہ ماقبل یعنی عدم ادراک علیؓ کی دلیل نہیں بلکہ مستقل افادہ ہے، اس لئے کہ حضرت علیؓ کی شہادت کا قصہ ۴۰ھ میں پیش آیا اور یہ بات ممکن ہے کہ یہ اس وقت چار پانچ سال یا اس سے زائد عمر کے ہوں، جس عمر میں صلح صفین صحیح ہوتا ہے (بذل) لہذا اس صورت میں ادراک ہو سکتا ہے، اسی لئے ہم نے کہا کہ یہ عدم ادراک کی دلیل نہیں ہے۔

قال ابو داؤد: وَالْحَرَّةُ ۶۳ھ۔ **وقعة الحرہ کا ذکر:** مصنف نے یہاں دو مشہور تاریخی لڑائیوں کا بتا بطور افادہ ذکر کیا ہے، ایک وقعة الحرہ کہ یہ لڑائی ۶۳ھ میں پیش آئی تھی، دوسرا واقعہ قتل ابن الزبیرؓ کا، اس کے بارے میں فرما رہے ہیں کہ یہ ۷۳ھ میں پیش آیا، وقعة الحرہ مشہور لڑائی ہے جو امارت یزید کے زمانہ میں پیش آئی جس میں عسکر یزید نے مسلم بن عقبہ کی امارت میں مدینہ پر چڑھائی کی تھی جس میں سینکڑوں صحابہؓ اور تابعینؓ شہید ہوئے تھے، اور قتل ابن الزبیرؓ کا بیان اللہ المنصور جلد ثالث باب الاحصاء میں مذکور ہے۔

وقعة الحرہ کا جوڑ تو قتلہ ابن الزبیرؓ سے ہے وہ یہ کہ جب عبد اللہ بن الزبیرؓ یزید کی بیعت سے انکار کر کے مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ چلے آئے، اور اہل مکہ نے انکا ساتھ دیا تو اس بناء پر یزید چونکہ مکہ پر چڑھائی کی کوشش کرتا رہا گو وہ اس میں ناکام رہا لیکن اسکی ان حرکتوں کو دیکھ کر اہل مدینہ بھی یزید کے خلاف ہو گئے اور انہوں نے اپنی بیعت کو فسخ کر دیا، اور مدینہ میں جو بنو امیہ تھے ان کا محاصرہ کر لیا۔ مروان امیر مدینہ نے اس کی اطلاع یزید کو کی اور اس سے استغاثہ کیا، اس پر یزید نے ایک لشکر جرار جو کہ بارہ ہزار افراد پر مشتمل تھا، اور کہا گیا ہے بیس ہزار مسلم بن عقبہ کو اسکا امیر بنا کر مدینہ کی طرف بھیجا اور اس کو یہ ہدایت کی کہ اہل مدینہ کو تین دن تک فہمائش کر کے اگر وہ رجوع کر لیں فہماور نہ ان سے قتال کیا جائے غرضیکہ وہاں جا کر

قتال کی نوبت آئی اہل مدینہ کو شکست ہوئی تین دن مسلسل مدینہ میں قتال ہوتا رہا، یہ لڑائی چونکہ حرہ مدینہ میں ہوئی تھی اسی لئے اسکو وقعہ الحرہ کہتے ہیں جس جگہ یہ لڑائی ہوئی وہ حرہ رافعہ کے ساتھ مشہور ہے جو مسجد نبوی سے ایک میل پر ہے، اس لڑائی میں بقایا مہاجرین و انصار، اور تابعین میں سے ڈیڑھ ہزار سے زائد قتل ہوئے اور اس کے علاوہ عام مسلمانوں کی تعداد عورتوں بچوں کے علاوہ دس ہزار بتلائی جاتی ہے۔

#### ۱۳۴۔ باب الرخصة فی الذم لربکین یفرق بینہم

بالمعنی قیدیوں میں علیحدگی درست ہے

یعنی تفریق بین السبایا اس وقت ممنوع ہے جبکہ وہ صغیر اور نابالغ ہوں، اور اگر وہ بالغ ہوں تو تفریق کی رخصت اور اجازت ہے۔  
**۲۶۹۷۔** حَدَّثَنَا هَامِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سَلَمَةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ أَبِي بَكْرٍ، وَأَمْرَةٌ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَعَزَوْنَا فَرَارَةً فَشَنَّا الْفَارَةَ، ثُمَّ نَظَرْتُ إِلَى عُنُقِ مِنَ النَّاسِ فِيهِ الدُّنْيَةُ وَالنِّسَاءُ، فَرَمَيْتُ بِسَهْمٍ فَوَقَعَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْجَبَلِ فَقَالُوا: فَجِئْتُ بِهِمْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فِيهِمْ أَمْرَةٌ مِنْ فَرَارَةٍ، وَعَلَيْهَا شَعْرٌ مِنْ أَدَمٍ مَعَهَا بَيْتٌ لَهَا مِنْ أَحْسَنِ الْعَرَبِ، فَتَقَلَّبَنِي أَبُو بَكْرٍ ابْتِغَاءً فَقَدِمْتُ الْمَدِينَةَ، فَالْقَيْتَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي: «يَا سَلَمَةُ، هَبْ لِي الْمَرْأَةَ»، فَقُلْتُ: وَاللَّهِ لَقَدْ أَعْجَبَنِي وَمَا كَشَفْتُ لَهَا ثَوْبًا، فَسَكَتَ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْعَدِ الْقَيْتَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشُّوْقِ فَقَالَ: «يَا سَلَمَةُ، هَبْ لِي الْمَرْأَةَ لِلَّهِ أَبُوكَ». فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ مَا كَشَفْتُ لَهَا ثَوْبًا وَهِيَ لَكَ، فَبَعَثَ بِهَا إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ وَفِي أَيْدِيهِمْ أَسْرَى فَقَادَاهُمْ بِتِلْكَ الْمَرْأَةِ.

**ترجمہ:** سلمہ بن اکوع سے روایت ہے کہ ہم لوگ ابو بکرؓ کے ساتھ جہاد کیلئے نکلے اور حضور اکرم ﷺ نے ان کو ہمارا امیر مقرر فرمایا تھا، ہم لوگوں نے قبیلہ فزارہ کے خلاف جہاد کیا تھا تو ہم نے ان پر غارت ڈالی اس کے بعد میں نے چند لوگوں کو دیکھا جن میں بچے اور عورتیں تھیں۔ میں نے ان کے ایک تیر مار دیا وہ ان کے اور پہاڑ کے درمیان گرا۔ وہ کھڑے ہو گئے۔ پھر میں ان کو پکڑ کر حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس لایا ان میں قبیلہ فزارہ کی ایک خاتون تھی جو کہ خشک کھال کا بہترین لباس پہنے ہوئے تھی اور اس کے ساتھ عرب کی ایک خوبصورت لڑکی تھی۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے وہ لڑکی مجھے بطور نفل دے دی۔ میں مدینہ منورہ میں آیا تو رسول کریم ﷺ کی مجھ سے ملاقات ہوئی۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اے سلمہ! وہ لڑکی مجھ کو ہب کر دے میں نے کہا: اللہ کی قسم وہ لڑکی مجھ کو پسند آگئی اور میں نے ابھی تک اس کا کپڑا نہیں کھولا (ہبستری نہیں کی) آپ ﷺ خاموش رہے۔ جب دوسرا دن ہوا تو رسول کریم ﷺ کی پھر مجھ سے ملاقات ہوئی اور آپ ﷺ نے فرمایا:



اے سلمہ! اللہ کی رضا کیلئے وہ لڑکی مجھے بہہ کر دے، تجھے اپنے والد کی قسم میں نے کہا: یا رسول اللہ! اللہ کی قسم! میں نے ابھی تک اس کا کپڑا نہیں کھولا اور وہ آپ ﷺ کیلئے ہے۔ پھر آپ ﷺ نے اسے اللہ تک کے ہاں بھیج دیا اور تکہ والوں کے یہاں جو قیدی تھے اس کے بدلہ میں ان کو رہا کر لیا۔

صحیح مسلم - الجہاد والسر (۱۷۵۵) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۹۷) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۴۶) مسند احمد - اول مسند الذہبی رحمہ اللہ عنہم اجمعین (۴۷/۴) مسند احمد - اول مسند الذہبی رحمہ اللہ عنہم اجمعین (۵۱/۴)

اس حدیث کے راوی سلمہ بن الاکوع ہیں جو سریہ فزارہ کا ایک واقعہ بیان کرتے ہیں جسکے امیر صدیق اکبرؓ تھے، ابن الاکوع کہتے ہیں کہ ہم نے صدیق اکبرؓ کے ساتھ نکل کر قبیلہ فزارہ سے غزوہ اور ان پر حملہ کیا، جب ہم نے ان پر حملہ اور چڑھائی کی (تو مسلمانوں کو فتح ہوئی، بہت سوں کو قتل کیا اور بہت سوں کو قید کیا بعض ان میں سے بھاگ رہے تھے، جس کو وہ آگے بیان کر رہے ہیں) پھر میں نے لوگوں کی ایک جماعت کی طرف دیکھا جس میں عورتیں، بچے بھی تھے جو پہاڑ پر چڑھنے کیلئے بھاگ جا رہے تھے جان بچا کر، میں نے ایک تیز چلایا (ان کے مارنے کیلئے نہیں بلکہ ان کو روکنے کیلئے)۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں: میرا تیر پہاڑ اور ان لوگوں کے درمیان جا کر گرا جس سے ڈر کر وہ وہیں رک گئے اور میں جا کر انکو پکڑ لایا، اور صدیق اکبرؓ کی خدمت میں پیش کیا ان میں قبیلہ فزارہ کی ایک ایسی عورت تھی جس کے بدن پر پوشیدہ تھی، اس کے ساتھ ایک بہت خوبصورت لڑکی تھی، صدیق اکبرؓ نے وہ بنت بطور نفل اور انعام کے مجھ کو دیدی (اسی سے ترجمۃ الباب ثابت ہو گیا، کیونکہ یہاں بنت اور اسکی ماں میں تفریق ہو گئی اور ظاہر ہے کہ دونوں مدزکہ اور بالغہ تھیں) جب میں لوٹ کر مدینہ آیا تو حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اے سلمہ! یہ جاویہ تو مجھ کو بہہ کر دے، میں نے عرض کیا: واللہ! مجھ کو پسند آرہی ہے، اور میں ابھی تک اس کے قریب بھی نہیں گیا، وہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ اس پر خاموش ہو رہے، وہ کہتے ہیں اگلے روز پھر حضور ﷺ کی مجھ سے ملاقات ہوئی اور حضور ﷺ نے مجھ سے پھر وہی بات فرمائی اور میں نے بھی وہی بات عرض کر کے، عرض کیا کہ یہ آپ کی خدمت میں ہدیہ ہے، وہ کہتے ہیں، حضور ﷺ نے اس کو ہاتھ لے کر اس کی طرف بھیج دیا جن کے بچے میں بعض مسلمان پھنسے ہوئے تھے، آپ ﷺ کا یہ بھیجنا ان مسلمان قیدیوں کے قدیہ کے طور پر تھا (یعنی پھر اس پر بھج اللہ تعالیٰ وہ مسلمان قیدی چھوٹ کر آگئے) والحدیث أخرجه مسلم قاله الذہبی وابن ماجہ (محمد عوامہ)۔

### ۱۳۵۔ باب فی المال یصیبہ العدو من المسلمین، ثم یدبرک صاحبہ فی الغنیمۃ

جنگ میں اگر مشرکین کسی مسلمان کا مال لے جائیں پھر اس مال کا مسلمان مالک اس کو مال غنیمت میں پائے؟  
مسئلہ مترجم بہاکی تشریح مع اختلاف انہ: اس ترجمۃ الباب میں ایک مشہور اختلافی مسئلہ مذکور ہے،

جس کی بناء ایک مشہور مسئلہ اصولیہ اختلافیہ پر ہے، وہ یہ کہ استیلاء الکافر علی مال المسلم سبب ملک ہے یا نہیں؟ (یہ مسئلہ آپ سب سے پہلے اصول الشیاشی میں پڑھ چکے) حنفیہ اور مالکیہ کے یہاں سبب ملک ہے، مالکیہ کے یہاں تو مطلقاً اور حنفیہ کے نزدیک استیلاء کا سبب ملک ہونا بعد الا حراز ہے، احرار سے پہلے نہیں اسکی وضاحت یہ ہے کہ اگر کوئی کافر کسی مسلمان کا کوئی مال کسی طرح دارالاسلام سے اٹھا کر اپنے ملک لیجائے تو اس استیلاء کی وجہ سے وہ کافر اس مال مسلم کا مالک ہو گا یا نہیں، مالکیہ کے نزدیک تو وہ اس پر قابض ہوتے ہی مالک ہو جائے گا، اور حنفیہ کے نزدیک صرف قبضہ سے ملک ثابت نہیں ہوگی جب تک احرار نہ پایا جائے یعنی وہ اسکو یہاں سے دارالحرب نہ لیجائے، حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک استیلاء سبب ملک نہیں لہذا انکے نزدیک وہ کافر اس مال مسلم کا مالک نہ ہوگا، وعن أحمد وروایتان، الأول كالشافعي والثاني كمدھبنا الحنفية وهو الراجح عندهم<sup>①</sup>۔ اس اصولی اختلاف جاننے کے بعد اب حدیث الباب کو لیجئے۔

۲۶۹۸۔ حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ مَهْمَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، عَنْ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ عَلَامًا لَابْنِ عُمَرَ أَبَانَ إِلَى الْعَدُوِّ، فَبَطَلَهُ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ، «فَرَدَّكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ابْنِ عُمَرَ وَلَمْ يَقْسِمْ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَقَالَ غَيْرُهُ رَدَّكَ عَلَيْهِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ»۔

**ترجمہ** ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ان کا غلام دشمنوں کی طرف یعنی کافروں میں بھاگ کر چلا گیا۔ پھر جب مسلمان ان پر غالب آگئے تو نبی کریم ﷺ نے وہ غلام ابن عمرؓ کو لوٹا دیا اور اسکو تقسیم نہیں فرمایا یعنی اسے مال غنیمت کے مال میں داخل نہیں کیا۔ صحیح البخاری - الجہاد والسنہ (۲۹۰۳) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۹۸) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۴۷)

**شرح الحدیث من حیث الفقہ:** ترجمہ الباب میں ہم نے جو اصولی اختلافی مسئلہ بیان کیا ہے اس کے پیش نظر اب آپ یہ سمجھئے کہ اگر اس قسم کا مال، مال غنیمت میں حاصل ہو تو اس کا کیا ہونا چاہئے؟ آیا اسکو اس مسلم کی طرف رد کر دیا جائے جس کا وہ پہلے تھا، یا اس کو مال غنیمت ہی قرار دیا جائے؟ حنفیہ و مالکیہ کے مسلک کا تقاضا یہ ہے کہ اسکو مال غنیمت قرار دیا جائے کیونکہ وہ مال کفار کا ہو چکا تھا، اور شافعیہ کے مسلک کا تقاضا یہ ہے کہ اس مال کو اسی مسلم کی طرف رد کر دیا جائے اور اس کو مال غنیمت نہ قرار دیا جائے۔

**مسئلہ مترجم بہامین انہ اربعہ کے مذاہب:** پھر جاننا چاہئے کہ اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ اس قسم کا مال جب مال غنیمت میں حاصل ہو تو اگر تقسیم غنیمت سے پہلے یہ معلوم ہو جائے کہ اس میں فلاں چیز فلاں مسلمان کی ہے تو اس صورت میں اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اس مال کو اس مسلم کی طرف رد کر دیا جائے گا، اور اگر اس بات کا علم تقسیم غنیمت کے بعد ہو تو اس صورت میں حنفیہ اور مالکیہ یہ کہتے ہیں کہ اب رد نہیں کیا جائے گا اور شافعیہ کے نزدیک بعد القسمہ بھی اسکی طرف

رد کیا جائے گا ان کے نزدیک اس مال کو مال غنیمت قرار دینا ہی صحیح نہیں۔

اس تفصیل کے جاننے کے بعد آپ سمجھئے کہ اگر کسی حدیث میں اس قسم کے مال کے بارے میں اس کا رد الی الممالک وارد ہو تو اس کو خفیہ و مالکیہ قبل تقسیم الغنیمہ پر محمول کرتے ہیں (اس لئے کہ ان کے مسلک کا تقاضا ہی یہ ہے) لیکن اگر کسی حدیث میں تصریح ہو تقسیم کی اور پھر بھی اس مال کو رد کیا گیا ہو تو شافعیہ کے تو یہ موافق ہو گا لیکن خفیہ، مالکیہ ایسی صورت میں تاویل کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ وہ رد بالعوض ہو گا، یعنی اس مسلمان سے اس کا عوض لے کر وہ اس پر لوٹا یا گیا ہو گا، ویسے ہی نہیں۔

**عبد آبق کے بارے میں امام صاحب اور صاحبین کی رائے:** اسکے بعد پھر یہ جانئے کہ اگر کسی مسلمان کا غلام کفار کی طرف از خود بھاگ کر چلا جائے اور پھر ان کفار نے لڑائی میں مال غنیمت میں وہ عبد آبق حاصل ہو تو اس کے بارے میں خود امام صاحب اور صاحبین میں اختلاف ہے، صاحبین کے نزدیک کفار اس قسم کے عبد آبق کے مالک ہو جاتے ہیں جس طرح اور دوسری قسم کے مال کے مالک ہو جاتے ہیں، لیکن امام صاحب محمد آبق کے بارے میں یہ فرماتے ہیں کہ کفار اس کے مالک نہیں ہوتے بظاہر اس وجہ سے کہ یہاں استیلاء کہاں پایا گیا اس لئے کہ وہ عبد تو از خود بھاگ کر گیا تھا لہذا استیلاء کا ضابطہ اس پر نافذ نہیں ہو گا، امام صاحب کی بات واقعی قرین قیاس ہے، لہذا عبد آبق میں امام صاحب اور امام شافعی دونوں کی رائے متحد ہو گی، جس طرح امام شافعی کے یہاں اس کو رد کیا جائے گا اسی طرح امام صاحب کے یہاں بھی، باب کی اس پہلی حدیث میں عبد آبق ہی کا قصہ مذکور ہے۔ کہ ابن عمرؓ کا ایک غلام تھا وہ کفار کی طرف بھاگ کر چلا گیا پھر جب مسلمانوں کو ان کفار پر غلبہ ہوا اور وہ غلام بھی مالی غنیمت میں آیا تو اس غلام کو آپ ﷺ نے ابن عمرؓ کی طرف لوٹا دیا، مال غنیمت میں شامل کر کے اسکو تقسیم نہیں کیا، باب کی حدیث اول کا یہی مضمون ہے، لیکن یہ حدیث کسی کے بھی خلاف نہیں اس لئے کہ یہ رد قبل القسمہ تھا، اور یہ اوپر آچکا کہ قبل تقسیم الغنیمہ اگر علم ہو جائے تو اس صورت میں سبھی کے نزدیک اس شے کا رد الی الممالک ہو گا۔

۲۶۹۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ، وَالْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ التَّمِيمِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ لُمَيْزٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «ذَهَبَ فَرَسٌ لَهُ فَأَخَذَهَا الْعَدُوُّ، فَظَهَرَ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فَزَادَ عَلَيْهِ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَأَبَقَ عَبْدُ اللَّهِ فَلَحِقَ بِأَرْضِ الرُّومِ، فَظَهَرَ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فَزَادَ عَلَيْهِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

**ترجمہ:** حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ان کا گھوڑا بھاگ گیا تو ان کے دشمنوں یعنی مشرکین نے اس کو پکڑ لیا۔ پھر مسلمان مشرکین پر غالب آ گئے تو وہی گھوڑا دور نبوی میں حضرت ابن عمرؓ کو واپس کیا گیا (یعنی دور نبوی میں وہ گھوڑا مال غنیمت میں داخل نہیں کیا گیا) اور ان کا ایک غلام فرار ہو کر سرزمین روم میں چلا گیا جب مسلمان ان پر یعنی روم کے مشرکین پر غالب آ گئے تو وہی غلام حضرت خالد بن ولیدؓ نے حضرت ابن عمرؓ کو واپس کر دیا یہ واقعہ دور نبوی کے بعد کا ہے۔

صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۹۰۳) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۹۰۴) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۹۹) سنن ابن

ماجہ - الجہاد (۲۸۴۷)

**شرح الحدیث:** اس کے بعد جو دوسری حدیث آرہی ہے اسکا مضمون یہ ہے کہ ایک مرتبہ ابن عمرؓ کا ایک گھوڑا ان کے قبضہ سے نکل گیا تھا جسکو دشمنوں نے پکڑ کر اس پر قبضہ کر لیا تھا، پھر جب ان کفار پر مسلمان غالب آئے تو اس فرس کو ابن عمرؓ پر رد کر دیا گیا تھا، یہ رد امام شافعیؒ کے نزدیک تو مطلقاً ہی ہے، اور حنفیہ مالکیہ کے نزدیک قبل القسمہ پر محمول ہے، اور اگر یہ رد بعد القسمہ تھا تو پھر اس کو محمول کیا جائے گا رد بالعوض والقیمتہ پر یعنی ان سے اسکا عوض لیکر ان پر لوٹایا گیا۔

پھر آگے اس حدیث ثانی میں حضرت ابن عمرؓ کے عبد آبق کا بھی ذکر ہے اور اسکے بارے میں بھی یہی ہے کہ اسکو ان پر رد کر دیا گیا تھا۔

امام بخاریؒ نے بھی اس مسئلہ کو لیا ہے باب إِذَا خَوَّمَهُ الشُّرْكَاءُ مَالَهُمُ الْفَيْءُ وَجَنَاحُ الشُّلُومِ، اور پھر اس میں یہی حدیث ابن عمرؓ مختلف طرق سے ذکر کی ہے، حدیث الباب الثانی أخرجه البخاری وابن ماجہ، قالہ المنذہری۔

۱۳۶۔ بَابُ فِي عِبْدِ الشُّرْكَاءِ يَلْحَقُونَ بِالنَّسْلِ لَعْنٍ فَيُسْلِمُونَ

۱۳۸ اگر مشرکین کے غلام فرار ہو کر مسلمانوں کے پاس آجائیں اور اسلام قبول کر لیں؟

یعنی اگر مشرکین کے غلام ان سے چھوٹ کر بھاگ کر دارالاسلام میں آجائیں، پھر یہاں آکر مسلمان بھی ہو جائیں تو ان کا کیا حکم ہے؟ جواب ظاہر ہے کہ وہ آزاد ہو جائیں ۱ کے بعد مشرکین رقیق توجب ہوں گے جب وہ مسلمانوں کے پاس مال غنیمت بن کر آئیں گے جہاد اور قتال کے ذریعہ۔

۲۷۰۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ أَنَانَ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ مَنصُورِ بْنِ الْمُغْتَمِرِ، عَنْ رَبِيعِ بْنِ جَرَّاشٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: خَرَجَ عَبْدَانُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَعْنِي يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ قَبْلَ الصُّلْحِ - فَكَتَبَ إِلَيْهِمُ مَوْلَاهُمَا فَقَالُوا: يَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ مَا خَرَجُوا إِلَيْكَ رَغْبَةً فِي دِينِكَ، وَإِنَّمَا خَرَجُوا هَرَبًا مِنَ الرِّقِّ. فَقَالَ نَاسٌ: صَدَقُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَرَّاهُمْ إِلَيْهِمْ، فَخَصِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ: «مَا أَرَأَيْكُمْ تَنْتَهُونَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ حَتَّى يَبْعَثَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَنْ يَضْرِبُ رِقَابَكُمْ عَلَى هَذَا». وَأَبَى أَنْ يَرْضَهُمْ وَقَالَ: «هُمْ غَنَقَاءُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ».

**ترجمہ:** حضرت علی بن ابی طالبؓ سے روایت ہے کہ صلح حدیبیہ کے دن صلح سے قبل چند غلام رسول اللہ ﷺ کی طرف بھاگ آئے۔ غلاموں کے مالکوں نے آپ ﷺ کو تحریر کیا کہ اے محمد! اللہ کی قسم یہ غلام تم لاگوں کے مذہب کی طرف رغبت کر کے تمہارے ہاں نہیں آئے یہ تو صرف غلامی سے بچ کر بھاگے ہیں (یعنی غلامی سے آزادی حاصل کرنے کیلئے) بعض کفار قریش نے کہا: یا رسول اللہ! ان کے مالکوں نے بچ کہا ہے۔ ان غلاموں کو مالکوں کے ہاں بھیج دیجئے تو آپ ﷺ

ناراض ہوئے اور فرمایا: اے قریش کے لوگو! (مراد مذکورہ بالا کفار ہیں) امیر! نہیں خیال کہ تم لوگ اپنی روش سے باز آؤ جب تک کہ اللہ تعالیٰ تم لوگوں پر ایسے شخص کو مسلط نہ کر دے جو تمہیں اس کام پر قتل کر دے۔ آپ ﷺ نے ان غلاموں کو واپس کرنا قبول نہیں کیا اور فرمایا: یہ غلام اللہ تعالیٰ کے آزاد کئے ہوئے ہیں۔

جامع الترمذی - المناقب (۳۷۱۵) سنن ابی داؤد - الجہاد (۷۷۰۰)

شرح احادیث

مضمون حدیث یہ ہے کہ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ غزوہ حدیبیہ کے موقع پر صلح سے پہلے مشرکین کے چند غلام انکی طرف سے ادھر مسلمانوں کی طرف آگئے تو ان کے مالکوں نے حضور ﷺ کی طرف لکھ کر بھیجا کہ ہمارے یہ غلام آپ کی طرف، آپ کے دین کی طلب اور رغبت کی وجہ سے نہیں گئے ہیں بلکہ یہ تو غلامی سے بچ کر ہماری طرف سے آپ کی طرف چلے گئے ہیں، روایت میں ہے: فَقَالَ نَاسٌ: صَدَّقُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا هُمُ الْيَهُودُ یعنی اس پر بعض مسلمانوں نے حضور اقدس ﷺ سے عرض کیا کہ جن مشرکین کا پیام آپ ﷺ کے پاس آیا ہے ان کی بات صحیح ہے لہذا ان غلاموں کو ان کی ہی طرف لوٹا دیجئے، تو ان کی اس بات پر حضور ﷺ بہت ناراض ہوئے، اور آپ ﷺ نے بہت سخت بات فرمائی کہ اے معشر قریش! تم اپنی ان حرکتوں سے باز نہیں آؤ گے جب تک کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اوپر ایسا دشمن مسلط نہیں کرے گا جو تمہاری گردنیں مارے، راوی کہتا ہے! اور آپ نے ان غلاموں کے واپس کرنے سے صاف انکار فرمادیا، اور فرمایا: هُمْ عِتْقَاءُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔

**حدیث الباب میں دو امر قابل تحقیق:** اس حدیث میں دو باتیں قابل تحقیق ہیں، اول یہ کہ اس روایت میں اس واقعہ کو یوم الحدیبیہ کی طرف منسوب کیا ہے حضرت نے بذل الجہود<sup>۱</sup> میں روایات حدیبیہ اور کتب تاریخ سے یہ ثابت فرمایا ہے کہ یہ غزوہ طائف کا ہے، لہذا ابو داؤد کی اس روایت میں لفظ یَوْمَ الْحَدِيبَةِ کسی راوی کا وہم ہے، دوسری بات یہ، حضرت فرماتے ہیں: فَقَالَ نَاسٌ کا مصداق مولانا علی قاریؒ نے بعض صحابہ کو قرار دیا ہے<sup>۲</sup>، لیکن یہ بعید ہے، اول تو صحابہ ہی سے بعید ہے یہ بات کہ وہ اپنے مسلم بھائیوں کے مقابلہ میں مشرکین کی تصدیق کریں، ثانیاً حضور اقدس ﷺ کا اس پر یہ طرز رد اور وعید شدید یا معشر قریش کے ساتھ، یہ صحابہ کے حق میں ہونا بعید ہے بلکہ اس سے مراد بعض کفار قریش ہی ہیں<sup>۳</sup>، اگر بالفرض یہ مان لیا جائے کہ یہ واقعہ حدیبیہ ہی کا ہے، ورنہ اصل تو یہی ہے کہ یہ واقعہ غزوہ طائف کا ہے اور یہ کہنے والے اور تصدیق کرنے والے بعض طلقاء یا بعض مؤلفہ القلوب تھے، اور صحابہ طلقاء سے اس چیز کا صدور کچھ زیادہ بعید نہیں ہے، اور علی

۱۔ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۲۶۴-۲۶۵

۲۔ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۷ ص ۴۸۵۔ و بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۲۶۷

۳۔ لیکن اس پر یہ اشکال ہو گا کہ روایت میں یہ ہے کہ کہنے والوں نے یہ بات آپ ﷺ سے "یا رسول اللہ" کے ساتھ خطاب کر کے کہی اسکی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ مقام مقام تعلق تھا خوشامدی کے طور پر انہوں نے یہ خطاب کیا ہو گا، اور بعض طلبہ نے مجھ سے اس کی یہ توجیہ ذکر کی کہ ہو سکتا ہے کہنے والے منافق ہوں اس لئے یا رسول اللہ کے ساتھ خطاب کیا ہو، لیکن منافقین کا وہاں ہونا مجھ میں نہیں آتا ۱۲۔

ہذا القیاس اس پر حضور ﷺ کی وعید، اور طلقاء کا غزوہ طائف میں ہونا قرین قیاس بھی ہے اور ثابت بھی ہے، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ والحدیث أخرجه الترمذی أتم منه قاله المنذری، وفي البذل: وأخرجه الحاکم فی المستدرک۔

### ۱۳۷۔ بَابُ فِي إِبَاحَةِ الطَّعَامِ فِي أَمْرِ الْقُدُ

وَمِنْ كِي سِرْزَمِينَ فِي مَالِ غَنِيمَةٍ كِي تَقْسِيمِ فِي قَبْلِ كِهَانِي پِنِي كِي اَشْيَاءِ كِي اِسْتِمَالِ كَا بِيَانِ

یہاں سے ابواب کا رخ بدل رہا ہے، چنانچہ یہ چند باب مال غنیمت سے متعلق ہیں، مال غنیمت میں تصرف سے متعلق مصنف نے کئی باب مسلسل باندھے ہیں اصل اس میں یہ ہے کہ مال غنیمت میں تصرف قبل القسمة جائز نہیں لیکن بعض اشیاء اس سے مستثنیٰ ہیں جن میں تصرف قبل القسمة کی اباحت وارد ہے، یہ چند ابواب اسی سے متعلق ہیں، یہ پہلا باب طعام سے متعلق ہے کھانے پینے کی چیزوں کے بارے میں تو علماء کا اتفاق ہے کہ ان میں تصرف عند الضرورت بقدر الضرورة مجاہدین کیلئے جائز ہے، اگرچہ بغیر اذن امام ہی کے ہو عند الجمہور، کما قال عیاض، وعند الزہری الاباحۃ بشروط اذن الإمام۔

۲۷۰۱۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمْرَةَ الزُّبَيْرِيُّ، قَالَ: أَخَذْنَا أَلَسُ بْنُ عِيَاضٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، «أَنْ جِئْنَا غَنَمًا فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا وَعَسَلًا فَلَمْ يَأْخُذْ مِنْهُمْ أَحَدٌ».

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ دورِ جوی میں ایک لشکر نے اناج اور شہد مال غنیمت میں حاصل کیا تو ان لوگوں سے پانچواں حصہ یعنی خمس نہیں لیا گیا۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۸۵) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۰۱)

شرح الحدیث: طعام اور عسل سے خمس نہ نکالنے کی وجہ یہی ہے کہ مجاہدین نے اسکو دارالحرب میں کھاپی کر خرچ کر دیا تھا، غنیمت کے طور پر اسکو محفوظ رکھا ہی نہیں گیا کہ اسکو تقسیم کیا جاتا اور اس میں خمس نکالا جاتا، اخراج خمس تو تقسیم کے وقت ہوتا ہے۔

۲۷۰۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، وَالثَّقَلِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَعْنَى ابْنِ هِلَالٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ، قَالَ: ذِي جَرَابٍ مِنْ شَحْمِ يَوْمِ خَيْبَرٍ قَالَ: فَأَتَيْتُهُ فَالْتَزَمْتُهُ قَالَ: لَمْ تَكُنْ: لَمْ تُعْطِ مِنْ هَذَا أَحَدًا الْيَوْمَ شَيْئًا. قَالَ: فَالْتَقَيْتُ، «فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَبَسَّمُ إِلَيَّ».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن معقلؓ سے روایت ہے کہ غزوہ خیبر کے دن ایک چربی کا تھیلا لٹکا ہوا تھا۔ حضرت عبد اللہؓ نے کہا کہ میں نے اسکو بغل میں دیا اور میں نے کہا کہ اس میں سے تو میں آج کسی شخص کو نہیں دوں گا۔ پھر جو میں نے آپ ﷺ کی جانب مڑ کر دیکھا تو آپ ﷺ مجھ پر یعنی میرے اس کام پر تبسم فرما رہے تھے۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۸۴) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۷۷) صحیح البخاری - اللبائع والصيد (۵۱۸۹) صحیح مسلم - الجہاد والسير (۱۷۷۲) سنن النسائي - الصحاح (۴۴۳۵) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۰۲) مستند أحمد - أول مسند الدينين برهني الله

حضرت عبداللہ بن مقفلؓ فرماتے ہیں کہ جنگ خیبر میں، یعنی جب اس کو فتح کیا جا رہا تھا اور مال غنیمت

لوٹا جا رہا تھا تو چری کا ایک تھیلہ لٹکا ہوا مجھے دکھائی دیا، تو میں اس تک پہنچا اور اس کو قبضہ لیا اور کہنے لگا (کہ یہ سارا میں لوں گا) اور کسی کو اس میں سے نہیں دوں گا (یہ سارا منتظر پیچھے کھڑے ہوئے حضور ﷺ دیکھ اور سن رہے تھے جس کی خبر ان کو نہیں تھی) وہ کہتے ہیں: میں نے جو چھپے مڑ کر دیکھا تو کیا دیکھا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ میری طرف دیکھ کر تبسم فرما رہے ہیں۔ اس روایت میں تو اتنا ہی ہے، مسند ابو داؤد طیالسی کی روایت میں اس کے بعد یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: هُوَ لَكَ کہ اچھا یہ تم ہی لے لو ①۔ والحديث أخرجه البخاري ومسلم والنسائي، قاله النذري۔

١٣٨ - بَابُ فِي التَّهْمِ عَنِ التَّهْمِ إِذَا كَانَ فِي الطَّعَامِ قَلْعَةٌ فِي أَرْضِ الْعَدُوِّ

۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱  
 ۴۹۲  
 ۴۹۳  
 ۴۹۴  
 ۴۹۵  
 ۴۹۶  
 ۴۹۷  
 ۴۹۸  
 ۴۹۹  
 ۵۰۰

٢٧٠٣ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ يَعْنِي ابْنَ حَازِمٍ، عَنْ يَعْقُبَ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِي لَيْدٍ، قَالَ: كُنَّا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سُمْرَةَ بِكَائِلٍ فَأَصَابَ النَّاسُ غَدِيمَةً فَأَنْتَهَبُوهَا فَقَامَ خَطِيبًا فَقَالَ: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «فَرَّدُوا مَا أَخَذُوا فَنَقَسَهُ بَيْنَهُمْ»

ترجمہ  
حضرت ابو لیلید سے روایت ہے کہ ہم حضرت عبدالرحمن بن سمرہ کے ساتھ کابل میں تھے، وہاں پر لوگوں کو مال غنیمت ملا۔ ان لوگوں نے وہ مال لوٹ لیا۔ حضرت عبدالرحمن نے کھڑے ہو کر خطبہ دیا اور کہا کہ میں نے تو حضور اکرم ﷺ سے سنا ہے آپ ﷺ لوٹ مار (مال غنیمت میں سے تقسیم سے پہلے لینے) سے منع فرماتے تھے پھر تمام حضرات نے جو کچھ لیا تھا وہ واپس کر دیا اور عبدالرحمن نے تمام غلہ سب لوگوں میں تقسیم کر دیا۔

سنن أبي داود - الجهاد (٢٧٠٣) - مسند أحمد - أول مسند البصريين (٦٢/٥) - مسند أحمد - أول مسند البصريين (٦٢/٥) - مسند أحمد - أول مسند البصريين (٦٢/٥)

شرح الحدیث: اس روایت میں لوگوں کے مال غنیمت کے لوٹنے کا ذکر ہے کہ قبل تقسیم لوگوں نے اس کو لینا شروع کر دیا اس پر عبدالرحمن بن سمرہؓ نے کھڑے ہو کر لوگوں کو حضور ﷺ کی حدیث سنائی، اس پر لوگوں نے جو کچھ لیا تھا سب



واپس کر دیا، پھر انہوں نے اس کو باقاعدہ تقسیم کیا، اس روایت میں جس مال غنیمت کے بارے کا ذکر ہے اگر اس سے مراد غیر طعام ہے، مختلف اشیاء تب تو ظاہر ہے کہ اس کا لینا جائز نہیں تھا اور اگر وہ از قبیل طعام تھا جیسا کہ ترجمۃ الباب کا تقاضا بھی ہے، تو اگرچہ اخذ طعام کی اباحت ہے لیکن قلت کی صورت اباحت نہیں جیسا کہ مصنفؒ نے ترجمۃ الباب سے اشارہ کیا۔

۲۷۰۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيُّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي جَحْلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى، قَالَ: قُلْتُ: «هَلْ كُنْتُمْ مُحْرَسُونَ - يَعْنِي الطَّعَامَ - فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟» فَقَالَ: «أَصْبْنَا طَعَامًا يَوْمَ خَيْبَرَ، فَكَانَ الرَّجُلُ يَحْبِيءُ خِيَاءً خُذَ مِنْهُ وَقَدْ أَمَرَ مَا يَكْفِيهِ، ثُمَّ يَنْصَرِفُ».

محمد بن ابی مجاہد کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن ابی اوفی سے کہا کہ کیا عہد نبوی میں آپ لوگ کھانے پینے کی چیزوں میں سے پانچواں حصہ نکالا کرتے تھے؟ تو انہوں نے کہا کہ ہم لوگوں کو غزوہ خیبر کے روز غلہ ملا تو ہر ایک شخص آتا اور اپنی ضرورت کے مطابق اس میں سے لیتا اور اسے لے کر گھر چلا جاتا۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۰۴) - مسند احمد - أول مستند الكوفيين (۳۵۵/۴)

شرح الحدیث: عبد اللہ بن اوفی نے بعض صحابہ سے طعام محمد بن طعام کے بارے میں سوال کیا کہ کیا حضور ﷺ کے زمانہ میں طعام کی تحمیس ہوتی تھی، انہوں نے جواب دیا کہ جنگ خیبر ہمیں طعام حاصل ہوا تھا تو وہاں یہ صورت تھی کہ ہر شخص اس میں سے بقدر ضرورت لیکر چلا جاتا تھا، بقدر ضرورت تو لینا جائز ہے لیکن اس کے بعد بھی اگر باقی رہے گا تو ظاہر ہے کہ اس کو مال غنیمت کی طرح تقسیم کیا جائے گا بعد التحمیس، نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مال غنیمت میں کھانے پینے کی چیز اگر کثیر مقدار میں ہو تو پھر اس میں سے لینے میں کوئی مضائقہ نہیں، لہٰذا عن الٰخذ قلت کی صورت میں ہے۔

۲۷۰۵ - حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ غَاصِمِ بْنِ غُلَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، قَالَ: «خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَأَصَابَ النَّاسَ حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ قَوَّ جَهْدٌ، وَأَصَابُوا غَتَمًا فَأَنْتَهَبُوا، فَإِنَّ قُدُورَنَا لَتُغْلِي إِذْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَشْيِ عَلَى قَوْسِهِ، فَأَكْفَأَ قُدُورَنَا بِقَوْسِهِ، ثُمَّ جَعَلَ يَرْقُلُ اللَّحْمَ بِالْأَثَرِ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ النَّهْبَةَ لَيْسَتْ بِأَحَلَّ مِنَ النَّيْتَةِ» أَوْ «إِنَّ النَّيْتَةَ لَيْسَتْ بِأَحَلَّ مِنَ النَّهْبَةِ» الشَّكُّ مِنْ هَذَا.

عاصم بن کلیب اپنے والد سے اور وہ ایک انصاری سے روایت کرتے ہیں کہ ہم لوگ ایک سفر میں نبی اکرم ﷺ کے ساتھ نکلے۔ لوگوں کو اس سفر میں بہت سخت ضرورت (بھوک) اور انتہائی دشواری پیش آئی پھر ان لوگوں کو کچھ بریاں ملیں تو صحابہ نے اس ریوڑ کو لوٹ لیا بغیر تقسیم کئے (اور اس کو پکالیا اور تقسیم نہیں کیا) ابھی ہم لوگوں کی ہانڈیاں ابل رہی تھیں کہ اس وقت آپ ﷺ اپنی کمان کے سہارے تشریف لائے اور آپ ﷺ نے اپنی کمان سے ہماری ہانڈیوں کو الٹ دیا اور گوشت کی بوٹیوں کو مٹی سے ملنا شروع فرمادیا اور فرمایا کہ لوٹ مار کا مال مردار سے کچھ کم نہیں ہے یا یہ فرمایا کہ مردار

لوٹ کے مال سے کچھ کم نہیں ہے۔ اس حدیث کے راوی ہناد کو (آخری جملوں میں) شک ہوا ہے۔

**شرح الحدیث:** ایک انصاری صحابی آپ ﷺ کے کسی غزوہ کا ذکر فرما رہے ہیں کہ اس لڑائی میں لوگوں کو بڑی مشقت اٹھانی پڑی اور بھوک برداشت کرنی پڑی، اس حالت میں ان کو کچھ بکریاں حاصل ہو گئیں، مجاہدین نے بھوک کی شدت میں ان کو ذبح وغیرہ کر کے گوشت کو تیار کرنے کیلئے آگ پر ہانڈیاں چڑھا دیں، کچھ دیر بعد حضور ﷺ تشریف لائے، آپ ﷺ کے دست مبارک میں ایک کمان تھی، اس کے ذریعہ آپ ﷺ نے ان سب ہانڈیوں کو اوندھا کر دیا، ثُمَّ جَعَلَ يُزِيلُ اللَّحْمَ بِالْأُزَابِ یعنی ان ہانڈیوں کے گوشت کو زیت اور مٹی میں ملا دیا اور یہ فرمایا، یہ لوٹ مار کا مال مردار سے کچھ کم نہیں ہے یعنی حرمت میں۔

**حدیث کی توجیہ و تشریح:** جانتا چاہئے کہ اباحت طعام کا مسئلہ مہیا لالاکل کیساتھ خاص نہیں ہے، یعنی تیار شدہ کھانے کیساتھ بلکہ اس میں جانور وغیرہ بھی داخل ہیں وہ بھی طعام ہی کے حکم میں ہیں، ان کو لے کر اور ذبح کر کے کھا سکتے ہیں صرح بہ الفقہاء، لیکن اس واقعہ میں حضور ﷺ نے جو تشدد اختیار فرمایا اور اس کو حرام قرار دیا اس کی دوجہ میں سے ایک ہو سکتی ہے یا تو یہ کہا جائے کہ غنم میں قلت تھی (کما فی ترجمۃ الباب) اور یہ کہ ان حضرات کا لینا بقدر حاجت نہ تھا بلکہ اس سے زائد لے لیا تھا جو جائز نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

اس واقعہ میں یہ اشکل ہوتا ہے ابقاء قدر اور اس کے بعد جو آپ ﷺ نے گوشت کے ساتھ تر میل بالتراب کیا ہے اس میں اضاعت مال ہے، اور مال بھی وہ جس سے دوسروں کا حق متعلق ہے یعنی مجاہدین کا، اس کا ایک جواب حضرتؒ نے بھی بذیل<sup>۱</sup> میں بعض شرح سے نقل کیا ہے، اور دوسرا جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ شائع ہیں آپ نے جو کچھ کیا سر اسر دینی مصلحت کے پیش نظر کیا، یعنی ایک حرام چیز جس کے استعمال کا صحابہ کرام ارادہ کر رہے تھے تو اس فعل کی قباحت اور شاعت کو ثابت کرنے کیلئے یہ عملی شکل آپ ﷺ نے اختیار فرمائی۔

### ۱۳۹۔ بَابُ فِي حَمْلِ الطَّعَامِ مِنْ أَرْضِ الْعَدُوِّ

دار الحرب سے کھانے پینے کی اشیاء اٹھالانے کا بیان

**ترجمۃ الباب کی شرح:** اس ترجمہ میں دو احتمال ہیں من ارض العدو کی غایت یا تو الی محل اقامتہم ہوگی یا الی المدینۃ اگر اول مراد ہے تب تو یہ جائز ہے یعنی میدان جنگ میں سے بعض کھانے کی چیزیں اٹھا کر اپنے خیموں میں لیجا کر ان کو کھانا اور اگر ثانی مراد ہو تو پھر یہ جائز نہیں اس لئے کہ اخذ طعام کی اباحت صرف دار الحرب تک محدود ہے، یعنی اس کو اٹھا کر وہیں کھا لینا لاجل الحاجۃ، اور اس کو وہاں سے اٹھا کر دارالاسلام منتقل کرنا اس کی کوئی گنجائش نہیں، جواز انتقال تو بعد القسم ہی ہو سکتا ہے۔

۲۷۰۶ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، أَنَّ ابْنَ حُرْشَفٍ الْأَزْدِيَّ حَدَّثَهُ، عَنْ الْقَاسِمِ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: كُنَّا «نَأْكُلُ الْجُزْءَ فِي الْغَزْوِ وَلَا نَقْسِمُهُ حَتَّىٰ إِنَّا كُنَّا نَرْجِعُ إِلَىٰ مَحَالِنَا، وَأَخْرَجْنَا مِنْهُ لَمْلَكَةً».

حضرت نبی اکرم ﷺ کے ایک صحابی سے مروی ہے کہ ہم لوگ جہاد میں اونٹ کا گوشت (یا گاجر) کھاتے تھے اور اسکو تقسیم نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ ہم لوگ جب خیموں کی جانب واپس ہوتے تو ہماری سواریوں پر لٹکے تھیلے اس (گوشت یا پھل) سے بھرے ہوتے تھے۔

شرح الحدیث: ایک صحابی فرماتے ہیں کہ لڑائیوں میں ہم لوگ اونٹوں کا گوشت کھا لیتے تھے اور اس کو وہاں باقاعدہ تقسیم نہیں کرتے تھے (اور مقدار میں اتنا زائد لیتے تھے) یہاں تک کہ ہم اپنے ٹھکانوں کی طرف لوٹتے تھے اس حال میں کہ ہمارے تھیلے اس گوشت سے پر ہوتے تھے۔

اس حدیث میں رحال سے مراد اگر محل اقامت فی الغزو ہے تب تو کوئی خاص اشکال کی بات ہے نہیں اس لئے کہ اس صورت میں اس گوشت کا نقل کرنا نہیں پایا گیا بلکہ دار الحرب ہی کا قصہ رہا، اور اگر رحال سے مراد الیٰ منازلہم فی المدینہ ہے تو یہ احتمال صحیح نہیں، اس لئے کہ مال غنیمت کو منتقل کرنا دار الحرب سے قبل تقسیم جائز نہیں، اور یہاں تصریح ہے وَلَا نَقْسِمُهُ کی در نہ احتمال ثانی کو لے کر ہم یہ کہتے کہ بعد القسمہ مراد ہے۔ اس حدیث میں لفظ الجزء آیا ہے، بعض شرح میں ہے کہ الجزء جمع ہے جزور کی بمعنی اونٹ اور اس کے معنی شاة مذبوحة کے بھی لکھے ہیں، اور حضرتؓ نے بذل میں احتمال اس کے معنی گاجر کے بھی لکھے ہیں جو مشہور سبزی ہے<sup>۱</sup>، آخر جہ جمع ہے خرچ کی یعنی تھیلہ، دراصل دابہ کی پشت پر جو ٹاٹ کی بوری ڈال جاتی ہے جس کے دو حصے ہوتے ہیں دائیں بائیں اس کو خرچ کہتے ہیں، خرچی کا لفظ اسی معنی میں اردو میں بھی مستعمل ہے۔

۱۴۰ - بَابُ فِي بَيْعِ الطَّعَامِ إِذَا قُضِيَ عَنِ النَّاسِ فِي الْأَرْضِ الْعُدُوِّ

جب دار الحرب میں کھانے کی اشیاء لوگوں کی ضرورت سے زائد ہوں تو ان کو فروخت کرنا درست ہے یا نہیں؟  
بظاہر ترجمہ الباب کا مطلب یہ ہے کہ اگر مجاہدین کھانے پینے کی چیز قبل تقسیم دار الحرب میں مال غنیمت میں سے لیں یعنی حسب ضابطہ جس کا لینا جائز ہے، اس میں سے اگر کچھ مقدار بیچ جائے کھانے کی تو اس کو اسی جگہ، یعنی دار الحرب میں فروخت کر سکتے ہیں یا نہیں؟ مسئلہ یہ ہے کہ مال غنیمت میں سے کسی شے کی بیع قبل القسمہ خواہ وہ طعام ہو یا غیر طعام جائز نہیں، اور اگر کسی نے بیع کی تو رد الثمن الی الغنیمۃ بالاتفاق واجب ہے، البتہ مبادلة الطعام بالطعام، ضرورتاً جائز ہے۔

۲۷۰۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ النَّصْفِيِّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْبَيْهَقِيِّ، عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ حَمْزَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الْعَزِيزِ شَيْخُ مِّنْ

أَهْلُ الْأَمْدُونِ. عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنْمٍ، قَالَ: رَأَيْتُنَا مَدِينَةً قَسْرِينَ مَعَ شُرَحْبِيلَ بْنِ السَّمُطِ، فَلَمَّا فَتَحَهَا أَصَابَ فِيهَا غَنَمًا وَبَقَرًا، فَقَسَمَ فِينَا طَائِفَةً مِنْهَا وَجَعَلَ بِقَيْتِهَا فِي الْغَنَمِ، فَلَقِيتُ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ فَبَحَثْتُهُ، فَقَالَ مُعَاذٌ: «غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ فَأَصَبْنَا فِيهَا غَنَمًا، فَقَسَمَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَائِفَةً، وَجَعَلَ بِقَيْتِهَا فِي الْغَنَمِ».

**ترجمہ** عبدالرحمن بن غنم سے روایت ہے کہ ہم لوگوں نے شرحبیل بن سبط (ان کو علماء کی ایک جماعت نے صحابی قرار دیا ہے اور یہ امیر معاویہ کی طرف سے بیس سال تک حمص کے گورنر رہے) کے ساتھ شہر قنسرین کا محاصرہ کیا۔ جب ان لوگوں نے اس شہر کو فتح کیا تو وہاں پر بکریاں اور گائیں مال غنیمت میں ملیں تو شرحبیل بن سبط نے ان میں سے کچھ ہم لوگوں میں تقسیم کر دی تھیں (جتنی مجاہدین کو ضرورت تھی) اور باقی کو مال غنیمت میں شامل کر دیا۔ عبدالرحمن بن غنم فرماتے ہیں: پھر میں معاذ بن جبل سے ملا اور ان سے یہ واقعہ بیان کیا۔ حضرت معاذ نے کہا کہ ہم نے رسول اکرم ﷺ کے ساتھ (کفار سے) خیبر کا جہاد کیا۔ ہم لوگوں کو وہاں پر مال غنیمت میں بکریاں ملیں۔ آپ ﷺ نے ان میں سے کچھ ہم لوگوں کو تقسیم کر دیں اور باقی کو مال غنیمت میں شامل کر دیا۔

**شرح الحدیث** عبدالرحمن بن غنم کہتے ہیں کہ ہم لوگ شرحبیل بن السبط کے ساتھ شہر قنسرین کو فتح کرنے کیلئے مرابطہ کئے ہوئے تھے، پھر جب اللہ تعالیٰ نے اسکو فتح کر دیا (قنسرین شام کے ساحلی شہروں میں سے ایک شہر ہے، حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں فتح ہوا) تو اس میں مسلمانوں کو بہت سے اغنام و البقار حاصل ہوئے، تو انہوں نے کچھ حصہ بقرہ و غنم کا ہمارے درمیان وہیں تقسیم کر دیا، اور باقی حصہ کو مال غنیمت میں جمع کر دیا، عبدالرحمن کہتے ہیں کہ اسکے بعد میری ملاقات حضرت معاذ بن جبل سے ہوئی تو میں نے ان سے اسکا اس طرح تقسیم کرنے کا ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا کہ جب ہم حضور ﷺ کے ساتھ غزوہ خیبر میں تھے تو ایک موقع پر آپ ﷺ نے بھی ایسا ہی کیا تھا کہ کچھ بکریوں کو لشکر کے درمیان وہاں کی ضرورت کیلئے تقسیم فرما دیا تھا، اور باقی کو غنیمت میں رکھ دیا تھا۔

**حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت** مضمون حدیث تو سامنے آگیا مگر سوال یہ ہے کہ اسکو ترجمہ الباب سے کیا مطابقت، ترجمہ الباب میں تو بیع الطعام کا ذکر ہے، طعام کے بارے میں تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس سے مراد غیر مہیا لاکل ہے جو بقرہ اور غنم پر صادق آتا ہے، لیکن اس واقعہ میں بیع کہاں پائی گئی، حضرت نے بھی ہنڈل میں عدم مطابقت الحدیث للترجمہ کا اشکال لکھ کر حضرت گنگوہی کی تقریر سے اسکا جواب دینے کی کوشش فرمائی ہے اسکو ہنڈل میں دیکھ لیا جائے<sup>①</sup>، احتقر کی سمجھ میں بہت عرصہ کے بعد اسکا یہ جواب ذہن میں آیا ہے کہ اس حدیث پر مصنف نے جو ترجمہ بیع کا قائم کیا ہے وہ فقہ المصنف کے قبیل

سے ہے لہذا حدیث اور ترجمہ کے درمیان صریح مطابقت تلاش کرنا بے سود ہے، میرے خیال میں مصنفؒ کی غرض یہ ہے کہ یہ تو ظاہر ہے کہ قبل القسمۃ مال غنیمت کی بیع، طعام ہو یا غیر طعام جائز نہیں، صرف حسب ضرورت طعام اور بقدر ضرورت لے سکتے ہیں اس میں سے بھی اگر کچھ بچے تو اسکو مال غنیمت کی طرف لوٹنا ضروری ہے، لیکن مصنفؒ یہ کہہ رہے ہیں کہ اگر دارالحرب میں کھانے پینے کی چیز کی تقسیم امام کی جانب سے ہو تو اسکی نوعیت دوسری ہے اسکی بیع جائز ہے، کیونکہ امام کا دینا بطور تملیک کے ہے نہ بطریق اباحت، بخلاف اسکے کہ لشکر کھانے پینے کی چیز قبل القسمۃ از خود مال غنیمت میں سے اٹھائے سوا اگرچہ اسکا اٹھانا جائز ہے حسب قاعدہ لیکن اس صورت میں اسکی بیع جائز نہیں، از خود لینے کا جواز بطریق اباحت ہے، بطریق تملیک نہیں، اور یہاں حدیث الباب میں طعام کی تقسیم امیر کی جانب سے ہوئی تھی، اس صورت میں وہ لوگ اس چیز کے مالک ہو گئے اسلئے اسکو وہ جو چاہیں کر سکتے ہیں، خواہ کسی کو ہبہ کریں یا بیع، هذا ما اعتدی، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

#### ۱۴۱۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يَنْتَفِعُ مِنَ الْقَنِيمَةِ بِالشَّيْءِ

کوئی شخص مال غنیمت میں اگر کسی شے کو اپنے استعمال میں لائے؟

مال غنیمت میں سے جن اشیاء میں تصرف قبل القسمۃ جائز ہے ان اشیاء کا بیان چل رہا ہے، سب سے شروع میں مصنفؒ نے طعام کو بیان کیا ہے، اور اس ترجمہ میں طعام کے علاوہ دوسری بعض اشیاء یعنی مرکوب اور ملبوس کو بیان کرتے ہیں، اور اس سے اگلے باب میں استعمال سلاح کو بیان کر رہے ہیں۔

**ترجمة الباب والے مسئلہ میں مذاہب ائمہ:** ان اشیاء کا استعمال عند الجمهور اگر بلا ضرورت ہے یا اپنی ذاتی ضرورت کیلئے ہے تب تو ناجائز ہے، اور اگر حرب اور قتال کی ضرورت سے ان کو استعمال کیا جا رہا ہو تو جائز ہے، اور ملبوس کے بارے میں یہ ہے کہ اگر شدید ضرورت کے وقت استعمال کیا جائے تب جائز ہے، کذا يستفاد من البذل، ومعنی المحتاج للشافعية، والمعنی لابن قدامة، اور جو چیز دواء استعمال کی جائے اس میں اختلاف ہے، حنفیہ حنابلہ کے یہاں عند تحقق الحاجة والضرورة اس کا استعمال جائز ہے، شافعیہ کے یہاں استعمال ادویہ جائز نہیں الا بالقیمۃ، اور اکل فواکہ کا جواز شافعیہ حنابلہ کی کتابوں میں مصرح ہے، اسی طرح بذل میں حنفیہ کا مذہب لکھا ہے، اور امام مالکؒ سے مرکوب و ملبوس وغیرہ کے استعمال میں جبکہ وہ بضرورت قتال ہو دو روایتیں ہیں، جواز اور عدم جواز صرح بہ الباجی کما فی الأوجز<sup>۱</sup>، مذکورہ بالا مسائل میں مذاہب ائمہ بہت متبع اور مراجعت کتب کے بعد لکھے ہیں، اوجز میں یہاں حافظؒ پر مذاہب کے سلسلہ میں تعقب کیا ہے جس میں بظاہر تسامح ہے (ج ۹ ص ۱۲۲)۔

۲۷۰۸ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، وَعُفْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ الصُّغَرِيُّ - قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَأَنَا لِحَدِيثِهِ أَتَقَنُّ - قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي مَرْثُودٍ مَوْلَى مُجِيبٍ، عَنْ حَدِيثِ الصُّنْعَانِيِّ، عَنْ رُوَيْفِعِ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَدْكُبُ دَابَّةً مِنْ فِئَةِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى إِذَا أَعْجَفَهَا رَدَّهَا فِيهِ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَلْبَسُ ثَوْبًا مِنْ فِئَةِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى إِذَا أَخْلَقَهُ رَدَّاهُ فِيهِ».

حضرت رُوَيْفِعِ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو تو مسلمانوں کے غنیمت کے کسی جانور پر ایسے سوار نہ ہو کہ اس جانور کو دبلا پتلا کر کے پھر غنیمت میں واپس کر دے اور جو شخص اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو تو وہ مسلمانوں کے مال غنیمت سے کوئی کپڑا ایسے نہ پہنے کہ جس وقت اس کپڑے کو (استعمال کر کے) پرانا کر دے تو پھر مال غنیمت کے مال میں اس کو لوٹا دے۔

سنن أبي داود - الجهاد (۲۷۰۸) - سنن الدارمی - السید (۲۴۸۸)

شرح الحدیث: جس شخص کا اللہ تعالیٰ اور قیامت کے دن پر ایمان ہو (یہ تعلق ایمان باللہ کیساتھ تاکید اور اہتمام کے طور پر ہے) تو اس کو چاہئے کہ مال غنیمت کی کسی سواری پر اس طرح سوار نہ ہو کہ جب اس سے سواری لے لے کر اس کو لاغر کر دے تو پھر اس کو مال غنیمت میں واپس کر دے، اسی طرح آگے استعمالِ ثوب کے بارے میں فرمایا ہے ہیں کہ اس کو استعمال کرتا رہے اور جب وہ بوسیدہ اور پرانا ہو جائے تو اس کو مال غنیمت میں لوٹا دے، ابنِ قدامہؒ نے اسی حدیث سے عدمِ جوازِ مرکوب و ملبوس پر استدلال کیا ہے، اس حدیث کا سیاق اس بات کو مشعر ہے کہ اس استعمال سے مراد وہ استعمال ہے جو بلا ضرورت ہو یا اپنی ذاتی ضرورت میں ہو کما هو مذهب الجمہور۔

## ۱۴۲ - بَابُ فِي الرُّحَصَةِ فِي السِّلَاحِ يُقَاتِلُ بِهِ فِي الْمَعْرَكَةِ

۱۴۲ - باب في الرحصة في السلاح يُقاتل به في المعركة

مصنف کے اس ترجمہ میں اشارہ ہے کہ استعمالِ سلاح کا جواز اس وقت ہے جب وہ بضرورت قتال ہو یعنی اپنی ذاتی ضرورت نہ ہو۔  
۲۷۰۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ يُوسُفَ، قَالَ: - قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هُوَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُوسُفَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ الشَّيْبَعِيِّ - عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الشَّيْبَعِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: مَرَرْتُ فَلَا أُو جَهْلٍ صَرِيحٌ قَدْ صُرِفَتْ رَجُلُهُ نَقْلًا: «يَا أَعْدُوَّ اللَّهِ، يَا أُنَا جَهْلٍ قَدْ أَخَذَ اللَّهُ الْآخِرَ». قَالَ: وَلَا أَهَابُهُ عِنْدَ ذَلِكَ نَقَالَ: أَبْعَدُ مِنْ رَجُلٍ قَعْلُهُ قَوْمُهُ، فَصَرَفْتُهِ بِسَيْفٍ قَدِيرٍ طَائِلٍ، فَلَمْ تُغْنِ شَيْئًا حَتَّى سَقَطَ سَيْفُهُ مِنْ يَدِي، فَصَرَفْتُهِ بِهِ حَتَّى نَزَدَ.

ابو عبیدہ اپنے والد، عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں کہ میں غزوہ بدر میں دورانِ جنگ جا رہا تھا تو میں نے ابو جہل کو دیکھا کہ ہچکچا رہا تھا اور پڑا ہے جس کے پاؤں پر تلوار کی ضرب تھی تو میں نے کہا: اے اللہ کے دشمن اے ابو جہل! اللہ

تعالیٰ نے اس شخص کو ذلیل کیا جو کہ بھلائی کے کاموں سے بعید تھا۔ عبد اللہ نے کہا کہ اس وقت میں اس سے نہیں ڈر رہا تھا۔ اس نے کہا کہ اس سے زیادہ کچھ نہ ہوا کہ ایک شخص کو اسکی قوم نے مار ڈالا پھر میں نے اس پر تلوار کا دار کیا پر وہ کارگر نہیں ہوا۔ یہاں تک کہ اسکی تلوار اس کے ہاتھ سے گر پڑی۔ میں نے اسی کی تلوار سے اس کو قتل کر دیا یہاں تک کہ وہ ٹھنڈا ہو گیا۔

**شرح الحدیث** عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں: جنگ بدر میں میرا گزر رئیس المشرکین ابو جہل پر ہوا جو میدان جنگ میں پچھڑا ہوا پڑا تھا، جس کی ٹانگ کٹ چکی تھی، میں نے اس کی طرف رخ کر کے کہا (اس کو رسوا اور ذلیل کرنے کیلئے): **يَا عَدُوَّ اللَّهِ، يَا أَبَا جَهْلٍ**، اور یہ بھی کہا: آج تو اللہ نے ذلیل شخص کو اچھی طرح ذلیل کر دیا، **الْأَخْجَرُ** ہمزہ بدون المد، اور کسر خا کے ساتھ ہے بمعنی ذلیل، عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں، اور اس وقت میں اس کو یہ کہتا ہوا کچھ ڈر نہیں رہا تھا (کیونکہ اس وقت تو وہ مجبور پڑا ہوا تھا اور نہ اس سے پہلے تو اس کو اس طرح خطاب کرنا واقعی مشکل تھا کہ کفار اور مشرکین کا سردار تھا) اس پر وہ بولا: اس سے زائد کچھ نہیں ہو ایک مرد تھا اس کو اس کی قوم نے مار ڈالا، یعنی کون سا تو نے کمال کیا، کس چیز پر فخر کرتا ہے، یہاں چونکہ اس کے مخاطب حضرت عبد اللہ بن مسعود ہڈی تھے، اونچے خاندان اور قبیلہ کے تھے، اس لئے اس وقت تو اس نے یہ بات کہی اور اس میں بھی اسکی لہنی تسلی ملحوظ ہے، جیسا کہ دیا کرتے ہیں:

گرتے ہیں شہ سوار ہی میدان جنگ میں

لیکن شروع میں جب دو انصاری لڑکوں نے اس پر حملہ کر کے اسکو گرایا تھا تو اسوقت اسکی زبان سے افسوس اور قلق کی وجہ سے یہ نکلا تھا: **فَلَوْ غَدَا أَكَايَرُ قَتَلَنِي** <sup>(۱)</sup> (کما فی معازی البخاری فی باب بلا ترحمة بعد، باب شہود الملائكة بدرا) کاش مجھے کاشکار کے لڑکے کے علاوہ کوئی اور قتل کرتا، یعنی جیسے میں خود بڑا آدمی ہوں ایسے ہی میرا قتل کرنے والا بھی جیسا ہوتا، اس کا دونوں جگہ کا تاثر مختلف ہے اختلاف مخاطب کی وجہ سے <sup>(۲)</sup>، آگے روایت میں یہ ہے حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں: پھر میرے ہاتھ میں جو تلوار تھی میں نے اسکے ماری، جو معمولی ہونیکلی وجہ سے کارگر نہ ہوئی اور اس سے اسکا کام تمام نہ ہوا، یہاں تک کہ اسکے ہاتھ سے اسکی تلوار گری (جو بہت عمدہ اور تیز تھی) تو پھر میں نے اس کو اس پر استعمال کیا جس سے وہ ٹھنڈا ہو گیا۔ اس آخری جملہ کی وجہ سے حدیث ترجمہ الباب کے مطابق ہو گئی کہ اس میں استعمال سلاح غنیمت پایا گیا اس میں مذاہب ائمہ گذشتہ باب میں بالتفصیل گزر گئے، ابو داؤد کی روایت میں لفظ **أَبْعَدُ** واقع ہوا ہے جس کی شرح ہم نے اوپر کر دی ہے اور خطاب کی رائے یہ ہے کہ یہ لفظ اس طرح صحیح نہیں، صحیح **أَعْمَدُ** مین تجلی ہے <sup>(۳)</sup>، جس کے معنی اعجب کے ہیں، بخاری کا لفظ بھی

① صحیح البخاری - کتاب المغازی - باب شہود الملائكة بدرا ۳۷۹۵

② اور قسطنطینی میں ہے کہ اس کا قول **أَعْمَدُ** مین تجلی الخ لہنی تسلی کیلئے ہے، اور اس کا قتل کی نسبت لہنی قوم کی طرف کرنا (حالانکہ قاتل اس کی قوم سے نہیں تھا) یہ ہمارے ہاتھ سے سمجھنے کے، یعنی اس کی قوم سبب لہنی اس کے قتل کا (امشاد الساری لشرح صحیح البخاری - ج ۶ ص ۲۷۳)

③ معالم السنن - ج ۲ ص ۲۹۹



أَعْمَدُ هِيَ هِيَ۔ والحديث أخرجه النسائي مختصراً، قاله المنذرى۔

### ۱۴۳۔ بَابُ فِي تَعْظِيمِ الْعُلُولِ

۸۵ مال غنیمت میں سے چوری کرنا سخت گناہ ہے (۸۵)

۲۷۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، أَنَّ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ، وَبِشْرُ بْنُ الْفَضْلِ حَدَّثَاهُمَا، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ، عَنْ أَبِي عَمْرَةَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ، أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُوِيَ يَوْمَ خَيْبَرَ، فَنُكِرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبِكُمْ». فَتَغَيَّرَتْ وَجُوهُ النَّاسِ لِذَلِكَ، فَقَالَ: «إِنَّ صَاحِبَكُمْ غَلَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ». فَفَتَشْنَا مَتَاعَهُ فَوَجَدْنَا خَرَزًا مِنْ خَرَزِ يَهُودٍ لَا يُسَاوِي دَرَاهِمَيْنِ.

زید بن خالد سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ کے صحابہ میں سے ایک شخص نے خیبر کے دن وفات پائی۔ صحابہ کرامؓ نے رسول اکرم ﷺ سے اس بات کا تذکرہ کیا یعنی صحابی کی وفات کا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے ساتھی پر (خود) نماز پڑھو یعنی میں اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھوں گا تم پڑھ لو اس کی وجہ سے لوگوں کے چہرے بدل گئے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارے ساتھی نے اللہ کے راستہ میں خیانت کی یعنی مال غنیمت میں سے تو ہم لوگوں نے اس کے سامان کی تلاشی لی تو ہمیں اس کے سامان سے یہود کے پتھر موتی وغیرہ میں سے کچھ موتی ملے جس کی قیمت دو درہم بھی نہ تھی۔

سنن النسائي - الجنائز (۱۹۵۹) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۱۰) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۴۸) مسند أحمد -

مسند الانصار، ص ۱۹۲/۵ موطأ مالك - الجہاد (۹۹۵)

یعنی اس بات کے بیان میں کہ غلول جرم عظیم ہے، غلول کے معنی مطلق خیانت، اور کہا گیا ہے کہ وہ خیانت جو مال غنیمت میں ہو، مضمون حدیث واضح ہے کہ غزوہ خیبر کے موقع پر ایک صحابیؓ کا انتقال ہوا جس کا ذکر آپ ﷺ سے کیا گیا، آپ نے فرمایا کہ اپنے ساتھی کی نماز تم ہی پڑھ لو، آپ ﷺ کی اس ناگواری اور طرز سے لوگ بہت گھبرائے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس نے مال غنیمت میں خیانت کی ہے، راوی کہتے ہیں ہم نے اس کے سامان کی تفتیش کی تو اس کے سامان میں چند پتھر موتی وغیرہ نکلے، یہود کے جواہر میں سے جو قیمت میں دو درہم کے مساوی بھی نہ تھے، اس کے بعد والی روایت کا مضمون بھی اسی نوع کا ہے، والحديث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

۲۷۱۱۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ الدَّائِلِيِّ، عَنْ أَبِي الْقَيْثِ مَوْلَى ابْنِ مُطِيعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَامَ خَيْبَرَ فَلَمْ تَقْعَمْ دَهَبًا وَلَا وَرِقًا إِلَّا الثِّيَابَ وَالْمَتَاعَ وَالْأَمْوَالَ قَالَ: فَوَجَّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ دَاوِي الْقُرَى وَقَدْ أُهْدِيَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدٌ أَسْوَدُ يُقَالُ لَهُ مِدْعَمٌ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِدَاوِي الْقُرَى، فَبَيْنَا مِدْعَمٌ يَخْطُ رَحْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُمْ فَفَتَلَهُ، فَقَالَ النَّاسُ: هَئِنَا لَهُ

الْبَيْتَةُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَلَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنَّ الشَّمْلَةَ الَّتِي أَخَذَهَا يَوْمَ خَيْبَرَ مِنَ الْمُعَانِقِ لَمْ تُصِبْهَا الْمُقَاسِمُ لَتَشْتَعِلَ عَلَيْهِ نَارًا». فَلَمَّا سَمِعُوا ذَلِكَ جَاءَهُمْ جُلُ يَشْرَاكَ أَوْ شِرَاكَ كُنْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «شِرَاكَ مِنْ نَارٍ» أَوْ قَالَ: «شِرَاكَانِ مِنْ نَارٍ».

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ رسول کریم ﷺ کے ساتھ غزوہ خیبر کے سال نکلے تو مال غنیمت میں سونا اور چاندی نہ ملا بلکہ کپڑے اور دیگر سامان اور مال مویشی ہاتھ لگا کر رسول اللہ ﷺ وادی القریٰ کی طرف روانہ ہوئے اور آپ ﷺ کو ایک غلام سیاہ رنگ کا ہدیہ کیا گیا جس کا نام مد عم تھا۔ پھر جب ہم وادی القریٰ میں پہنچے مد عم آنحضرت ﷺ کے اونٹ کا پالان اُتار رہا تھا اتنے میں اسکے ایک تیر لگ گیا اور وہ ہلاک ہو گیا لوگوں نے کہا کہ اس کیلئے جنت مبارک ہو رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہر گز نہیں اس ذات کی قسم کہ جس کے قبضہ میں میری جان ہے وہ چادر جو کہ اس نے خیبر کے جہاد میں غنیمت کے مال سے تقسیم سے قبل لے لیا تھا آگ ہو کر اس پر بھڑک رہا ہے۔ جب لوگوں نے یہ سنا تو ایک شخص ایک یادو تمہ لے کر رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں آیا تو رسول اکرم ﷺ نے فرمایا یہ تمہ آگ کا ہے یا فرمایا یہ دو تمہ آگ کے ہیں۔

صحیح البخاری - المغازی (۳۹۹۳) صحیح البخاری - الأیمان والندور (۶۳۲۹) صحیح مسلم - الإیمان (۱۱۵) سنن النسائي - الأیمان والندور (۳۸۲۷) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۱۱) موطأ مالك - الجہاد (۹۹۷)

**شرح الحديث:** «شِرَاكَ مِنْ نَارٍ» أَوْ قَالَ: «شِرَاكَانِ مِنْ نَارٍ»: یعنی جب آپ ﷺ نے غلول کے بارے میں سخت وعید بیان فرمائی تو اس وعید کو سننے کے بعد ایک شخص چمڑہ کا ایک تمہ یا دو تمہ لیکر آپ ﷺ کی خدمت میں آیا (جو اس نے مال غنیمت میں سے اٹھالیا ہوگا) تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تمہ آگ کا ہے، اور اگر دو تمہ لایا تھا تو فرمایا ہوگا یہ دونوں تمہ آگ کے ہیں شک راوی ہے۔

اس فقرہ کے مطلب میں دو احتمال ہیں: ① اول یہ کہ آپ ﷺ کی مراد اس سے یہ ہے کہ اگر تو اس تمہ کو واپس نہ کرتا تو یہ تیرے حق میں آگ میں جانے کا ذریعہ ہوتا، اور گویا یہ فرما کر آپ ﷺ نے اس کو رکھ لیا، ② دوسرا احتمال یہ ہے کہ چونکہ وہ شخص یہ تمہ تقسیم غنیمت کے بعد لایا تھا، لانا چاہئے تھا اس کو اس سے پہلے، اب کس کے حصہ میں اسکو لگایا جائے؟ اسلئے آپ ﷺ نے اس کو یہ فرما کر واپس کر دیا کہ یہ تمہ اب تیرے حق میں موجب نادر ہو گیا۔ والحديث أخرجه البخاري ومسلم والنسائي، قاله المنذرى۔

۱۴۴ - بَابُ فِي الْغُلُولِ إِذَا كَانَ تَسْبِيحًا بَيْنَهُ الْإِمَامُ وَلَا يَحْتَرِئُ رَحْلُهُ

جب مال غنیمت میں سے کوئی معمولی سی شے چوری کرے تو اس کو حاکم وقت چھوڑے اور چوری کرنے والوں کا سامان نہ جلائے۔ ترجمہ الباب کی تفسیر: اس ترجمہ الباب میں دو جزء ہیں: ① پہلا جزء یہ کہ مال غلول اگر کوئی معمولی سی چیز ہو جیسے

تسمہ وغیرہ جو باب سابق میں گزرا تو اس کے ساتھ یہی معاملہ کیا جائے جو حدیث میں گزر چکا، لیکن اگر وہ مال غلول کثیر اور بڑی مقدار میں ہو تو پھر اصول کا تقاضا یہ ہے کہ اس کو رو نہ کیا جائے کیونکہ غامبین کا حق ہے، بلکہ اس کو لے کر باقاعدہ تقسیم کیا جائے، ۱۵ اور دوسرا جزء ترجمہ کا عقوبت غل سے متعلق ہے جس پر مستقل ترجمہ آگے آ رہا ہے، لہذا یہاں اس کو ذکر کرنے کی وجہ سمجھ میں نہیں آتی، اور ایسے ہی حدیث الباب میں بھی اس کا کوئی ذکر نہیں ہے، ویسے مطلب اس جزء کا یہ ہے کہ آگے حدیث میں یہ آ رہا ہے کہ جب تم کسی شخص کو دیکھو کہ اس نے مال غنیمت میں خیانت کی ہے تو اس کا سارا سامان اور متاع نذر آتش کر دو، تو یہاں مصنفؒ یہ فرما رہے ہیں کہ اس غل کی سواری کو نذر آتش نہیں کیا جائے گا باقی سامان کو کیا جائے، اذلا يجوز تعذیب الحیوان بالنار۔

۲۷۱۲ - حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ يَحْيَى بْنُ مَوْسَى، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الْقَزَائِرِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَوَّابٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَامِرٌ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الْوَاحِدِ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَ غَنِيمَةً أَمَرَ بِلَالًا فَنَادَى فِي النَّاسِ فَيَجِئُونَ بِغَنَائِمِهِمْ فَيَحْمُسُهُ وَيُقْسِمُهُ، فَبَاءَ رَجُلٌ بَعْدَ ذَلِكَ بِرَمْلٍ مِنْ شَعْرِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا فِيهِمَا كُنَّا أَصْبَنَاهُ مِنَ الْغَنِيمَةِ. فَقَالَ: «أَسَمِعْتَ بِلَالًا يَتْلُو ثَلَاثًا؟» قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «فَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَجِيءَ بِهِ؟» فَأَعْتَبَهُ إِلَيْهِ، فَقَالَ: «كُنْ أَنْتَ تَجِيءُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلَنْ أَجْلِبَهُ عَنْكَ».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ کے پاس جب مال غنیمت پہنچا تھا یعنی جمع ہوتا تھا اور آپ ﷺ اسکی تقسیم کرنے کا ارادہ فرماتے تو بلالؓ کو اعلان کرنے کا حکم فرماتے پھر بلالؓ لوگوں میں اعلان کرتے یعنی تقسیم کی خبر کرتے تو لوگ اپنی اپنی غنیمتیں آپ ﷺ کے پاس لے آتے پھر آپ ﷺ اس میں سے پانچواں حصہ نکال دیتے اور باقی مال غنیمت مجاہدین میں تقسیم فرماتے۔ تو ایک شخص اس تقسیم کے بعد یعنی پانچواں حصہ نکالنے کے بعد بالوں سے بنی ہوئی ایک لگام لایا اور کہا: یا رسول اللہ! یہ غنیمت کے مال میں سے میں نے لی تھی آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم نے بلالؓ کو تین مرتبہ اعلان کرتے ہوئے سنا تھا؟ اس نے کہا: ہاں یعنی سنا تھا پھر آپ ﷺ نے فرمایا: تجھ کو کس چیز نے اس کے لانے سے منع کیا تھا؟ اس نے معذرت کی یعنی مجھ سے تاخیر ہو گئی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تو اسکو قیامت کے دن لائے گا اب میں تجھ سے قبول نہیں کرتا۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۱۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۲/۲۱۲)

شرح الحدیث: حدیث الباب کا مضمون یہ ہے کہ حضور ﷺ کا معمول یہ تھا کہ جب کسی جگہ مال غنیمت حاصل ہوتا تو آپ ﷺ حضرت بلالؓ سے لوگوں میں یہ اعلان کراتے کہ جس کے پاس جو مال غنیمت ہے وہ یہاں لا کر جمع کر دے، چنانچہ ایک روایت میں اس طرح ہے: هُمْوَ اعْتَاؤُكُمْ<sup>۱</sup>، چنانچہ لوگ مال غنیمت کو لا کر ایک جگہ جمع کر دیتے آپ ﷺ اس کی

حسب قاعدہ تھمیس فرماتے، یعنی کل مال غنیمت سے ایک شخص نکال کر باقی ارباب کو غامدین میں تقسیم فرمادیجئے، ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ ایک شخص تقسیم غنیمت کے بعد بالوں کی بنی ہوئی ایک رسی (لگام) لے کر آیا اور آکر یہ عرض کیا کہ یہ میں نے مال غنیمت میں سے لے لی تھی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو نے بلالؓ کے اعلان کو سنا تھا جو اس نے تین بار کیا تھا؟ اس نے عرض کیا جی ہاں سنا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر کیا چیز مانع ہوئی تھی اس کے لانے سے وہ شخص اس پر کچھ معذرت کرنے لگا لیکن آپ ﷺ نے اس کی بات نہیں سنی اور یہ فرمایا کہ اب تو اس کو بروز قیامت ہی لے کر آئے گا۔

## ۱۴۵۔ باب فی غنیمۃ الغنائ

مال غنیمت میں سے چوری کرنے والے کی سزا کا بیان

۲۷۱۳۔ حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، وَسَعِيدُ بْنُ مَتَّوِيٍّ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: الثَّقَلِيُّ الْأَنْدَلُسِيُّ، عَنْ صَالِحِ بْنِ مُحَمَّدٍ زَائِدَةَ۔ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَصَالِحٌ هَذَا أَبُو دَاوُدَ»۔ قَالَ: دَخَلْتُ مَعَ مُسْلِمَةَ أَرْضِ الرُّومِ فَأُتِيَ بِرَجُلٍ قَدْ غَلَّ فَسَأَلْتُ سَائِلًا عَنْهُ فَقَالَ: سَمِعْتُ أَبِي يَحْكُمُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَطَّابِ، عَنِ الثَّيْبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا وَجَدْتُمُ الرَّجُلَ قَدْ غَلَّ فَأُخْرِقُوا مَتَاعَهُ وَأُضْرِبُوا» قَالَ: فَوَجَدْتَنِي مَتَاعَهُ مُضْحَقًا، فَسَأَلْتُ سَائِلًا عَنْهُ فَقَالَ: «بَعْثَهُ وَتَصَدَّقْ بِشَعْنِهِ»۔

حضرت ابو داؤد صالح بن محمد زائدہ سے روایت ہے کہ میں مسلمہ بن عبد الملک بن مردان کے ساتھ روم گیا وہاں ایک شخص کو لایا گیا جس نے مال غنیمت میں چوری کی تھی تو مسلمہ بن عبد الملک نے سالم سے اس کا حکم معلوم کیا انہوں نے کہا کہ میں نے اپنے والد حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے سنا وہ حضرت عمرؓ سے نقل کرتے تھے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم جب کسی کو دیکھو کہ اس نے مال غنیمت میں چوری کی ہے تو اس کا سامان جلاؤ! پھر اس کی پٹائی کرو۔ راوی کہتے ہیں کہ اس کے سامان میں ایک قرآن بھی تھا۔ مسلمہ نے سالم سے دریافت کیا۔ انہوں نے کہا کہ قرآن کریم کو فروخت کر دو اور اس کی قیمت صدقہ کر دو۔

جامع الترمذی - الحدود (۱۴۶۱) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۱۳) سنن الدارمی - السیر (۲۴۹۰)

اس باب کے تحت جو حدیث مصنف لائے ہیں وہ یہ ہے: إِذَا وَجَدْتُمُ الرَّجُلَ قَدْ غَلَّ فَأُخْرِقُوا مَتَاعَهُ، اس حدیث کا مضمون اوپر والے باب کی حدیث میں گزر چکا۔

ترجمة الباب والے مسئلہ میں اختلاف علماء: بعض علماء اس حدیث کی بنا پر تحریق متاع غل کے قائل ہیں، جیسے حسن بصریؒ، اسحاق بن راہویہؒ اور امام اوزاعیؒ، اور یہی ایک روایت امام احمدؒ سے ہے، مگر جمہور علماء کا عمل اس حدیث پر نہیں ہے، جس کی وجہ یہ ہے کہ جمہور محدثین نے اس حدیث پر کلام کیا ہے چنانچہ امام ترمذیؒ نے امام بخاریؒ سے اسکی تضعیف بلکہ عدم ثبوت نقل کیا ہے، ایسے ہی امام دارقطنیؒ نے بھی اسکی تضعیف کی ہے، ایسے ہی امام ابو داؤدؒ نے بھی اس حدیث کی سند

میں اختلاف اور اضطراب ثابت کیا ہے، اور امام طحاوی فرماتے ہیں کہ اگر حدیث کو صحیح مان لیا جائے تو پھر جواب یہ ہو گا کہ ممکن ہے یہ اس وقت کی بات ہو جب اسلام میں عقوبت مالیہ جائز تھی جو بعد میں منسوخ ہو گئی<sup>①</sup>، امام ابو داؤد نے اس حدیث کے موقوف ہونے کو ترجیح دی ہے، اس حدیث کی طرف اشارہ درمنصور جلد ثانی کتاب الصلاۃ میں ترک جماعت پر وعید والی حدیث میں بھی کیا گیا ہے، اور بعض شراح نے کہا کہ اگر اس حدیث کو ثابت مان بھی لیا جائے تو یہ زجر اور توقع پر محمول ہوگی، اس لئے کہ حضور ﷺ سے کسی طرح بھی یہ ثابت نہیں کہ آپ ﷺ نے متاع غل کی تحریق کی ہو۔

باب کی حدیث اول کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ جو عبد الملک بن مروان کا بیٹا ہے اس نے اس حدیث کی بنا پر تحریق متاع غل کیا ہے، اور چونکہ اس غل کے متاع میں ایک مصحف بھی تھا تو اس کے بارے میں اس نے حضرت سالم سے معلوم کیا کہ کیا کیا جائے؟ انہوں نے فرمایا: یُعْطِہُ وَتَصَدَّقَ بِشَعْرَیْہِ۔

۲۷۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ يَحْيَى بْنُ مَوْسَى الْأَنْطَاكِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، عَنْ صَالِحِ بْنِ مُحَمَّدٍ، قَالَ: غَزَوْنَا مَعَ الْوَلِيدِ بْنِ هِشَامٍ وَمَعَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، وَعُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، فَعَلَّ رَجُلٌ مَتَاعًا فَأَمَرَ الْوَلِيدُ بِمَتَاعِهِ فَأُحْرِقَ وَطِيفَ بِهِ وَلَمْ يُعْطِهِ سَهْمُهُ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا أَصَحُّ الْحَدِيثَيْنِ رَوَاهُ عَبْدُ وَاحِدٍ أَنَّ: الْوَلِيدَ بْنَ هِشَامٍ أُحْرِقَ رَجُلٌ زَيْدًا بَيْنَ سَعْدٍ، وَكَانَ قَدْ غَلَّ وَهَضَبَهُ.

صالح بن محمد سے روایت ہے کہ ہم لوگوں نے ولید بن ہشام بن عبد الملک بن مروان کے ساتھ مل کر جہاد کیا اور ہمارے ساتھ سالم بن عبد اللہ بن عمر اور عمر بن عبد العزیز تھے۔ ایک شخص نے مال غنیمت میں سے چوری کر لی تو ولید نے حکم دیا اور اس کا سامان جلادیا گیا پھر اسے تمام لوگوں میں گھمایا گیا اور اس کو اس کا حصہ بھی نہیں ملا۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ روایت زیادہ صحیح ہے (جس میں ولید نے غل کا سامان جلایا تھا تو غل کا ہمارا مان جلانے کا حکم راجح قول میں ولید نے دیا نہ کہ نبی کریم ﷺ نے) کیونکہ متعدد روایوں نے اس کو روایت کیا ہے کہ ولید بن ہشام بن عبد الملک بن مروان بن الحکم نے زیاد بن سعد کا سامان جلادیا کیونکہ اس نے مال غنیمت میں چوری کر لی تھی اور اس کی پٹائی بھی کی۔

شرح الحدیث: اور باب کی (مذکورہ) حدیث ثانی کا مضمون یہ ہے، صالح بن محمد کہتے ہیں کہ ہم لوگ ایک غزوہ میں ولید بن ہشام کے ساتھ تھے اور اس سفر میں ہمارے ساتھ سالم بن عبد اللہ بن عمر، اور عمر بن عبد العزیز بھی تھے تو ولید بن ہشام نے اس شخص کے سامان کے جلانے کا حکم دیا جس نے مال غنیمت میں غلول کیا تھا، اور اس کو پورے لشکر میں پھرایا گیا اور اس کو غنیمت میں سے حصہ بھی نہیں دیا۔

تحریق متاع الغل حدیث کے بارے میں مصنف کی رائے: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا أَصَحُّ الْحَدِيثَيْنِ أَخْصَفَ مَصْنَفٌ قَرَأَ

رہے ہیں کہ مذکورہ بالا حدیث (اِذَا وَجَدْتُمْ الرَّجُلَ قَدْ غَلَّ فَأَخْرِقُوا مَتَاعَهُ) ثابت نہیں بلکہ موقوفاً ثابت ہے، موقوف سے بھی موقوف تابعی یعنی مقطوع مراد ہے۔

۲۷۱۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْنٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَبِي أُبَيٍّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ حَرَقُوا مَتَاعَ الْقَالِ وَهَمْرُوكُمْ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَرَأَوْنِيهِ عَلَى بْنِ بَجْرٍ، عَنِ الْوَلِيدِ، وَلَمْ أَسْمَعْهُ مِنْهُ» وَمَتَّعُوهُ سَهْمَهُ «قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَحَدَّثَنَا بِهِ الْوَلِيدُ بْنُ عُثْبَةَ، وَعَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ نَجْدَةَ، قَالَا: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، عَنْ زُهَيْرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، قَوْلَهُ، «وَلَمْ يَذْكُرْ عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ نَجْدَةَ الْحَوَاطِي» مَتَّعَ سَهْمَهُ».

سرخسہ حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے، انہوں نے شعیب داد سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ اور حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمرؓ نے مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کا سامان جلادیا اور اسکو مال امام ابو داؤدؒ کہتے ہیں کہ میرے استاد علی بن بحر نے ولید کے واسطے سے اس میں یہ اضافہ کیا کہ اس خیانت کرنے والے کو اسکے حصہ سے بھی محروم کر دیا لیکن میں نے علی بن بحر سے یہ اضافہ نہیں سنا امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ ولید بن عتبہ اور عبد الوہاب نے اپنی سند سے مذکورہ بالا واقعہ کو عمرو بن شعیب کا قول کر کے بیان کیا ہے اسکو حدیث مرفوع نہیں کہا عبد الوہاب بن مجہد نے مَتَّعَ سَهْمِهِ بھی ذکر نہیں کیا۔

۱۴۶۔ بَابُ التَّهْمِ عَنِ الْمَتْرِ عَلَى مَنْ غَلَّ

مال غنیمت چوری کرنے والے کی پردہ پوشی نہ کی جائے

۲۷۱۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سَفْيَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ مُوسَى أَبُو دَاوُدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سَعْدٍ بْنُ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، حَدَّثَنِي حُبَيْبُ بْنُ سَلِيمَانَ، عَنْ أَبِيهِ سَلِيمَانَ بْنِ سَمُرَةَ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، قَالَ: أَمَّا بَعْدُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ كَتَمَ غَالًا فَإِنَّهُ مِثْلُهُ».

سرخسہ حضرت سرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ ارشاد فرماتے تھے کہ جو شخص مال غنیمت میں خیانت کرنے والے شخص کی خیانت کو چھپائے یعنی امام سے اظہار نہ کرے کہ فلاں شخص نے خیانت کی ہے تو وہ بھی خیانت کرنے والے جیسا ہے یعنی گناہ میں دونوں برابر ہیں۔

شرح الحدیث: یہ اَمَّا بَعْدُ والی پانچویں حدیث ہے جس کا تعارف ہمارے یہاں درہمنصود کے مقدمہ میں اور اس کے علاوہ بھی کئی جگہ آچکا، یہ کل چھ حدیثیں ہیں جس میں سے ایک باقی رہ گئی جو کتاب الجہاد کی آخری حدیث ہے، ہذل المجہود میں ہے کہ یہ سند ضعیف ہے، قابل استدلال نہیں، وبکل حال: هذا إسناد مظلوم لا ينهض بحکمہ ۱۔ اس حدیث میں یہ ہے

کہ جو شخص غلول کرنے والے کے غلول کو چھپائے، یعنی اسکی پردہ پوشی کرے تو وہ بھی اسکی طرح غلام ہی ہے، اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ اگر کسی شخص کا غلول معلوم ہو جائے تو امیر سے جا کر اس کی اطلاع کرنا ضروری ہے، اب یا تو یہ کہا جائے کہ مسئلہ غلول، مَنْ سَرَّ مُسْلِمًا سَرَّكَ اللَّهُ<sup>①</sup> کے عموم سے مستثنیٰ ہے، اور یا یہ کہا جائے کہ حدیث الباب ضعیف ہے۔

### ۱۴۷۔ بَابُ فِي السَّلْبِ لِعَظْمِ الْقَاتِلِ

جو شخص کسی مشرک کو قتل کرے اس کا سامان اسی قاتل کو دینے کا بیان ہے

**احکام سلب کی ابتداء:** یہاں سے چند ابواب احکام سلب سے متعلق شروع ہوتے ہیں، سلب کہتے ہیں کافر مقتول کے ساتھ جو سامان ہوتا ہے لباس، ہتھیار، سواری وغیرہ، سلب سے متعلق بہت سے مسائل اختلافی ہیں، حضرت شیخؒ نے اوجز المسالك میں ان سب کو کتب فقہیہ اور شرح حدیث سے جمع فرمایا ہے جو اٹھارہ مسائل ہیں<sup>②</sup>، منجملہ ان مسائل کے ایک بہت مشہور اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ مقتول کا سلب جو قاتل کو دیا جاتا ہے یہ من حیث الاستحقاق ہے یا من حیث التوفیق؟ امام شافعیؒ اور احمد کے نزدیک من حیث الاستحقاق ہے، یعنی امام کی رائے اور اس کی عطا پر موقوف نہیں، وہ اسی کا اپنا حق ہے اور وہ جو حدیث میں آتا ہے: مَنْ قَتَلَ قَبِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ، ان دونوں اماموں کے نزدیک یہ کوئی وقتی فیصلہ اور انعام نہیں ہے بلکہ قاعدہ کلیہ کے طور پر ہے، اور امام ابو حنیفہؒ مالک کے نزدیک سلب از قبیل تفصیل ہے، یعنی امام کی طرف سے کسی غازی کو اسکے کارنامہ پر بطور حصہ زادہ اور انعام کے دیا جاتا ہے، جب یہ بات ہے تو پھر سلب کا قاتل کیلئے ہونا امام کی رائے اور اسکے فیصلہ پر موقوف ہو گا، اگر اس کی جانب سے یہ اعلان ہوا ہے مَنْ قَتَلَ قَبِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ یا بغیر ہی اعلان کے وہ کسی کو دینا چاہے تب اس کیلئے ہو گا ورنہ نہیں۔ دوسرا اختلافی مسئلہ یہ ہے اس میں کہ سلب کس قاتل کیلئے ہوتا ہے، امام مالک کے نزدیک اس قاتل کیلئے جو ذو سہم ہو یعنی جس کا باقاعدہ غنیمت میں حصہ لگتا ہو، فلا سلب للصبي والمرأة عداہ بخلاف الجمهور، ان کے یہاں یہ قید نہیں۔

ایک مشہور اختلافی مسئلہ سلب سے متعلق یہ ہے جو آگے مستقل باب میں آئے گا کہ جس طرح مال غنیمت کی تقسیم ہوتی ہے کہ اس میں سے خمس نکالا جاتا ہے بیت المال وغیرہ کیلئے تو کیا اسی طرح سلب کی بھی تقسیم ہوگی یا نہیں، وغیرہ وغیرہ مسائل۔

۲۷۱۷۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ أَفْلَحَ، عَنْ أَبِي الْحَقْدِ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَارِ بَحْتَنٍ، فَلَمَّا التَقَيْنَا كَانَتْ لِلْمُسْلِمِينَ جَوْلَةٌ قَالَ: فَرَأَيْتُمْ رَجُلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَدْ عَلَا رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَالَ: فَاسْتَدْرَكْتُهُ حَتَّى أَتَيْتُهُ مِنْ وَرَائِهِ فَصَرَبْتُهُ بِالسَّيْفِ عَلَى جَنْبِ عَاتِقِهِ، فَأَقْبَلَ عَلَيَّ فَصَغَبَنِي بِصَمْتَةٍ وَجَدْتُ مِنْهَا رِيحَ الْمَوْتِ، ثُمَّ أَدْرَكَهُ الْمَوْتُ، فَأَرْسَلَنِي فَلَحِقْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقُلْتُ

① سنن ابن ماجہ - کتاب الحدود - باب السر على المؤمن ودفع الحدود بالشبهات ۲۵۴۴

② اوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۹ ص ۱۸۳ - ۲۰۶



لہ: مَا بَالُ النَّاسِ؟ قَالَ: أَمْرُ اللَّهِ، ثُمَّ إِنَّ النَّاسَ رَجَعُوا وَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيْتَةٌ فَلَهُ سَلْبُهُ». قَالَ: فَكُنْتُ، ثُمَّ قُلْتُ: مَنْ يَشْهَدُنِي؟ ثُمَّ جَلَسْتُ، ثُمَّ قَالَ ذَلِكَ الثَّانِيَةَ: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيْتَةٌ فَلَهُ سَلْبُهُ». قَالَ: فَكُنْتُ، ثُمَّ قُلْتُ: مَنْ يَشْهَدُنِي؟ ثُمَّ جَلَسْتُ، ثُمَّ قَالَ: ذَلِكَ الثَّالِثَةَ، فَكُنْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَالِكَ يَا أَبَا كَثَادَةَ؟» قَالَ: فَانْتَضَعْتُ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: صَدَقَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَسَلَبَ ذَلِكَ الْقَتِيلُ عُنْدِي فَأَرْضِيهِ مِنْهُ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ: لَاهَا اللَّهُ إِذَا بَعَدُوا إِلَى أَسَدٍ مِنْ أَشْدِ اللَّهِ يُقَاتِلُ عَنِ اللَّهِ وَعَنْ رَسُولِهِ فَيُعْطِيكَ سَلْبَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صَدَقَ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ» فَقَالَ أَبُو كَثَادَةَ: «فَأَعْطَانِيهِ فَبِعْتُ الذِّمَّ عَنْ قَاتِلَتِهِ بِهِ فَحَرَقًا فِي بَنِي سَلَمَةَ، فَإِنَّهُ لَأَوَّلُ مَالٍ تَأْتِيهِ فِي الْإِسْلَامِ».

شرح

حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے ساتھ غزوہ حنین میں نکلے۔ ہم جب کفار کے مقابلہ پر آئے تو مسلمانوں میں افراتفری ہوئی میں نے ایک کافر کو دیکھا کہ اس نے ایک مسلمان کو مغلوب کر لیا ہے تو میں نے گھوم کر پیچھے سے اسکی گردن پر تلوار باردی وہ خیری جانب آیا اور مجھے اس طرح بھیجا کہ مجھے موت کی بو محسوس ہوئی پھر خود مر گیا اور مجھ کو چھوڑ دیا پھر میری حضرت عمر فاروقؓ سے ملاقات ہوئی اور میں نے کہا کہ آج لوگوں کو کیا ہو گیا ہے۔ انہوں نے جواب دیا کہ اللہ کا حکم اسی طرح تھا پھر مسلمان واپس آئے اور نبی کریم ﷺ تشریف فرما ہوئے اور آپ ﷺ نے فرمایا: جس نے کسی کو قتل کیا اس کا سامان اسی کا ہے بشرط یہ کہ اس پر دو گواہ ہوں۔ ابو قتادہ کہتے ہیں کہ میں نے جب یہ سنا تو اٹھ کھڑا ہوا پھر میں نے یہ سوچا کہ میری گواہی کون دے گا تو میں بیٹھ گیا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: جس نے کسی کو قتل کیا اس کا سامان اسی کو ملے گا بشرط یہ کہ اس کے پاس گواہ ہوں تو میں کھڑا ہوا پھر میں نے یہ خیال کیا کہ گواہ کون ہو گا؟ پھر میں بیٹھ گیا۔ پھر آپ ﷺ نے تیسری مرتبہ یہی فرمایا تو پھر میں اٹھ کھڑا ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تم کو کیا ہوا اے ابو قتادہ! میں نے پورا واقعہ سنایا اتنے میں ایک شخص بولا۔ اس نے سچ کہا یا رسول اللہ! اس کافر کا سامان میرے پاس ہے وہ سامان مجھے دلا دیجئے۔ حضرت صدیق اکبرؓ نے فرمایا: اللہ کی قسم نبی کریم ﷺ ایسا ارادہ کبھی نہیں فرمائیں گے کہ اللہ کے شیردہوں میں سے ایک شیر اللہ اور رسول کی طرف سے لڑے اور سامان تم کو مل جائے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: صدیق اکبرؓ درست کہتے ہیں تم وہ سامان ابو قتادہؓ کو دے دو۔ انہوں نے مجھے دے دیا۔ میں نے زرہ فروخت کر کے قبیلہ بنی سلمہ کے محلے میں ایک باغ خرید اور یہ مال میں نے اسلام میں سب سے پہلے حاصل کیا تھا۔

جامع الترمذی - السیر (۱۵۶۲) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۱۷) موطائک - الجہاد (۱۶۵۶)

شرح الحدیث:

ابو قتادہؓ فرمادے ہیں کہ ہم لوگ حضور ﷺ کے ساتھ غزوہ حنین میں تھے، جب ہمارا مشرکین کے ساتھ مقابلہ ہوا تو لشکر کے بعض لوگوں میں بھگدڑ پڑ گئی ابو قتادہؓ کہتے ہیں میں نے ایک مشرک کو دیکھا کہ ایک مسلمان کو پچھاڑ کر اس پر مسلط تھا، وہ کہتے ہیں: جب میں نے یہ منظر دیکھا تو میں گھوم پھر کر اس کے پیچھے سے اس کی طرف آیا اور میں نے اس

کی گردن کے قریب تلوار ماری، وہ اس کو چھوڑ کر مجھ پر حملہ آور ہوا، اور اس نے مجھے اس شدت کے ساتھ دیوچا کہ اس سے مجھے اپنی موت کی بو آنے لگی (مگر ہوا اس کے برعکس) پھر اس کو موت لاحق ہو گئی اور مجھے اس نے چھوڑ دیا، اسی اثناء میں، میں حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا اور میں نے ان سے دریافت کیا: مَا بَالُ النَّاسِ؟ کہ لوگوں کو کیا ہوا کیوں بھاگ رہے ہیں؟ تو انہوں نے جواب دیا: أَمْرُ اللَّهِ، اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں یعنی ایسا اللہ تعالیٰ کی تقدیر اور اس کے حکم سے ہوا جس کا ظاہری سبب اور منشا اعجاب ہے کما ہونذ کورنی القرآن، اور یا أَمْرُ اللَّهِ کا مطلب یہ ہے کہ گھبراؤ مت اللہ کے فیصلہ اور اس کی مدد کا انتظار کرو۔ ثُمَّ إِنَّ النَّاسَ رَجَعُوا وَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهَاں پر روایت میں اختصار ہے اس روایت کے باقی حصہ کو حضرتؓ نے بئذ میں مسلمؒ کی روایت سے نقل کیا ہے اس کو دیکھ لیا جائے، روایت میں ہے کہ جب لوگ آپ ﷺ سے بھاگ کر منتشر ہو گئے تھے تو آپ ﷺ نے حضرت عباسؓ سے فرمایا، جو بڑے جہوری الصوت تھے (وَكَانَ رَجُلًا صَوْتًا) نادیا معشر الانصار، یا اصحاب السموۃ کہ یہ نداء لگاؤ کہ اے انصار کی جماعت، اے اصحاب الشجرہ حضرت عباسؓ نے یہ ندا لگائی صحابہؓ سمجھ گئے کہ یہ نداء حضور ﷺ کی طرف سے ہے، چنانچہ حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ میری آواز پر لوگ اس طرح مائل ہوئے اور دوڑ کر آئے جس طرح گائے اپنے گشہ بچہ کی آواز سکر اس کی طرف دوڑ کر جاتی ہے، وہ یہ کہتے ہوئے دوڑ رہے تھے يَا لَبَّيْكَ، يَا لَبَّيْكَ، اور سب حضور ﷺ کے قریب لوٹ آئے، یہاں تک جب سو کے قریب آپ کے پاس مجاہدین جمع ہو گئے تو اب وہ کفار کی طرف متوجہ ہوئے لڑنے کیلئے اور زوردار لڑائی شروع ہوئی، آپ نے اس وقت لڑائی کو دیکھ کر فرمایا: الْآنَ حُمِيَ الْوُطَيْشُ کہ اب لڑائی گرم ہوئی (یعنی ٹھنڈا ہونے اور بھاگنے کے بعد) اور پھر آپ ﷺ نے زمین پر سے کنکریوں کی ایک مٹھی اٹھائی اور اس کو مشرکین کی طرف یہ کہتے ہوئے پھینکا شامت الوجوہ (جھلس جائیں یہ چہرے) راوی کہتا ہے: وہ آپ ﷺ کی ایک مٹھی مٹی کی سب مشرکین کی آنکھوں میں جا کر بھر گئی، اور مشرکین پشت موڑ کر بھاگنے لگے، اور مسلمانوں کو فتح حاصل ہوئی۔

یہ ہے وہ حصہ اس روایت کا جو یہاں ابوداؤد میں مختصر کر دیا گیا تھا۔

وَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: یعنی لڑائی سے فارغ ہو کر جب حضور ﷺ سکون سے بیٹھے تو آپ نے یہ اعلان فرمایا: مَنْ قَتَلَ قَبِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيْتَةٌ فَلَهُ سَلْبَةٌ کہ جس نے کسی کافر کو قتل کیا ہو اور اسکے پاس اس پر شاہد بھی ہو تو اس مقتول کا سلب قاتل کیلئے ہو گا (ابو قتادہ بھی چونکہ ایک کافر کو قتل کر چکے تھے جس کا ذکر روایت کے شروع میں تھا مگر چونکہ آپ ﷺ نے بینہ کی بھی قید لگائی تھی اسلئے وہ کہہ رہے ہیں کہ) میں کھڑا ہوا اور کھڑے ہو کر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر یہ کہا مَنِ يَشْهَدُنِي؟ کہ میرے معاملہ میں کوئی گواہی دینے والا ہے؟ جب کوئی نہیں بولا تو میں بیٹھ گیا، حضور ﷺ کی جانب سے پھر وہی اعلان ہوا،

اس پر میں بھی دوبارہ کھڑا ہوا اور میں نے پھر یہی کہا کہ میرا کوئی گواہ ہے، تین مرتبہ اسی طرح ہوتا رہا میری گواہی کیلئے کوئی اٹھا ہی نہیں، حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ ابو قتادہ کیا بات ہے (کیوں بار بار اٹھ رہے ہو) وہ کہتے ہیں میں نے اس قتل کا فرکا سارا قصہ آپ ﷺ کو سنا دیا، اب ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے کہا: یا رسول اللہ! یہ سچ کہہ رہا ہے، اور اس کا فرقتیل کا سلب میرے پاس ہے فَأُثْبِتْهُ مِنِّي، پس آپ ابو قتادہ کو اس کا کچھ عوض دے کر راضی کر دیجئے، یعنی وہ سلب میرے ہی پاس رہے دیجئے، اس وقت مجلس میں صدیق اکبر بھی موجود تھے، ان کو اس شخص کی یہ بات سن کر بہت طیش آیا اور انہوں نے فرمایا: لَا هَا اللَّهُ إِذَا يَعْمَدُ إِلَى أَسَدٍ مِنْ أَسَدِ اللَّهِ يُقَاتِلُ عَنْ اللَّهِ وَعَنْ رَسُولِهِ فَيُعْطِيكَ سَلْبَهُ، یعنی اللہ کی قسم ایسا نہیں ہوگا، تو یہ چاہتا ہے کہ حضور ﷺ قصد کریں اللہ کے شیروں میں سے ایک شیر کا، جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کیلئے قاتل کر رہا ہے (اشارہ ہے ابو قتادہ کی طرف) اور تجھ کو اس کا سلب دیدیں؟ (ایسا ہرگز نہیں ہوگا) آپ ﷺ نے صدیق اکبر کی تائید فرمائی کہ ان کی بات بالکل ٹھیک ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے اس شخص سے جس کے پاس وہ سلب تھا فرمایا کہ ابو قتادہ کو یہ سلب دے دو، ابو قتادہ کہتے ہیں (وہ سلب اتنا کثیر مقدار میں تھا کہ) میں نے اس میں سے ایک زرہ کو فروخت کر کے اس کے عوض میں بنو سلمہ میں ایک باغ خریدا، فَإِنَّهُ لَكُلُّ مَالٍ تَأْتِيهِ فِي الْإِسْلَامِ پس یہ باغ سب سے پہلا میرا مال ہے جو مجھے اسلام میں داخل ہونے کے بعد حاصل ہوا۔

ثالث اثل سے ہے وائل کل شیء أصله، لَا هَا اللَّهُ میں لفظ ”اللہ“ مجرور ہے ”أَي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ لفظ ”ہا“ واو قسم کا بدل ہے، اس حدیث کی شرح میں حضرت نے بھی ”بذل“ میں بہت سے مسائل سلب سے متعلق کتب فقہیہ سے نقل فرمائے ہیں، والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی ابن ماجہ۔

۲۷۱۸

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ حُنَيْنٍ: «مَنْ قَتَلَ كَافِرًا قَلَّهٗ سَلْبُهُ». فَقَتَلَ أَبُو طَلْحَةَ يَوْمَئِذٍ عَشْرِينَ رَجُلًا وَأَخَذَ أَسْلَابَهُمْ، وَلَقِيَ أَبُو طَلْحَةَ أُمَّ سَلِيمٍ وَمَعَهَا خَنْجَرٌ فَقَالَ: يَا أُمَّ سَلِيمٍ مَا هَذَا مَعَكَ؟ قَالَتْ: أَرَدْتُ وَاللَّهِ إِنْ دَنَا مِنِّي بَعْضُهُمْ أَبْعَجَ بِهِ بَطْنَهُ، فَأَخَذَ بِذَلِكَ أَبُو طَلْحَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَرَدْتُ بِهَذَا الْخَنْجَرِ وَكَانَ سِلَاحَ الْعَجَمِ يَوْمَئِذٍ الْخَنْجَرُ».

۲۷۱۹

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غزوہ حنین کے دن فرمایا کہ جو شخص کسی مشرک کو قتل کر دے گا اس کا سامان اسی شخص کو ملے گا۔ اس دن حضرت ابو طلحہ نے بیس مشرکین کو قتل کیا اور ان کا سامان بھی لے لیا۔ حضرت ابو طلحہ نے اپنی بیوی (ام سلمہ) کو دیکھا کہ ان کے پاس خنجر ہے انہوں نے کہا: اے ام سلمہ! تمہارے پاس یہ کیا ہے؟ ام سلمہ نے کہا کہ اللہ کی قسم میں نے یہ ارادہ کیا تھا کہ اگر کوئی مشرک میرے قریب آئے تو میں اس خنجر سے اس کا پیٹ پھاڑ

ڈالوں گی۔ حضرت ابو طلحہؓ نے اس بات کی خبر نبی کریم ﷺ کو دی۔ امام ابو داؤدؒ نے فرمایا: یہ حدیث حسن ہے۔ انہوں نے کہا ہمارے مراد اس سے معروف ہتھیار خنجر ہے۔ خنجر اس زمانے میں اہل عجم کا ہتھیار تھا۔

صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۸۰۹) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۱۸) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۱۲/۳)  
مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۱۴/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۹۰/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۹۸/۳)  
مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۷۹/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۸۶/۳) سنن الدارمی - السیر (۲۴۸۴)

**شرح الحدیث** یعنی حضرت ابو طلحہؓ نے غزوہ جین میں بیس کافروں کو قتل کیا اور ان سب کے اسلاب انہوں نے حاصل کئے۔ ولقی أبو طلحۃ أم سلمہ ومعہا خنجر۔ ابو طلحہؓ نے اس لڑائی میں اپنی زوجہ ام سلیم کو دیکھا کہ ان کے ہاتھ میں ایک خنجر ہے، ابو طلحہؓ نے پوچھا کہ یہ کس لئے ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ اگر ان لوگوں میں سے (کافروں میں سے) کوئی میرے قریب آئے گا تو اس کے پیٹ میں یہ گھسا دوں گی، راوی کہتا ہے: ابو طلحہؓ نے ان کی اس بہادری کا ذکر حضور ﷺ سے کیا۔ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا جَدِيدٌ حَسَنٌ: حسن سے یا تو اصطلاحی معنی مراد ہیں جیسا امام ترمذیؒ کہا کرتے ہیں لیکن مصنف کی تو یہ عادت نہیں، میرے ذہن میں یہ بات آتی ہے کہ مصنف کی مراد معنی لغوی ہے کہ یہ حدیث بہت اچھی ہے، یعنی امام ابو داؤدؒ کو بہت پسند آئی، ابو طلحہؓ کا بیس کافروں کو قتل کر دینا، ان سب کے سامان حاصل کر لینا، اور پھر مزید برآں ام سلیم کا یہ عجیب سا واقعہ ایک نئی ہی بات، واللہ تعالیٰ اعلم۔

**مصنف کے کلام کا مطلب:** قَالَ أَبُو دَاوُدَ: أَرَدْنَا بِهَذَا الْخَنَجَرِ: اس جملہ کے دو مطلب ہو سکتے ہیں: ① ایک یہ کہ اس حدیث میں خنجر سے اس کے معروف معنی ہی مراد ہیں، کوئی اور چیز نہیں ہے خنجر، ② دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ ہماری مراد اس حدیث کو ذکر کرنے سے جواز استعمال خنجر ہے، اور آگے یہ ہے کہ اس زمانہ میں خنجر عجیوں کا ہتھیار تھا وہی اس کو زیادہ تر استعمال کرتے تھے، یعنی عربوں میں اس کے استعمال کا رواج نہیں تھا، گویا اسی لئے اس کے بیان جواز کی ضرورت پیش آئی۔ أَخْرَجَ مُسْلِمٌ قِصَّةَ أُمِّ سَلِيمٍ فِي الْخَنَجَرِ بِهَذِهِ، قَالَ الْمُنْذَرِيُّ۔

۱۴۸۔ بَابُ فِي الْإِمَامِ يَمْتَنِعُ الْقَاتِلُ السَّلْبَ إِنْ رَأَى وَالْفَرَسَ وَالسَّلَاحَ مِنَ السَّلْبِ

اگر امام چاہے تو قاتل کو مشرک مقتول کا سامان نہ دے ہتھیار اور گھوڑا بھی سامان حرب میں داخل ہے ۵۵۰  
ترجمہ الباب میں دو چیز ہیں: ① اول یہ کہ اگر امام کی رائے قاتل کو سلب نہ دینے کی ہو تو وہ ایسا کر سکتا ہے، خفیہ و مالکیہ کے مسلک کے تو یہ مطابق ہے، لیکن شافعیہ حنابلہ کے خلاف پڑتا ہے کما یظهر ذلك من المذاهب الذی کوہا قبل، ② اور ترجمہ کا جزء ثانی یہ ہے کہ فرس اور سلاح ان دونوں کا شمار سلب میں ہے، یہ بھی فی الجملہ ایک اختلافی مسئلہ ہے کہ سلب کا مصداق مقتول کا کون کون سا سامان ہے، سلاح کا سلب سے ہونا تو اجتماعی ہے، اور فرس اور دابہ بھی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سلب میں

داخل ہے البتہ امام احمد سے اس میں دو روایتیں ہیں۔

۲۷۱۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَنْبَلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي صَفْوَانُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ نَفْعٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ، قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ فِي غَزْوَةِ مُؤَتَةَ فَرَأَيْتُنِي مَدَّةً مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ لَيْسَ مَعَهُ غَيْرُ سَيْفِهِ، فَتَخَرَّ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ جُرُوءًا فَسَأَلَهُ الْمُنْدَرِيُّ طَائِفَةً مِنْ جُلْدِهِ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ، فَأَتَّخَذَهُ كَهَيْئَةِ الدَّرَقِ وَمَضَيْنَا فَلَقِينَا جُمُوعَ الرُّومِ وَفِيهِمْ رَجُلٌ عَلَى فَرَسٍ لَهُ أَشَقَرٌ عَلَيْهِ سَرَجٌ مَذْهَبٌ وَسِلَاحٌ مَذْهَبٌ، فَجَعَلَ الرُّومِيُّ يُغَرِّي بِالْمُسْلِمِينَ، فَقَعَدَ لَهُ الْمُنْدَرِيُّ خَلْفَ صَخْرَةٍ فَمَرَّ بِهِ الرُّومِيُّ فَعَرَّقَ فَرَسَهُ فَخَرَّ وَعَلَاهُ لَقِيتُهُ وَحَارَ فَرَسُهُ وَسِلَاحُهُ، فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْمُسْلِمِينَ بَعَثَ إِلَيْهِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَأَخَذَ مِنَ السَّلْبِ، قَالَ عَوْفٌ: فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ: يَا خَالِدُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِالسَّلْبِ لِلْقَاتِلِ؟ قَالَ: بَلَى، وَلَكِنِّي اسْتَكْفَرْتُهُ، قُلْتُ: لَتَرُدَّهُ عَلَيْهِ أَوْ لَا عَزَّ فَتَكْفُرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَبَى أَنْ يَرُدَّهُ عَلَيْهِ قَالَ عَوْفٌ: فَاجْتَمَعْنَا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَضَيْتُ عَلَيْهِ قِصَّةَ الْمُنْدَرِيِّ وَمَا فَعَلَ خَالِدٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا خَالِدُ مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ؟» قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ اسْتَكْفَرْتُهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا خَالِدُ مَرَدَّ عَلَيْهِ مَا أَخَذْتَ مِنْهُ»، قَالَ عَوْفٌ: فَقُلْتُ لَهُ: دُونَكَ يَا خَالِدُ، أَلَمْ أَفِ لَكَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَمَا ذَلِكَ؟» فَأَخْبَرْتُهُ قَالَ: فَقَضَيْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «يَا خَالِدُ لَا تَرُدَّهُ عَلَيْهِ، هَلْ أَنْتُمْ تَارِكُونَ لِي أَمْرًا؟ لَكُمْ صَفْوَةٌ أَمْرُهُمْ وَعَلَيْهِمْ كَذْرُؤُهُ».

عوف بن مالک اشجعی سے روایت ہے کہ میں زید بن حارثہ کے ساتھ غزوہ مؤتہ میں نکلا تو اہل یمن کا ایک شخص میری مدد کیلئے میرا ساتھی بن گیا اس کے پاس ایک تلوار کے سوا کچھ نہ تھا۔ مسلمانوں میں سے ایک شخص نے ایک اونٹ ذبح کیا۔ مددی (میری مدد کرنے والے ساتھی) نے اس کی تھوڑی سی کھال مانگ لی اور اس نے دے دی۔ مددی نے اس کھال کی ڈھال بنائی۔ جب ہم لوگ چلے یہاں تک کہ روم کی فوجوں سے مدد بھیڑ ہوئی۔ ان فوجوں میں ایک شخص اشتر (سرخ) گھوڑے پر سوار تھا جس کی زین سنہری اور اس کے ہتھیار بھی سنہرے تھے۔ وہ مسلمانوں پر خوب حملے کر رہا تھا۔ تو مددی اس سوار کی تباہی میں ایک چٹان کی آڑ میں بیٹھ گیا۔ جب وہ سوار وہاں سے گزرا تو مددی نے اس کے گھوڑے کے پاؤں کاٹ دیئے وہ رومی گر گیا۔ مددی اس پر چڑھ کر بیٹھ گیا اور اس کو قتل کر دیا اور گھوڑا اور اس کے ہتھیار لے لئے۔ جب اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو فتح عنایت فرمائی تو حضرت خالد بن ولیدؓ نے (جو کہ اس وقت فوج کے سپہ سالار تھے) مددی کے پاس کسی شخص کو بھیجا اور اس سامان میں سے کچھ حصہ لے لیا۔ عوف نے کہا کہ میں خالد بن ولیدؓ کے پاس آیا اور کہا کہ اے خالد کیا تم نہیں جانتے ہو کہ نبی کریم ﷺ نے قاتل کیلئے مقتول کا سامان مقرر کر دیا ہے۔ خالد نے کہا کہ مجھ کو علم ہے لیکن میں نے اس سامان کو زیادہ سمجھا میں نے کہا تم یہ سامان اسکو دے دو ورنہ میں تم کو رسول کریم ﷺ کے سامنے جلاؤں گا مگر خالدؓ نے سامان دینے سے انکار کر دیا۔ عوف نے کہا کہ پھر

ہم سب لوگ رسول کریم ﷺ کے گرد جمع ہوئے تو میں نے مددی کا واقعہ بیان کیا اور خالد نے جو اس کے ساتھ کیا وہ بھی بتایا۔ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے خالد! تم نے ایسا کام کیوں کیا؟ خالد نے کہا: یا رسول اللہ! اس سامان کو میں نے زیادہ سمجھا (اسلئے میں نے اس میں سے کچھ لے لیا) رسول کریم ﷺ نے فرمایا: اے خالد! جو تم نے لیا ہے وہ دے دو عوف نے کہا کہ اے خالد! میں نے تم سے جس چیز کا وعدہ کیا تھا وہ اب پورا کیا ہے (یہ سن کر) رسول کریم ﷺ نے دریافت فرمایا: کیا معاملہ ہے؟ میں نے پورا واقعہ سنایا۔ رسول کریم ﷺ غصہ ہو گئے اور فرمایا: اے خالد! اسکو ہرگز نہ دو کیا تم میری وجہ سے میرے امراء سے باز رہ سکتے ہو؟ ان امراء کے وعدہ کام تمہارے لئے نفع مند ہیں اور ان کے بدلے معاملہ کا وبال ان پر ہی ہو گا۔

۲۷۲۰ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ: سَأَلْتُ ثَوْمَةَ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ، فَحَدَّثَنِي عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَفِيرٍ<sup>۱</sup>، عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ، نَحْوُكَ.

عوف بن مالک اشجعی سے گزشتہ حدیث کی طرح روایت ہے۔

صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۷۵۳) سنن ابی داود - الجہاد (۲۷۱۹) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۸/۶)

شرح الأحادیث: عوف بن مالک جو غزوہ موتہ میں شریک تھے وہ اس غزوہ کا اپنا ایک واقعہ بیان کرتے ہیں کہ جب میں غزوہ موتہ میں جا رہا تھا تو ایک یمنی شخص راستہ سے بطور مدد کے میرے ساتھ ہو گیا، جس شخص کا باقاعدہ جہاد میں نام نہ ہو اور وہ از خود لشکر کی مدد کیلئے ساتھ ہو جائے غالباً اسی کو مددی کہتے ہیں، عوف کہتے ہیں کہ اس یمنی کے ساتھ سوائے تلوار کے اور کوئی چیز نہیں تھی، حتیٰ کہ اس کے پاس ڈھال بھی نہیں تھی، جس کی بڑی ضرورت ہوتی ہے لڑائی میں، تو اللہ تعالیٰ نے اس کیلئے ڈھال کا انتظام اس طور پر کر دیا کہ راستہ میں کسی لشکر کی لپٹاؤنٹ ذبح کیا (زادہ کیلئے) تو اس مددی نے اس سے کھال کا ایک ٹکڑا لے لیا، اور پھر اس سے ڈھال بنالی، (ڈھال چمڑے ہی کی ہوتی ہے، دشمن کے حملہ سے بچنے کیلئے ہوتی ہے) عوف کہتے ہیں! جب ہم لڑائی کے مقام پر پہنچے تو رومیوں کے بہت بڑے لشکر سے مقابلہ ہوا، ان رومیوں میں ایک رومی اپنے سرخ گھوڑے پر سوار تھا جس پر ایسا زین کسبہ ہوا تھا جو مذہب تھا، یعنی اس پر سونا جڑا ہوا تھا، اور اس کے ہتھیار تلوار وغیرہ بھی مذہب اور بڑے قیمتی تھے وہ کہتے ہیں، یہ رومی شخص مسلمانوں میں بہت تیزی سے کشت و خون کر رہا تھا (اس مددی نے یہ ٹھان لی کہ مجھے اس رومی کا کام ان شاء اللہ تعالیٰ تمام کرنا ہے) چنانچہ وہ مددی ایک چٹان کی آڑ میں اس کے پیچھے بیٹھ گیا، جب رومی اس کے سامنے کو گزرا تو اس نے تلوار چلائی جس سے اس رومی کے گھوڑے کی ٹانگ کٹ گئی، وہ رومی اپنے گھوڑے سے گرا اور یہ مددی اس پر

۱ یہاں اختلاف نسخ ہے جس کی طرف شیخ عوامہ نے اشارہ فرمایا ہے، وہ کہتے ہیں نجید بن نفیر، عن عوف: هكذا في الأصول كلها، و تحفة الأشراف ۲۱۰: ۲ (۱۰۹۰۲)، و بئذ الجہود ۱۲: ۳۱۳، و في عون المعبود ۷: ۳۹۱ و طبعه حمص زیادة: عن أبيه، قبل: عن عوف، خطأ، (کتاب السنن

چڑھا اور اس رومی کو قتل کر ڈالا، اور اس کا گھوڑا اور ہتھیار اس نے سمیٹ لئے جب مسلمانوں کو مکمل فتح ہو گئی (اور خالد بن ولید امیر لشکر کو معلوم ہوا کہ اس مددی یمنی کے پاس رومی کا بڑا قیمتی سلب موجود ہے) تو خالدؓ نے اسکے پاس آدمی بھیج کر بعض حصہ سلب کا اس سے لے لیا، (اس یمنی نے کچھ نہیں کہا لیکن عوفؓ کو اس پر ناگواری ہوئی چنانچہ عوفؓ کہتے ہیں کہ) میں خالد بن الولیدؓ کے پاس گیا، اور ان سے اس سلسلہ میں بات کی اور یہ کہ سلب تو قاتل کیلئے ہوا کرتا ہے، آپ کو معلوم نہیں حضور ﷺ کا فیصلہ، حضرت خالد بن الولیدؓ نے فرمایا کہ ہاں معلوم ہے لیکن میں نے اس سلب کی مقدار کو بہت کثیر سمجھا اس لئے اس میں سے کچھ لے لیا، اور سارا اس کو دینا مناسب نہیں سمجھا۔ فُلْتُ: لَتَرَوْنَهُ عَلَيْهِ أَوْ لَا تَعْرِفَنَّكَهَا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عوفؓ کہتے ہیں: میں نے خالدؓ سے کہا یا تو آپ اس سلب کو ضرور بالضرور اسکی طرف لوٹا دیں ورنہ میں آپ کو اس کا مزا چکھاؤں گا، حضور ﷺ کے پاس جا کر، حضرت خالدؓ نے عوفؓ کے اس کہنے کی پرواہ نہیں کی اور دینے سے انکار کر دیا، عوفؓ کہتے ہیں: جب ہم حضور ﷺ کے پاس پہنچے تو میں نے آپ سے مددی کا پورا قصہ بیان کیا، یعنی اس کا کارنامہ، اور جو کچھ خالدؓ نے اس کیساتھ کیا تھا وہ بھی حضور ﷺ سے بیان کیا، حضور ﷺ نے پوچھا خالدؓ سے کہ آپ نے ایسا کیوں کیا؟ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے اس سلب کو بہت زائد سمجھا، حضور ﷺ نے فرمایا: ابے خالد! جو کچھ تم نے ان سے لیا وہ سب لوٹا دو، حضرت خالدؓ نے حضور ﷺ کے حکم کی فوراً تعمیل کر دی عوفؓ کہتے ہیں: میں نے اس پر خالدؓ سے کہا: فَوَيْلٌ يَا خَالِدُ، أَلَمْ أَفِ لَكَ؟ کہ اے خالدؓ لے، یعنی اس چیز کو جسکا میں نے تم سے وعدہ کیا تھا، اور آگے یہ بھی کہا، دیکھ کیا میں نے جو تجھ سے کہا تھا اسے پورا نہیں کر دیا، حضرت خالدؓ تو کچھ نہیں بولے مگر حضور ﷺ نے پوچھا عوفؓ سے کہ یہ کیا بات تم کہہ رہے ہو، عوفؓ کہتے ہیں میں نے (بڑی خوشی خوشی) حضور ﷺ کو ساری بات بتلا دی (یہ یوں سمجھ رہے تھے کہ میں نے بڑا اچھا کام کیا، ایک حقدار کو اسکا حق پہنچانے کی کوشش کی، اور یہ نہ سوچا کہ امیر کی اطاعت اور اسکا احترام بھی بہت ضروری ہے) اس پر حضور ﷺ بہت ناراض ہوئے عوفؓ پر (یعنی مجھ پر کیونکہ راوی دہی ہیں) اور اب حضور ﷺ نے یہ فرمایا کہ اے خالدؓ اب مت لوٹانا اس پر، گویا آپ ﷺ نے اپنا فیصلہ واپس لے لیا اور آپ ﷺ نے عوفؓ کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا: هَلْ أَتَيْتُمْ تَابِرَ كُونَ بِي أَمْرًا شَيْءًا؟ لَكُمْ صَفْوَةٌ أَمْرُهُمْ وَعَلَيْهِمْ كَذِبُهُمْ تَمِيرُهُمْ؟ یعنی چھوڑ دینا چاہئے ان پر نقد نہیں کرنا چاہئے، انکی صاف بات اور انصاف والا معاملہ تمہارے حق میں مفید ہے ہی، اور ان کا گدلا معاملہ ان پر ہو گا اس کا وبال (تم ان کی اصلاح کیوں کرتے ہو)۔

دیکھئے! حضرت عوف بن مالک اشجعی نے اپنا یہ واقعہ جس پر حضور ﷺ ان سے ناراض بھی ہوئے اور ان پر ڈانٹ بھی پڑی لیکن وہ اس واقعہ کو خود بڑی رغبت کیساتھ تفصیل سے بیان کر رہے ہیں، یہ ان صحابیؓ کی کمال دیانت فی النفل ہے کہ جو واقعہ حضور ﷺ کے سامنے پیش آیا خواہ وہ اپنے خلاف ہی ہو اس کو لوگوں سے بیان کرنا ہے ضرور، اور عوفؓ ہی کیا تمام صحابہ کا یہی حال تھا، حدیث کی کتابوں میں اس کے اور بھی نظائر ہیں، اس حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت دیکھ لی جائے، ظاہر ہے، اس



حدیث سے ایک یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ سلب کی تخمیس نہیں کیجائیگی اس لئے کہ حضور ﷺ نے پورے سلب کا فیصلہ قاتل کیلئے فرمایا تھا بلا تخمیس کے، چنانچہ اس مسئلہ کو مصنف اگلے باب میں بیان کر رہے ہیں اور اسی حدیث سے استدلال کیا ہے، والحدیث أخرجه مسلم، قالہ النذہی۔

### ۱۴۹۔ بَابُ فِي السَّلْبِ لَا تَحْمِسُ

مقتول کا پورا سامان غازی کو ملے گا اور اس میں سے پانچواں حصہ نہیں نکالا جائے گا۔

۲۷۲۱۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَيَّاشٍ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ، وَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «قَضَى بِالسَّلْبِ لِلْقَاتِلِ، وَلَمْ يَحْمِسِ السَّلْبَ».

ترجمہ: حضرت عوف بن مالک اشجعی اور حضرت خالد بن ولیدؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے مقتول کے سامان کے بارے میں فرمایا کہ اس کا سامان اس کے قاتل کو ملے گا اور آپ ﷺ نے اس سامان میں سے پانچواں حصہ نہیں نکالا۔  
صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۷۵۳) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۲۱) مستند احمد - باقی مستند الأنصار (۲۶/۶) مستند احمد - باقی مستند الأنصار (۲۸/۶)

شرح الحدیث: اس مسئلہ میں مذاہب ائمہ: تخمیس سلب کا مسئلہ بھی اختلافی ہے، مصنفؒ نے تو ترجمہ الباب میں تخمیس کی نفی کی ہے امام شافعیؒ اور احمدؒ کا مسلک یہی ہے، اور حنفیہ کے نزدیک بھی یہی ہے کہ اسکی تخمیس نہیں کی جائیگی الا ان قید الامام یعنی مگر یہ کہ امام اعلان کے وقت قید لگا دے تخمیس کی، مثلاً وہ یوں اعلان کرے من قتل قتیلًا فلہ سلبہ بعد التخمیس تو پھر اس صورت میں ہمارے یہاں اسکی تخمیس ہوگی، حافظؒ نے امام مالکؒ سے تخمیس سلب کے مسئلہ میں تحیر نقل کی ہے، یعنی یہ کہ امام کو اختیار ہے تخمیس اور عدم تخمیس کا، اس باب کے تحت میں مصنفؒ نے اوپر والی حدیث ہی ذکر کی ہے۔

### ۱۵۰۔ بَابُ مَنْ أَجَازَ عَلَى جَزْبِ مِثْقَلٍ مِنْ سَلْبِهِ

انتہائی زخمی مشرک کے کام تمام کرنے والے کو بھی اسکے سامان میں سے بطور انعام کچھ ملے گا۔

ترجمہ الباب کی شرح: اس ترجمہ الباب کی شرح اور جو مصنفؒ فرما رہے ہیں وہ یہ ہے کہ اگر یہ صورت پیش آئے کہ کسی کافر کو اولاً ایک مجاہد صرف زخمی کر دے، دوسرا غازی آکر اس کا کام تمام کر دے تو اس صورت میں سلب کس کیلئے ہوگا، آیا من اجاز کیلئے یا پہلے شخص کیلئے؟ اس میں مذاہب ائمہ ان شاء اللہ تعالیٰ..... اس طرح ہیں کہ امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک سلب

اول ہی کیلئے ہو گا، اور حنفیہ کے نزدیک اس کا مدار نوعیت جرح پر ہے اگر اول حملہ کرنے والے نے اس کافر کو بالکل معذور اور نکما کر دیا تب تو سلب اول ہی کیلئے ہو گا ورنہ آخر کیلئے ہو عند مالک علی رہای الإمام (من حاشیة الشیخ علی البذل) (۱)۔

۲۷۲۲

جَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبَّادٍ الْأَزْدِيُّ، قَالَ: بَحَثْنَا وَكَيْفَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: «نَقَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ يَدْرُسُ بَيْتَ أَبِي جَهْلٍ كَانَ قَتْلَهُ».

ترجمہ

عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے غزوہ بدر کے دن مجھے ابو جہل کی تلوار بطور نفل کے دی عبد اللہ بن مسعود نے ابو جہل کو قتل کیا تھا۔

شرح الحدیث من حیث الفقہ ومذاهب الأئمة حضرت عبد اللہ بن مسعود فرما رہے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے مجھ

کو ابو جہل کی تلوار، جنگ بدر میں، بطور انعام و حصہ زائدہ کے عطا فرمائی، راوی کہتا ہے، اس لئے کہ عبد اللہ بن مسعود نے اس کو قتل کیا تھا، حضرت عبد اللہ کے ابو جہل کو قتل کرنے کا ذکر چند باب پہلے گزر چکا، جس میں یہ تھا کہ اولاً میں نے اس پر تلوار چلائی مگر اس تلوار نے کام نہ کیا تو پھر میں نے ابو جہل ہی کی تلوار سے اس کا کام تمام کیا۔

یہ حدیث بظاہر امام شافعیؒ و احمدؒ کے خلاف ہے جیسا کہ مذاہب مذکورہ کو دیکھنے سے پتہ چلتا ہے تو اس کا جواب شافعیہ کی طرف سے امام بیہقیؒ نے یہ دیا کہ یہ واقعہ بدر کا ہے اور غنائم بدر کا مسئلہ جداگانہ ہے، غنائم بدر کا کامل و مکمل اختیار حضور ﷺ کو تھا نص قرآنی کی وجہ سے یَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ (۲) یہ آیت غنائم بدر ہی کے بارے میں نازل ہوئی ہے جیسا کہ ابو داؤد ہی میں آگے چل کر اسکی تصریح آئے گی باب فی الثقل میں۔

اسکے بعد سمجھئے کہ یہ حدیث حنفیہ کے ایک حیثیت سے خلاف ہے اور ایک حیثیت سے ان کے موافق، ترجمہ الباب والے مسئلہ کے لحاظ سے تو یہ ہمارے خلاف ہے، اس کا جواب تو یہی ہو جائے گا جو ابھی بیہقیؒ نے دیا، اور دوسرا مسئلہ اس میں یہ ہے جس کو ہم کہہ رہے ہیں کہ اس میں یہ ہمارے موافق ہے کہ حنفیہ و مالکیہ کا مسلک سلب کے بارے میں یہ گزرا ہے کہ سلب مقتول کا قاتل کیلئے ہونا بطریق استحقاق نہیں بلکہ بطریق تنفیل ہے، یعنی امام کے فیصلہ پر موقوف ہے، تو یہ حدیث اس مسئلہ میں ہمارے موافق اس حیثیت سے ہے کہ دیکھئے صحیح (۳) بخاری کی روایت میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے معاذ بن عمرو اور معاذ بن عمرو بن الجموح ان دونوں کی تلواروں کو دیکھ کر فرمایا: کِلَا مَعَا قَتْلَهُ کہ بے شک تم دونوں ہی نے اسکو قتل کیا ہے لیکن اس کے باوجود آپ ﷺ نے سلب کا فیصلہ معاذ بن عمرو بن الجموح کے لئے فرمایا، اگر سلب کا مدار امام کی عطا پر نہ ہوتا تو پھر وہ سلب

(۱) ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۳۱۴

(۲) تمہ سے پوچھتے ہیں حکم غنیمت کا تو کہہ دے کہ مال غنیمت اللہ کا ہے اور رسول کا (سورۃ الأنفال ۱)

(۳) فی باب من لم یقتل من الأنساب من کتاب در فض الخمس و رقم الحدیث ۲۹۷۲۔

دونوں کو ملنا چاہئے تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### ۱۵۱۔ بَابُ فِيمَنْ جَاءَ بَعْدَ الْقِدْمَةِ لِمَنْهُمْ لَهُ

جو شخص مال غنیمت کے تقسیم ہونے کے بعد پہنچے اس کو حصہ نہیں ملے گا۔ یہاں سے سہام غنیمت اور ان کے مستحقین کے ابواب شروع ہوتے ہیں، مصنفؒ یہ فرما رہے ہیں کہ جو شخص تقسیم غنیمت کے بعد میدان جہاد میں پہنچے اس کیلئے سہم غنیمت نہیں ہے۔

اس مسئلہ میں مذاہب ائمہ: اس مسئلہ میں مذاہب ائمہ اس طرح ہیں کہ جمہور علماء ومنہم الأئمة الثلاث کے نزدیک سہم غنیمت کا مدار قتال اور انقضاء قتال پر ہے لہذا جو شخص قتال کے دوران وہاں پہنچ جائے گا اس کیلئے سہم غنیمت ہوگا، اور جو انقضاء قتال کے بعد پہنچے گا اس کیلئے نہیں ہوگا، اور حنفیہ کے نزدیک اس کا مدار آخر از اور قسمة پر ہے آخر از یعنی مال غنیمت کو سمیٹ کر دارالاسلام منتقل کر لینا، تو جو شخص آخر از سے پہلے پہنچے گا اور ایسے ہی تقسیم سے بھی پہلے، یعنی ابھی تک مال غنیمت دارالحرب ہی میں ہے اور تقسیم بھی نہیں ہوئی ہے تب تو مستحق غنیمت ہوگا اگرچہ انقضاء قتال ہو چکا ہو اور اگر بعد از آخر از پہنچایا قبل از آخر از لیکن بعد تقسیم غنیمت تو ان دونوں صورتوں میں مستحق غنیمت نہ ہوگا، اس کے بعد حدیث الباب کو لیجئے۔

۲۷۲۳۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَسْعُودٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْوَلِيدِ الزُّبَيْدِيِّ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، أَنَّ عَنبَسَةَ بْنَ سَعِيدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمْعَ أَبَا هُرَيْرَةَ، يُحَدِّثُ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ أَبَانَ بْنَ سَعِيدٍ إِلَى سَرِيَّةٍ مِنَ الْمَدِينَةِ قِيلَ نَجِدُ، فَقَدِمَ أَبَانُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَصْحَابُهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَدِيدٍ بَعْدَ أَنْ فَتَحَهَا، وَإِنَّ حُرْمَةَ خِيْلَهُمْ لَيْفٌ، فَقَالَ أَبَانُ: أَقْسِمُ لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَقُلْتُ: لَا تَقْسِمُ لَهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ أَبَانُ: أَلَيْتَ بِهَا يَا وَبُرَّحَدَّ عَلَيْنَا مِنْ رَأْسِ خِمَالٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اجْلِسْ يَا أَبَانُ» وَلَمْ يَقْسِمْ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: حضرت سعید بن عاصؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ابان بن سعید بن العاص کو مدینہ منورہ سے نجد کی جانب ایک لشکر کا سردار بنا کر روانہ فرمایا۔ پھر ابان بن سعید اور ان کے ساتھی آپ ﷺ کی خدمت میں واپس گئے جب آپ ﷺ قلعہ (خیبر) فتح فرما چکے تھے اور ان کے گھوڑوں کی بیٹی کھجور کی چھال کی تھی۔ ابان نے کہا: یا رسول اللہ! ہمیں بھی مال غنیمت کی تقسیم میں حصہ دیجئے۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ان لوگوں کیلئے تقسیم میں حصہ نہ نکالئے ابان نے کہا کہ اے وہیریہ بات کہہ رہے ہو (وہ ایک قسم کا جانور ہوتا ہے جو کہ بلی جیسا ہوتا ہے یہ لفظ طنز کے طور پر کہا) جو ہمارے پاس جنگلی بیری سے ابھی نیچے اتر کر آیا ہے۔ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: اے ابان! بیٹھو پھر آپ ﷺ نے ابان کو اور ان کے ساتھیوں کو حصہ نہ دیا۔

صحیح البخاری - الجہاد والحدود (۲۶۷۲) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۹۶) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۲۳)

شرح الحدیث

مضمون حدیث یہ ہے آپ ﷺ نے ابان بن سعیدؓ کو ایک سریہ پر امیر بنا کر مدینہ منورہ سے نجد کی جانب بھیجا (اس اثناء میں حضور ﷺ اور صحابہ خیر کو فتح کرنے کیلئے وہاں پہنچ چکے تھے) ابان بن سعیدؓ اور ان کے اصحاب جو لوٹے تو سیدھے خیر پہنچے جب کہ خیر فتح ہو چکا تھا۔ اس کے بعد روایت میں ہے: **وَأَنَّ حُرْمَةَ خَيْبَرٍ لَيْسَتْ حَرَمٌ حَرَامٌ لِّعَنِي**، اور لیف کھجور کے درخت کی جھال، یعنی ان آنے والوں کے گھوڑوں کے کمر کے پٹکے کھجور کی جھال کے تھے، ممکن ہے راوی کی غرض اس سے ان کا فقر بیان کرنا ہو، اور ہو سکتا ہے اس سے مقصود محض بیان واقع ہو، اب صورت حال یہ پیش آئی کہ ابانؓ نے حضور ﷺ سے یہ عرض کیا: یا رسول اللہ! غنیمت خیر میں ہمارا بھی حصہ لگائیے گا، ابو ہریرہؓ جو راوی حدیث ہیں وہ کہتے ہیں، میں بھی اس وقت وہاں موجود تھا تو میں نے حضور ﷺ سے یہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ان لوگوں کا حصہ نہ لگائیے (اس پر ابانؓ کو ظاہر ہے کہ ناگواری ہوئی ہو) پس ابانؓ نے کہا: **أَنْتَ بِهَا يَا وَهْبُ تَحْدِثُ عَلَيْنَا مِنْ بَنَائِمْ ضَالٍّ** یعنی ابانؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو۔۔۔ جل کر۔۔۔ یوں کہا اے گھوٹن! تو یہ بات کہہ رہا ہے، **أَنْتَ بِهَا أَيْ أَنْتَ تَقُولُ بِهَذِهِ الْكَلِمَةِ**، انہوں نے ابو ہریرہؓ کو وہر تحقیر اُکھا ہے (وہر ہماری زبان کے اعتبار سے مونث ہے اسلئے آگے ترجمہ اسی کے مطابق ہے) جو اتر آئی ہے ہمارے پاس کسی جنگل سے، ضال کی تفسیر امام بخاریؒ نے السدہ الدی کے ساتھ کی ہے، یعنی جنگل بیری اس پر حضور ﷺ نے ابانؓ سے یہ فرمایا: بیٹھ جا اے ابان، یعنی لڑمت، آگے راوی کہتا ہے، حضور ﷺ نے ان لوگوں کا مال غنیمت میں حصہ نہیں لگایا تھا۔

**حدیث کی توجیہ حنفیہ کی طرف سے:** یہ حدیث بظاہر جمہور کے موافق اور حنفیہ کے خلاف ہے، اسلئے کہ مال غنیمت کا نہ ابھی تک احراز ہوا تھا اور نہ وہ تقسیم ہوا تھا، لیکن انتضاء قتال ہو چکا تھا، اس کا جواب حنفیہ کی طرف سے بعض حضرات نے یہ دیا ہے کہ جب خیر مسلمانوں کے قبضہ میں آگیا تو یہ سمجھو کہ وہ دارالاسلام ہی ہو گیا تھا، لہذا احراز غنیمت پایا گیا۔

اس حدیث کے دوسرے طریق (یعنی آئندہ حدیث برقم ۲۷۲۴) میں مضمون اس کے برعکس ہے، اس میں اس طرح ہے **عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَيْبَرٍ حِينَ افْتَتَحَهَا فَسَأَلَنِي أَنْ يُسْهِمَ لِي، فَتَكَلَّمْتُ** الخ۔

۲۷۲۴ - **حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ يَحْيَى الْبَلْخِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَان، قَالَ: حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ، وَسَأَلَهُ إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ، فَحَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ، أَنَّهُ سَمِعَ عُبَيْدَةَ بْنَ سَعِيدٍ الْقُرَشِيِّ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَيْبَرٍ حِينَ افْتَتَحَهَا فَسَأَلَنِي أَنْ يُسْهِمَ لِي، فَتَكَلَّمْتُ بَعْضُ وَلَدِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ، فَقَالَ: لَا تُسْهِمُ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: فَقُلْتُ: هَذَا قَاتِلُ ابْنِ قَوْقِلٍ، فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ: «يَا عَجَبًا لَوْ هَرَقْتُكَ لَوَيْحَتَايَ قَدْ تَدَلَّى عَلَيْنَا مِنْ قَدُومِ ضَالٍّ يُعَذِّبُنِي بِقَتْلِ امْرِئٍ مُسْلِمٍ أَكْرَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى يَدَيَّ، وَلَمْ يُهَيِّ عَلَى يَدَيْهِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَؤُلَاءِ كَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ وَقَتْلِيلَ مِنْهُمْ سِتَّةٌ وَرَجَعَ مَنْ بَقِيَ»۔**

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں مدینہ منورہ میں آیا اور رسول کریم ﷺ خیر میں تھے جب

شرح

آپ ﷺ نے اس کو فتح کیا تھا۔ میں نے آپ ﷺ سے کہا: میرا بھی حصہ دیجئے تو سعید بن العاص کے لڑکوں میں سے ایک لڑکے (ابان بن سعید) نے کہا کہ اے رسول اللہ! اسکو ہر گز حصہ نہ دیں۔ میں نے کہا کہ یہی شخص ابن قو قل کا قاتل ہے۔ سعید بن العاص نے کہا کہ ہم کو ایک در (جانور) پر حیرت ہے کہ جو ہمارے پاس جنگلی بیری سے اتر کر آیا ہے جو کہ مجھ کو ایک مسلمان کے قتل پر عار دلاتا ہے اللہ تعالیٰ نے اس کو میرے ہاتھ پر عزت دی اور اس نے مجھے اس کے ہاتھوں ذلیل نہیں کیا۔

صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۶۷۲) صحیح البخاری - النفاذی (۳۹۹۶) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۲۴)

ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں: میں اسلام لانے کی غرض سے مدینہ آیا، وہاں آکر معلوم ہوا کہ آپ ﷺ تو غزوہ خیبر میں تشریف لے گئے، میں وہاں پہنچا جبکہ آپ ﷺ اس کو فتح کر چکے تھے، میں نے آپ ﷺ سے درخواست کی کہ میرا بھی حصہ لگائیے گا، تو اس پر ابان بن سعیدؓ بولا: یا رسول اللہ! ابو ہریرہؓ کا حصہ مت لگائے گا، ابو ہریرہؓ کہتے ہیں: میں نے اس کی جوابی کارروائی میں حضور ﷺ سے عرض کیا: هَذَا قَاتِلُ ابْنِ قَوْقَلٍ کہ یا رسول اللہ! ابان تو نعمان بن قو قل صحابی کا قاتل ہے یعنی یہ بڑا غلط آدمی ہے، فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ، یہاں پر روایت میں سعید بن العاصؓ ہی ہے لیکن سیاق روایت کا تقاضا یہ ہے کہ ابان بن سعیدؓ ہونا چاہئے، جب ابو ہریرہؓ نے ابانؓ کو ایک صحابی کا قاتل قرار دیا، اور ان پر قتل کا الزام لگایا تو اس کے جواب میں ابانؓ نے کہا کہ تعجب ہے اس گھونس سے جو ہمارے پاس کسی جنگلی بیری سے اتر آئی کہ مجھے عار دار رہا ہے ایک مسلمان آدمی کے قتل کے ساتھ، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو میرے ہاتھوں عزت بخشی (کہ میری وجہ سے اس کو مرتبہ شہادت ملا) اور مجھ کو اس کے ہاتھوں ذلیل اور رسوا نہیں کیا۔

ان دونوں روایتوں کے مضمون میں جو فرق ہے سوال و جواب کی ترتیب کے اعتبار سے اس کا جواب بعض محدثین جیسے امام ذہبیؒ نے تو اس طرح دیا کہ پہلی روایت کو راجح اور دوسری کو مرجوح قرار دیا، اور بعضوں نے جمع بین الروایتیں اس طرح کیا کہ ہو سکتا ہے دونوں باتیں پائی گئی ہوں، ابو ہریرہؓ کی طلب پر ابانؓ نے یہ کہا، اور ابانؓ کی طلب پر ابو ہریرہؓ نے یہ کہا، حدیث الباب الأول أخرجه البخاری تعلیقاً، والغانی أخرجه البخاری (مسند) قالہ المنذری،

۲۷۲۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ، حَدَّثَنَا بُرَيْدٌ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: "قَدِمْنَا فَوَافَقْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ افْتَتَحَ خَيْبَرَ فَأَسْأَلَهُمْ لَنَا - أَوْ قَالَ: فَأَعْطَانَا مِنْهَا - وَمَا قَسَمَ إِلَّا خِيَابَ عَنْ فَتَحِ خَيْبَرَ مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا لِمَنْ شَهِدَ مَعَهُ إِلَّا أَصْحَابَ سَفِينَتِنَا جَعْفَرٌ وَأَصْحَابُهُ فَأَسْأَلَهُمْ لَهُمْ مَعَهُمْ.

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ یمن سے آئے اور ہم رسول کریم ﷺ کے پاس اس وقت آئے جب آپ ﷺ نے خیبر (قلعہ) فتح فرمایا تو آپ ﷺ نے ہم لوگوں کو غزوہ خیبر کے (مال) غنیمت میں حصہ عطا فرمایا یا کہا کہ ہمیں کچھ عطا فرمایا اور اس میں سے کسی ایسے شخص کیلئے حصہ نہ نکالا جو اس وقت حاضر نہ تھا۔ سوائے اسکے جو کہ

آپ ﷺ کے ساتھ جہاد میں شریک تھا البتہ ہماری کشتی کے لوگوں یعنی حضرت جعفر بن ابی طالب اور ان کے ساتھیوں کو دیگر مجاہدین کے ساتھ حصہ عطا فرمایا۔

صحیح البخاری - فرض الخمیس (۲۹۶۷) صحیح البخاری - المناقب (۳۶۶۳) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۹۰)

صحیح البخاری - المغازی (۳۹۹۲) صحیح مسلم - فضائل الصحابة (۲۵۰۳) جامع الترمذی - السید (۱۵۵۹) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۲۵)

**شرح الحدیث:** ابو موسیٰ اشعریؓ اصحاب البحر تین سے ہیں، ان کی ہجرت تانیہ حبشہ سے جو مدینہ منورہ کی طرف ہوئی اس کا حال بیان فرما رہے ہیں اور چونکہ مدینہ اور حبشہ کے درمیان سمندر ہے کشتی سے آنا جانا ہوتا ہے اسلئے انکو اور ان کے ساتھیوں کو اصحاب السفینہ سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے، چنانچہ وہ فرما رہے ہیں کہ جب ہم حبشہ سے آئے ظاہر ہے کہ اولاً مدینہ پہنچے ہوں گے، وہاں پہنچ کر معلوم ہوا کہ آپ ﷺ توفیق خیر میں مشغول ہیں تو یہ بھی ابو ہریرہؓ کی طرح وہیں پہنچ گئے، ابو موسیٰؓ یوں فرما رہے ہیں کہ آپ ﷺ نے ہم سب ساتھیوں کا خیر کی غنیمت میں حصہ لگایا، اور ہمارے علاوہ کوئی شخص ایسا نہیں جو توفیق خیر کے وقت موجود نہ ہو اور اس کا حصہ آپ ﷺ نے لگایا ہو، اصحاب سفینہ میں وہ جعفر بن ابی طالبؓ کا نام بھی لے رہے ہیں۔

یہاں پر یہ سوال ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے ابو ہریرہؓ اور ابان بن سعیدؓ کیلئے خیر کی غنیمت میں حصہ نہیں لگایا اور اصحاب سفینہ کیلئے حصہ لگایا جبکہ دونوں کی نوعیت ایک ہے، اس کا جواب سننے سے پہلے یہ سمجھئے کہ ابو ہریرہؓ اور ابانؓ کے ساتھ جو معاملہ آپ ﷺ نے فرمایا وہ جمہور کے مسلک کے موافق تھا اور حنفیہ کے مسلک کے خلاف تھا، اور اصحاب سفینہ کے ساتھ جو معاملہ آپ ﷺ نے فرمایا یہ حنفیہ کے مسلک کے تو مطابق ہے لیکن جمہور کے خلاف ہے، ہمارے موافق اس لئے ہے کہ مال غنیمت کا نہ ابھی تک احراز ہوا تھا اور نہ وہ تقسیم ہوا تھا، اور اس صورت میں ہمارے یہاں اسہام ہوتا ہے، لہذا آپ ﷺ کا یہ معاملہ اصحاب سفینہ کے ساتھ حنفیہ کے تو اصول کے مطابق ہے جمہور کے البتہ خلاف ہے، لیکن چونکہ حنفیہ پہلی حدیث میں یعنی ابو ہریرہؓ کے قصہ میں یہ کہہ چکے ہیں اشکال سے بچنے کیلئے کہ وہاں احراز ہو گیا تھا اسی لئے آپ ﷺ نے ان کا حصہ نہیں لگایا کما تقدم منا آنفاً، اب اس جواب کی رو سے اصحاب سفینہ کے ساتھ آپ ﷺ کا معاملہ ہمارے مسلک کے خلاف ہو جاتا ہے، اس توضیح کے جاننے کے بعد اب اصل اشکال کا جواب سنئے، یعنی دونوں قصوں میں وجہ فرق، وہ وجہ فرق علماء نے احتمالاً یہ بیان کی ہے کہ ممکن ہے اصحاب سفینہ کا اسہام بد رضا لغامین ہو، یا اصل غنیمت سے نہ ہو بلکہ خمس سے ہو جو بیت المال کیلئے ہوتا ہے، دوسری توجیہ یہ کی گئی ہے نعل اصحاب السفینہ بلغوا قبل تمام الفتح، یعنی اس وقت تک کامل طور پر فتح نہیں ہوئی تھی، بخلاف ابو ہریرہؓ کے کہ ان کے پہنچنے تک کامل فتح ہو چکی تھی، (وهذا التوجيه الأخير من قبل الجمهور دون الحنفية) والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی مختصراً أو مطولاً، قاله المنذرى.

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى أَبُو صَالِحٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الْقَدْرَارِيُّ، عَنْ كَلْبِ بْنِ وَائِلٍ، عَنْ هَانِئِ بْنِ قَيْسٍ،

عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ - يَعْنِي يَوْمَ بَدْرٍ - فَقَالَ: «إِنَّ عُمَانَ انْطَلَقَ فِي حَاجَةِ اللَّهِ وَحَاجَةِ رَسُولِ اللَّهِ، وَإِلَى أَتَابِعٍ لَهُ». فَضَرَبَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَهْمِهِ، وَلَمْ يَضْرِبْ لِأَحَدٍ غَابَ عَنْهُ.»

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے خطبہ دینے کیلئے غزوہ بدر کے دن کھڑے ہوئے اور ارشاد فرمایا کہ حضرت عثمانؓ بلاشبہ اللہ اور اس کے رسول کے کام کیلئے گئے ہیں اور میں ان کی جانب سے بیعت کرتا ہوں۔ پھر رسول کریم ﷺ نے حضرت عثمانؓ کیلئے حصہ مقرر فرمایا یعنی مال غنیمت میں سے اور حضرت عثمانؓ کے علاوہ کسی غیر حاضر شخص کیلئے حصہ مقرر نہیں فرمایا۔

ابن عمرؓ فرما رہے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے یوم بدر میں تقسیم غنیمت سے پہلے کھڑے ہو کر یہ فرمایا کہ بیشک عثمانؓ اللہ اور اس کے رسول کے کام سے گئے ہوئے ہیں، اور میں ان کو بیعت کرتا ہوں، یعنی آپ ﷺ نے اپنے ایک ہاتھ کو ان کا ہاتھ قرار دے کر بیعت کے طریقہ پر ہاتھ سے ہاتھ ملایا، اور پھر عثمانؓ بدر کو تقسیم فرمایا اور باقاعدہ حضرت عثمانؓ کا بھی اس میں حصہ لگایا۔

حضرت عثمانؓ کو آپ ﷺ نے ان کی زوجہ محترمہ حضرت رقیہؓ کی تیاداری کیلئے مدینہ ہی میں چھوڑ دیا تھا، یہی مراد ہے آپ ﷺ کی اس سے کہ ”وہ اللہ اور اس کے رسول کے کام سے گئے ہوئے ہیں“، چنانچہ فقہاء نے اسی واقعہ سے یہ مسئلہ مستنبط کیا کہ اگر کوئی شخص جہاد میں اس وجہ سے شریک نہ ہو سکے کہ اس کو کام نے امور مسلمین میں سے کسی امر میں لگا رکھا ہے، تو اس کا مال غنیمت میں حصہ ہو گا۔

آگے روایت میں یہ ہے، راوی کہہ رہا ہے کہ آپ ﷺ نے عثمانؓ کے علاوہ کسی ایسے شخص کا اس غنیمت میں حصہ نہیں لگایا جو جنگ میں شریک نہ ہوا ہو، اس پر حضرتؓ نے بذل الجہود میں لکھا ہے کہ یہ بات راوی اپنے علم کے اعتبار سے کہہ رہا ہے ورنہ بعض اشخاص اور بھی ایسے ہیں جن کا حصہ لگا ہے۔

اس روایت پر یہ اشکال ہے کہ جنگ بدر میں بیعت کا قصہ کہاں پیش آیا، وہ تو غزوہ حدیبیہ میں پیش آیا تھا جس کو بیعة الرضوان کہتے ہیں، اسی لئے کہا گیا ہے کہ غالباً یہ کسی راوی کا وہم ہے (كذا في العون) ولم يتعرض له في البذل۔



## ۱۵۲۔ بَابُ فِي الْمَرْأَةِ وَالْعَبْدِ يُحْذَرَانِ مِنَ الْغَنِيمَةِ

عورت اور غلام کو مال غنیمت میں سے کچھ معمولی سی چیز دے دینا

اس باب کا تعلق مواضع تقسیم غنیمت سے ہے، اس کا کلی اور جامع باب تو آگے آئے گا بلکہ فی مواضع قسم الغنیمۃ، یہ اس جامع باب کی ایک کڑی ہے، وہ یہ کہ عورت اور عبد اگر جہاد میں شرکت کرتے ہیں تو ان کیلئے سہم غنیمت ہو گا یا نہیں؟ ائمہ اربعہ کے نزدیک ذکورۃ اور حریت سہم غنیمت کے شرائط میں سے ہے، لہذا ان دونوں کا باقاعدہ حصہ نہ ہو گا، لیکن حذوہ یعنی بخشش اور عطیہ کے طور پر کوئی معمولی چیز ان کو دیدی جائے گی، اس معمولی چیز کو حذوہ اور مضغ دونوں سے تعبیر کرتے ہیں مرآۃ اور عبد کیلئے رضح کا ہونا ائمہ ثلاث کے نزدیک ہے، امام مالک اسکے بھی قائل ہیں، اصل مسئلہ میں امام اوزاعی اور حسن بن صالح کا اختلاف ہے، اوزاعی کا صرف مرآۃ کے بارے میں، اور حسن بن صالح کا صرف عبد کے بارے میں، یہ دونوں حصے کے قائل ہیں، لیکن حنفیہ کے نزدیک عبد سے عبد غیر ناذون مراد ہے جس کیلئے حصہ نہیں بخلاف العبد المأذون فانہ فی حکم الحر فی هذه المسئلة، ترجمۃ الباب میں لفظ یحذیان مضارع مجہول کا صیغہ ہے احدى یحذی احدا سے، جس کے معنی عطا کرنے کے ہیں خاص کر مال غنیمت سے۔

۲۷۲۷۔ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ مُوسَى أَبُو صَالِحٍ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الْقَزَائِنِيُّ، عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ صَيْفِيٍّ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ هُرَيْرٍ، قَالَ: كَتَبَ مُحَمَّدٌ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ عَنْ كَذَا وَكَذَا، وَذَكَرَ أَشْيَاءَ وَعَنِ الْمَمْلُوكِ أَلْفٍ فِي الْقَبِيءِ شَيْءٌ؟ وَعَنِ النِّسَاءِ هَلْ كُنَّ يَخْرُجْنَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ وَهَلْ لَهُنَّ نَصِيبٌ؟ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «لَوْلَا أَنْ يَأْتِيَ الْأَمْوَالُ مَا كَتَبْتُ إِلَيْهِ، أَمَّا الْمَمْلُوكُ فَكَانَ يُحْذَى، وَأَمَّا النِّسَاءُ فَقَدْ كُنَّ يَدَاوِينَ الْخُرُجَ وَيَسْقُونَ الْمَاءَ».

ترجمہ: حضرت یزید بن ہریر سے روایت ہے کہ نجدہ حروری نے حضرت ابن عباس کی طرف لکھا اور ان سے بہت سی چیزیں دریافت کیں اور یہ بھی معلوم کیا کہ اگر غلام جہاد میں شریک ہو تو اسکو بھی کچھ حصہ ملے گا (یا نہیں؟) اور خواتین بھی نبی اکرم ﷺ کے ساتھ جہاد میں جایا کرتی تھیں کیا انکو بھی حصہ دیا جاتا تھا یا نہیں؟ حضرت ابن عباس نے جواب دیا: اگر مجھ کو اس چیز کا اندیشہ نہ ہوتا کہ وہ بے وقوفی کرے گا تو میں ان کو جواب تحریر نہ کرتا۔ پھر حضرت ابن عباس نے جواب تحریر کیا کہ غلام کو بطور انعام کچھ دے دیا جاتا تھا اور خواتین زخیوں کا علاج کرتیں اور ان کو پانی پلاتی تھیں۔

صحیح مسلم - الجہاد والسر (۱۸۱۲) جامع الترمذی - السر (۱۵۵۶) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۲۷) مسند احمد

- من مسند بنی ہاشم (۲۲۴/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۰۸/۱)

شرح الحدیث: نجدہ حروری رئیس الخوارج نے ابن عباس سے چند مسائل دریافت کئے جن میں ایک سوال مملوک کے بارے میں تھا کہ اس کا مال غنیمت میں حصہ ہے یا نہیں، اور دوسرا سوال نساء سے متعلق تھا کہ کیا وہ حضور ﷺ کے زمانہ میں

جہاد کیلئے نکلتی تھیں، اور کیا ان کیلئے بالکحد حصہ ہوتا تھا؟ تو اس کے سوال پر ابن عباسؓ فرماتے گئے: لَوْلَا أَنْ يَأْتِيَ الْمُخَوَّفَةُ مَا كَتَبَتْ إِلَيْهِ كَمَا أَفْرَجَ بَاتِ كَالْعَرِيشَةِ نَهْ هُوَ تَا كَمَا نَهْ مَعْلُومٌ وَهُوَ كَمَا حَمَاتِ كَرِيشَةِ كَاتُومِ اس کی طرف جواب نہ لکھتا، بظاہر ابن عباسؓ اس نجدہ کے قاسد العقیدہ ہونے پر اظہار نفرت فرما رہے ہیں، مگر چونکہ دینی مسئلہ کی بات ہے اس لئے مجبوراً لکھنی پڑی ہے، بہر حال انہوں نے جواب میں لکھا کہ ہاں مملوک کو بخشش کے طور پر کچھ دے دیا جاتا تھا، اور عورتیں بھی مجروحین کی تندرستی اور خدمت کی نیت سے جہاد میں جاتی تھیں۔

اس کے بعد وہی روایت میں ابن عباسؓ کے جواب میں عورتوں سے متعلق یہ ہے: وَقَدْ كَانَ يُرْضَخُ هُنَّ كَمَا هُنَّ ابْنُ كُورِ رَضَخُ دِيَا جَاتَا تَهْ رَضَخُ كَاؤُ كَالِدِ الْمَنُورِ جِلْدُ أُولَ "بَابُ الْفَسْلِ مِنَ الْحَبِصِ" مِثْلُ ضَمْنِ حَدِيثِ كَمَا تَحْتَ آجَا كَمَا، اور وہاں ہم نے یہ بھی لکھا تھا کہ اس کا اصل محل کتاب الجہاد ہے قَدْ كَرِ. وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مُخْتَصَرًا أَوْ مَطْوَلًا. قَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَالِبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَالِيٍّ الْوُحَيْتِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ، وَالزُّهْرِيِّ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ هُرْمُزٍ، قَالَ: كَتَبَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُرَيْرِيِّ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ عَنِ النِّسَاءِ هَلْ كُنَّ يَشْهَدْنَ الْحَرْبَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ وَهَلْ كَانَ يُضْرَبُ هُنَّ بِسَهْمٍ؟ قَالَ: فَأَنَا كَتَبْتُ كِتَابَ ابْنِ عَبَّاسٍ إِلَى مُحَمَّدٍ: «قَدْ كُنَّ يَحْضُرْنَ الْحَرْبَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَمَّا أَنْ يُضْرَبَ هُنَّ بِسَهْمٍ فَلَا، وَقَدْ كَانَ يُرْضَخُ هُنَّ».

حضرت یزید بن ہرمز سے روایت ہے کہ مجھہ حروری نے حضرت ابن عباسؓ کو لکھ کر یہ دریافت کیا کہ دور نبوی ﷺ میں خواتین جہاد میں جاتی تھیں اور کیا ان کو حصہ بھی ملتا تھا؟ میں نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف سے اس کا جواب تحریر کیا کہ دور نبوی ﷺ میں خواتین جہاد میں شریک ہوتی تھیں لیکن ان کا کچھ حصہ مقرر نہیں ہوتا تھا بلکہ ان کو بطور انعام کچھ مل جاتا تھا۔

صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۸۱۲) جامع الترمذی - السیر (۱۵۵۶) سنن ابی داود - الجہاد (۲۷۲۸) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۲۴/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۰۸/۱)

حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، وَغَيْرُهُ قَالَ: أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ الْحَبَابِ، قَالَ: حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ سَلَمَةَ بْنِ زِيَادٍ، حَدَّثَنِي حُشْرُجُ بْنُ زِيَادٍ، عَنْ جَدِّهِ أُمِّ أَبِيهِ أَنَّهَا خَرَجَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ خَيْبَرِ سَادِسَ سِتِّ نِسْوَةٍ، فَبَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَبَعَثَ إِلَيْنَا فَنُفِّرُ أَبْنَاءَهُ الْقَضَبِ فَقَالَ: «مَعَ مَنْ خَرَجْتُمْ؟ وَبِإِذْنِ مَنْ خَرَجْتُمْ؟» فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ خَرَجْنَا نَقْرِلُ الشُّعْرَ وَنُعِينُ بِهِيَ سَبِيلَ اللَّهِ، وَمَعَاذُكَ الْخُرُجِ، وَتَوَادَّلُ السِّهَامَ وَنُسْقِي السَّوِيْقَ، فَقَالَ: «فَمَنْ؟» حَتَّى إِذَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ خَيْبَرَ «أَنْفَهُمْ لَنَا كَمَا أَنْفَهُ لِلرِّجَالِ». قَالَ: فُلْتُ لَهَا: يَا جَدُّوَمَا كَانَ ذَلِكَ؟ قَالَتْ: نَمْرًا.

حضرت حشر بن زیاد نے اپنی دادی ام زیادہ شجریہ سے روایت کیا ہے کہ وہ غزوہ خیبر میں رسول کریم ﷺ کے ساتھ

کے ساتھ نکلیں ہم چھ خواتین تھیں۔ اُم زیاد کہتی ہیں کہ جب رسول کریم ﷺ کو خبر ملی تو آپ ﷺ نے ہم لوگوں کو بلا بھیجا ہم لوگ گئے آپ ﷺ غصہ میں تھے۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ تم کس کے ساتھ جہاد میں شریک ہوئیں اور کس کی اجازت سے آئیں؟ ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم جہاد میں اس لئے آئی ہیں تاکہ اون کا تہ اور اس کے ذریعہ راہِ الہی میں امداد پہنچائیں اور ہمارے ساتھ زخمیوں کی دوا ہے اور ہم مجاہدین کو تیر (پکڑا) دیتی ہیں اور ان لوگوں کو ستو گھول کر پیش کرتی ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ٹھیک ہے کھڑی ہو جاؤ یہاں تک کہ خیر (کا قلعہ) فتح ہو تو آپ ﷺ نے ہم لوگوں کو بھی اس طرح حصہ عنایت فرمایا کہ جس طرح مردوں کو عنایت فرمایا۔ حشر بن زیاد نے کہا کہ ان سے میں نے معلوم کیا (یعنی اپنی دادی سے) وہ کیا حصہ تھا؟ انہوں نے کہا کہ وہ کھجور تھی۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۲۹) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۷۱/۶)

حشر بن زیاد اپنی دادی ام زیاد الاشجیہ سے روایت کرتے ہیں، وہ کہتی ہیں ہم چھ عورتیں حضور ﷺ کے ساتھ غزوہ خیبر میں نکلیں، حضور ﷺ کو جب اس کی خبر ہوئی تو آپ ﷺ نے ہمیں آدمی بھیج کر بلایا، جب ہم سب آپ کے پاس پہنچیں تو دیکھا کہ آپ ﷺ غصہ میں ہیں، آپ ﷺ نے ہم سے پوچھا کہ تم کس کے ساتھ نکلی ہو اور کس کی اجازت سے نکلی ہو؟ وہ کہتی ہیں ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم نکلی ہیں اس لئے تاکہ اون باتیں (الغزل بالفارسیہ بمعنی رشتن، کاتنا) تاکہ وہ جہاد میں کام آئے، اور ہمارے ساتھ دوا ہے مجروحین کیلئے اور تاکہ ہم مجاہدین کو تیر پکڑائیں، اور ان کو ستو وغیرہ پلائیں آپ ﷺ نے ہمارا جواب سکر فرمایا اچھا کھڑی ہو جاؤ، یہاں تک کہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر خیبر کو فتح کرا دیا اُنہم لثا کما اُنہم للرجال کہ آپ ﷺ نے مردوں کی طرح ہمارا بھی غنیمت میں حصہ لگایا۔

یہی حدیث امام اوزاعی کا مستدل ہے، جمہور کہتے ہیں کہ اس سے مراد زخخ ہے، حشر کہتے ہیں کہ میں نے ان سے پوچھا کہ حصہ میں کیا ملا؟ تو انہوں نے کہا: کھجوریں۔ والحدیث أخرجه النسائی، قاله المنذرى۔

۲۷۳۰

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا بَشْرٌ يَعْنِي ابْنَ الْمُفَضَّلِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ، قَالَ حَدَّثَنِي عُمَيْرُ مَوْلَى أَبِي الْلَّحْمِ، قَالَ: «شَهِدْتُ خَيْبَرَ مَعَ سَادَتِي، فَكَلَّمُوا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَنِي فَقُلْتُ سَيِّئًا، فَإِذَا أَنَا أَجْرُهُ فَأَخْبِرُ أُمَّي مَلُوكًا، فَأَمَرَنِي بِشَيْءٍ مِنْ خَوْفِي الْمَتَاعِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «مَعْنَاهُ أَنَّهُ لَمْ يُسْأَلْ لَهُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: «كَانَ خَرَّةَ اللَّحْمِ عَلَى نَفْسِهِ فَسَوَّى أَبِي اللَّحْمِ».

شرح

مولیٰ ابی اللحم سے روایت ہے کہ میں غزوہ خیبر میں اپنے مالکوں کے ساتھ گیا انہوں نے میرے متعلق رسول کریم ﷺ سے عرض کیا (کہ جہاد میں ان کو ساتھ لے جائیں یا نہیں؟) آپ ﷺ نے اجازت عطا فرمائی اور مجھ کو ہتھیار اٹھا کر چلنے کا حکم فرمایا تو ایک تلوار میری کمر میں لٹکائی گئی جو کہ زمین پر لگتی ہوئی جاتی تھی۔ پھر آپ ﷺ کو معلوم ہوا

کہ میں غلام ہوں تو آپ ﷺ نے مجھ کو گھر کے ستانوں میں سے بطور انعام کچھ عطا فرمایا۔

جامع الترمذی - السید (۱۵۵۷) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۳) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۵۵) سنن الدارمی - السید (۲۴۷۵)

عمیر صحابی جو کہ آزاد کردہ غلام ہیں، ایک دوسرے صحابی کے جن کا لقب آبی اللحم مشہور ہے، اور نام میں اختلاف ہے، عبد اللہ یا خلف یا الحویرث النفاری، ابو داؤد کے بعض نسخوں میں ہے: «قَالَ أَبُو غَبِيْنٍ: «كَانَ حَزْمَ اللَّحْمِ عَلَى نَفْسِهِ فَسَقَى آبِيَ اللَّحْمِ»، ابو عبید قاسم بن سلام کہتے ہیں کہ ان کو آبی اللحم اس لئے کہا جاتا ہے کہ انہوں نے اسلام لانے سے قبل جو جانور اصنام کے نام پر ذبح کئے جاتے تھے اس گوشت کو اپنے اوپر حرام کر رکھا تھا، یعنی اس سے پرہیز کرتے تھے، وہ کہتے ہیں کہ میں اپنے آقاؤں کے ساتھ خیبر کی لڑائی میں شریک ہوا، جسکی صورت یہ ہوئی تھی کہ میرے سادات نے میرے بارے میں حضور ﷺ سے یہ بات کی تھی تو آپ نے میرے بارے میں اجازت دیدی تھی، وہ کہتے ہیں کہ میرے گلے میں ایک تلوار ڈال دی گئی (جیسا کہ مجاہدین کے گلے میں ہوتی ہی ہے) تو میں اسے گھسیٹے لیجا رہا تھا، یعنی وہ زمین پر لگتی ہوئی جا رہی تھی (ان کی کم سنی اور قد کے چھوٹا ہونے کی وجہ سے) آگے کہہ رہے ہیں کہ تقسیم غنیمت کے وقت میرے بارے میں آپ سے عرض کیا گیا کہ یہ مملوک ہے، پس آپ ﷺ نے میرے لئے گھر کے استعمال کا معمولی سامان دینے کا حکم فرمایا یعنی ہانڈی برتن وغیرہ، الاوائی المنزلیۃ اس سے معلوم ہوا کہ مملوک کیلئے باقاعدہ حصہ نہیں ہوتا، مگر یہاں ایک اشکال ہو گا کہ یہ گو عبد تھے لیکن عبد مازون للقتال تھے جو کہ حنفیہ کے نزدیک فی حکم الحر ہے، اس کا جواب شاید یہ ہو کہ یہ صرف عبد ہی نہیں بلکہ صغیر بھی تھے جیسا کہ ابو داؤد کے بعض نسخوں میں ہے قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «مَعْنَاهُ أَنَّهُ لَمْ يُسْهِمْ لَهُ» افعالہم یسہم لہ لصغرة۔  
والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۲۷۳۱ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سَفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: «كُنْتُ أُمِيعُ أَصْحَابِي الْمَاءَ يَوْمَ بَدْرٍ»۔

حضرت جابر سے روایت ہے کہ غزوہ بدر کے دن میں اپنے ساتھیوں کو ڈول بھر بھر کر پانی پلاتا تھا۔  
حضرت جابر فرماتے ہیں کہ میں جنگ بدر میں ڈول میں پانی بھر بھر کر اپنے اصحاب کو دیتا تھا بعض نسخوں میں یہ زیادتی ہے: «مَعْنَاهُ أَنَّهُ لَمْ يُسْهِمْ لَهُ» جابر کے عدم اسہام کی وجہ بھی یہی ہے کہ وہ اس وقت صبی تھے جس کا قرینہ خود روایت میں موجود ہے کہ میں ڈول میں پانی بھر تا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ یہ پانی بھرتے تھے اور پانی کھینچنے والے دوسرے تھے، قناع یجمع مینحاکہ معنی یہی ہیں کہ پانی کے اندر اتر کر اس کو برتن میں بھرنا، ظاہر ہے کہ یہ کام بچہ بھی کر سکتا ہے، ڈول میں بھرنے کے بعد اس کو کھینچنا یہ بڑے کا کام ہو سکتا ہے۔

جاننا چاہئے کہ بھرنے والے کو مارح اور کھینچنے والے کو ماتح کہتے ہیں، فقد قال الخطابی: الماتح هو الذي ينزل إلى أسفل البشر

فیملأ الدلو ويرفعها إلى الماتح وهو الذي ينزع الدلو اه ۱

### ۱۵۳۔ باب فی الشریک بشہر لہ

۵۵ اگر جنگ میں کوئی مشرک مسلمانوں کے ساتھ ہو تو اس کو حصہ دیا جائے یا نہیں؟ ۵۵

۲۷۳۲ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، وَبُخَارِيُّ بْنُ مُعِينٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ الْقَاسِمِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ - قَالَتْ يَحْيَى: - إِنَّ رَجُلًا مِنَ الشُّرَكِيِّينَ لَمَاتَّ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُقَاتِلَ مَعَهُ فَقَالَ: «إِنْ جِئْتَ». ثُمَّ اتَّفَقَا فَقَالَ: «إِنَّا لَا نَسْتَعِينُ بِمُشْرِكٍ».

۵۵ امام عائشہؓ سے روایت ہے کہ مشرکین میں سے ایک شخص رسول کریم ﷺ کے ساتھ مل گیا اور وہ آپ ﷺ کے ساتھ ہو کر (میدان جنگ میں) لڑتا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: واپس ہو جاؤ ہم لوگ مشرک کی امداد نہیں چاہتے۔  
صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۸۱۷) جامع الترمذی - السیر (۱۵۵۸) جامع الترمذی - السیر (۱۵۵۸) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۳۲) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۳۲) مسند احمد - باب مسند الأنصار (۶/۱۸) مسند احمد - باب مسند الأنصار (۶/۱۸) سنن الدارمی - السیر (۲۴۹۶)

شرح الحدیث **استعانة بالمشرک میں مذاہب ائمہ:** یہاں پر دو مسئلے ہیں: ① ایک استعانة بالمشرک جو کہ حدیث الباب میں مذکور ہے یعنی مسلمان کسی مشرک کو اپنے ساتھ جہاد میں لجا سکتے ہیں تاکہ وہ وہاں کام آئے؟ ② اور دوسرا مسئلہ یہ کہ اگر اس کو ساتھ لجا یا گیا تو اس کیلئے غنیمت میں حصہ ہو گا یا نہیں؟ دونوں مسئلے اختلافی ہیں، پہلا مسئلہ جو کہ حدیث الباب میں بھی مذکور ہے **إِنَّا لَا نَسْتَعِينُ بِمُشْرِكٍ** اس میں امام احمدؒ سے دو روایتیں ہیں، جواز و عدم جواز، اور حنفیہ کے مطلقاً جواز ہے، اور شافعیہ کے نزدیک جواز بشرطین ہے ایک یہ کہ وہ مسلمانوں کے بارے میں حسن الرائے ہو، دوسرے حاجت الی الاستعانة ②، یعنی ایک تو یہ کہ اس مشرک کے اندر تعصب نہ ہو اور وہ شری نہ ہو، دوسرے یہ کہ واقعی استعانة کی حاجت بھی ہو، حاجت ہی نہ ہو یا تعصب ہو تو پھر جائز نہیں، اور امام مالکؒ کے نزدیک استعانت کا جواز اس صورت میں ہے جبکہ وہ لجانے والے کے خدام میں ہو، یہ مذاہب تو ہوئے مسئلہ اولیٰ میں، اور رہا دوسرا مسئلہ اسہام کا سوائے شخص کیلئے اسہام صرف امام احمدؒ کے یہاں ہے فی الراجح عندہ، اس لئے کہ ان کے نزدیک اسلام شرائط اسہام میں سے نہیں بلکہ صرف یہ چار چیزیں ہیں

① معالم السنن ج ۲ ص ۳۰۷

② فقد ترجم النووي (باب كراهة الاستعانة في الغزو بكاند إلا الحاجة) (أو كونه حسن الرأي في المسلمين) عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَدَى، فَلَمَّا كَانَ بِحَوْزِ الْوَرَقِ أَدْرَكَهُ رَجُلٌ قَدْ كَانَ يُدْ كَرِيفَةً حِزْأَةً وَنَجْدَةً، فَقَرَعَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَأَوْهُ، فَلَمَّا أَدْرَكَهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: حُطُّ لِي بِعَتَاكَ، وَأَصِيبَ مَعَاكَ، قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ مِثْنُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ؟» قَالَ: لَا، قَالَ: «فَارْجِعْ». فَلَمَّا أَسْتَعِينُ بِمُشْرِكٍ». (صحیح مسلم کتاب الجہاد والسیر باب كراهة الاستعانة في الغزو بكاند ۱۸۱۷ والنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۱۲ ص ۱۹۸)

بلوغ، عقل، حرية، ذكورة، کما فی الأوجز<sup>①</sup>، اور عند الجمهور ومنهم الأئمة الثلاثة اس کیلئے سهم غنیمت نہیں ہے، اور مسئلہ اولیٰ میں حنفیہ کی دلیل وہ ہے جو اسی کتاب میں باب فی تضمین العاریہ میں آرہا ہے کہ حضور ﷺ نے جنگ خین میں استعانت فرمائی تھی صفوان بن امیہ سے استعارہ اسلحہ کے ساتھ ان کے اسلام لانے سے پہلے<sup>②</sup>، وحديث الباب أخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه بنحوه، قاله المنذرى۔

### ۱۰۴۔ باب فی شہمان الخیل

گھوڑے کے لئے حصہ کا بیان

سہم خیل پر توبہ کا اتفاق ہے کہ گھوڑے کا باقاعدہ حصہ مال غنیمت میں ہوتا ہے لیکن اسکی مقدار میں اختلاف ہے ائمہ خمسہ یعنی ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کے نزدیک فرس کے لئے دو سہم ہیں، لہذا فرس اور فارس دونوں کو ملا کر تین حصے ہوئے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرس کیلئے سہم واحد ہے، لہذا فارس کے دو حصے ہوں گے ایک اس کا اور ایک اس کے فرس کا۔

۲۷۳۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلٍ وَلِفَرَسِهِ ثَلَاثَةَ أَشْهُمٍ: سَهْمًا لِلرَّجُلِ وَسَهْمًا لِلْفَرَسِ وَسَهْمًا لِلْفَرَسِ"۔

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے سوار کو تین حصہ دلوائے ایک اس کا اپنا حصہ اور دو حصہ اس کے گھوڑے کے لئے۔

صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۷۰۸) صحیح البخاری - الفرائی (۳۹۸۸) صحیح مسلم - الجہاد والسر (۱۷۶۲)  
جامع الترمذی - السیر (۱۵۵۴) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۳۳) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۵۴) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۶۲/۲)  
مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۷۲/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۸۰/۲) سنن الدارمی - السیر (۲۴۷۲)

شرح الحدیث: یہ حدیث ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کی دلیل ہے، اور امام صاحب کی دلیل آئندہ باب میں آرہی ہے، جس پر مصنف نے مستقل ترجمہ قائم کیا ہے اور اس حدیث کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ حدیث مجمل ہے، اس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ کب کا واقعہ ہے؟ ہو سکتا ہے کہ خیبر سے پہلے کا واقعہ ہو، لہذا منسوخ ہے، اور امام صاحب کی دلیل یعنی مجمع بن جاریہ انصاری کی حدیث وہ غنائم خیبر کی ہے، نیز اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ ان تین میں ایک سہم بطور تغیل کے ہو، او کانت القسمة اذ ذلک مفوضہ الی رابی الإمام، واللہ تعالیٰ اعلم۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۲۷۳۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ:

① أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۹ ص ۱۳۶-۱۳۷

② سنن ابی داؤد - کتاب الإجارة - باب فی تضمین العور ۳۵۶۳، ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۵ ص ۲۴۰

«أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْهَجَةَ نَقِيرٍ، وَمَعَنَا قَرَسٌ فَأَعْطَى كُلَّ إِنْسَانٍ مِثْلَ سَهْمٍ، وَأَعْطَى الْقَرَسَ سَهْمَيْنِ».

حضرت ابو عمرہ نے اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ ہم چار افراد رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہمارے پاس ایک گھوڑا تھا آپ ﷺ نے ہم لوگوں میں سے ہر ایک شخص کو ایک ایک حصہ عطا فرمایا اور گھوڑے کو دو حصے دیئے۔

۲۷۳۵ - حَدَّثَنَا مُسْنَدٌ، حَدَّثَنَا أُمَيَّةُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا التَّسْعُودِيُّ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ آلِ أَبِي عَمْرَةَ، عَنْ أَبِي عَمْرَةَ وَمَعْنَاهُ: إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: «ثَلَاثَةُ نَقِيرٍ» زَادَ «فَكَانَ لِلْقَارِسِ ثَلَاثَةُ أَشْهُمٍ».

حضرت ابی عمرہ گزشتہ روایت کی طرح روایت کرتے ہیں لیکن اس روایت میں اس طرح ہے کہ ہم تین افراد تھے اور گھوڑے سوار شخص کے لئے تین حصہ تھے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۳۴) مسند احمد - مسند الشاميين (۱۳۸/۴)

## ۱۵۵ - بَابُ فِيمَنْ أَشْهُمٌ لَهُ سَهْمًا

باب جن حضرات کے نزدیک گھوڑے کو ایک حصہ دیا جائے؟

۲۷۳۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي يَتْلُو عَنْ أَبِي عَمْرَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَجَاءٍ الْأَنْصَارِيِّ، وَكَانَ أَعَدَّ الْقُرَآنَ الَّذِينَ قَرَأُوا الْقُرْآنَ، قَالَ: شَهِدْنَا الْحَنْزَلِيَّةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا انْصَرَفْنَا عَنْهَا إِذَا النَّاسُ يَهْرُؤُونَ الْأَبَاعِزَ، فَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ: مَا لِلنَّاسِ قَالُوا: أَوْحَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَعَرَجْنَا مَعَ النَّاسِ نُوجِفُ، فَوَجَدْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقِفًا عَلَى رَاحِلَتِهِ عِنْدَ كُرَاعِ التَّمِيمِ، فَلَمَّا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ قَرَأَ عَلَيْهِمْ: {إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا} فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفْتَحُ هُوَ؟ قَالَ: «نَعَمْ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنَّهُ لَفَتْحٌ». فَقَسَمْتُ خَيْبَرَ عَلَى أَهْلِ الْحَنْزَلِيَّةِ، فَقَسَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ثَمَانِيَةِ عَشَرَ سَهْمًا، وَكَانَ الْجَيْشُ أَلْفًا وَخَمْسَ مِائَةٍ فِيهِمْ ثَلَاثُ مِائَةٍ قَارِسٍ فَأَعْطَى الْقَارِسَ سَهْمَيْنِ. «وَأَعْطَى الرَّاحِلَ سَهْمًا» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "حَدِيثُ أَبِي مُعَاوِيَةَ أَصَحُّ وَالْعَمَلُ عَلَيْهِ، وَأَمَّا الْوَهْمُ فِي حَدِيثِ لُجَيْعٍ أَنَّهُ قَالَ: «ثَلَاثُ مِائَةٍ قَارِسٍ». وَكَانُوا أَمَّا لَيْتِي قَارِسِينَ".

حضرت مجمع بن جلدیہ انصاری سے روایت ہے کہ عبد الرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ یہ قاریوں میں سے تھے جو کہ قرآن کریم تلاوت فرماتے تھے انہوں نے کہا کہ ہم لوگ صلح حدیبیہ میں رسول کریم ﷺ کے ساتھ تھے۔ ہم جس وقت وہاں سے واپس ہوئے تو لوگ اپنے اپنے اونٹ جلدی جلدی دوڑانے لگے۔ اس دوران لوگوں نے ایک دوسرے سے



معلوم کیا کہ اونٹوں کو جلدی دوڑانے کی کیا وجہ ہے؟ معلوم ہوا کہ رسول کریم ﷺ پر وحی نازل ہو رہی ہے (اور لوگ اس وحی کو سننے کی غرض سے دوڑے جا رہے ہیں) تو ہم لوگ بھی لوگوں کے ساتھ بھاگتے ہوئے نکل پڑے۔ ہم لوگوں نے رسول کریم ﷺ کو دیکھا کہ آپ اپنی سواری پر ٹھہرے ہوئے ہیں (مقام) کراع الغمیم کے نزدیک۔ جب تمام حضرات آپ ﷺ کے نزدیک جمع ہو گئے تو آپ ﷺ نے اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا تلاوت فرمائی۔ ایک شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا یہ فتح ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جی ہاں اس ذات اقدس کی قسم کہ جس کے قبضہ میں میری جان ہے یہ بڑی فتح ہے۔ پھر غزوہ خیبر کے جہاد میں جو مال حاصل ہوا تھا وہ صلح حدیبیہ کے حضرات پر تقسیم ہوا۔ آپ ﷺ نے اس مال کے اٹھارہ حصے مقرر کئے اور لشکر کے تمام حضرات ایک ہزار پانچ سو تھے جن میں تین سو سوار تھے (اور ایک ہزار دو سو حضرات پیدل تھے)۔ آپ ﷺ نے سواروں کو دو حصے عنایت فرمائے اور جو لوگ پیدل تھے ان کو ایک ایک حصہ۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: گزشتہ باب کی ابو معاویہ کی حدیث اصح ہے اور اسی پر جمہور کا عمل ہے حضرت مجمع کی حدیث میں وہم ہے کہ گھڑ سواروں کی تعداد تین سو ذکر کی گئی ہے حالانکہ گھڑ سوار دو سو تھے۔

سنن أبي داود - الجهاد (۲۷۳۶) - مسند احمد - مسند الکبیر (۲۰/۳)

مضمون حدیث یہ ہے کہ مجمع بن جاریہ کہتے ہیں کہ جب ہم حدیبیہ سے لوٹ رہے تھے تو بعض لوگ اونٹوں کو دوڑا رہے تھے، جب اس کا منشا دریافت کیا گیا تو لوگوں نے جواب دیا کہ حضور ﷺ پر وحی اتر رہی ہے، وہ کہتے ہیں ہم نے بھی اپنی سواریوں کو دوڑایا، جب ہم حضور ﷺ کے قریب پہنچے تو دیکھا کہ آپ اپنی سواری پر اس کو روکے کھڑے ہیں کراع الغمیم کے نزدیک، لوگوں کے جمع ہونے بعد آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا تو اس پر ایک شخص نے آپ ﷺ سے سوال کیا: یا رسول اللہ! کہ یہ جو کچھ پیش آیا یہ فتح ہے؟ آپ ﷺ نے قسم کھا کر فرمایا کہ ہاں فتح ہے، یعنی انجام اور مال کے اعتبار سے وہ اس لئے کہ حدیبیہ میں دس سال تک عدم قتال پر بہت سی شرائط کے ساتھ معاہدہ ہوا تھا مگر کفار نے کچھ ہی مدت گزرنے کے بعد نقص عہد کر دیا جس کی بنا پر بہت جلد فتح مکہ کی نوبت آگئی، اس رجل سے مراد حضرت عمرؓ ہیں، جو حدیبیہ میں ہونے والی صلح پر راضی نہ تھے بلکہ اصل رائے ان کی مقابلہ کی تھی، حضور ﷺ نے ان کے جذبات کو دبایا، جس پر وہ خاموش ہو گئے، لیکن اس کے باوجود وہ بڑے متاثر اور رنجیدہ تھے، اسی لئے جب حضور ﷺ نے ان کو یہ آیت سنائی: اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا تو انہوں نے حضور ﷺ سے سوال کیا بطور تعجب کے کہ کیا یہی فتح ہے۔

**مجمع بن جاریہ کی حدیث حنفیہ کی دلیل ہے:** آگے روایت میں ترجمۃ الباب والا مسئلہ مذکور ہے، وہ یہ کہ چونکہ صلح حدیبیہ کے فوراً بعد فتح خیبر کا قصہ پیش آیا تھا تو روای غنائم خیبر کی تقسیم کو اس روایت میں بیان کر رہا ہے، وہ یہ کہ حضور ﷺ نے غنائم خیبر کو مال حدیبیہ پر اٹھارہ سہام پر تقسیم فرمایا اہل حدیبیہ اس لئے کہا کہ فتح خیبر میں شریک ہونے والے

صحابہؓ وہی تھے جو اس سے پہلے آپ ﷺ کے ساتھ صلح حدیبیہ میں تھے اٹھارہ سہام پر تقسیم کرنے کی تفصیل راوی اس طرح بیان کر رہا ہے کہ لشکر کی تعداد پندرہ سو تھی جس میں تین سو فارس اور بارہ سوراہل تھے، اور ان اٹھارہ سہام میں، سو حصوں پر مشتمل تھا اس صورت میں راہل کے حصہ میں ایک سہم اور فارس کے حصہ میں دو سہم بیٹھتے ہیں، اور اگر فارس کے تین حصے ہوتے کما قال الجمهور، تو پھر اس غنیمت کو بجائے اٹھارہ سہام کے اکیس سہام پر تقسیم کیا جاتا (آپ حساب لگا کر دیکھ لیجئے)۔

**غنایم خیبر کی تقسیم کی بارے میں دو مختلف روایتیں:** آگے بعض روایات میں اس طرح بھی آئے گا آپ ﷺ نے غنایم خیبر کو چھتیس سہام پر تقسیم کیا لیکن اس میں کوئی تعارض والی بات نہیں ہے، اس لئے کہ جہاں اٹھارہ سہام آیا ہے وہاں راوی کی مراد یہ ہے کہ نصف غنایم خیبر کو آپ ﷺ نے اٹھارہ سہام پر تقسیم کیا، اور اٹھارہ کا دو گنا چھتیس ہی ہوتا ہے، لہذا حساب برابر ہو گیا، دراصل آپ ﷺ نے غنایم خیبر میں سے نصف ہی کو غنایم کے درمیان تقسیم فرمایا تھا اور نصف کو اپنی ضرورت کے لئے اور ثواب مسلمین کیلئے رکھ چھوڑا تھا۔

جہاں پر یہ آتا ہے کہ آپ ﷺ نے چھتیس سہام پر تقسیم کیا اس سے مراد لوگوں پر تقسیم کرنا نہیں بلکہ باعتبار حساب کے اور پھر اس کے بعد اس چھتیس میں سے نصف یعنی اٹھارہ کو لوگوں کے درمیان تقسیم کیا گیا جیسا کہ یہاں روایت میں ہے۔

**جمہور کی طرف سے دلیل حنفیہ کا جواب:** جمہور اس حدیث کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ بات کہ اصحاب حدیبیہ پندرہ سو تھے جس میں تین سو فارس تھے، یہ خلاف تحقیق ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ اصحاب حدیبیہ کل چودہ سو تھے جس میں بارہ سوراہل اور دو سو فارس تھے اور دو سو فارس قائم مقام چھ سوراہل کے، بارہ اور چھ اٹھارہ ہوتے ہیں، چنانچہ ابوداؤد کے بعض نسخوں میں ہے کہ حدیث ابی معاویہ أصح ہے حدیث مجمع سے، حدیث مجمع وہم ہے<sup>①</sup>، فارس تین سو نہیں تھے بلکہ دو سو تھے، حدیث ابی معاویہ سے مراد گذشتہ باب کی حدیث اول ہے، جو جمہور کے موافق اور ان کی دلیل ہے، میں کہتا ہوں کہ اصحاب حدیبیہ کی تعداد میں اختلاف روایات ہے، بعض روایات میں پندرہ سو آیا ہے، بعض میں چودہ سو اور بعض میں تیرہ سو، وکل هذه الروایات فی صحیح البخاری، حنفیہ نے مجمع بن جاریہ کی اس حدیث کے پیش نظر ان روایات ثلاثہ میں سے پندرہ سو کی روایت کو ترجیح دی، اور وجہ ترجیح مجمع بن جاریہ کی اسی روایت کو قرار دیا، جمہور کہتے ہیں کہ مجمع بن جاریہ کی روایت ضعیف ہے، کما تقدم فی کلام المصنف، اسی طرح بعض دوسرے محدثین نے بھی حدیث مجمع پر کلام کیا ہے، چنانچہ ابن القطان کہتے ہیں کہ اس حدیث میں یعقوب بن مجع راوی مجہول ہے، ان سے سوائے ان کے بیٹے کے کسی اور کاروائیت کرنا معلوم نہیں گویا وہ من لہ یرو عنہ الا واحد کے قبیل سے ہیں اور مجہول العین ہیں مگر انہوں نے ان کے بیٹے مجمع کے بارے میں اعتراف کیا کہ وہ ثقہ ہیں۔

**جمہور کے نقد کا جواب:** اس پر حضرت بذل میں تحریر فرماتے ہیں کہ ابن القطان کی یہ بات صحیح نہیں کہ یعقوب سے

① جیسا کہ یہاں محمد بن یحییٰ بن عبد الحمید کے نسخ میں موجود ہے۔

ان کے بیٹے کے علاوہ کوئی اور روایت نہیں کرتا، چنانچہ حافظؒ لکھتے ہیں: بروی عنہ أبوه، مجمع وابن أخيه إبراهيم بن إسماعيل بن مجمع وعبد العزيز بن عبيد بن صهيب، ذكره ابن حبان في الثقات، فارتفع الجهالة وثبت التوثيق<sup>①</sup>، اس کے بعد حضرتؒ نے ہذل میں اس سند کے دوسرے راوی یعقوب بنی کے بیٹے مجمع بن یعقوب کے بارے میں امام شافعیؒ کا کلام نقل فرمایا، چنانچہ خلاصہ میں ہے: قال الشافعي شيخ لا يعرف، اس پر حضرتؒ فرماتے ہیں قال الحافظ: بروی عنہ یونس بن محمد المؤدب ویحمی بن حسان، وإسماعیل ابن أبي أویس والقعلبی وقتيبة ومحمد بن عیسی بن الطباع وغیرهم، اس کے بعد حضرتؒ فرماتے ہیں جس سے روایت کرنے والے اس قدر ہوں وہ مجہول کیسے ہوگا، پھر یہ کہ ابن معینؒ اور نسائیؒ سے ان کے بارے میں منقول ہے لیس بہ ہأس، اسی طرح ابو حاتمؒ نے بھی کہا لا بأس به، ابن سعدؒ کہتے ہیں کان ثقة اور اس سے پہلے ابن القطانؒ کے کلام میں گزر چکا کہ انہوں نے اس کے باپ یعقوب کے بارے میں تو کہا لا یعرف اور خود مجمع کے بارے میں کہا ثقة، اسی طرح ابن الترمذیؒ نے الجوهر النقی میں کہا کہ امام شافعیؒ سے منقول ہے مجمع کے بارے میں کہ انہوں نے کہا شیخ لا یعرف، پھر وہ کہتے ہیں هذا الحديث أخرجه الحاكم في المستدرک، وقال: حديث كبير صحيح الإسناد، ومجمع بن يعقوب معروف، وروى له أبو داود والنسائي اه مختصراً، ایسے ہی علامہ ذہبیؒ نے مستدرک کی تلخیص میں اس حدیث کی تخریج کے بعد کہا حدیث صحیح اھ۔<sup>②</sup>

### ۱۵۶۔ باب فی الثقل

مال غنیمت میں سے انعام مقرر کرنا

**ترجمة الباب کی شرح:** نفل تو دراصل کہتے ہیں حصہ زائدہ اور انعام کو اور اسی سے ہے سفیل، مگر یہاں مراد نفل سے غنیمت ہے جیسا کہ احادیث الباب سے معلوم ہوتا ہے، مصنف نے اس باب میں غنائم بدر کی احادیث ذکر کی ہیں جس کا پورا پورا اختیار حضور ﷺ کو تھا جیسا کہ پہلے بھی گزر چکا، اور غنائم بدر ہی کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی: يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ، جب اس آیت کریمہ میں غنائم بدر کو نفل سے تعبیر کیا تو اسی کی اتباع میں مصنفؒ نے بھی غنیمت کو نفل ہی سے تعبیر کر دیا۔

۲۷۳۸۔

حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا خَالِدٌ، عَنْ دَاوُدَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدْرٍ: «مَنْ فَعَلَ كَذَا وَكَذَا، فَلَهُ مِنَ الثَّقَلِ كَذَا وَكَذَا». قَالَ: فَتَقَدَّمَ الْفُتَيَانُ وَلَزِمَهُ الشَّيْخَةُ الزَّائِيَاتُ فَلَمْ يَبْرَحُوا، فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَالَ الشَّيْخَةُ: كُنَّا بِيَدِ الْكُفْرِ لَوْ أَهْرَمْتُمْ لَفُتْنُكُمْ إِلَيْنَا، فَلَا تَذْهَبُوا بِالْمَغْتَمِ وَتَبْقَى، فَأَبَى الْفُتَيَانُ وَقَالُوا: جَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ {يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ

① تہذیب التہذیب - ج ۱ ص ۲۹۵، ہذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۲ ص ۳۴۲

② ہذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۲ ص ۳۴۲-۳۴۳

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ { إِلَى قَوْلِهِ: } تَمَّا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكِرَهُوْنَ ① { يَقُولُ: } فَكَانَ ذَلِكَ عَذَابَ اللَّهِ، فَكَذَلِكَ أَيْضًا فَأُطِيعُونِي فَإِنِّي أَعْلَمُ بِعَاقِبَةِ هَذَا أَمْرِكُمْ».

**ترجمہ** ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے غزوہ بدر کے دن فرمایا کہ جو شخص یہ کام انجام دے تو اس کیلئے یہ انعام ہے تو جو ان آگے بڑھے اور بوڑھے حضرات جھنڈوں کے نزدیک کھڑے رہے اور اسی جگہ جے رہے۔ جس وقت اللہ تعالیٰ نے اہل اسلام کو کامیابی سے نوازا تو بوڑھے حضرات نے کہا کہ ہم لوگ تمہارے معاون اور پشت پر تھے اگر تم لوگوں کو شکست کا سامنا کرنا پڑتا تو تم ہماری جانب واپس ہوتے تو یہ نہیں ہو سکتا کہ تم لوگ سارا مال غنیمت لے لو اور ہم لوگ دیکھتے ہی رہ جائیں۔ نوجوانوں نے یہ بات نہیں مانی اور کہا کہ نبی ﷺ نے وہ مال غنیمت ہم لوگوں کو عطا فرمایا ہے پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ نَزَّلَ فَرَمَّا لَہِ یعنی اے نبی لوگ آپ سے انفال کے بارے میں دریافت کرتے ہیں آپ فرمادیجئے کہ انفال اللہ اور رسول کیلئے ہے۔ جس طرح آپ کے پروردگار نے آپ کو آپ کے ہی گھر سے نکالا مقررہ وقت پر اور مسلمانوں کا ایک طبقہ اس کو مذموم سمجھتا تھا یعنی جہاد کو پسند نہیں کرتا تھا لیکن اللہ تعالیٰ کو اسی طریقہ پر منظور تھا۔ راوی کہتا ہے کہ جس طرح جہاد کیلئے نکلنا تمہاری کراہت کے باوجود تمہارے لئے بہترین ثابت ہوا ہے اسی طرح مال غنیمت کی تقسیم میں بھی اللہ پاک فرما رہے ہیں کہ میری تابعداری کرو کیونکہ انجام کے اعتبار سے میں تم سے زیادہ جانتا ہوں۔

۲۷۳۸ - حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي هَنْدٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ بَدْرٍ: «مَنْ قَتَلَ قَبِيلًا فَلَهُ كَذَا وَكَذَا، وَمَنْ أَسْرَأَ قَبِيلًا فَلَهُ كَذَا وَكَذَا» ثُمَّ سَأَى نَحْوَهُ. «وَحَدِيثُ خَالِدِ بْنِ أَلَدٍّ».

**ترجمہ** حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے غزوہ بدر کے دن ارشاد فرمایا کہ جو شخص کسی مشرک کو قتل کرے تو اس کیلئے یہ انعام ہے اور جو کسی کافر کو قید کرے گا اس کو یہ انعام ملے گا۔ اسکے بعد راوی نے مذکورہ روایت کی طرح بیان کیا اور خالد کی ہشیم کی اس حدیث سے مکمل ہے۔

**شرح الاحادیث** یعنی حضور ﷺ نے جنگ بدر میں اعلان فرمایا کہ جو جس کافر کو قتل کرے گا اس کا سارا ساز و سامان قاتل کو ملے گا (یہ اعلان بعض مغازی میں ہوا ہے جہاں مصلحت سمجھی گئی، اس سے مقصود تشبیح ہوتی ہے اور ترغیب، تاکہ ہر

① حدیث میں سورۃ الانفال کی آیت الی پانچ آیات کی طرف اشارہ ہے، جن کا ترجمہ یہ ہے: تم سے پوچھتے ہیں حکم غنیمت کا تو کہہ دے کہ مال غنیمت اللہ کا ہے اور رسول کا سوا اللہ سے اور صلح کرو آپس میں اور حکم ہوا اللہ کا اور ان کے رسول کا اگر ایمان رکھتے ہو ایمان والے وہی ہیں کہ جب نام آئے اللہ کا تو ڈر جائیں ان کے دل اور جب پڑھا جائے ان پر اس کا کلام تو زیادہ ہو جاتا ہے ان کا ایمان اور وہ اپنے رب پر بھروسہ رکھتے ہیں وہ لوگ جو کہ قائم رکھتے ہیں نماز کو اور ہم نے جو ان کو روزی دی ہے اس میں سے خرچ کرتے ہیں وہی ہیں سچے ایمان والے ان کیلئے رہے ہیں اپنے رب کے پاس اور معافی اور روزی عزت کی ○ جیسے نکالا تم کو تیرے رب نے تیرے گھر سے حق کام کے واسطے اور ایک جماعت اہل ایمان کی راضی نہ تھی ○

شخص خوب ہمت سے لڑے) راوی کہتا ہے حضور ﷺ سے اس اعلان کے بعد جو ان طبقہ تو آگے بڑھا قتال کیلئے اور بوڑھے اور ضعیف قسم کے لوگ جھنڈوں کے پاس رہے ان کو سنبھالنے کیلئے، وہ ان کے پاس سے نہیں ہٹے، پس جب اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو فتح عطا فرمائی تو ان بوڑھوں نے یہ بات کہی جو انوں سے کہ ہم تمہاری مدد اور سہارا تھے (تمہارے پشت پناہ) اگر تمہیں خدا انجواسہ شکست ہوتی تو تم لوٹ کر ہماری ہی طرف تو آتے، لہذا ساری غنیمت خود ہی نہ لے لی، جو انوں نے سکر دیئے سے انکار کیا اور کہا کہ یہ تو حضور ﷺ کی طرف سے ہمارے لئے ہے، تو اس اختلاف کے موقع پر یہ آیت نازل ہوئی:

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ قُلِ الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ اِلٰى قَوْلِهِ: كَمَا اَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ، کَمَا اَخْرَجَكَ کی تفسیر خود روایت میں یہاں موجود ہے جس کی تشریح یہ ہے کہ بعض صحابہ شروع میں بدر کی طرف لڑائی کیلئے جانے کو تیار نہ تھے اور اس کو پسند نہ کرتے تھے، لڑائی کی تیاری نہ کرنے کی وجہ سے، بلکہ یہ چاہتے تھے کہ غیر قریش ہی کا پیچھا کیا جائے جو ملک شام سے آرہا ہے، جو طریق سائل اختیار کر کے دوسری طرف چلا گیا تھا، لیکن بعد میں جب لڑائی کی نوبت آئی اور مسلمانوں کو شاندار فتح ہوئی تب انہیں احساس ہوا کہ نہیں، قتال ہی میں ہماری خیر و خوبی تھی جس کو شروع میں وہ ناپسند کر رہے تھے، تو اس آیت کریمہ کَمَا اَخْرَجَكَ رَبُّكَ میں اسی بدر کے واقعہ کے ساتھ اس مال غنیمت کی تقسیم اور عدم تقسیم کو تشبیہ دی جا رہی ہے کہ دیکھو جس طرح رسول اللہ ﷺ غنیمت کے بارے میں فیصلہ فرمائیں اسی کو تم اختیار کرو اور اپنے حق میں خیر سمجھو، اور اپنی رائے پر مصر نہ ہو، باعتبار انجام کے اسی میں خیر ہے جیسا کہ بدر میں جس چیز کو تم ناگوار سمجھ رہے تھے بعد میں ثابت ہوا کہ وہ چیز ناگوار نہیں ہوتی چاہئے تھی بلکہ اسی میں خیر تھی۔ والحديث أخرجه النسائي قاله المنذري۔

۲۷۳۹۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ بَكَّارٍ بْنِ بِلَالٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ مَوْهَبٍ الْهَمْدَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَّا بْنُ أَبِي زَائِدَةَ، قَالَ: أَخْبَرَنِي دَاوُدُ: بِهَذَا الْحَدِيثِ بِإِسْنَادِهِ قَالَ: «فَقَسَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالسَّوَاءِ». «وَحَدِيثُ خَالِدٍ أَثَمٌ».

ترجمہ: یحییٰ بن ابی زائدہ نے اسی سند کے ساتھ داؤد سے روایت کرتے ہوئے کہا ہے حضور ﷺ نے تمام حضرات کو مال غنیمت برابر (برابر) تقسیم فرمایا اور خالد کی حدیث یحییٰ بن زائدہ کی حدیث سے مکمل ہے۔

شرح الحدیث: اس کے بعد والی روایت میں ہے فَقَسَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالسَّوَاءِ یعنی آپ ﷺ نے غنائم بدر کو تمام مجاہدین کے درمیان برابر تقسیم فرمایا، یعنی سلب کے علاوہ، سلب کے بارے میں تو اعلان ہو چکا تھا کہ وہ صرف قاتل کے لئے ہو گا، اس کے علاوہ جو باقی غنیمت تھی اس کو بیشک برابر تقسیم کیا گیا۔

۲۷۴۰۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ الشَّرِيفِ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: جِئْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ بِسَيْفٍ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَذَّبَنِي الْيَوْمَ مِنَ الْعَدُوِّ، فَهَبْ لِي هَذَا السَّيْفَ. قَالَ:

«إِنَّ هَذَا الشَّيْفَ لَيْسَ لِي وَلَا لَكَ». قَدْ هَبْتُ وَأَنَا أَكُولُ يُعْطَاكَ الْيَوْمَ مَنْ لَمْ يُبَلِّ بِلَاغِي. فَيَتَمَأْنَا أَنَا إِذْ جَاءَنِي الرَّسُولُ فَقَالَ: «أُحِبُّ». فَظَنَنْتُ أَنَّهُ نَزَلَ بِي شَيْءٌ يُبَلِّغُنِي نَجَاتِي. فَقَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّكَ سَأَلْتَنِي هَذَا الشَّيْفَ، وَلَيْسَ هُوَ لِي وَلَا لَكَ، وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ جَعَلَهُ لِي فَهُوَ لَكَ». ثُمَّ قَرَأَ: «{يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ}» إِلَى آخِرِ الْآيَةِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَرَأَهُ كَأَنَّهُ مَسْغُودٌ: «يَسْأَلُونَكَ الْأَنْفَالَ».

حضرت مصعب بن سعد سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے والد سعد بن ابی وقاصؓ سے سنا وہ کہتے تھے کہ غزوہ بدر کے دن ایک تلواریں (جو سعید بن العاص کو قتل کر کے حاصل کی تھی) لے کر خدمت نبوی میں حاضر ہوا۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آج اللہ تعالیٰ نے دشمن سے میرے دل کو شفا بخش ہے یہ تلواریں مجھے عنایت فرمادیجئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: نہ تو یہ تلواریں میری ہیں اور نہ تمہاری میں یہ بات سن کر چل دیا اور یہ بات کہتا ہوا جا رہا تھا کہ یہ تلواریں اسی شخص کو ملے گی جس کو میری طرح آزمائش سے دوچار نہیں ہونا پڑا ہو گا اچانک آپ ﷺ کی طرف سے مجھے بلانے کیلئے ایک شخص آیا اور اس نے کہا چل۔ میں یہ سمجھا کہ ہو سکتا ہے کہ میرے اس بات کے کہنے پر کوئی حکم نازل ہوا ہو جب میں حاضر خدمت نبوی ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا: یہ تلواریں تم نے مجھ سے مانگی تھی (اس وقت تک یہ تلواریں نہ میری تھی اور نہ تمہاری تھی اب اللہ تعالیٰ نے وہ تلواریں مجھے عنایت فرمادی اور میں نے وہ تمہیں دے دی۔ پھر آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ عبد اللہ بن مسعود کی قرأت اس طرح ہے: يَسْأَلُونَكَ الْأَنْفَالَ۔

صحیح مسلم - الجہاد والسر (۱۷۴۸) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۰۷۹) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۴۰) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱۷۸/۱) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱۸۰/۱) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱۸۱/۱) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱۸۶/۱)

شرح الحدیث: سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں کہ جنگ بدر میں میں حضور اقدس ﷺ کے پاس ایک تلواریں لے کر آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! بیشک اللہ تعالیٰ نے آج میرا سینہ ٹھنڈا کر دیا دشمن سے یعنی ان کو قتل کر کے لہذا یہ تلواریں مجھے دیدیجئے (تاکہ آئندہ اس کو جہاد میں استعمال کروں) آپ ﷺ نے فرمایا: یہ تلواریں نہ میری ہیں نہ تیری (در اصل اس وقت تک مال غنیمت کے بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا اور غنیمت بدر سب سے پہلی غنیمت ہے، تقسیم غنیمت کی آیت کا نزول اس کے بعد ہوا تھا) تو وہ کہتے ہیں کہ میں آپ ﷺ کا جواب سن کر خالی ہاتھ جانے لگا، اور یہ سوچتا ہوا جا رہا تھا کہ يُعْطَاكَ الْيَوْمَ مَنْ لَمْ يُبَلِّ بِلَاغِي کہ شاید یہ تلواریں ایسے شخص کو دی جائے گی جس نے مجھ جیسی محنت اور مشقت برداشت نہ کی ہو، میں جا رہا تھا یہ سوچتا ہوا اسی اثناء میں حضور ﷺ کا قصد میرے پاس پہنچا کہ حضور ﷺ کے پاس چلو، بلایا ہے میں نے یہ سوچا کہ میرے اس دوسرے اور خیال کی وجہ سے (جو نامناسب تھا) میرے بارے میں کچھ نازل ہوا ہو گا، خیر میں حاضر ہو گیا، حاضر ہونے پر حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ یہ تلواریں تو نے مجھ سے مانگی تھی، اس وقت تو نہ تیرے لئے تھی نہ میرے لئے، لیکن

اب اللہ تعالیٰ نے اسکو میرے لئے کر دیا لہذا تو اس کو لے جا، اور آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ الْأَیَّةِ، امام ابو داؤد فرماتے ہیں: ابن مسعود کی قرآنہ تَسْأَلُونَكَ الْأَنْفَالَ ہے۔ والحدیث أخرجه مسلم مطولاً بنحوه، وأخرجه الترمذی والنسائی، قاله المنذری۔

### ۱۵۷۔ بَابُ فِي نَقْلِ الشَّرِيَّةِ تَخْرُجُ مِنَ الْعَسْكَرِ

بطور انعام مجاہدین کی ایک مختصر جماعت کو کچھ زیادہ حصہ دینے کا بیان (۵۵۰)  
یہ ایک مرتبہ پہلے بھی آچکا ہے ہمارے کلام میں کہ بسا اوقات ایسا ہوتا تھا کہ جو بڑا لشکر کسی جگہ جہاد کیلئے جا رہا ہو تو راستہ ہی میں اس میں سے ایک مختصر جماعت کسی بستی کو فتح کرنے کیلئے بھیج دی جاتی تھی، وہ جماعت اس بستی اور قریہ کو فتح کرنے کے بعد پھر اس عسکر میں جا کر شریک ہو جاتی تھی، تو اس وقت قانون یہ تھا کہ جو غنیمت یہ سریہ حاصل کرتا تھا اس غنیمت میں سے کچھ حصہ ثلث یا ربع اصحاب سریہ کو دیا جاتا تھا، اور باقی غنیمت اس لشکر کی طرف منتقل کی جاتی تھی، اور پھر تمام لشکر پر تقسیم ہوتی تھی۔  
تو یہاں دو چیزیں ہوئیں: ① اول یہ کہ اصحاب سریہ کو بطور نفل کے کچھ دیا جائے، اور دوسری بات یہ کہ باقی غنیمت کو عسکر پر لوٹایا جائے، اس ترجمہ میں مصنف نے امر اول کو ذکر کیا ہے، ② اور امر ثانی کا ذکر چند ابواب کے بعد مستقل ترجمہ میں آ رہا ہے: بَابُ فِي الشَّرِيَّةِ تَزُودُ عَلَى أَهْلِ الْعَسْكَرِ دیکھئے یہ وہ جزء ثانی ہے، کتاب اس طرح سمجھی جاتی ہے اور حل کی جاتی ہے، بغیر محنت و مشقت اٹھائے کسی کتاب کا بھی حل ہونا آسان نہیں ہے، اب حدیث الباب کو لیجئے۔

۲۷۴۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ تَجْدَةَ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَنْطَاكِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُبَشَّرٌ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْدٍ الطَّائِيُّ، أَنَّ الْحَكَمَ بْنَ نَافِعٍ، حَدَّثَهُمُ الْمُتَعَنَّى، كُتِبَ عَنْ شُعَيْبِ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَيْشٍ قَبِيلَ تَجْدٍ، وَابْتَعَثْتُ سَرِيَّةً مِنَ الْجَيْشِ، فَكَانَ مِثْمَانُ الْجَيْشِ اثْنِي عَشَرَ بَعِيرًا، اثْنِي عَشَرَ بَعِيرًا، وَنَقَلَ أَهْلُ الشَّرِيَّةِ بَعِيرًا بَعِيرًا، فَكَانَتْ مِثْمَانُهُمْ ثَلَاثَةَ عَشَرَ، ثَلَاثَةَ عَشَرَ»۔

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ہم لوگوں کو ایک چھوٹے لشکر کے ساتھ نجد کی جانب روانہ فرمایا اور دشمن سے مقابلہ کے لئے اس لشکر میں سے ایک دستہ روانہ فرمایا پھر لشکر کے افراد کو بارہ بارہ اونٹ ملے اور دستہ کے افراد کو ایک ایک اونٹ زیادہ ملا تو ان کے حصہ میں تیرہ تیرہ اونٹ آئے۔

ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں بھیجا ایک بڑے لشکر میں نجد کی جانب، اور اس بڑے لشکر میں سے مختصر جماعت نکال کر دوسری جگہ بھیجی، لشکر والوں میں سے ہر ایک کے حصہ میں بارہ بارہ اونٹ آئے، اور اہل سریہ کو ایک ایک اونٹ بطور نفل دیا گیا، اس لئے اہل سریہ میں سے ہر ایک کے حصہ میں تیرہ تیرہ اونٹ آئے۔



**تنبیہ:** یہ حدیث صحیح مسلم بھی ہے اس کی شرح میں امام نووی تحریر فرماتے ہیں کہ بعض شراح یہ سمجھے کہ تمام غنائم کے حصہ میں مجموعی طور پر بارہ اونٹ آئے اور یہ غلط ہے اس لئے کہ ابوداؤد کی بعض روایات میں تصریح ہے اس بات کی کہ جیش میں سے ہر ہر شخص کے حصہ میں بارہ بارہ اونٹ آئے اور اہل سریہ کو بارہ کے علاوہ مزید ایک ایک اونٹ بطور نفل کے بھی دیا گیا، کذا فی البذل<sup>۱</sup>، حدیث ترجمۃ الباب کے مطابق ہے کما هو ظاہر، لیکن یہاں بعض چیزیں محتاج بیان ہیں۔

**سزیه ابو قتادہ کا ذکر:** اول یہ کہ اس سریہ کا نام سریہ ابو قتادہ ہے، اور یہ پندرہ یا سولہ آدمی تھے، اور یہ واقعہ شعبان ۸ھ فتح مکہ سے پہلے کا ہے، سیرت کی کتابوں میں لکھا ہے کہ یہ سریہ قبیلہ غطفان سے مقابلہ کیلئے بھیجا گیا، یہ لوگ خضرہ میں آباد تھے، خضرہ علاقہ نجد میں ہے، حضور ﷺ نے ابو قتادہ کو سولہ رفقاء کی معیت میں بھیجا، مقابلہ میں ان کو فتح ہوئی، غنیمت دو سو اونٹ، دو ہزار بکریاں حاصل ہوئی۔

**ایک قوی اشکال اور اس کا جواب:** دوسری بات یہ سمجھئے کہ سیرت کی کتابوں میں یہ بھی لکھا ہے کہ یہ بڑا لشکر چار ہزار پر مشتمل تھا، اس پر یہ اشکال کیا گیا ہے کہ جب حاصل ہونے والی غنیمت میں اونٹ صرف دو سو تھے، تو پورے لشکر کے حصہ میں جو چار ہزار ہے، بارہ بارہ اونٹ کیسے آگئے، اشکال ظاہر ہے، پھر اس اشکال کے دو جواب دیئے گئے ہیں، ایک یہ کہ یہ مقدار غنیمت کی تو وہ ہے جو اصحاب سریہ کو حاصل ہوئی تھی انکی فتح میں اور بڑے لشکر کو جو غنیمت حاصل ہوئی ہوگی وہ اس کے علاوہ ہے لہذا دونوں غنیمتیں ملا کر ہر ایک کے حصہ میں بارہ بارہ اونٹ آئے، اور دوسرا جواب اس اشکال کا یہ ہے کہ جس کو مصنف نے بھی آگے چل کر ثابت کیا ہے کہ اس حدیث میں ذکر جیش وہم ہے، لہذا اشکال کی بنیاد ہی منہدم ہو گئی، اب آگے خود کتاب میں آرہا ہے کہ یہ وہم کس راوی سے ہو اور کون اس سے محفوظ رہا۔

۲۷۴۲۔ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ عُثْبَةَ الدِّمَشْقِيُّ، قَالَ: قَالَ الْوَلِيدُ يُعْنِي ابْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثْتُ ابْنَ الزُّبَيْرِ بِهَذَا الْحَدِيثِ، فُلْتُ: وَكَذَا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فَرْدَوْسٍ، عَنْ نَافِعٍ، قَالَ: لَا تَعْدِلُ مَنْ سَمِعْتَ بِمَالِكٍ، هَكَذَا، أَوْ تَحْوُكُهُ يُعْنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ.

**ترجمہ:** ولید بن عتبہ دمشقی بیان کرتے ہیں کہ ولید بن مسلم نے ابن مبارک سے یہ حدیث بیان کی کہ ہمیں ابن ابی فردہ نے بھی نافع سے یہ روایت بیان کی ہے تو ابن مبارک نے جواب دیا کہ جن لوگوں کا تم نام لیتے ہو، مالک بن انس کے برابر نہیں ہو سکتے (اشارہ امام مالک کی حدیث کے رائج ہونے کی طرف ہے)۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۶۵) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۸۳) صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۷۴۹) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۴۱) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۰/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵۵/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۸۰/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۱۲/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۱/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۶/۲) موطا مالک - الجہاد (۹۸۷) سنن الدارمی - السیر (۲۴۸۱)

غور سے سنئے! پہلی حدیث کی سند میں آیا تھا حدیث ابن مسلم انکا نام ولید ہے، اسکے بعد دو تھوہلیں تھیں اور پھر یہ تھا: كُلُّهُمْ عَنْ شُعَيْبِ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ، كُلُّهُمْ كَامِصِدَاقٍ وَلَيْدِ بْنِ مُسْلَمٍ اور مبشر اور حکم ابن نافع ہیں، یہ تینوں روایت کرتے ہیں شعیب بن ابی حمزہ سے اور شعیب نافع سے۔

اب اس دوسری سند میں ولید بن مسلم کہتے ہیں جو حدیث میں شعیب سے روایت کرتا تھا وہ میں نے ابن المبارک سے بھی بیان کیا، اور ان سے میں نے یہ کہا کہ جس طرح یہ حدیث مجھ سے شعیب نے بیان کی عن نافع اسی طرح یہ حدیث مجھ سے ابن ابی فروہ نے بھی بیان کی عن نافع "اور اسی طرح" کا مطلب ہے ذکر جیش کے ساتھ، یعنی جس طرح شعیب بن ابی حمزہ کی روایت میں ذکر جیش ہے اسی طرح ابن ابی فروہ کی روایت میں بھی ذکر جیش ہے تو اس پر ابن المبارک نے فرمایا کہ جن دو استادوں کے تم نام لے رہے ہو یعنی شعیب اور ابن ابی فروہ، جن کی روایت میں ذکر جیش ہے وہ برابر نہیں ہو سکتے مالک بن انس کے، یعنی مالک بن انس دونوں سے بہت اونچے ہیں اور ان کی روایت میں ذکر جیش ہے نہیں، لہذا ابن مبارک کے کلام کا خلاصہ یہ ہوا کہ اس حدیث میں ذکر جیش وہم ہے۔

اب اسکے بعد مصنف نے اس روایت کے جتنے بھی طرق ذکر کئے ہیں جن میں ایک طریق مالک کا بھی ہے ان سب میں ذکر جیش نہیں ہے، چنانچہ محمد بن اسحاق عن نافع کی روایت میں ذکر جیش نہیں ہے اور اسکے بعد روایت آرہی ہے مالک کی اور پھر حائے تجوہل کے بعد لیث کی اس میں بھی ذکر جیش نہیں ہے، اور پھر اسکے بعد روایت آرہی ہے عبید اللہ عن نافع اس میں بھی ذکر جیش نہیں ہے، لہذا تحقیقی جواب اس اشکال کا جو شروع میں ذکر کیا گیا یہی ہے کہ اس روایت میں ذکر جیش ہے ہی نہیں۔

۲۷۴۳۔ حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى، عَنْ سُلَيْمَانَ الْكَلَابِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً إِلَى بَيْتِ دُرٍّ فَخَرَجَتْ مَعَهَا، فَأَصَابَتْهَا نَعْمًا كَثِيرًا، فَتَقَلَّكَ أَمِيرُهَا بَعِيدٌ أَبْعَدُ الْكُلِّ إِنْسَانٍ، ثُمَّ قَدِمْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَسَمَ بَيْنَنَا غَنِيمَتَنَا، فَأَصَابَ كُلَّ رَجُلٍ مِنَّا اثْنَيْ عَشَرَ بَعِيرًا ابْنُ الْخُمَيْسِ» وَمَا حَاسِبْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالَّذِي أَعْطَانَا صَاحِبَنَا، وَلَا عَابَ عَلَيْهِ بَعْدَ مَا صَنَعَ، فَكَانَ لِكُلِّ رَجُلٍ مِنَّا ثَلَاثَةَ عَشَرَ بَعِيرًا ابْنُ الْخُمَيْسِ.

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے لشکر کے ایک دستہ کو نجد کی جانب بھیجا۔ میں بھی اسی دستہ میں شامل تھا۔ پھر ہم لوگوں نے مال غنیمت میں بہت سارے اونٹ حاصل کئے اور ہمارے دستہ کے سردار نے ہم میں سے ہر ایک کو ایک ایک مزید اونٹ بطور انعام دیا۔ اس کے بعد ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے پاس آئے آپ ﷺ نے مال غنیمت کو ہم لوگوں میں تقسیم فرمایا ہم میں سے ہر ایک شخص کو بارہ بارہ اونٹ پانچواں حصہ نکال کر ملے اور ہمارے امیر نے جو اونٹ ہم کو عنایت کئے تھے آپ ﷺ نے ان کو حساب میں شامل نہیں فرمایا اور نہ آپ ﷺ نے اس امیر لشکر کے

عمل پر ناپسندیدگی ظاہر فرمائی تو اس طرح ہم لوگوں میں سے ہر ایک کو بشمول انعام تیرہ تیرہ اونٹ ملے۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۶۵) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۸۳) صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۷۴۹) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۴۳) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۰/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵۵/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۸۰/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۱۲/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۱/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۶/۲) موطا مالک - الجہاد (۹۸۷) سنن الدارمی - السیر (۲۴۸۱)

۲۷۴۴

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ وَحِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمَةَ، وَتَرْيِدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ مَوْهَبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو ثَعْلَبَةَ الْمُعْتَمِدِيُّ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ سَرِيَّةً فِيهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَبْلَ نَجْدٍ فَتَعَمُّوا إِبِلًا كَثِيرَةً، فَكَانَتْ سَهْمًا لَهُمْ اثْنِي عَشَرَ بَعِيرًا، وَتَقَلُّوا بَعِيرًا بَعِيرًا» زَادَ ابْنُ مَوْهَبٍ: «فَلَمْ يُغْتَرَبْ» رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ایک لشکر نجد کی طرف روانہ کیا اس لشکر میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ بھی تھے تو غنیمت میں کافی اونٹ حصہ میں آئے ہر ایک شخص کو بارہ بارہ اونٹ ملے اور ایک ایک اونٹ مزید عنایت کیا گیا پھر نبی کریم ﷺ نے اس تقسیم کو تبدیل نہیں فرمایا۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۶۵) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۸۳) صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۷۴۹) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۴۴) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۰/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵۵/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۸۰/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۱۲/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۱/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۶/۲) موطا مالک - الجہاد (۹۸۷) سنن الدارمی - السیر (۲۴۸۱)

۲۷۴۵

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنِي نَافِعٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «يَعْتَنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فَبَلَّغَتْ سَهْمًا ثَلَاثِي عَشَرَ بَعِيرًا، وَتَقَلُّنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعِيرًا بَعِيرًا» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ بُرَيْدُ بْنُ سَيَّانٍ، عَنْ نَافِعٍ، مِثْلَ حَدِيثِ عُبَيْدِ اللَّهِ، وَرَوَاهُ الْيُوسُفُ، عَنْ نَافِعٍ مِثْلَهُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: «وَتَقَلُّنَا بَعِيرًا بَعِيرًا» لَمْ يَذْكُرِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ

عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ہم لوگوں کو ایک لشکر کے ساتھ روانہ فرمایا تو ہمیں مال غنیمت سے بارہ بارہ اونٹ ملے اور آپ ﷺ نے ایک ایک اونٹ مزید عطا فرمایا۔ امام ابو داؤدؒ نے فرمایا کہ اس حدیث کو برز بن سنان نے نافع سے عبید اللہ کی مانند روایت کیا اور ابوبکر نے نافع سے اسی روایت کی طرح بیان کیا لیکن اس روایت میں اس طرح ہے کہ ہم لوگوں کو مزید ایک ایک اونٹ دیا گیا اور اس ابوبکر کی روایت میں نبی کریم ﷺ کا تذکرہ نہیں ہے۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۶۵) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۸۳) صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۷۴۹) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۴۵) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۰/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵۵/۲) مسند احمد -

مسند الکثرین من الصحابة (۸۰/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۱۲/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۱/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۶/۲) موطا مالك - الجهاد (۹۸۷) سنن الدارمی - السیر (۲۴۸۱)

۲۷۴۶ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ جَدِّي، ح وَحَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ أَبِي تَيْمُوتٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ، عَنْ عَقِيلِ بْنِ أَبِي مَرْثَدَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: كَانَ يَتَقَبَّلُ بَعْضُ مَنْ يَخُفُّ مِنَ الشَّرِّ أَيْ لَا تُفْسِدُهُمْ خَاصَّةً التَّقَبُّلُ سِوَى عَامَّةِ الْجَيْشِ، وَالْحُمْسُ فِي ذَلِكَ وَاجِبٌ كُلُّهُ.

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ لشکر کے کچھ دستوں کو (جو لشکر سے الگ کر کے مقابلہ کیلئے روانہ کئے جاتے تھے) زیادہ حصہ عنایت فرماتے تھے جو صرف انہی کو ملتا تھا نہ کہ تمام لشکر کیلئے البتہ مال میں سے پانچواں حصہ نکالا جاتا۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۶۶) صحیح مسلم - الجہاد والسنہ (۱۷۵۰) سنن ابی داود - الجہاد (۲۷۴۶) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۴۰/۲)

۲۷۴۷ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ أَبِي تَيْمُوتٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُلَيْمِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمَ بَدْرٍ فِي ثَلَاثٍ مِائَةٍ وَخَمْسَةِ عَشَرَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اللَّهُمَّ احْفَافَهُمْ فَأَحْمِلْهُمْ، اللَّهُمَّ احْمِلْهُمْ غُرَافَةً فَكُسْهُمْ، اللَّهُمَّ احْمِلْهُمْ جِياعاً فَأَشْبِعْهُمْ». فَفَتَحَ اللَّهُ لَهُ يَوْمَ بَدْرٍ، فَأَنْقَلَبُوا حِينِ انْقَلَبُوا، وَمَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَقَدْ رَجَعَ بِحِمْلٍ أَوْ جَمَلَيْنِ وَانْكَسَوْا وَاشْبَعُوا.

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ غزوہ بدر کے دن تین سو پندرہ افراد لے کر نکلے۔ آپ ﷺ نے دعا مانگی اللہم احفافہم فاحملہم الخ اے اللہ! یہ لوگ پیادہ ہیں ان کو سواری عطا فرما۔ یہ لوگ برہنہ ہیں ان کو لباس عطا فرما دیجئے اے اللہ! یہ لوگ بھوکے ہیں ان کو سیر فرما دے پھر اللہ تعالیٰ نے اہل اسلام کو غزوہ بدر کے دن فتح عطا فرمائی جب وہ حضرات واپس ہوئے تو ان میں سے کوئی شخص ایسا نہیں تھا جو ایک اونٹ یا دو اونٹ (مال غنیمت میں سے) نہ لے کر آیا ہو اور ان حضرات کے پاس کپڑے بھی آگئے اور وہ حضرات سیر بھی ہو گئے۔

شرح الحدیث اصحاب بدر کی تعداد: مضمون حدیث تو واضح ہے کہ آپ ﷺ جنگ بدر کیلئے صرف تین سو پندرہ ① کو لے کر نکلے اور اس وقت آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے یہ دعائیں مانگیں کہ..... اے اللہ! یہ سب لوگ جو میرے ساتھ جا رہے ہیں ننگے پاؤں ہیں یعنی پیادہ پاہیں بے سواری کے، پس تو ان کو سواری عطا فرما، اور..... اے اللہ! یہ سب برہنہ بدن ہیں یعنی پورے

① اہل بدر کی تعداد میں روایات مختلف ہیں، مسلم کی ایک روایت میں تین سو انیس ہے اور مسند بزار میں تین سو سترہ اور مسند احمد اور بزار اور طبرانی کی ایک حدیث میں تین سو سترہ ہے، حافظ کہتے ہیں: نوہو المشہور، عند أهل السلف (بذل الجہود فی حل ابی داود - ج ۱۲ ص ۳۵۹)

بدن پر کپڑا بھی نہیں ہے تو ان کو لباس عطا فرما، اے اللہ یہ بھوکے ہیں تو ان کو شکم سیر کر، (نبی کی دعا کا مستجاب ہونا تو امر یقینی ہے) چنانچہ آگے راوی کہتا ہے پس اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کیلئے اس لڑائی میں فتح عطا فرمائی، پس جس وقت یہ لوٹ رہے تھے تو اس طرح لوٹ رہے تھے کہ کسی کے پاس ایک اونٹ تھا سواری کا اور کسی کے پاس دو اونٹ تھے، ایسی ہی لباس اور کھانا وغیرہ سب کچھ، اس روایت میں صحابہ بدر میں کی تعداد تو مذکور ہے جن کی تعداد میں اختلاف ہے جو حاشیہ میں لکھ دیا گیا، اور مشرکین کی تعداد ایک ہزار تھی اور کہا گیا ہے کہ سات سو پچاس تھی جن کے ساتھ سات سو اونٹ تھے اور سو گھوڑے (بذل)۔

**حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت:** یہاں پر سوال یہ ہے کہ اس حدیث کو ترجمہ الباب سے کیا مطابقت ہے اور کس لشکر میں سے یہ سریہ نکالا گیا تھا، جواب یہ ہے کہ اسکی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ بدر تو مدینہ کے قریب ہی ہے زیادہ دور نہیں ہے جہاں یہ لڑائی ہوئی تھی تو یہ سمجھئے کہ مدینہ منورہ جہاں بہت سے صحابہ موجود تھے وہ معسر ہو، اور یہ تین سو پندرہ صحابہ بدر میں جانے والے بمنزلہ سریہ کے ہوئے، مگر اس مطابقت میں ایک کسر رہ گئی وہ یہ کہ ترجمہ الباب سے تو یہ سمجھ میں آتا تھا کہ اصحاب سریہ جو غنیمت حاصل کریں اس کا کچھ حصہ بطور نفل کے انکو دیا جائے اور باقی عسکر پر تقسیم کیا جائے، یہاں یہ دوسری چیز نہیں پائی گئی، اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے غنائم بدر عام غنائم کے حکم سے خارج ہے جیسا کہ اس سے قبل بھی گزر چکا ہے۔

### ۱۵۸۔ باب فیمن قال الخمس قبل التقلیل

باب پانچواں حصہ (خمس) انعام سے قبل نکالے جانے کا بیان

**محل تنفیل میں انعمہ کے مذاہب:** اس ترجمہ میں جو مسئلہ مذکور ہے وہ محل التنفیل ہے، یعنی امام کی غازی کو بطور نفل حصہ سے زائد جو کچھ دیتا ہے وہ کس مال میں سے دیا جائے گا؟ صورت حال یہ ہے کہ اولاً کل مال غنیمت کو جمع کیا جاتا ہے اور اس میں سے ایک خمس جدا کر لیا جاتا ہے، اور اربعۃ اخماس الگ ہو جاتا ہے، یہ جو اربعۃ اخماس ہے یہ غانمین میں تقسیم ہوتا ہے، اور وہ جو خمس غنیمت ہے اسکے بارے میں قرآن میں یہ ہدایت ہے کہ اسکو پانچ جگہ تقسیم کیا جائے، للرسول، ذوی القربیٰ والیتیمیٰ والمسنکین وابن السبیل<sup>۱</sup> جب خمس کو پانچ جگہ تقسیم کیا جائے گا تو ہر ایک کے حصہ میں ..... ان پانچ میں سے خمس الخمس آئے گا، اب سمجھئے کہ یہ نفل ان مالوں میں سے کون سے مال سے دیا جائے گا، امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ اربعۃ اخماس ہے اور امام مالک کے نزدیک خمس سے، اور امام شافعی کے نزدیک خمس الخمس سے، یعنی امام کا جو اپنا حصہ ہے اس میں سے، اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر امام کی جانب سے تنفیل قبل الاحراز ہو رہی ہے تب تو اربعۃ اخماس سے، اور اگر بعد الا حراز ہے تو پھر خمس سے (من الادوجر<sup>۲</sup>)۔

① رشتہ داروں کو اور یتیموں کو اور محتاجوں کو اور مسافروں کو اور مانگنے والوں کو (سورۃ البقرۃ ۱۷۷)۔

② أوجر المسالك إلى موطأ مالك - ج ۹ ص ۲۴۶

اس سب تفصیل کو جاننے کے بعد اب ترجمہ الباب کے الفاظ میں غور کیجئے کہ اس ترجمہ میں کس کا مسلک مذکور ہے بظاہر ترجمہ سے یہ سمجھ میں آرہا ہے کہ مال غنیمت میں سے خمس نکالنے کے بعد تب نفل دیا جائے، خمس کو پہلے نکال لیا جائے، لہذا بظاہر مطلب یہ ہوا کہ اربعہ انہاس سے دیا جائے جو کہ امام احمد کا مذہب ہے اور مصنف بھی طبعی المسک ہیں، علی ماہو المشہور، اسکے بعد حدیث الباب کو لیتے۔

۲۷۴۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كُوَيْلٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ الشَّامِيِّ، عَنْ مَكْحُولٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ جَابِرٍ الْقُدُمِيِّ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ مَسْلَمَةَ الْفُهْرِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الثَّلَاثُ بَعْدَ الْخُمْسِ». حضرت حبیب بن مسلمہ فہری سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ پانچواں حصہ نکالنے کے بعد مال غنیمت کا تہائی حصہ بطور نفل عنایت فرماتے تھے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۴۸) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۵۱) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۵۹/۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۶۰/۴) سنن الدارمی - السیر (۲۴۸۳)

شرح الحدیث یہ روایت مختصر اور مجمل ہے اور اس کے بعد والی روایت میں ہے: «كَانَ يَقُولُ الرَّبْعُ بَعْدَ الْخُمْسِ، وَالثَّلَاثُ بَعْدَ الْخُمْسِ إِذَا أَقْفَلَ» یہ دوسری روایت مفصل اور واضح ہے۔

اس کا مضمون یہ ہے کہ ابتداء غزوہ میں اصحاب سریہ کو آپ بطور نفل کے مال غنیمت کا ربع دیتے تھے خمس نکالنے کے بعد، اور غزوہ سے واپسی میں غنیمت کا ثلث دیتے تھے اسی طرح یعنی بعد الخمس خلاصہ یہ ہوا کہ جاتے وقت ربع دیتے تھے اور واپسی میں ثلث، اسکی توضیح یہ ہے کہ جیش میں سے جو سریہ بنا کر راستہ میں سے بھیجا جاتا تھا تو یہ سریہ کا بھیجنا اگر جاتے وقت ہوتا اور وہ سریہ مال غنیمت حاصل کر تا تب تو اس غنیمت میں سے اس سریہ کو اس کا ربع دیا جاتا، اور اگر غزوہ سے واپسی میں یہ سریہ بھیجا جاتا تو اس صورت میں اسکو اس غنیمت میں سے اس غنیمت کا ثلث دیا جاتا، نفل کی مقدار میں اس کی زیادتی کا منشاء یہ ہے کہ جاتے وقت تو لشکر تازہ دم ہوتا ہے اس میں مشقت کم ہے اس لئے اس صورت میں ربع دیا جاتا، اور واپسی چونکہ سب تھکے ہارے ہوتے اس میں محنت مشقت زیادہ ہوتی ہے کہ ہر شخص گھر پہنچنے کی فکر میں ہوتا ہے اس لئے اس صورت میں بجائے ربع کے ثلث دیا جاتا۔ والحدیث رواہ ابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۲۷۴۹ حَدَّثَنَا عُثَيْبُ بْنُ غُمَرٍ مَوْلَى مَسْرُوقِ بْنِ مَسْلَمَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ، عَنِ الثَّلَاثِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ مَكْحُولٍ، عَنِ ابْنِ جَابِرٍ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ مَسْلَمَةَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ الرَّبْعُ بَعْدَ الْخُمْسِ، وَالثَّلَاثُ بَعْدَ الْخُمْسِ إِذَا أَقْفَلَ»۔

حضرت حبیب بن مسلمہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ خمس نکالنے کے بعد چوتھائی حصہ نفل کے طور پر دیتے تھے (بسا اوقات شروع جہاد میں) اور خمس نکالنے کے بعد تہائی حصہ انعام کے طور پر عنایت فرماتے تھے جب

لوگ جہاد سے واپس ہوتے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۴۹) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۵۱) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۵۹/۴) مسند

احمد - مسند الشامیین (۱۶۰/۴) سنن الدارمی - السیر (۲۴۸۳)

۲۷۵۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ، وَنَحْمُودُ بْنُ خَالِدٍ الدِّمَشْقِيُّانِ الْمَعْنَى، قَالَا: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ الْحَمَدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمْرَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا وَهَبٍ، يَقُولُ: سَمِعْتُ مَكْحُولًا، يَقُولُ: كُنْتُ عَبْدًا بِمِصْرَ لَا مَرَأَةَ مِنْ بَنِي هَذِلٍ فَأَعْتَقْتَنِي، فَمَا خَرَجْتُ مِنْ مِصْرَ وَبِهَا عِلْمٌ إِلَّا خَوَيْتُ عَلَيْهِ فِيمَا أَرَى، ثُمَّ أَتَيْتُ الْحِجَازَ فَمَا خَرَجْتُ مِنْهَا وَبِهَا عِلْمٌ إِلَّا خَوَيْتُ عَلَيْهِ فِيمَا أَرَى، ثُمَّ أَتَيْتُ الْوَرَّاقَ فَمَا خَرَجْتُ مِنْهَا وَبِهَا عِلْمٌ إِلَّا خَوَيْتُ عَلَيْهِ فِيمَا أَرَى، ثُمَّ أَتَيْتُ الشَّامَ فَعَرَبْتُهَا كُلَّ ذَلِكَ أَشْأَلَ عَنِ الثَّقَلِ فَلَمْ أَجِدْ أَحَدًا يَخْبُرُنِي فِيهِ بِشَيْءٍ، حَتَّى لَقِيتُ شَيْخًا يَقُولُ لَهُ زَيْدُ بْنُ جَابِرَةَ التَّمِيمِيُّ، فَقُلْتُ لَهُ: هَلْ سَمِعْتَ فِي الثَّقَلِ شَيْئًا؟ قَالَ: نَعَمْ سَمِعْتُ حَبِيبَ بْنَ مَسْلَمَةَ الْفُهْرِيُّ يَقُولُ: «شَهِدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقَلَ الرَّبِيعُ فِي الْبَيْتِ أَوْ، وَالثَّلَثُ فِي الرَّجْعَةِ».

مکحول سے روایت ہے کہ میں قبیلہ بنی ہذیل کی ایک عورت کا مصر میں غلام تھا۔ اس عورت نے مجھ کو آزاد کر دیا تو میں مصر سے نہیں نکلا جب تک کہ میں نے اپنی دانست میں وہاں کا سارا علم حاصل نہ کر لیا۔ پھر میں حجاز آیا اور وہاں سے نہیں نکلا یہاں تک کہ میری دانست (بساط) کے مطابق وہاں جس قدر علم تھا وہ میں نے حاصل کیا۔ پھر میں عراق آیا اور وہاں سے نہیں نکلا یہاں تک کہ میری دانست کے مطابق وہاں جتنا علم تھا میں نے حاصل کیا۔ پھر میں ملک شام آیا اور میں نے ملک شام میں خوب تحقیق کی اور ہر ایک شخص سے نفل کے بارے میں معلوم کر لیا لیکن میں نے کسی شخص کو نہیں پایا جو کہ اس سلسلہ میں کوئی حدیث بیان کرے یہاں تک کہ میری ایک صاحب سے ملاقات ہوئی جن کا نام زیاد بن جابرہ تھیں۔ میں نے ان سے کہا: کیا آپ نے نفل کے بارے میں کچھ سنا ہے؟ انہوں نے کہا کہ میں نے حبیب بن مسلمہ فہری سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں رسول اکرم ﷺ کے پاس حاضر تھا۔ آپ ﷺ نے جہاد کی ابتداء میں چوتھائی مال بطور نفل دیا اور واپس ہوتے وقت تہائی مال بطور نفل دیا۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۵۰) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۵۱) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۵۹/۴) مسند

احمد - مسند الشامیین (۱۶۰/۴) سنن الدارمی - السیر (۲۴۸۳)

شرح الحدیث: مکحول شامی کے تحصیل علم کا عجیب حال: مکحول شامی جو بڑے مشہور فقیہ اور محدث ہیں، سندوں میں بھی بکثرت ان کا نام آتا ہے، وہ اپنا کچھ حال بیان کر رہے ہیں کہ شروع میں، میں قبیلہ بنو ہذیل کی ایک عورت کا مصر کے اندر غلام تھا اس نے مجھے آزاد کر دیا (اللہ کے لطف و کرم سے اور شاید یہ تحصیل علم کے انتظار ہی میں تھے جیسا کہ آگے فرما رہے ہیں، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آزاد ہوتے ہی تحصیل علم میں لگ گئے تھے) فرماتے ہیں، نہیں نکلا میں مصر سے مگر اس



حال میں کہ اس میں جو کچھ علم تھا علماء کے پاس مگر یہ کہ میں اس پر حاوی ہو گیا، یعنی وہاں کے تمام علماء سے علم حاصل کر لیا اپنی دانست کے اعتبار سے، پھر حجاز میں داخل ہوا اسی طرح وہاں بھی کیا اپنے خیال اور علم میں، پھر عراق آیا وہاں بھی ایسا ہی کیا، پھر اسکے بعد ملک شام آیا (وہاں تو میں نے اپنی تحصیل میں کوئی کسر نہیں چھوڑی) پس اسکو میں نے چھان ڈالا غزوہ بلخ، غریباں سے ماخوذ ہے، غریباں یعنی چھلنی، اسکے بعد کہہ رہے ہیں: كُلُّ ذَلِكَ أَشْأَلُ عَنِ الْقَلْبِ ہر عالم سے میں یہی سوال کرتا تھا (چھوٹا ہو یا بڑا) نفل کے بارے میں، بظاہر نفل کے بارے میں سوال یہ کرتے ہوں گے کہ یہ جو بعض روایات میں نفل میں ثلث دینا آتا ہے اور بعض میں ربع دینا آتا ہے اس اختلاف کی کیا تشریح ہے، یا ہو سکتا ہے مطلق نفل کے بارے میں سوال کرنا مراد ہو کہ آپ سر یہ کو نفل میں کتنی مقدار دیتے تھے ہواللہ تعالیٰ اعلم ہمراد۔

آگے وہ فرما رہے ہیں: کسی شخص نے میرے سوال کا پورا جواب نہیں دیا یہاں تک کہ میں ایک بڑے میاں سے ملا جن کا نام زیاد بن جاریہ تھا تو میں نے ان سے بھی یہی سوال کیا کہ آپ نے نفل کے بارے میں کسی سے کوئی حدیث سنی ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: نَعَمْ سَمِعْتُ حَبِيبَ بْنِ مَسْلَمَةَ الْفُهْرِيِّ يَقُولُ: «شَهِدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقَلَ الزُّبَيْعُ فِي الْبَيْتِ أَكْ، وَالثَّلْثُ فِي الزُّجَعَةِ» یہاں آکر امام مکحول کی مراد پوری ہوئی کہ ان شیخ نے نفل کے بارے میں حضور ﷺ کے عمل کی تفصیل بیان کر دی، تفصیل وہی ہے جو ہم نے شروع باب میں لکھی ہے۔ والحدیث أخرجه ابن ماجة معناه، قاله المنذرى۔

### ۱۵۹۔ بَابُ فِي الشَّرِيعَةِ تَرْدُ عَلَى أَهْلِ الْعُسْكَرِ

اس دستہ کا بیان جو غنیمت حاصل کر کے آکر لشکر میں مل جائے

ترد کا مفعول بہ محذوف ہے اُی ترد الغنیمۃ الحاصلة لما، یہ باب چند ابواب پہلے جو ایک باب آیا تھا بَابُ فِي نَقْلِ الشَّرِيعَةِ تَخْرُجُ مِنَ الْعُسْكَرِ اس کا ترمہ اور تکرار ہے، جس کی وضاحت ہم پہلے باب میں کر چکے ہیں لا حاجة الى الاعداد۔

۲۷۵۱۔ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ هُوَ مُحَمَّدٌ يَبْعُضُ هَذَا، ح وَحَدَّثَنَا عُثَيْبُ بْنُ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ مَيْسَرَةَ، حَدَّثَنِي هُشَيْمٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ يَحْيَى عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْمُسْلِمُونَ تَتَكَافَأُ دِمَاؤُهُمْ، يَسْعَى بَيْنَهُمْ أَدْنَاهُمْ، وَيُجِيرُ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ، وَهُمْ يَدُّ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ يَرُدُّ مَشِدَّهُمْ عَلَى مُضْوَفِهِمْ، وَمُتَسَوِّوَهُمْ عَلَى قَاعِهِمْ لَا يُقْتَلُ مُؤْمِنٌ بِكَافِرٍ، وَلَا كُفْرَانِي فِي عَهْدِهِ» وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنُ إِسْحَاقَ: «الْقَوْدُ وَالْتِكَافُ».

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد اور وہ شعیب کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا اہل اسلام کے خون برابر ہیں (یعنی سزا میں کسی کیلئے کوئی امتیاز نہیں قانون اسلام کی نظر میں سب مجرم برابر ہیں) معمولی

مسلمان امن دے سکتا ہے اور اسکے (معاہدہ) امن کو پورا کرنا لازم ہے۔ اسی طرح دور جگہ کا مسلمان پناہ دے سکتا ہے اگرچہ اس سے قریب والا موجود ہو اور اپنے مخالفین کے مقابلہ میں مسلمان یکمشت ہوتے ہیں اور اور طاقتور مجاہدین جو صحت کے اعتبار سے اور سواری کے اعتبار سے فوقیت رکھتے ہیں کمزور مجاہدین پر غنیمت لوٹائیں گے۔ اور جہاد میں نکلنے والے مجاہدین ان ساتھیوں پر غنیمت لوٹائیں گے جو لشکر میں دارالحرب میں بیٹھے ہوئے ہوں اور مسلمان شخص کافر کے بدلے قتل نہ کیا جائے اور نہ اس ذی شخص کو قتل کیا جائے جس سے معاہدہ ہو گیا ہو۔

سنن ابن داود - الجہاد (۲۷۵۱) سنن ابن ماجہ - اللہیات (۲۶۸۵) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۲۱۱/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۲۱۵/۲)

**شرح الحدیث:** حدیث میں چھ اجزاء اور دو حصے، ہر جزء کا مطلب سمجھئے: ① تمام مسلمانوں کے خون برابر ہیں، شریف اور وضع، اونچی قوم اور نیچی قوم کا کوئی فرق نہیں، جان کا بدلہ جان ہے کوئی ہو، ② مسلمانوں کی طرف سے پناہ اور امن دینے میں ادنیٰ درجہ کا مسلمان بھی سہی کر سکتا ہے، یعنی اگر ادنیٰ درجہ کا مسلمان کسی کافر کو امن دیدے تو پھر یہ امن ہر مسلمان کو تسلیم کرنا ہوگا، ادنیٰ خواہ عدد کے اعتبار سے ہو جیسے صرف ایک آدمی، یا مرتبہ کے لحاظ سے، جیسے عبد اور مرآۃ، چنانچہ ائمہ اربعہ کے نزدیک عبد کا امان معتبر ہے، لیکن خفیہ کے نزدیک اس شرط کے ساتھ کہ وہ مائدون فی القتال ہو یعنی عند الشیخین، امام محمد کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے، لکن نزدیک عبد محصور عن القتال کا امان بھی معتبر ہے ایسے ہی امان المرآۃ بھی ائمہ اربعہ کے نزدیک معتبر ہے، اس میں سخون مالکی اور ابن ماجہون مالکی کا اختلاف ہے عندہما یتوقف امان المرآۃ علی إذن الإمام، لیکن صبی کا امان عند الجہوز جائز نہیں البتہ امام مالک کے نزدیک جائز ہے، ③ مسلمانوں پر امان دے سکتا ہے کم سے کم درجہ کا آدمی بھی، حضرت نے بذل میں لکھا ہے کہ بظاہر یہ جملہ اولیٰ ہی کی تاکید ہے، اس کے علاوہ اس جملہ کا کوئی دوسرا مطلب میری سمجھ میں نہیں آیا انتہی کلامہ، میں کہتا ہوں: بعض حواشی میں اس کا دوسرا مطلب لکھا ہے وہ یہ کہ اقضاءھم سے مراد ابعادھم داہرا یعنی جو مسلمان دارالحرب سے بہت دور رہتا ہے وہ بھی اگر کسی کافر حربی کو امان دیدے تو وہ امان سب کو ماننا پڑے گا یعنی جو اقدربھم داہرا ہے اس کو بھی ماننا پڑے گا، ④ مسلمان ایک دوسرے کے معاون ہیں ہر ایک کو دوسرے کی امر حق میں معاونت کرنی چاہئے اور اس اعانت میں امان دینا بھی داخل ہے لہذا اس کی بھی رعایت کرنی چاہئے جس کا حکم نمبر ۳ میں گزر چکا، ⑤ ان میں کا قوی ضعیف پر غنیمت کو لوٹائے، قوی اور ضعیف ہونا خواہ اپنی ذات کے اعتبار سے ہو کہ ایک بوڑھا اور ایک جوان ہے، یا سواری کے اعتبار سے ہو کہ ایک کی سواری بہت قوی اور عمدہ ہے دوسرے کی ضعیف اور گھٹیا ہے، استحقاق غنیمت میں سب برابر ہوں گے، ⑥ سر یہ میں جانے والا حاصل ہونے والی غنیمت کو اس لشکر پر لوٹائے جو دارالحرب میں بیٹھا ہے، اسی جزء میں ترجمۃ الباب کی مطابقت ہے، ایسے موقع پر بین السطور میں لکھ دیا جاتا ہے، فیہ الترجمة، یہ تو اصل مسئلہ ہی ہے

اس کی مزید تشریح کی ضرورت نہیں پہلے آگئی۔

**مسلم کو ذمی کے بدلہ میں قصاص قتل کیا جائیگا یا نہیں؟ اسمیں مذاہب ائمہ:** لَا یُقْتَلُ مُؤْمِنٌ بِكَافِرٍ، وَلَا ذُو عَهْدٍ بِذِي عَهْدٍ: اس جملہ کی تشریح سے پہلے اختلافی مسئلہ سن لیجئے، یہ قصاص کا مسئلہ ہے، اس پر سب کا اتفاق ہے کہ کافر حربی کے بدلہ میں مؤمن کو قتل نہیں کیا جائے گا اسی طرح اس پر بھی اتفاق ہے کہ کافر حربی کے بدلہ میں ذمی کو قتل نہیں کیا جائیگا، اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ ذمی کے بدلہ میں ذمی کو قتل کیا جائے گا لیکن اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ کافر ذمی کے بدلہ میں مسلم کو بھی قتل کیا جائے گا یا نہیں؟ عند الجمہور نہیں قتل کیا جائے گا اور حنفیہ کے نزدیک ذمی کے بدلہ میں مسلم کو قتل کیا جائے گا، حنفیہ کے نزدیک قصاص کے مسئلہ میں ذمی اور مسلم دونوں برابر ہیں۔

**یہ حدیث دلیل حنفیہ ہے اور کیسے؟** اس کے بعد اب آپ سمجھئے اس حدیث کی شرح، جمہور کہتے ہیں اس حدیث میں کافر سے مراد مطلق ہے حربی ہو یا ذمی، کہ مسلم کو نہ کافر حربی کے بدلہ میں قتل کیا جائے گا نہ ذمی کے، اگر کوئی مسلم کسی ذمی کو قتل کر دے تو عند الجمہور اس مسلم سے قصاص نہیں لیا جائے گا، اس مسئلہ میں جمہور کے نزدیک سب کافر برابر ہیں حربی ہوں یا ذمی، بظاہر جمہور کی بات صحیح معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ حدیث میں بکاؤر مطلق مذکور ہے۔ حنفیہ نے جو اس کا جواب دیا اس کو غور سے سنیے، وہ یوں کہتے ہیں کہ حدیث میں بکاؤر سے کافر حربی مراد ہے نہ کہ مطلق کافر، جس کی دلیل اور قرینہ یہ ہے کہ آگے اس حدیث میں آرہا ہے: وَلَا ذُو عَهْدٍ بِذِي عَهْدٍ، اس ذو عہد کا عطف مؤمن پر ہو رہا ہے، تقدیر عبارت یہ ہو گی لَا یُقْتَلُ مُؤْمِنٌ بِكَافِرٍ، وَلَا ذُو عَهْدٍ بِذِي عَهْدٍ، اب یہ دیکھئے کہ کافر کا لفظ دو جگہ ہے معطوف میں اور معطوف علیہ میں، معطوف میں کافر سے بالاتفاق کافر حربی مراد ہے کیونکہ اگر مطلق کافر مراد لیں گے تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ ذمی کو نہ کافر حربی کے مقابلہ میں قتل کیا جائے نہ خود ذمی کے، حالانکہ ذمی، ذمی کے مقابلہ میں بالاتفاق قتل کیا جاتا ہے، تو جب یہ ثابت ہو گیا کہ معطوف میں کافر سے مراد کافر حربی ہے تو اسی طرح معطوف علیہ میں بھی کافر سے مراد حربی مراد ہو گا، کیونکہ نحوی قاعدہ مشہور ہے کہ معطوف، معطوف علیہ کے حکم میں ہوتا ہے فثبت ما ادعیناه ان المراد فی الحدیث بالکافر، الکافر الحربی، لا مطلق الکافر فتدبر وتشکر، اب یہ کہ جمہور ہماری اس تقریر کا کیا جواب دیتے ہیں، بظاہر وہ اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ جملہ ثانیہ وَلَا ذُو عَهْدٍ بِذِي عَهْدٍ پر عطف نہیں ہے بلکہ یہ استیفاء ہے اور مستقل ہی جملہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ جو ذمی اپنے عہد پر قائم ہو اس کو قتل نہ کیا جائے، بس بات ختم ہوئی۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذمری۔

۲۷۵۲

حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ، حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَمِيْنَةَ عَنْ أَبِي إِبْرَاهِيمَ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَتَلَ رَاعِيَهَا، فَخَرَجَ يَطْرُدُهَا هُوَ وَأُنَاسٌ مَعَهُ فِي خَيْلٍ، فَجَعَلَتْ وَجْهِي قِبَلَ الْمَدِيْنَةِ، لَمْ تَأْذِثْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ بِأَصْبَاحَاهَا، لَمْ أَتَّبِعْ الْقَوْمَ فَجَعَلْتُ أَرْمِي، وَأَغْفِرُ لَهُمْ، فَإِذَا

رَجَعَ إِلَى قَارِيسَ جَلَسْتُ فِي أَصْلِ شَجَرَةٍ حَتَّى مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ ظَهْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا جَعَلْتُهُ وَرَاءَ ظَهْرِي. وَحَتَّى أَلْقُوا أَكْثَرُ مِنْ ثَلَاثِينَ رُمْحًا وَثَلَاثِينَ بُرْدَةً يَسْتَعْفِفُونَ مِنْهَا، ثُمَّ أَنَاهُمْ عِيْنَةُ مَدَدًا، فَقَالَ: لِيَعْمُرَ إِلَيْهِ نَقَرٌ مِنْكُمْ، فَقَامَ إِلَى أَرْبَعَةٍ مِنْهُمْ فَصَوَّوْا الْجَبَلَ، فَلَمَّا أَسْمَعْتُهُمْ قُلْتُ: أَتَعْرِفُونِي؟ قَالُوا: وَمَنْ أَنْتَ؟ قُلْتُ: أَنَا ابْنُ الْأَكْوَعِ وَالَّذِي كَرَّمَهُ وَجْهَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَطْلُبُنِي رَجُلٌ مِنْكُمْ فَيَذَرُنِي، وَلَا أَطْلُبُهُ فَيَعُوْثُنِي، فَتَابَرِخْتُ حَتَّى نَظَرْتُ إِلَى قَارِيسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَخَلَّلُونَ الشَّجَرَ: أَوَّلُهُمُ الْأَخْرَمُ الْأَسَدِيُّ، فَيَلْحَقُ بِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عِيْنَةَ، وَيُعْطِفُ عَلَيْهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ، فَاخْتَلَفَا طَعْنَتَيْنِ فَعَقَرَ الْأَخْرَمُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ، وَطَعْنَةُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، فَقَتَلَهُ فَتَحَوَّلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَلَى فَرَسِ الْأَخْرَمِ فَيَلْحَقُ أَبُو قَتَادَةَ، بِعَبْدِ الرَّحْمَنِ، فَاخْتَلَفَا طَعْنَتَيْنِ فَعَقَرَ بِأَبِي قَتَادَةَ، وَقَتَلَهُ أَبُو قَتَادَةَ، فَتَحَوَّلَ أَبُو قَتَادَةَ، عَلَى فَرَسِ الْأَخْرَمِ، ثُمَّ جِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمَاءِ الَّذِي جَلَسْتُ عَلَيْهِمْ عِنْدَهُ فَرَدَّ: «كَأَيُّ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَمْسِينَ مِائَةً فَأَعْطَانِي سَهْمَ الْقَارِيسِ وَالرَّاحِلِ».

**ترجمہ:** ایسا بن سلمہ نے اپنے والد سلمہ بن اکوع سے روایت کیا ہے کہ عبدالرحمن بن عیینہ فزاری نے نبی کریم ﷺ کے اونٹوں کو لوٹ لیا اور آپ ﷺ کے چرواہے کو قتل کر ڈالا اور وہ اور اس کے گھوڑے سوار تھے اونٹوں کو ہنکاتے ہوئے چل دیئے۔ تو میں نے مدینہ منورہ کی جانب اپنا رخ کیا اور تین مرتبہ پکارا: یا صبا حاہ! اس کے بعد میں لوٹنے والے لوگوں کے پیچھے چل پڑا اور ان کے تیر مار کر ان کو زخمی کرتا جاتا تھا۔ جب ان میں سے کوئی سوار میری جانب رخ کرتا تو میں کسی درخت کی جڑ میں چھپ جاتا یہاں تک کہ آپ ﷺ کے جتنے اونٹ تھے میں نے وہ تمام اپنے پیچھے کر لئے۔ (یعنی آپ ﷺ کے تمام اونٹ ڈاکوؤں سے آزاد کر لئے) اور ان لوگوں نے اپنے تئیں سے زیادہ نیزے اور تئیں سے زیادہ چادریں پھینک دیں تاکہ انکا بوجھ ہلکا ہو جائے (اور فرار ہونے میں سہولت ہو) اتنے میں عبدالرحمن کا والد عیینہ مدد کیلئے پہنچ گیا اس نے کہا تم لوگوں میں سے کچھ افراد اس شخص کی جانب جائیں (یعنی سلمہ بن اکوع کی جانب جاؤ اور اس کو قتل کر ڈالو) سلمہ کہتے ہیں ان لوگوں میں سے چار افراد میری جانب بڑھے اور وہ پہاڑ پر چڑھ گئے جب وہ لوگ اس قدر فاصلہ پر ہو گئے کہ ان کو میری آواز پہنچے تو میں نے کہا تم لوگ مجھے پہچانتے ہو انہوں نے کہا تم کون ہو؟ میں نے کہا میں اکوع کا بیٹا ہوں۔ اس ذات اقدس کی قسم کہ جس نے حضرت محمد ﷺ کے چہرہ انور کو بزرگی عطا فرمائی تم میں سے کوئی شخص مجھ کو پکڑنا چاہے تو کبھی بھی پکڑنے پائے گا اور میں جسے چاہوں گادہ نہیں بچ سکے گا پھر کچھ دیر ہوئی تھی کہ میں نے آنحضرت ﷺ کے سواروں کو دیکھا کہ وہ درختوں میں سے چلے آ رہے ہیں۔ ان میں سب سے آگے اخرم اسدی تھے وہ عبدالرحمن بن عیینہ فزاری سے (یعنی ڈاکوؤں کے سردار) تک پہنچ گئے عبدالرحمن نے ان کو دیکھا دونوں میں بڑ بھیر ہوئی اور اخرم نے عبدالرحمن کے گھوڑے کو ہلاک کر دیا اور عبدالرحمن نے اخرم کو قتل کر ڈالا۔ پھر عبدالرحمن اخرم کے گھوڑے پر سوار ہوا اسکے بعد ابو قتادہ (آپ کے خاص سوار) نے عبدالرحمن کو جالیا اور

اس سے ڈبھڑ ہوئی اور ابو قتادہ کا گھوڑا عبدالرحمن نے قتل کر دیا اور ابو قتادہ نے عبدالرحمن کو قتل کر دیا۔ پھر ابو قتادہ اصرام کے گھوڑے پر سوار ہوئے۔ اسکے بعد میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ ﷺ اس وقت اس پانی کے پاس تھے کہ جس کا نام ذو فرد تھا جہاں سے میں نے ڈاکوؤں کو مار بھگایا تھا اس وقت آپ ﷺ کے ساتھ پانچ سو آدمیوں پر مشتمل لشکر تھا۔ اور آپ ﷺ نے مجھے گھوڑ سوار اور پایادہ دونوں کا حصہ عطا فرمایا۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۷۷۵۲) مسند احمد - اول مسند المدینین، رضی اللہ عنہم اجمعین (۴/۸۸) مسند احمد - اول

مسند المدینین، رضی اللہ عنہم اجمعین (۵۴/۴)

**شرح الحدیث** **قصة غزوة الغابة:** یہ قصہ غزوة الغابة اور غزوة ذی قرد سے مشہور ہے، غابہ ایک جگہ کا نام ہے احد کی

جانب اس سے آگے مدینہ سے ایک برید یعنی ایک منزل کے فاصلہ پر، یہ کس سنہ میں پیش آیا اس میں اختلاف ہے، تمام اہل سیر نے تو اس کو قبل الحدیبیہ لکھا ہے اور بخاری کی روایت میں: قبل خیبر بثلاثة أيام<sup>۱</sup> ہے یعنی ۷<sup>۱</sup> میں، اس غزوہ کا منشا خود

اس روایت میں مذکور ہے، حضور اقدس ﷺ کی تیس اونٹنیاں دودھ والی وہاں چرتی تھیں، حضرت ابوذر غفاریؓ کے بیٹے ان

کے نگران اور راعی تھے خود ابوذرؓ اور ان کی اہلیہ بھی وہاں مقیم تھیں، عبدالرحمن بن عیینہ نے جو کہ کافر تھا (نام اگرچہ اسلامی

ہے) کچالیس سواروں کے ساتھ ان اونٹنیوں پر غارت گری کی، چرواہے کو قتل کیا اور وہ سب ان اونٹنیوں کو ہٹکالے گئے تو حضور

ﷺ پانچ سو صحابہ کے ساتھ مدینہ سے روانہ ہو گئے غابہ کی طرف اور سلمہ بن الاکوع جن کی دوڑ ضرب المثل تھی وہ سنتے ہی

آپ ﷺ سے بھی پہلے اس طرف کو دوڑ پڑے اور چلتے وقت مدینہ کی طرف رخ کر کے تین مرتبہ آواز لگائی: یا صاحبنا خافہ

جملہ استغاثہ کیلئے ہوتا ہے، لوگوں کو باخبر اور متوجہ کرنے کیلئے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے ان کا بہت قوت سے پیچھا کیا تیروں کے

ذریعہ ان کی ساریوں کو زخمی کرنا چلا گیا، جب ان میں سے کوئی میری طرف متوجہ ہوتا تھا تو میں درخت کی آڑ میں ہو جاتا تھا

اور پھر تیر چلاتا ہوا آگے دوڑنے لگتا تھا یہاں تک کہ حضور ﷺ کی جتنی اونٹنیاں تھیں وہ ایک ایک کر کے پیچھے رہ گئیں اور

میں ان کے پیچھے دوڑتا ہی رہا، اس دوڑنے میں ان مشرکین نے اپنے اوپر سے تقریباً تیس چادریں اور اتنے ہی نیزے راستہ میں

پھینک دیئے بوجھ ہلکا کرنے کیلئے تاکہ دوڑنا آسان ہو، اب ایک جگہ پہنچ کر عبدالرحمن کا باپ عیینہ خبر سن کر ان لٹیروں کی

حمایت کیلئے آپہنچا، یہ لٹیروں بھی اب تک تو ان کے حواس باختہ تھے غالباً یہ سمجھ رہے تھے نہ جانے ہمارے پیچھے تعاقب میں

کتنے لوگ آرہے ہیں، لیکن عیینہ کے پہنچنے پر یہ لوگ سنبھلے، اور میں بھی اب ذرا سنبھلا کہ اب شاید مقابلہ کی نوبت آئے گی

اس لئے ایک دم ایک پہاڑی پر چڑھ گیا، پہاڑی کے نیچے یہ سب مشرکین کھڑے تھے اور میں اوپر پہنچ چکا تھا تو عیینہ نے کہا:

اپنے ساتھیوں سے کہ تم میں چند اشخاص پہاڑ پر چڑھو، چنانچہ چار آدمیوں نے میری طرف رخ کیا اور پہاڑ پر چڑھنے لگے، جب وہ

۱ قال البخاری: دہی الغزوة التي أغاروا [فيها] على لقاح النسي قبل عبيد بثلاث (صحيح البخاري - كتاب المغازی - باب غزوة ذات القرد)

پہاڑ پر چڑھتے چڑھتے مجھ سے اتنے قریب ہو گئے کہ وہ میری آواز سن سکیں (یہی ترجمہ ہے فَلَمَّا أَسْمَعْنَاهُمْ كَا) تو میں نے اب ان سے بات چیت شروع کی، مقصود ان کو باتوں میں بھی لگانا تھا اس خیال سے کہ حضور ﷺ میری طرف کچھ مدد بھیجیں گے جس طرح ان کے پاس مدد پہنچی اور انہیں لڑنے کے کہا: اَلْقُوْنِي؟ ارے تم لوگ مجھے پہچانتے بھی ہو میں کون ہوں؟ انہوں نے پوچھا کہ تو ہی بتلا کہ تو کون ہے، میں نے کہا: میں ابن الاکوع ہوں، قسم ہے اس ذات کی جس نے محمد (ﷺ) کو عزت عطا فرمائی ہے تم میں سے کوئی بھی شخص ایسا نہیں کہ دوڑ کر مجھے پکڑ سکے، اور تم میں سے کوئی شخص ایسا نہیں کہ میں اس کو پکڑنا چاہوں اور وہ میرے ہاتھ سے نکل جائے، سلمہ کہتے ہیں: میں ان سے اسی قسم کی بات کرتا رہا (اور وہ بھی باتوں میں لگ کر اوپر چڑھنے سے رک گئے) یہاں تک کہ میں نے دیکھا حضور ﷺ کے گھڑ سواروں کو جو درختوں کے بیچ میں سے دوڑتے ہوئے آ رہے تھے ان آنے والوں میں سب سے پہلے اخرم اسدی تھے، اس کے بعد اس واقعہ کا جو حصہ باقی رہ گیا وہ ہمارے یہاں باب الرجل یعرب دابۃ کے ذیل میں گزر گیا اس کو وہاں دیکھا جائے اس کے بعد پھر اس واقعہ میں یہ ہے ثُمَّ جِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمَاءِ الَّذِي جَلَسَتْهُمْ عَنْهُ ذُو قُرْدٍ یعنی پھر میں صحیح سالم لوٹ کر رسول اللہ ﷺ کی طرف آ رہا تھا تو دیکھا کہ حضور ﷺ اس چشمہ پر پہنچ چکے تھے جہاں سے میں نے ان لٹیروں کو ہانکا تھا یعنی ذو قرد، آپ ﷺ اس وقت پانچ سو صحابہ کے ساتھ تھے پس حضور ﷺ نے مجھے ایک حصہ تو فارس کا دیا اور ایک راجل کا، راجل کا تو اس لئے کہ یہ راجل تو تھے ہی، اور فارس کا بطریق نفل کے۔

اس حدیث کو ترجمہ الباب سے مناسبت اس طرح ہو سکتی ہے کہ جن پانچ سو صحابہ کے ساتھ آپ ﷺ ذو قرد پہنچے تھے مدینہ سے ان کو تو جیش تصور کیا جائے اور سلمہ بن الاکوع اور ان کے ساتھیوں کو اصحاب سریہ، اور غنیمت کا عسکر کی طرف لوٹنا بھی یہاں پر پایا گیا کہ سلمہ نے وہ سب کچھ سامان لا کر آپ ﷺ کے سامنے پیش کر دیا، اور سریہ کو بطور نفل کے دیا جانا وہ بھی یہاں پایا گیا، لہذا حدیث کا ترجمہ الباب پر انطباق ہو گیا یہ قصہ صحیح مسلم میں اس سے زائد تفصیل سے مذکور ہے۔ والحدیث أخرجه مسلم ۱ اتم من هذا۔

### ۱۶۰۔ بَابُ فِي النَّفْلِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِصَّةِ وَمِنْ أَوَّلِ مَغْنَمٍ

۱۶۰ مال غنیمت میں سے سونے چاندی بطور نفل دینے اور پہلی غنیمت میں سے نفل دینے کا بیان دے  
ترجمہ الباب کی تشریح: یہ ترجمہ الباب دقیق ہے، اس میں دو جزء ہیں: ① اول یہ کہ کیا امام کیلئے جائز ہے کہ وہ سونا چاندی بطور نفل کسی غازی کو دے؟ عند الجمہور جائز ہے، اس میں امام اوزاعی کا اختلاف مقول ہے، ان کے نزدیک نفل میں

سونا چاندی نہیں دیا جائے گا، بلکہ اور دوسرا سامان اسلحہ وغیرہ، ① اور ترجمہ کا جزء ثانی ہے النفل من اول مغنم، اَوَّلُ مَغْنَمٍ سے مفہوم میں اختلاف ہے، صاحب عون المعبود نے اس کا مصدر بق لکھا ہے: ما يحصل ابتداءً بنسب الجہاد والقتال، یعنی دار الحرب میں داخل ہونے سے پہلے میدان جنگ میں جہاد و قتال کے ذریعہ جو بشرکین کا مال حاصل ہو یعنی وہی جس کو مال غنیمت کہتے ہیں نیز انہوں نے لکھا کہ یہ مقابل ہے مباحات دار الحرب کا یعنی دار الحرب کے اندر کی چیزیں جو مسلمانوں کو حاصل ہوئی ہیں اس کو فتح کرنے کے بعد ②، اور حضرت نے بدل میں اَوَّلُ مَغْنَمٍ کے معنی احتمالاً یہ لکھے ہیں: ما يحصل من الغنیمۃ قبل القتال إذا دخل عسکر الإسلام دار الحرب، فحصلت لهم غنیمۃ من قبل أن یقاتلوا بقوة الجیش، یعنی کفار کا وہ مال جو حاصل ہو دار الحرب میں داخل ہونیکے بعد بغیر قتال کے نوبت آئے محض قوت جیش سے ③، جس کا حاصل بظاہر مال فی ہوا، اور پھر آگے حضرت نے لکھا ہے کہ غالباً اس سے اوزائی کے قول کی طرف اشارہ ہے چنانچہ حافظ نے فتح الباری میں امام اوزائی سے یہ نقل کیا ہے کہ اول غنیمت سے نفل نہ دیا جائے اور نہ ذہب و فضہ کو بطور نفل دیا جائے ہو وخالفہ الجمهور ④، حضرت فرماتے ہیں: ظاہر یہ ہے کہ مصنف کا میلان بھی دونوں مسئلوں میں اسی طرف ہے، اب خلاصہ اس منب کا یہ ہوا کہ حضرت کے نزدیک اَوَّلُ مَغْنَمٍ سے مراد مال فی ہے اور یہ کہ مصنف کا میلان امام اوزائی کے مسلک کی طرف ہے، یعنی دونوں مسئلوں میں عدم جواز نفل یعنی لا یجوز النفل من الذہب والفضۃ ولا من مال الفتنی، اور صاحب عون کی رائے یہ ہے کہ اَوَّلُ مَغْنَمٍ سے مراد غنیمت، اور مصنف کا میلان مسلک جمہور کی طرف ہے مسئلتین میں، یعنی جواز نفل، سونے چاندی سے بھی اور مال غنیمت سے بھی، اور احقر کی رائے یہ ہے جو شارحین کی رائے اور حدیث الباب میں غور کر کے ہوئی ہے کہ اَوَّلُ مَغْنَمٍ سے مراد تو وہی ہے جو حضرت فرما رہے ہیں ما یحصل بدون القتال، یعنی مال فتنی، لیکن مصنف کی رائے یہ سمجھ میں آتی ہے کہ نفل من الذہب والفضۃ میں تو ان کی رائے مثل جمہور کے ہے، یعنی جواز، اور اَوَّلُ مَغْنَمٍ یعنی مال فی میں عدم جواز نفل، کیونکہ وہ تمام غنمین کا حق ہے، جب وہاں قتال ہی کی نوبت نہیں آئی تو پھر نفل کے کیا معنی، نفل تو تشجیع علی القتال کے لئے دیا جاتا ہے، اور ان شاء اللہ تعالیٰ حدیث الباب سے بھی یہی ثابت ہو رہا ہے جیسا کہ آگے آئے گا۔

۲۷۵۳ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ الْحَبِيبُ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الْقَزَائِرِيُّ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ، عَنْ أَبِي الْجَوْدِ رِیَّةَ الْجَرْمِيِّ، قَالَ: أَصَبْتُ بِأَرْضِ الرُّومِ جَزْءًا خَمَرَاءَ فِيهَا دَنَائِدٌ فِي إِمْرَةٍ مُعَاوِيَةَ وَعَلَيْنَا رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ يُقَالُ لَهُ: مَعْنُ بْنُ يَزِيدَ فَأَتَيْنَاهُ بِهَا فَقَسَمَهَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَعْطَانِي مِنْهَا مِثْلَ مَا أُعْطِيَ رَجُلًا مِنْهُمْ، ثُمَّ قَالَ: لَوْلَا أَنِّي

① عون المعبود علی سنن أبي داود - ج ۷ ص ۴۳۲

② بدل المعبود فی حل أبي داود - ج ۱۲ ص ۳۷۴

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۶ ص ۲۴۱



سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا تَقْلُ إِلَّا بَعْدَ الْخُمْسِ» لَا عَطِيَّتُكَ، ثُمَّ أَخَذَ يَغْرِضُ عَلَيَّ مِنْ نَصِيْبِهِ فَأَبَيْتُ.  
 حضرت ابو الجوزیہ جرمی سے مروی ہے کہ میں نے خلافت معاویہؓ میں سر زمین روم میں سے ایک لال رنگ کا منکا پایا اس میں دینار تھے۔ اس وقت قبیلہ بنی سلیم میں سے نبی کریم ﷺ کے ایک صحابی ہم لوگوں کے امیر تھے ان کو معن بن یزید کہا جاتا تھا۔ میں وہ منکا انکی خدمت میں لایا تو انہوں نے دینار مسلمانوں میں تقسیم کر دیے اور مجھے بھی اسی قدر دیا کہ جتنا حصہ ہر شخص کو دیا پھر انہوں نے کہا کہ اگر میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے تھے وہ نہ سنا ہوتا کہ زیادہ حصہ نہیں نکالنا ہے مگر پانچواں حصہ نکالنے کے بعد تو میں دیگر حضرات کی بہ نسبت تمہیں زیادہ دیتا۔ اس کے بعد وہ اپنے حصہ میں سے مجھے دینے لگے میں نے لینے سے انکار کر دیا۔

۲۷۵۴ حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، عَنْ ابْنِ الْبَيْهَقِ، عَنْ أَبِي عَوَّانَةَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلَيْبٍ، بِإِسْنَادٍ وَثِيقٍ.

عاصم بن کلیب سے اسی طرح پر روایت بیان کی گئی ہے۔

سنن ابی داود - الجہاد (۲۷۵۲) مسند احمد - مسند الکبیر (۴۷۰/۳)

ابو الجوزیہ یہ کہتے ہیں کہ مجھے ایک مرتبہ حضرت معاویہؓ کی خلافت کے زمانہ میں سرخ رنگ کی گھڑیا روضہ روم میں ملی، جس میں دنانیر تھے، اور اس وقت ہمارے امیر ایک صحابی تھے قبیلہ بنو سلیم کے جن کا نام معن بن یزید تھا، میں وہ گھڑیا لیکر ان کے پاس آیا، انہوں نے جب یہ وہ دنانیر مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیئے اور میرا حصہ بھی اتنا ہی لگایا جتنا سب کا لگایا یعنی مجھے بطریق نفل کے کچھ زائد نہیں دیا اور پھر مجھ سے بطور معذرت کے یہ کہا کہ اگر میں نے حضور ﷺ سے یہ حدیث سنی نہ ہوتی: لَا تَقْلُ إِلَّا بَعْدَ الْخُمْسِ تو میں تم کو ضرور کچھ زائد دیتا، اور پھر اس کے بعد اپنے حصہ میں سے کچھ مجھ کو پیش کرنے لگے کہ یہ لیلو تو میں نے لینے سے انکار کیا، معن بن یزید نے عدم جواز نفل پر اس حدیث سے استدلال کیا لَا تَقْلُ إِلَّا بَعْدَ الْخُمْسِ کیونکہ اس حدیث سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ نفل اس مال میں سے ہونا چاہیے جس میں خمس واجب ہوتا ہو، اور یہ جو مال تھا گھڑیا والا اس میں خمس ہے نہیں کیونکہ یہ تو مال فی تھا خمس تو مال غنیمت میں سے لیا جاتا ہے نہ کہ مال فی سے، لہذا اس میں سے نفل بھی نہیں ہوگا۔

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت ہم نے اوپر یہ لکھا تھا کہ مصنف کا میلان <sup>۱</sup> اَوَّلِ مَعْتَمِدِ

والے مسئلہ میں عدم جواز نفل کی طرف ہے، یہ تو بظاہر ثابت ہو گیا اور ذہب و فضہ والے مسئلہ میں ہم نے یہ کہا تھا کہ اس میں مصنف جواز نفل کے قائل ہیں، یہ دوسرا مسئلہ بھی بظاہر حدیث الباب سے ثابت ہو رہا ہے کیونکہ معن بن یزید نے اس مال میں سے عدم نفل کے سبب کو منحصر کیا ہے اس بات میں کہ یہ مال فی ہے مال غنیمت نہیں معلوم ہوا..... اگر یہی مال، مال

۱ یہ جو ہم نے کہا کہ مصنف کا میلان اس طرف ہے یہ اس بناء پر کہ حدیث الباب سے ہمارے نزدیک یہی ثابت ہو رہا ہے، لیکن مسئلہ چونکہ اجتہادی ہے اس لئے ضروری نہیں کہ مصنف کی رائے یہی ہو، اور ترجمۃ الباب میں مصنف نے اپنی رائے کا اظہار فرمایا نہیں۔ ۱۲۔

غنیمت سے ہوتا تو اس میں سے بطور نفل زیدیتے، اور اس کا ذہب ہوتا نفل نہ ہوتا نفل سے، لہذا ثابت ہو گیا کہ ذہب و فضہ سے نفل دیا جاسکتا ہے، میرے نزدیک یہ ترجمہ الباب اور پھر مصنفؒ کی اس سے غرض اور پھر حدیث الباب کی اس غرض سے مطابقت یہ اچھی خاصی دقیق بحث ہے، بعض تراجم ہر کتاب میں مشکل ہوا ہی کرتے ہیں، اور بخاری کے تراجم کی باریکی اور دقت اور غرض تو مشہور بات ہے۔

یہ حدیث اس کتاب کے علاوہ بظاہر صحاح ستہ میں تو کہیں اور ہے نہیں، شیخ محمد عوامہؒ نے لکھا ہے کتاب السیر للفرہانی میں اسی متن و سند کے ساتھ ہے۔

### ۱۶۱۔ بَابُ فِي الْإِمَامَةِ يَسْتَأْذِنُ بِشَيْءٍ مِنَ الْغَنِيِّ وَالنَّفْسِ

شرکین سے جو مال ہاتھ آئے امام اس میں سے اپنے لئے کچھ رکھ لے

فی کا اطلاق غنیمت پر بھی ہوتا ہے، اس ترجمہ الباب میں فی سے غنیمت ہی مراد ہے، یعنی مال غنیمت میں سے امام اپنے لئے کسی خاص چیز کا انتخاب کر سکتا ہے؟ بہم غنیمت کے علاوہ؟ جواب یہ ہے: لیس لاحد بعدہ علیہ الصلوٰۃ والسلام حضور ﷺ کو تو اس بات کا حق تھا کہ آپ ﷺ مال غنیمت میں سے کوئی سی ایک چیز جو پسند ہو وہ لے سکتے تھے، جس کا نام سہم صفی ہے، اور اس پر آگے مستقل باب بھی آ رہا ہے، لیکن آپ ﷺ کے بعد کسی امام کے لئے بالاتفاق اس طرح لینا جائز نہیں۔

۲۷۵۵ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ عُثَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَلَاءِ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَلَامَةَ الْأَسْوَدَ، قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَيْعِ بْنِ النُّعْمِ، فَلَمَّا سَلَّمَ أَخَذَ وَبَرَةً مِنْ جَنْبِ الْبَيْعِ، ثُمَّ قَالَ: «وَلَا يَحِلُّ لِي مِنْ غَنَائِمِكُمْ مِثْلُ هَذَا إِلَّا الْخُمْسُ، وَالْخُمْسُ مَوْكُودٌ فِيكُمْ».

حضرت عمرو بن عبسہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ہم لوگوں کو مال غنیمت کے ایک اونٹ کی جانب رخ کر کے نماز پڑھائی یعنی آپ ﷺ نے اونٹ کو سترہ بتالیا پھر جب آپ ﷺ نے نماز کا سلام پھیرا تو آپ ﷺ نے اونٹ کے پہلو میں سے ایک بال لیا اور ارشاد فرمایا کہ تم لوگوں کے اموال غنیمت میں سے اس بال کے برابر بھی میرے لئے حلال نہیں ہے۔ بجز خمس کے اور وہ خمس بھی تم لوگوں کی ضرورت میں استعمال کیا جاتا ہے۔

شرح الحدیث: یعنی آپ ﷺ نے ایک مرتبہ غنیمت کے اونٹوں میں سے کسی اونٹ کو سترہ بتا کر اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی، نماز سے فارغ ہونے کے بعد اونٹ کی کمر سے اپنی مٹھی میں بال پکڑنے کے بعد فرمایا کہ خمس کے علاوہ میرے لئے مال غنیمت میں سے ایک مٹھی بھی لینا جائز نہیں ہے، اور وہ خمس جو لینا ہوں وہ بھی تم پر ہی خرچ کر دیا جاتا ہے، اس حدیث میں خمس سے مراد خمس الخمس ہے، جیسا کہ پہلے بھی گزر چکا کہ کل مال غنیمت میں خمس نکال کر پھر خمس کو پانچ حصوں تقسیم کیا جاتا ہے جس میں ایک حصہ آپ ﷺ کا ہے، لہذا آپ ﷺ کا حصہ خمس الخمس ہوا، لیکن مجازاً اس کو خمس سے تعبیر کر دیا۔

آپ ﷺ کیلئے مال غنیمت میں تین حصے ہوتے تھے۔ لیکن اسکے بعد آپ سمجھے کہ آپ ﷺ کیلئے مال غنیمت میں سے تین حصے ہوتے تھے ایک یہی جو ابھی مذکور ہوا، دوسرا سہم کسہم احد الفائمین، اور تیسرا سہم صفی جو اس ترجمہ الباب میں مذکور ہے، تو جب آپ ﷺ کیلئے غنیمت میں تین قسم کے حصے تھے تو پھر آپ ﷺ نے اس حدیث میں صرف ایک میں کیوں انحصار فرمایا؟ اسکا جواب ہڈل میں حضرتؒ نے یہ دیا ہے کہ اس روایت میں انحصار ہے، مسند احمد<sup>۱</sup> کی روایت میں اس پر زیادتی ہے: إِلَّا تَصْنَعُ مَعَكُمْ كِي، یعنی ایک وہ حصہ جو سبھی کیلئے ہوتا ہے، حضرتؒ نے تو ہڈل میں اتنا ہی لکھا ہے، لیکن میرے خیال میں ابھی اشکال باقی ہے، وہ یہ کہ آپ ﷺ کیلئے ایک تیسرا حصہ بھی تو تھا یعنی سہم صفی، اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ سہم صفی کے بارے میں یہ اختلاف ہو رہا ہے کہ وہ آپ ﷺ کے لئے ہر غنیمت میں ہوتا تھا یا صرف اس صورت میں جب آپ ﷺ اس غزوہ میں خود بھی شریک ہوں، بخلاف سہم غنیمت کے کہ وہ آپ ﷺ کیلئے ہر صورت میں ہوتا تھا، اگر آپ ﷺ غزوہ میں شریک نہ ہوں تب بھی۔ والحدیث أخرجه النسائي وابن ماجه من حديث عباد بن الصامت بنحوه، وروى أيضا من حديث جابر بن مطعم، والعرياض سارية، قلله النذري۔

## ۱۶۲۔ بَابُ فِي الْوَقَاءِ بِالْعَهْدِ

معاهدة پورا کرنا لازم ہے

۲۷۵۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِنَّ الْعَادَةَ تَنْصَبُ لِقَوْلِ النَّبِيِّ فِي الْقِيَامَةِ فَيَقَالُ: هَذَا عَبْدُ رَبِّكَ فَلَانِ بْنِ فَلَانٍ"<sup>۱</sup>

حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عہد شکنی کرنے والے شخص کیلئے قیامت کے دن ایک جھنڈا گاڑا جائے گا اور اس سے کہا جائے گا کہ یہ فلاں بن فلاں کی عہد شکنی ہے (تاکہ تمام لوگ اس کی ذلت دیکھیں)۔

صحیح البخاری - الجزية (۳۰۱۶) صحیح البخاری - الادب (۵۸۲۳) صحیح البخاری - الخيل (۶۵۶۵) صحیح البخاری - الفتن (۶۶۹۴) صحیح مسلم - الجهاد والسور (۱۷۳۵) جامع الترمذی - السور (۱۵۸۱) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۵۶) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۶/۲)

شرح الحدیث: جہاد میں مشرکین کے ساتھ چالبازی اور دھوکے سے کام لینا تو جائز ہے بلکہ نافع ہے، اور اسکی ترغیب ہے، لیکن کسی مشرک کے ساتھ کوئی معاہدہ ہو جائے تو اسکی خلاف ورزی قطعاً جائز نہیں، وہ غدر ہے، اور غدر پر حدیث میں سخت وعید آئی ہے، چنانچہ حدیث الباب میں ہے کہ غدر کرنے والے کے ساتھ قیامت میں یہ معاملہ کیا جائے گا کہ وہ جس جگہ ہو گا

۱ مسند احمد - ثمة مسند الأنصار - حدیث عباد بن الصامت ۲۲۶۹۸ ج ۲۷ ص ۳۷۱

۲ ای ہذہ المہیئة الحاصلة له بجاز اقاعدہ (عن العیود علی سنن ابی داؤد - ج ۷ ص ۴۳۶)

وہاں ایک علم (جھنڈا) قائم کیا جائے گا (علم اس لئے قائم کیا جائے گا تاکہ لوگ اس کی طرف متوجہ ہو کر دیکھیں کہ یہ کون شخص ہے) اور اس وقت میں یہ اعلان کیا جائے گا کہ دیکھو اس شخص نے جو فلاں کا بیٹا ہے، فلاں وقت دنیا میں فلاں غدر کیا تھا، یعنی اس کے غدر کی تشہیر کر کے اس کو رسوا کیا جائے گا، شرح نے تو اس حدیث پر ہمارے خیال میں اتنا ہی لکھا ہے، لیکن حضرت گنگوہیؒ کی تقریر ترمذی، المعروجہ بالکوکب الدہی، اس میں یہ لکھا ہے کہ اس غادر کو اس لمبی سی لکڑی پر بٹھایا جائے گا جو اس کے سرین میں داخل ہوتی چلی جائیگی، واللہ تعالیٰ اعلم، مہر الخدیث، ویؤیدہ مالی بعض الروایات عند استہ، والحديث أخرجه البخاري ومسلم والنسائي، قاله المنذري۔

### ۱۶۳۔ يَابُ فِي الْإِمَامِ يُسْتَجَنُّ بِوَفِي الْكُفُودِ

امام کو صلح ناموں اور معاہدہ ناموں میں ڈھال بنایا جاتا ہے

۲۷۵۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبُزْأُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزُّنَادِ، عَنْ أَبِي الزُّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا الْإِمَامُ جُنَّةٌ يُقَاتَلُ بِهِ».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ امام ایک ڈھال ہے کہ جس کے سہارے جنگ کی جاتی ہے۔

صحیح مسلم - الإمامہ (۱۸۴۱) سنن النسائي - البيهقي (۴۱۹۶) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۵۷) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۲۳/۲)

شرح الحدیث ترجمہ الباب کا لفظ، لفظ حدیث سے ماخوذ ہے اس لئے کہ حدیث الباب میں ہے: «إِنَّمَا الْإِمَامُ جُنَّةٌ، جُنَّةٌ کہتے ہیں ڈھال کو، ڈھال ذریعہ اور وسیلہ ہوتی ہے دشمن کے حملہ سے بچنے کا، کیونکہ وہ درمیان میں حائل ہو جاتی ہے، تو ترجمہ الباب کا مطلب یہ ہوا کہ امام ہی کے ذریعہ آڑ حاصل کی جاتی ہے معاہدوں اور صلحوں میں، یعنی عمومی صلح بین المسلمین والمشرکین اور قتال کا تعلق امام المسلمین سے ہے، ظاہر بات ہے، حکومتوں میں جو معاہدے ہوتے ہیں وہ صلح ہو یا قتال اس کا تعلق بادشاہوں ہی سے ہوتا ہے نہ کہ رعایا سے، «إِنَّمَا الْإِمَامُ جُنَّةٌ يُقَاتَلُ بِهِ» آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے ہیں کہ جزا میں نیست امام بمنزلہ ڈھال کے ہوتا ہے اور رعایا کے حق میں وہ وقایہ کا ذریعہ ہوتا ہے، دشمنوں کے حملوں سے اور انکی اذیتوں سے بچنے کیلئے، آگے آپ ﷺ نے فرمایا ہے: «يُقَاتَلُ بِهِ، اُی بامرہ وراہہ، یعنی مشرکین کیساتھ قتال میں اسی کی رائے چلتی ہے اور لوگوں کو اسی کی رائے پر چلنا بھی چاہئے جو بھی وہ فیصلہ کرے قتال کا یا صلح کا، رعایا کو اس میں اس کی موافقت کرنی چاہئے۔ آگے امام کو خود اختیار ہے کہ وہ جس سے مناسب سمجھے اسکے بارے میں رائے اور مشورہ لے۔ والحديث أخرجه البخاري ومسلم والنسائي، قاله المنذري۔

۲۷۵۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو، عَنْ بُكَيرِ بْنِ الْأَشَجِّ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي رَافِعٍ، أَنَّ أَبَا رَافِعٍ أَخْبَرَهُ، قَالَ: بَعَثَنِي قُرَيْشٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْقَيْتُ فِي قَلْبِي الْإِسْلَامَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي وَاللَّهِ لَا أَرْجِعُ إِلَيْهِمْ أَبَدًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنِّي لَا أُحِبُّسُ بِالْعَهْدِ وَلَا أُحِبُّسُ الْكُفْرَ، وَلَكِنْ أَرْجِعُ فَإِنْ كَانَ فِي نَفْسِكَ الْإِسْلَامُ الْآنَ فَارْجِعْ». قَالَ: فَذَهَبْتُ، ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْلَمْتُ قَالَ: بُكَيرُ وَأَخْبَرَنِي: «أَنَّ أَبَا رَافِعٍ كَانَ قَبْطِيًّا» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا كَانَ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ فَأَمَّا الْيَوْمَ فَلَا يَصْلُحُ».

حضرت ابورافعؓ سے روایت ہے کہ جنگ بدر سے پہلے قریش نے مجھے نبی کریم ﷺ کی جانب بھیجا میں نے جب آپ ﷺ کو دیکھا تو میرے قلب میں اسلام ڈال دیا گیا یعنی اسلام کی عظمت میرے دل میں قائم ہو گئی۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! پروردگار کی قسم کہ میں کبھی ان لوگوں کی طرف لوٹ کر نہ جاؤں گا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں عہد شکنی نہیں کرتا اور نہ ہی سفیروں کو قید کرتا ہوں، لہذا تم واپس جاؤ۔ اگر تمہارے دل میں وہی شے قائم رہے جو کہ اس وقت (قائم) ہے یعنی اسلام کی سچائی تو تم واپس آ جانا۔ ابورافع کہتے ہیں کہ میں لوٹ گیا یعنی قریش کے پاس واپس آ گیا اور پھر خدمت نبویؐ میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوا۔ بکیر نے کہا مجھے یہ معلوم ہوا کہ ابورافع قبلی غلام تھے۔ امام ابوداؤد نے فرمایا یہ اس دور میں تھا (کہ قاصد کو مشرکین کی طرف اسلام لانے کے بعد واپس لوٹا دیا)۔ آج کے زمانہ میں (اگر قاصد مسلمان ہو جائے تو اس کو کافروں کی طرف واپس لوٹانا) صحیح نہیں ہے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۵۸) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۸/۶)

ابورافعؓ اپنے اسلام لانے سے پہلے کا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ کو قریش نے حضور ﷺ کی خدمت میں بھیجا تھا، تو گویا یہ حضور ﷺ کی خدمت میں وارد ہونے کی حیثیت سے آئے تھے، وہ کہتے ہیں جب میں نے روئے انور کی زیارت کی تو میرے دل میں فوراً اسلام کی حقانیت آگئی تو میں نے آپ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! واللہ میں کفار کی طرف لوٹ کر اب نہیں جاؤں گا (وہ جس کام کیلئے آئے تھے اس سب کو بھول بھال گئے اور آپ کے گرویدہ ہو گئے) آپ ﷺ نے فرمایا: دیکھو! میں عہد کو نہیں توڑا کرتا (جس کے ساتھ بھی ہو) اور نہ میں ان کو جو قاصد اور اپنی ہوتے ہیں، روکا کرتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس وقت تو تم لوٹ جاؤ، پس اگر جانے کے بعد تمہارے دل میں پھر وہی بات ہوئی جواب ہے تو لوٹ آنا وہ کہتے ہیں کہ میں اس وقت تو چلا گیا اور پھر موقع دیکھ کر آپ ﷺ کی طرف چلا آیا اور اسلام لے آیا، آگے روایت میں یہ ہے کہ ابورافع شروع میں قبلی غلام تھے، قبط کہتے ہیں قوم فرعون کو بہنڈل میں لکھا ہے کہ شروع میں یہ حضرت عباسؓ کے غلام تھے انہوں نے ان کو آزاد کر دیا تھا<sup>①</sup> (بظاہر قبل الاسلام مراد ہے)۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا كَانَ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ الْخ: مصنف فرما رہے ہیں کہ اس طرح قاصد کو مشرکین کی طرف لوٹا دینا اس زمانہ کی بات ہے اس زمانہ میں مناسب نہیں، یعنی کفار کی طرف سے آنی والا قاصد دارالاسلام میں پہنچنے کے بعد اگر اسلام لے آئے تو پھر اس کو لوٹانا نہیں چاہئے اگرچہ عام قاعدہ اور ضابطہ یہی ہے کہ قاصد کو نہیں روکنا چاہئے لیکن یہ صورت مستثنیٰ ہے، اور اس صورت میں اس کو لوٹانا صرف حضور ﷺ کے زمانہ میں تو جائز تھا کہ آپ ﷺ کی ذات گرامی اس کے رجوع کا زبردست محرک تھی، لیکن آپ ﷺ کے بعد اس قاعدہ پر عمل نہیں ہوگا۔

روایت میں ہے لَا أُحْبِسُ بِالْعَهْدِ، یہ خاء مجرّمہ اور یائے تَحْنِیۃ کے ساتھ ہے، خاص بھینس کے معنی نقض کے ہیں، اور اس کے بعد جو لفظ ہے لَا أُحْبِسُ الْهُدُ، یہ جس سے ہے بمعنی روکنا اور البرد جمع ہے برید کی، قاصد واپسی۔ والحدیث أخرجه النسائی، قاله المنذری۔

### ۱۶۴۔ بَابُ فِي الْإِمَامَةِ يَكُونُ بَيْتُهُ، وَبَيْنَ الْعَدُوِّ عَهْدٌ فَيَسِيرُ إِلَيْهِ

جس مدت میں حاکم وقت اور مشرکین کے درمیان معاہدہ ہو اس مدت میں امام المسلمین انکی طرف سفر کر سکتا ہے۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ التَّمَرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي الْقَيْصِ، عَنْ سَلِيمِ بْنِ عَامِرٍ رَجُلٍ مِنْ حَمِيرٍ قَالَ: كَانَ بَيْنَ مُعَاوِيَةَ وَبَيْنَ الرَّوْمِ عَهْدٌ وَكَانَ يَسِيرُ يَتَوَلَّى بِلَادِهِمْ حَتَّى إِذَا انْقَضَى الْعَهْدُ غَزَاهُمْ، فَجَاءَ رَجُلٌ عَلَى فَرَسٍ أَوْ بِرَدَوْنٍ وَهُوَ يَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ وَفَاءٌ لَا غَدْرَ، فَتَنَظَرُوا فَإِذَا عَمْرُو بْنُ عَبْسَةَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ مُعَاوِيَةُ فَسَأَلَهُ، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْمٍ عَهْدٌ فَلَا يَشُدُّ عَهْدَهُمْ وَلَا يَخْلَاهَا حَتَّى يَنْقَضِيَ أَمَدُهَا أَوْ يَنْبِذَ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ» فَرَجَعَ مُعَاوِيَةُ.

حضرت سلیم بن عامر (جو کہ قبیلہ حمیر کے ایک شخص ہیں) سے مروی ہے کہ حضرت معاویہؓ اور رومی لوگوں کے درمیان اس بات کا معاہدہ تھا کہ ایک وقت مقررہ تک جنگ نہ کی جائے اور معاویہؓ نے ان لوگوں کے شہروں کی جانب سفر کرنا شروع کر دیا کہ جب صلح کی مدت ختم ہوگی تو ان پر حملہ کر دیں گے۔ اتنے میں عربی گھوڑے یا ترک گھوڑے پر سوار ہو کر ایک شخص آیا اور وہ کہتا تھا: اللہ اکبر اللہ اکبر (معاہدہ) پورا کرو عہد شکنی نہ کرو اس شخص کو جب غور سے دیکھا گیا تو وہ شخص عمرو بن عبسہؓ صحابی تھے تو معاویہؓ نے ان کے پاس ایک آدمی یہ دریافت کرنے کیلئے بھیجا کہ اس میں عہد شکنی کیا ہے؟ تو انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جب کسی شخص اور کسی قوم کے درمیان کوئی معاہدہ ہو تو جب تک اس معاہدہ کی مدت پوری نہ ہو جائے تب تک نہ کوئی معاہدہ کرے اور نہ ہی عہد کو توڑے یا برابری کی بنیاد پر ختم کر دے۔ حضرت معاویہؓ یہ بات سن کر وہاں سے واپس آ گئے۔

جامع الترمذی - السیر (۱۵۸۰) سنن ابي داود - الجہاد (۲۷۵۹) مسند احمد - مسند الشاميين (۱۱۱/۴) مسند

احمد - مسند الشاميين (۱۱۲/۴)

شرح الحديث:

یعنی حضرت معاویہؓ اور نصاریٰ روم کے درمیان عہد تھا، اور وہ ان کے شہر کی طرف جارہے تھے، یعنی عہد پورا ہونے سے پہلے ہی جارہے تھے، اس نیت سے کہ وہاں پہنچتے پہنچتے عہد کی مدت پوری ہو جائے گی تو فوراً حملہ کریں گے تو پیچھے سے ایک شخص آیا گھوڑے سوار (بِزْدُون کہتے ہیں غیر عربی گھوڑے کو، یعنی ترکی) یہ کہتا ہوا اور تنبیہ کرتا ہوا اللہ اکبر، اللہ اکبر معاہدہ کو پورا کرو، غداری نہ کرو، لوگوں نے پیچھے مڑ کر دیکھا تو پتہ چلا کہ کہنے والے عمرو بن عبسہؓ ہیں، حضرت معاویہؓ نے ان کے پاس آدمی بھیج کر معلوم کرایا تو انہوں نے حضور اقدس ﷺ کی حدیث بیان کی کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کا کسی قوم سے معاہدہ ہو تو وہ عہد کی گرہ کو باندھے نہ کھولے، مراد یہ ہے کہ اس معاہدہ میں کوئی فرق نہ آنے دے، یہ جملہ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے، اس کے لفظی ترجمہ کی طرف التفات نہ کیا جائے، ”یہاں تک کہ معاہدہ کی مدت نہ پوری ہو جائے، یا پھر یہ کہ معاہدہ کو کھلم کھلا توڑ دیا جائے“، یعنی واضح طور پر کہہ دیا جائے کہ ہم اس معاہدہ کو ختم کرتے ہیں علی سوا کا مطلب یہی ہے کہ معاہدہ باقی نہ رہنے کہ علم میں دونوں برابر ہوں، ایک کو دوسرے کی رائے اچھی طرح معلوم ہو جائے کہ اب آئندہ کیلئے معاہدہ نہیں رکھا جاتا، گویا فتح معاہدہ، فَوَجَعَ مُعَاوِيَةُ حَضْرَتَ مُعَاوِيَةَ یہ سن کر اپنی جگہ لوٹ آئے۔

یہ تو ظاہر ہے کہ حضرت معاویہؓ کا مقصود غدر اور معاہدہ کی خلاف ورزی نہیں تھی، مدت عہد پورا ہونے پر ہی وہ ان پر چڑھائی کرتے، لیکن یہ فی الجملہ خلاف احتیاط تھا، صریح عہد کے خلاف تو نہ ہوتا لیکن کہہ سکتے ہیں کہ لازم عہد کے خلاف ہوتا، کیونکہ دوسرے فریق کے ذہن میں یہ ہو سکتا ہے کہ گو مدت عہد پوری ہو گئی لیکن ہمارا خصم مدت پوری ہونے کے بعد ہی اپنے مقام سے چلے گا، ہکذا فی البدل عن القاری، لیکن ہمارے حضرت شیخ صبیحؒ میں فرماتے تھے کہ میرے خیال میں تو اس میں نقص عہد نہیں تھا۔ والحديث أخرجه الترمذی والنسائی وقال الترمذی، حسن صحيح، قاله النذہی۔

## ۱۶۵۔ بَابُ فِي الرِّقَا وَالْمُعَاهِدِ وَحُرْمَةِ ذِيهِ

ذی مشرک سے وفاداری اور اس کے عہد دیوان کے قابل احترام ہونے کا بیان

۲۷۶۰

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ عُيَيْنَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا فِي غَيْرِ كُنْهٍ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ».

سجده

حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے معاہدہ والے شخص کو بلاوجہ (شرعی) قتل کر دیا تو اللہ تعالیٰ اس شخص پر جنت کو حرام کر دے گا (اس سے مراد ایسے مشرک کا قتل ہے جو کہ



دارالاسلام میں جزیہ یا ٹیکس ادا کر کے رہ رہا ہو۔

سنن النسائي - القسامة (۴۷۴۷) - سنن النسائي - القسامة (۴۷۴۸) - سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۶۰) - مسند احمد - اول مسند البصريين (۳۶/۵) - مسند احمد - اول مسند البصريين (۳۸/۵) - مسند احمد - اول مسند البصريين (۴۶/۵) - مسند احمد - اول مسند البصريين (۵۰/۵) - مسند احمد - اول مسند البصريين (۵۱/۵) - مسند احمد - اول مسند البصريين (۵۲/۵) - سنن الدارمي - السیر (۲۵۰۴)

معاهد سے مراد ذمی، یعنی ذمی کے ساتھ وفاداری کرنا، اس کے ذمہ اور عہد کے خلاف معاملہ نہ کرنا، حدیث الباب میں ہے: جو شخص کسی ذمی کو بغیر وجہ جواز کے قتل کر دے تو اللہ تعالیٰ اس قاتل پر جنت کو حرام کر دیتے ہیں، اس قسم کی حدیثیں اپنے ظاہر پر نہیں ہوتیں، بلکہ اہل سنت کے نزدیک مؤول ہوتی ہیں، مثلاً یہ کہ دخول اولیٰ کی نفی ہے کہ اس کیلئے ابتداء دخول جنت کو حرام کر دیا سزا بھگتنے کے بعد جائے گا، یا یہ کہ مستقل پر محمول ہے، یا اس سے مقصد مبالغہ فی الزجر والتوہیج ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ والحدیث أخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

### ۱۶۶۔ یاب فی الرسل

قاصدوں کے بارے میں

رسول سے مراد قاصد اور اپنی، یعنی کفار کی طرف سے آنے والا وفد، اور کہنا یہ چاہتے ہیں کہ ان کو قتل نہیں کیا جائیگا اگرچہ وہ کافر ہیں۔

۲۷۶۱ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو الرَّاظِي، حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ يَحْيَى الْقُضَلِي، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: كَانَ مُسَيْلِمَةُ كَتَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَقَدْ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ شَيْخٍ مِنْ أَشْجَعِ ثَقَالٍ لَمْ يَسْعُدْ بَيْنَ طَارِيقِي، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ نُعَيْمٍ بْنِ مَسْعُودٍ الْأَشْجَعِيِّ، عَنْ أَبِيهِ نُعَيْمٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِمُعَاجِيزٍ قَرَأَ كِتَابَ مُسَيْلِمَةَ: «مَا تَقُولَانِ أَتَعْمَا؟» قَالَا: نَقُولُ كَمَا قَالَ، قَالَ: «أَمَّا وَاللَّهِ لَوْلَا أَنَّ الرُّسُلَ لَا تُقْتَلُ لَقُتِلْتُ لِقَرْنِكُمَا».

محمد بن اسحق کہتے ہیں مسلمہ نے آنحضرت ﷺ کو خط لکھا اور دوسری روایت میں حضرت نعیم بن مسعود سے مروی ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ نے مسلمہ کذاب کے قاصدوں سے اس کا خط پڑھ کر دریافت فرمایا کہ تم لوگ کیا کہتے ہو؟ ان لوگوں نے کہا ہم وہی بات کہتے ہیں جو مسلمہ نے کہی (یعنی ہم لوگ مسلمہ کے رسول ہونے کے قائل ہیں، نعوذ باللہ) نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: پروردگار کی قسم اگر یہ بات نہ ہوتی کہ پیغام لانے والے کو قتل نہیں کرنا چاہئے تو میں تم دونوں کی گردن مار دیتا۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۶۱) - مسند احمد - مسند المکیين (۴۸۸/۳)

اس حدیث کو محمد بن اسحاق سے روایت کرنے والے ان کے شاگرد مسلمہ ہیں، مسلمہ یوں کہتے ہیں کہ ابن اسحاق نے مجھ سے یہ روایت ایک مرتبہ تو علیناً بغیر سند کے بیان کی تھی اور ایک مرتبہ سنداً یعنی سند کے ساتھ، چنانچہ وہ سند

یہاں کتاب میں مذکور ہے۔

حدیث کا مضمون یہ ہے کہ مسلمان کذاب جس نے آپ ﷺ کے زمانہ میں نبوت کا دعویٰ کیا تھا، اس نے اپنے دو قاصدوں کے ذریعہ ایک تحریر حضور ﷺ کی خدمت میں بھیجی، راوی حدیث نعیم بن مسعود کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اس تحریر کو پڑھا اور، جس میں ظاہر ہے اس نے اپنی نبوت کی بات لکھی ہوگی، تو اس پر حضور ﷺ نے خود ان دونوں قاصدوں سے پوچھا کہ تم اس کے بارے میں کیا کہتے ہو تو انہوں نے جواب دیا کہ جو وہ کہتا ہے وہی ہم کہتے ہیں یعنی اس کی تصدیق کرتے ہیں، تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ واللہ اگر یہ بات سہ ہوتی کہ قاصدوں کو قتل نہیں کیا جاتا تو میں تمہاری گردنیں مروا دیتا۔

یہ دو قاصد جو آپ ﷺ کی خدمت میں آئے تھے ان کا نام مسند احمد کی روایت میں ابن النواحة، اور ابن اشل آیا ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: جَاءَ ابْنُ التَّوَّاحَةِ وَابْنُ أَشَلٍ رَسُولًا مُسَيَّلَمَةً إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهُمَا: "أَتَشْهَدَانِ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟" قَالَا: نَشْهَدُ أَنَّ مُسَيَّلَمَةَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، لَوْ كُنْتُ قَاتِلًا رَسُولًا لَقَتَلْتُكُمْ" قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: "قَالَ: فَمَضَى السَّبَّةُ أَنَّ الرَّسُولَ لَا تُقْتَلُ" <sup>۱</sup> پوری حدیث بذل میں مذکور ہے۔

۲۷۶۲ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ حَارِثَةَ بْنِ مُضَرِبٍ، أَنَّهُ أَتَى عَبْدَ اللَّهِ فَقَالَ: مَا يَكُونُ وَبَيْنَ أَحَدٍ مِنَ الْعَرَبِ حِنَّةٌ، وَإِنِّي مَرَرْتُ بِمَسْجِدٍ لِيَتَنِي حَنِيفَةٌ، فَإِذَا لَهُمْ بُلُومُونَ وَمُسَيَّلَمَةٌ، فَأُرْسِلَ إِلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ فَجِئَهُ بِهِمْ فَاسْتَبَا بِهِمْ، غَيْرَ ابْنِ التَّوَّاحَةِ قَالَ لَهُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَوْ أَنَّكَ رَسُولُ لَصَرَبَتْ عُنُقُكَ» فَأَنْتَ الْيَوْمَ لَسْتَ بِرَسُولٍ، فَأَمَرَ قَرْظَةَ بْنَ كَعْبٍ لَصَرَبَتْ عُنُقُهُ فِي السُّوقِ، ثُمَّ قَالَ: «مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى ابْنِ التَّوَّاحَةِ قَتِيلًا بِالسُّوقِ».

سوجھنا حضرت حارثہ بن مضرب سے روایت ہے کہ وہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی خدمت میں حاضر ہوئے اور بیان کیا کہ میرے اور کسی عرب کے درمیان کوئی دشمنی نہیں ہے۔ میں قبیلہ بنی حذیفہ کی ایک مسجد کے پاس سے گزرا تو میں نے دیکھا کہ وہ لوگ مسلمہ کذاب پر ایمان لائے ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے یہ بات سُن کر ان لوگوں کو طلب کیا اور ان سے توبہ استغفار کرنے کیلئے فرمایا۔ تو ابن نواحہ کے علاوہ سب نے اس غلط عقیدے سے توبہ کی عبد اللہ نے فرمایا کہ میں نے نبی ﷺ سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے اگر تم قاصد نہ ہوتے تو میں تمہاری گردن مار ڈالتا پس آج کے دن تم قاصد نہیں ہو۔ پھر حضرت عبد اللہ بن مسعود نے قرظہ بن کعب کو حکم دیا انہوں نے بازار میں اس کو قتل کر ڈالا اسکے بعد حضرت عبد اللہ بن

① مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة - مسند عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۳۷۶۱ (ج ۶ ص ۳۰۶)، وبذل الجہود فی حل

مسعود نے کہا جو شخص ابن النواحہ کو دیکھنا چاہے تو وہ بازار میں جا کر مشاہدہ کر لے کہ وہ قتل کیا ہوا پڑا ہے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۶۲) سنن الدارمی - السیر (۲۵۰۳)

ایک شخص نے آکر حضرت عبداللہ بن مسعود سے جبکہ وہ کوفہ کے والی تھے یہ کہا کہ دیکھو میرے اور اہل عرب کے درمیان کوئی عداوت اور دشمنی نہیں ہے (یعنی جو بات میں کہنے آیا ہوں کسی دشمنی کی وجہ سے نہیں بلکہ صحیح بات ہے) اور پھر اس نے یہ کہا کہ میں قبیلہ بنو حنیفہ کی ایک مسجد میں کوگزرا تو میں نے دیکھا اس مسجد والوں کو کہ وہ مسیلہ کی تصدیق کرتے ہیں، حضرت عبداللہ نے ان کو آدمی بھیج کر بلوایا، آنے کے بعد ان سے استنباط کرائی تو ان سب نے توبہ کر لی، سوائے ابن النواحہ کے، تو اس پر عبداللہ بن مسعود نے ابن النواحہ سے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا فرماتے تھے کہ اگر تو قاصد نہ ہوتا تو میں تیری گردن مروا دیتا، اسکے بعد عبداللہ ابن مسعود نے فرمایا کہ تو اس وقت قاصد نہیں ہے اور یہ کہہ کر اسکو سر بازار قتل کر دیا، اور یہ اعلان کر دیا جو ابن النواحہ کو مقتول دیکھنا چاہئے دیکھ لے۔ والحديث أخرجه النسائي۔

## ۱۶۷۔ باب فی أمان المرأة

اگر کوئی عورت کسی مشرک کو پناہ دے؟

یہ مسئلہ اس سے پہلے یسعی بذمہم اذناہم<sup>۱</sup> کے ذیل میں گزر چکا کہ عورت کا امان معتبر ہے عند الأئمة الأربعة سحنون اور ابن ماجہ شون مالکیان کے نزدیک امان المرأة اذن امام پر موقوف ہے۔

۲۷۶۳ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عِيَّاضُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمَانَ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو هَانِئٍ بَنْتُ أَبِي طَالِبٍ، أَنَّهَا أَجَاهَتْ رَجُلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَأَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: «قَدْ أَجَرْنَا مَنْ أَجَزْتَ، وَأَمَّا مَنْ أَمْتَبْتَ».

ابن عباس فرماتے ہیں ام ہانی بنت ابی طالب سے مروی ہے کہ انہوں نے مکہ معظمہ کے فتح کے دن ایک کافر کو امان دی۔ پھر آپ ﷺ کی خدمت میں آئیں اور آپ ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ہم نے اس کو پناہ دی جس کو تم نے پناہ دی اور جس کو تم نے امن دیا ہم نے بھی اسے امن دیا۔

صحیح البخاری - الصلاة (۲۵۰) صحیح البخاری - الجزية (۲۰۰۰) صحیح البخاری - الأدب (۵۸۰۶) صحیح مسلم - صلاة السافرین و قصرها (۲۳۶) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۶۳) مسند احمد - من مسند القبائل (۴۲۳/۶) مسند احمد - من مسند القبائل (۴۲۵/۶) برطامالک - النداء للصلاة (۳۵۹) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۵۳)

ابن عباس فرماتے ہیں کہ ام ہانی (حضرت علی کی بہن) نے مجھ سے بیان کیا کہ میں نے فتح مکہ کے دن

ایک مشرک کو امن دے دیا تھا، اس کے بعد حضور ﷺ کی خدمت میں آئی اور اس کا ذکر میں نے آپ سے کیا تو وہ کہتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ہاں جس کو تو نے مان دیا ہم نے بھی اس کو مان دیا (اس کو آپ ﷺ نے مکرر فرمایا)۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی في نحوه، قاله المنذرى۔

۲۷۶۴ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَدِيَّةٍ، عَنْ مَثُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «إِنْ كَانَتْ الْمَرْأَةُ لِحَجِيرٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فَيُحْجَرُونَ»۔

اما عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ بیشک عورت کسی مشرک کو مسلمانوں سے امان دیتی وہ امان جائز ہوتی تھی۔

## ۱۶۸۔ بَابُ فِي صَلَاحِ الْعَدُوِّ

دشمن سے صلح کرنا

ترجمة الباب کی تشریح ومذایب علماء: جہاد اور قتال کے ابواب چل رہے ہیں یہ باب صلح کے بارے میں ہے کہ دشمن سے صلح بھی کی جاسکتی ہے اور اصل اس میں باری تعالیٰ کا قول تَوَّانَ جَعَلُوا لِلْمُشْلِمِ قَاجَتَحْ لَهَا<sup>۱</sup> ہے کہ اگر مشرکین صلح کی طرف مائل ہو رہے ہوں تو ان سے صلح کر لیجئے، چنانچہ جمہور کا مسلک یہی ہے کہ اگر امام کفار کے ساتھ صلح میں مصالحت سمجھے تو صلح کر سکتا ہے، اس میں بعض صحابہؓ اور تابعینؓ کا اختلاف ہے جیسے ابن عباسؓ، عطاءؓ اور مجاہدؓ و حسن بصریؓ وغیرہ، یہ حضرات کہتے ہیں کہ یہ آیت منسوخ ہے سورہ توبہ کی آیت سے: قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ<sup>۲</sup>، اسکو آیت السیف بھی کہتے ہیں، اور جمہور یہ کہتے ہیں کہ اس میں نسخ وغیرہ کچھ نہیں ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر مقابلہ کی طاقت نہ ہو اور مصالحت ممکن ہو تو پھر مصالحت کی جاسکتی ہے ورنہ اصل حکم قتال اور جہاد تو ہے ہی، مصالحت کی ضرورت ہو تو وہ بھی کر سکتے ہیں (ابن کثیر<sup>۳</sup>)۔

۲۷۶۵ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُبَيْبٍ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ ثَوْرٍ حَدَّثَهُمْ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنِ الْمُسَوِّبِ بْنِ مَخْرَمَةَ، قَالَ: خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَنَ الْحُدَيْبِيَّةِ فِي بَضْعِ عَشْرَةِ فَمَالَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِإِذِي الْخَلِيفَةِ قَلَدَ الْهَدْيِ وَأَشْعَرُهُ وَأَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ - وَسَأَلَ الْحَدِيثَ - قَالَ: وَسَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالنَّبِيِّ النَّبِيِّ يَهْطُ عَلَيْهِمْ مِنْهَا بَرَكَتْ بِهِ رَاجِلُهُ، فَقَالَ النَّاسُ: حَلْ، حَلْ خَلَّتِ الْقَصُورُ مَرَّتَيْنِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا خَلَّتْ، وَمَا ذَلِكَ لَهَا بِمُحَلٍّ، وَلَكِنْ حَبَسَهَا خَابِئُ الْفِيلِ»۔ ثُمَّ قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَسْأَلُونِي الْيَوْمَ حُطَّةً يُعْظَمُونَ بِهَا حُرْمَاتٍ

۱ اور اگر وہ جنگیں صلح کی طرف تو تو بھی جنگ اسی طرف (سورۃ الانفال ۶۱)

۲ لڑاؤں لوگوں سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ پر اور نہ آخرت کے دن پر (سورۃ التوبہ ۲۹)

۳ تفسیر القرآن العظیم لابن کثیر - ج ۷ ص ۱۱۴

اللہ إلا أعطینہم إقاماً». ثُمَّ زَجَرَهَا فَوَثَّيْتُ، فَتَدَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى نَزَلَ بِأَقْصَى الْحَدِيثِ عَلَى تَمَدٍّ قَلِيلٍ النَّاءِ، فَجَاءَ كَابِدٌ بِنُ  
وَرِثَاءِ الْحَزَاجِيِّ، ثُمَّ أَتَانَا - يَعْنِي عُزْرَةَ بْنَ مَسْعُودٍ - فَجَعَلَ يَكُومُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكَلَّمَا كَلَّمَهُ أَخَذَ بِلَحْيَيْهِ، وَالْغَيْرَةُ  
بْنُ شُعْبَةَ قَائِمٌ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ السَّيْفُ وَعَلَيْهِ الْغُبَرُ، فَضَرَبَ يَدَهُ بِتَعْلِ السَّيْفِ، وَقَالَ: أَخْجُرْ يَدَكَ عَنْ  
لَحْيَيْهِ، فَرَفَعَ عُزْرَةُ رَأْسَهُ، فَقَالَ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: الْغَيْرَةُ بْنُ شُعْبَةَ، فَقَالَ: أَيُّ عَدُوٍّ أَوْ لَشِكِّ أَشْعَى فِي عَدُوِّكَ، وَكَانَ الْغَيْرَةُ  
صَحْبَ قَوْمَانِي الْجَاهِلِيَّةِ فَتَقَاتَلَهُمْ وَأَخَذَ أَمْوَالَهُمْ، ثُمَّ جَاءَ فَأَسْلَمَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا الْإِسْلَامُ فَقَدْ قَبِلْنَا،  
وَأَمَّا الْمَالُ فَزَانَةٌ مَالٌ غَدْرٌ لَا حَاجَةَ لَنَا فِيهِ» - فَذَكَرَ الْحَدِيثَ - فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اكْتُبْ هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ  
لِمُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ» وَفَصَّ الْحَبْرَ - فَقَالَ مُهَيْلٌ: وَعَلَى أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِكَ مِمَّا رَجُلٌ وَإِنْ كَانَ عَلَى دِينِكَ إِلَّا تَزِدُّهُ الْيَتَا، فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ  
قَضِيَّةِ الْكِتَابِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ: «فَوَمُوا فَأَخْجُرُوا، ثُمَّ اخْلِقُوا». ثُمَّ جَاءَ نِسْوَةٌ مُؤْمِنَاتٌ مِنْهَا جَرَاتُ -  
الْآيَةُ - فَتَهَاكُمُ اللَّهُ أَنْ يَزِدُّهُنَّ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَزِدُّوا الصَّدَاقَ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَجَاءَهُ أَبُو بَصِيرٍ رَجُلٌ مِنْ كُرَيْشٍ يَعْنِي  
فَأَرْسَلُوا فِي طَلَبِهِ فَدَفَعَهُ إِلَى الرَّجُلَيْنِ، فَخَرَجَا بِهِ حَتَّى إِذَا بَلَغَا ذَا الْحُلَيْفَةِ قَرَأُوا يَأْكُلُونَ مِنْ عَمْرِ هُمُ، فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ لِأَخِي  
الرَّجُلَيْنِ: وَاللَّهِ إِنْ لَمْ يَسِفْكَ هَذَا يَابِلَانِ جِيدًا، فَاسْأَلَهُ الْآخَرُ فَقَالَ: أَجَلٌ قَدْ جَرَّبْتُ بِهِ، فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ: أَرَيْتَ أَنْظُرَ إِلَيْهِ  
فَأَمْسَكْنَاهُ مِنْهُ، فَضَرَبَهُ حَتَّى بَرَدَ، وَقَرَأَ الْآخَرُ حَتَّى آتَى الْمَدِينَةَ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ يَتَعَدُّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَقَدْ بَرَأَى  
هَذَا دُعْرًا». فَقَالَ: قَدْ قُبِلَ وَاللَّهِ صَاحِبِي، وَإِنِّي لَمَقْتُولٌ، فَجَاءَ أَبُو بَصِيرٍ فَقَالَ: قَدْ أَوْفَى اللَّهُ بِمَتِّكَ فَقَدْ تَزِدُّنِي إِلَيْهِمْ، ثُمَّ تَجَانَى  
اللَّهُ مِنْهُمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "وَيْلَ أُمِّهِمْ مَسْعَرُ حَرْبٍ لَوْ كَانَ لَهُ أَحَدٌ، فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ عَرَفَتْ أَنَّهُ سَيَرُدُّهُ إِلَيْهِمْ،  
فَخَرَجَ حَتَّى آتَى سَيْفَ الْبَحْرِ وَتَقَلَّتْ أَبُو جَنْدَلٍ فَلَحِقَ بِأَبِي بَصِيرٍ حَتَّى اجْتَمَعَتْ عِصَابُهُ.

سورہ بن خرمہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ حدیبیہ کے سال میں ایک ہزار سے زائد صحابہؓ ہمراہ لے کر  
نکلے یہاں تک کہ آپ ﷺ ذوالخلفہ میں تشریف لائے تو آپ ﷺ نے ہدی کے (جانور کے) قلابہ باندھا، اشعار کیا اور عمرہ  
کا احرام باندھا اور آپ ﷺ وہاں سے روانہ ہوئے یہاں تک کہ جب گھٹالی پر پہنچے جہاں سے مکہ میں داخل ہونے کیلئے اترتے  
ہیں تو آپ ﷺ کی اونٹنی آپ ﷺ کو لے کر بیٹھ گئی۔ لوگوں نے حل، حل کہا (یہ اونٹ کو اٹھانے کیلئے بولا جاتا ہے) لیکن  
آپ کی اونٹنی قصویٰ نہ اٹھی، دو مرتبہ کہا کہ قصویٰ بگڑ گئی۔ آپ نے فرمایا قصویٰ (اونٹنی) نے ضد نہیں کی اور نہ اس کی عادت  
جم کر کھڑے ہونے کی ہے لیکن اسکو ہاتھی کے روکنے والے بنے روک دیا (یعنی اللہ تعالیٰ نے کہ جس نے بیت اللہ کے شہید  
کرنے کے ارادہ والے ابرہہ کے ہاتھی کو روک دیا تھا) پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اس ذات اقدس کی قسم کہ جس کے قبضہ میں  
میری جان ہے آج کے دن قریش مجھ سے جو چیز بھی طلب کریں جس میں اللہ تعالیٰ کے احکام کا احترام ہو میں وہی چیز ان کو  
دو ٹکا پھر آپ نے اونٹنی کو کھڑا کیا اور وہ کھڑی ہو گئی اور آپ اٹل تک کے راستہ سے ایک جانب کو ہو گئے اور دوسری طرف چل

دیئے یہاں تک کہ (مقام) حدیبیہ کے آخر میں ایک مقام پر کہ جہاں ایک گڑھے میں کچھ پانی تھا آپ قیام پذیر ہو گئے۔ آپ ﷺ کی خدمت میں سب سے پہلے بدیل بن ورقہ خزاعی آیا۔ اس کے بعد عروہ بن مسعود ثقفی آیا اور آپ ﷺ سے گفتگو کرنے لگات چیت کے دوران عروہ بار بار آپ کی داڑھی مبارک کو ہاتھ لگاتا۔ مغیرہ بن شعبہ جو آپ کے قریب کھڑے تھے جن کے ہاتھ میں تلوار تھی اور وہ سر پر خود پہنے ہوئے تھے انہوں نے عروہ کے ہاتھ پر تلوار کا قبضہ مارا اور کہا آپ کی داڑھی مبارک کے پاس سے اپنا ہاتھ ہٹالے۔ عروہ نے سر اٹھا کر پوچھا یہ کون شخص ہے؟ لوگوں نے کہا مغیرہ بن شعبہ۔ عروہ نے کہا: اے مکار شخص! کیا میں نے تیری عہد شکنی کی اصلاح کرنے میں کوشش نہیں کی؟ اور اس عہد توڑنے کا واقعہ اس طرح ہے کہ مغیرہ دور جاہلیت میں کچھ لوگوں کو اپنے ہمراہ لے گئے تھے پھر انکو مار ڈالا اور انکا مال لوٹ لیا۔ پھر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر مغیرہ نے اسلام قبول کر لیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسلام تو ہم نے قبول کر لیا لیکن ہم مال نہیں لیں گے کیونکہ وہ مکاری سے کمایا ہوا ہے۔ اسکے بعد مسعر نے آخر تک حدیث بیان کی۔ نبی ﷺ نے کہا تحریر کر دیہ وہی مصالحت نامہ ہے کہ جس پر محمد نے فیصلہ کیا جو رسول اللہ ﷺ ہیں۔ پھر سارا واقعہ بیان کیا۔ سہیل نے کہا اور یہ شرط بھی ہے کہ: جو قریش میں سے آپ ﷺ کے پاس آئے اگرچہ اسلام قبول کر کے آئے تو آپ ﷺ اس کو واپس فرمادیں گے۔ جب مصالحت نامہ کی تحریر سے فارغ ہو چکے تو صحابہ سے فرمایا اٹھو اور قربانیاں ذبح کرو پھر سر منڈاؤ۔ اسکے بعد مکہ مکرمہ کی کچھ خواتین اسلام قبول کر کے ہجرت کر کے مسلمانوں کے پاس آئیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں واپس کرنے سے منع فرمادیا اور ان کا مہر جو کہ ان کے مشرک شوہر کا تھا، واپس کر دیا۔ پھر آپ مدینہ منورہ تشریف لائے تو قریش میں سے ایک شخص جس کا نام ابو بصیر تھا آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ قریش نے اسکو واپس بلانے کیلئے دو افراد روانہ کئے۔ آپ ﷺ نے ابو بصیر کو انکے حوالے کر دیا وہ ان کو ساتھ لے کر نکل گئے جب ذوالحلیفہ میں آئے تو وہ وہاں پر اتر کر کھجوریں کھانے لگے ابو بصیر نے ان دونوں میں سے ایک شخص کی تلوار دیکھ کر کہا اللہ کی قسم یہ تمہاری تلوار بہت اچھی معلوم ہوتی ہے۔ اس نے تلوار میان سے نکال کر کہا کہ میں اس تلوار کو آزما چکا ہوں۔ ابو بصیر نے کہا کہ میں بھی تلوار دیکھنا چاہتا ہوں اس نے وہ تلوار انہیں دے دی ابو بصیر نے اس تلوار سے ہی اس کے مالک کو قتل کر دیا۔ یہاں تک کہ وہ ختم ہو گیا اور دوسرا ساتھی یہ (منظر) دیکھ کر فرار ہو گیا یہاں تک کہ وہ مدینہ منورہ میں آیا اور دوڑ کر مسجد میں گھس گیا آپ ﷺ نے فرمایا: یہ شخص خوف اور گھبراہٹ کے غلام میں ہے اس نے کہا میرا ساتھی قتل کر دیا گیا اور میں بھی قتل کر دیا جاؤں گا اتنے میں ابو بصیر آیا اور اس نے کہا: یا رسول اللہ! آپ ﷺ نے عہد مکمل کر لیا اور مجھ کو مشرکین کے حوالے کر دیا پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے ان لوگوں سے نجات عطا فرمائی۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسکی یہ بات جنگ بڑھانے والی ہے، اگر اس کا کوئی ساتھی ہوتا۔ ابو بصیر نے جس وقت یہ بات سنی تو وہ سمجھ گئے کہ نبی ﷺ مجھے دوبارہ مشرکین کے حوالے کر دیں گے وہ نکلے اور دریائے کنارے چلے گئے۔ اور ابو جندل (جو کہ سہیل کا بیٹا تھا جس نے

صحيح البخاري - الحج (١٦٠٨) صحيح البخاري - الحج (١٧١٦) صحيح البخاري - الشروط (٢٥٨٣) صحيح البخاري - المغازي (٣٩٢٦) صحيح البخاري - المغازي (٣٩٤٤) متن النسائي - مناسك الحج (٢٧٧١) متن أبي داود - الجهاد (٢٧٦٥) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (٢٢٣/٤) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (٣٢٧/٤) مسند الكوفيين (٣٢٨/٤)

شرح الحدیث: **صلح حدیبیہ والی حدیث کی شرح:** اس باب میں مصنف نے صلح حدیبیہ کی اس

[illegible]



کے طور پر صلح کھڑے تھے، ہاتھ میں تلوار اور سر پر خود تھی، تو جب عروہ حضور ﷺ کی ٹھوڑی مبارک کی طرف ہاتھ لیجاتا تھا تو مغیرہ اس تلوار کو جو ان کے ہاتھ میں تھی اسکے نیچے کے حصہ یعنی قبضہ کی طرف سے اس کے ہاتھ پیر مارتے تھے اور زبان سے بھی کہتے تھے کہ آپ ﷺ کی داڑھی پر سے ہاتھ ہٹا، عروہ کو معلوم بھی نہیں تھا کہ یہ آپ ﷺ کے پاس کون کھڑا ہے، مغیرہ کے فعل السیف مارنے پر عروہ نے ان کی طرف سر اٹھا کر دیکھا قال: اَیُّ غَدَمٍ اَوْ لِسْتٍ اُسْعٰی فِیْ غَدَمِکَ (دیکھنے سے جب معلوم ہوا کہ یہ مارنے والا تو اپنا ہی بیٹا ہے تو اب ذرا بولنے کی ہمت ہوئی) اور کہا اے فسادی اور غدار کیا تیری غداری کو میں بھگت نہیں رہا ہوں، آگے راوی لکے اس قصہ کی وضاحت کرتا ہے، کہ ایک مرتبہ مغیرہ زمانہ جاہلیت میں اپنے چند ساتھیوں کے ساتھ چلے جا رہے ہیں، راستہ میں مغیرہ نے اپنے ساتھیوں کو دھوکہ دے کر قتل کر دیا اور ان کا مال لوٹ کر حضور ﷺ کی خدمت میں آئے اور آکر اسلام میں داخل ہو گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسلام تو تمہارا تسلیم ہے اور یہ مال جو مال غدر ہے اس کی ہمیں ضرورت نہیں، فَذَكَرَ الْحَدِيثُ مُصَنَّفٌ "کو چونکہ اختصار کرنا تھا اور اسکے بعد جو اصل حدیث میں مذکور ہے اسکو ذکر کرنا نہیں تھا اسلئے کہہ دیا تُوذَكَرَ الْحَدِيثُ کہ راوی نے اور بہت کچھ ذکر کیا، غرضیکہ مشرکین نے حضور ﷺ اور آپ کے صحابہ کو مکہ میں داخل ہونے اور عمرہ کرنے سے روک دیا، اور صلح کی بات آپ کی سامنے رکھی کے آئندہ سال تین دن کیلئے آپ عمرہ کرنے کیلئے یہاں تشریف لاسکتے ہیں، اور آپ بھی مصالحت کیلئے آمادہ ہو گئے، تو آپ نے حضرت علیؑ سے صلح نامہ لکھنے کو فرمایا، اور فرمایا کہ شروع میں اس طرح لکھو: هَذَا مَا قَامَ بَيْنَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ وَفَصَحَّ الْحَبْدُ، مصنف نے پھر اس سے آگے کے ٹکڑے کو حذف کر دیا، غرضیکہ جب صلح نامہ مرتب ہو رہا تھا اور شرائط لکھے جا رہے تھے تو سہیل بن عمرو نے یہ بھی لکھو انا چاہا اَنْتَ لَا يَأْتِيكَ مِنَّا رَجُلٌ وَاِنْ كَانَ عَلَى دِينِكَ اِلَّا نَهْذُكَ اِلَيْنَا کہ میں مدت صلح کے درمیان اگر کوئی ہمارا آدمی آپ ﷺ کی طرف جائے گا تو اگرچہ وہ آپ کے دین پر ہوا اسکو ہماری طرف لوٹانا ضروری ہوگا، طویل حدیث میں ہے کہ اس شرط پر صحابہ کو بہت طیش آیا جو کہ مسلمانوں کے حق میں بہت سخت تھی مگر حضور ﷺ کے فرمانے سے صحابہ خاموش ہو گئے، پھر فقہاء کے درمیان اس شرط کے بارے میں اختلاف ہے۔۔۔ کہ ایسی شرط مشرکین کی جانب سے اگر ہو تو اس وقت بھی اسکو قبول کرنا جائز ہے یا نہیں ائمہ میں سے امام احمدؒ کے نزدیک تو اب بھی جائز ہے، اور امام شافعیؒ و مالکؒ کے نزدیک کفار کی اس طرح کی شرط منظور کرنا اس صورت میں جائز ہے جب اس مسلمان (جس کو لوٹایا جا رہا ہے) کا وہاں یعنی دار الحرب میں عشرہ (کنبہ اور قبیلہ جو اسکی حفاظت کر سکے)۔۔۔ ورنہ جائز نہیں، اور حنفیہ کے نزدیک اس شرط کا منظور کرنا اب جائز نہیں، منسوخ ہے حضور ﷺ کی اس حدیث کی بنا پر ابنا بری من مسلمہ بین مشرکین، فَلَمَّا قَرَعَ مِنْ قَضِيَّةِ الْكِتَابِ جب صلح نامہ لکھ کر

① قال: "أنا بريء من كل مسلمة مقيم بين أظهر المشركين" قالوا: "يا رسول الله قلنا؟ قال: "لا تقاتلوا المشركين". (السنن الكبرى للبيهقي - كتاب القسامة - جماع أبواب كفارة القتل ١٦٤٧١ ج ٨ ص ٢٢٥)

تیار ہو گیا اور احصار عن العمرہ کا تحقق ہو گیا تو آپ ﷺ نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ جو ہدایا تمہارے ساتھ ہیں ان کو ذبح کر دو اور حلق کر اگر حلال ہو جاوے، ثُمَّ جَاءَ نِسْوَةٌ مُّؤْمِنَاتٌ مُّہَاجِرَاتٌ، اس صلح میں جو شرائط طے ہوئی تھیں ان میں چونکہ ایک شرط یہ بھی تھی جو ابھی اوپر گزری کہ اگر یہاں سے کوئی شخص آپ ﷺ کی طرف جائے گا تو اس کو آپ کو واپس کرنا ہوگا اگرچہ وہ اسلام میں داخل ہو گیا ہو تو اس شرط سے متعلق راوی کہہ رہا ہے کہ صلح نامہ مرتب ہو جانے کے بعد کچھ عورتیں مسلمان ہو کر مکہ سے ہجرت کر کے ادھر آگئیں تو اب یہاں یہ مسئلہ درپیش تھا کہ ان عورتوں کو واپس کیا جائے یا نہ کیا جائے اس موقع پر اس آیت کریمہ کا نزول ہوا یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَ كُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُہَاجِرَاتٌ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ۚ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ۚ الآية، راوی کہتا ہے اللہ تعالیٰ نے اس آیت کے اندر مسلمانوں کو اس بات سے منع کیا کہ وہ ان مہاجرات کو کفار کی طرف لوٹائیں اور نیز اس بات کا حکم کیا گیا صحابہ کو کہ ان مہاجرات میں جو زوجہ والی ہیں انکا مہر ان کے زوجہ اول کی طرف واپس کیا جائے اب یہ کہ کون واپس کرے اگر اس مہاجرہ نے یہاں آکر کسی مسلمان سے شادی کر لی تب تو اس مہاجرہ کا یہ زوج ثانی وہ مہر لوٹائے اور اگر شادی کی نوبت نہیں آئی تو پھر اس کے مہر کے بقدر مال بیت المال سے اس کے زوجہ اول کو دیا جائے لیکن یہ رد مہر کا مسئلہ عام نہیں ہے، اسی صلح حدیبیہ کے ساتھ خاص ہے کہانی بیان القرآن ۷۔

اس نزول آیت کے سلسلہ میں علماء کے دو قول ہیں: ① ایک یہ کہ یہ آیت کریمہ ناسخ ہے شرائط صلح میں سے اس خاص جزء کے حق میں، گویا صلح میں جو شرط منظور کی گئی تھی رد الی الکفار کے بارے میں وہ عام تھی رجال و نساء دونوں کے حق میں، لیکن اس آیت نے آکر اس شرط کو فی حق النساء منسوخ کر دیا، اور فی حق الرجال باقی رکھا، چنانچہ مہاجر مردوں کو جو صلح کے بعد مکہ سے مدینہ آئے ان کو حضور ﷺ نے واپس چلے جانے کا حکم فرمایا جیسا کہ آگے خود روایت میں آ رہا ہے ② اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ یہ آیت ناسخ نہیں ہے بلکہ یہ مفسر ہے اور اس نے آکر یہ وضاحت کی ہے کہ عورتیں اس شرط میں داخل ہی نہیں ہیں لہذا ان کو رد نہ کیا جائے۔

یہاں دو چیزیں قابل تنبیہ ہیں، ایک کا تعلق ہماری کتاب کے موجودہ نسخہ سے ہے وہ یہ کہ ہمارے اس نسخہ میں اس طرح ہے: ثُمَّ جَاءَ نِسْوَةٌ مُّؤْمِنَاتٌ مُّہَاجِرَاتٌ۔ الآية۔ وہ یہ کہ یہ جملہ ثُمَّ سے مُہَاجِرَاتٌ تک یہ تو راوی کے الفاظ ہیں اور اسکا قول ہے تو اس پر الآية لکھنے کا مطلب، الآية تو وہاں لکھا جاتا ہے جہاں آیت شروع کر کے باقی کا اختصار کر دیا جائے یہاں تو ابھی آیت کا لفظ شروع ہی نہیں ہوا، لہذا ایوں کہا جائے گا کہ یہاں کسی راوی سے یا کتاب سے عبارت میں سقوط ہو گیا، لہذا پوری عبارت اس طرح تھی ثُمَّ

① اسے ایمان والو! جب آئیں تمہارے پاس ایمان والی عورتیں وطن چھوڑ کر ان کو جانچ لو اللہ خوب جانتا ہے ان کے ایمان کوف ابھرا اگر جانو کہ وہ ایمان پر ہیں تو مت پھیرو ان کو کافروں کی طرف (سورۃ المتحنہ ۱۰)

② تسہیل بیان القرآن - ص ۱۱۲۷ (ادارۃ تالیفات اشرفیہ)

جاء نسوة مؤمنات مهاجرات فانزل الله يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامضوا معهن كالألفاظ عبارات میں دو جگہ تھا ایک راوی کے کلام میں اور دوسرا آیت میں تو کتاب کی نظر اول جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو گئی اور اس نے پہلی ہی جگہ الآية لکھ دیا۔

دوسری چیز قابل تنبیہ یہ ہے کہ اس روایت میں آگے یہ ہے ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ، لہذا اس روایت کے سیاق کا تقاضا یہ ہے کہ ان مهاجرات کی آمد حضور ﷺ کے مدینہ پہنچنے سے پہلے ہی حدیبیہ ہی میں یا مدینہ کے راستہ میں ہو گئی تھی حالانکہ فی الواقع ایسا نہیں، بلکہ ان نساء مهاجرات کی آمد آپ ﷺ کے مدینہ منورہ پہنچنے کے کچھ دن بعد ہوئی تھی، کذا فی البذل عن الحافظ، واللہ تعالیٰ اعلم ①۔

فَجَاءَهُ أَبُو بَصِيرٍ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ بَعْنِي، فَأَمْسَلُوا فِي طَلَبِهِ فَنَدَّاهُ إِلَى الرَّجُلَيْنِ، یعنی صلح حدیبیہ کے کچھ دن بعد ابو بصیرؓ ہجرت کر کے مکہ سے مدینہ آئے، ان کے آتے ہی کفار کی طرف سے دو آدمی ان کو لینے کیلئے آگئے ان دو آدمیوں کے نام اس روایت میں تو مذکور نہیں بلکہ ان میں سے ایک کا نام خنیس بن جابر ہے اور دوسرا شخص اس کا مولیٰ یعنی آزاد کردہ غلام جس کا نام کوثر تھا ②، آپ ﷺ نے ابو بصیر کو ان دونوں شخصوں کے حوالہ کر دیا (یہی شرط دراصل بہت سخت اور مسلمانوں کو ناگوار تھی جس سے وہ بہت چین بچیں ہوئے تھے، مگر حضور اکرم ﷺ نے جو اپنی امت کے حق میں ماں باپ سے بھی زیادہ کریم اور شفیق ہیں اسلام اور مسلمانوں کی عمومی اور اجتماعی مصالح کے پیش نظر اس شرط کو منظور فرمایا لیا تھا) یہ دو شخص ابو بصیر کو لے کر مدینہ سے باہر ابھی ذوالحلیفہ ہی تک پہنچے تھے، کچھ کھانے پینے کی نیت سے وہاں اترے، ابو بصیر نے خنیس کے ہاتھ میں جو تلوار تھی اس کو دیکھ کر کہا کہ واللہ تمہاری یہ تلوار تو بڑی عمدہ ہے (اوجھے آدمی اپنی تعریف سے خوش ہوا ہی کرتے ہیں) چنانچہ اس نے یہ منکر فوراً اس کو نیام سے نکالایہ کہتے ہوئے کہ یہ میری آزمودہ تلوار ہے، ابو بصیر نے کہا کہ آپ مجھے دیکھنے کیلئے دے سکتے ہیں فَأَمْكَنَهُ مِنْهُ، پس خنیس نے ابو بصیر کو اس تلوار پر قدرت دیدی، ابو بصیر نے موقع کو غنیمت سمجھا اور اس تلوار کو اسی پر استعمال کیا یہاں تک کہ وہ ٹھنڈا ہو گیا، یہ صورت حال دیکھ کر خنیس کا سا تھا یعنی کوثر مدینہ کی طرف بھاگ پڑا اور بھاگتے بھاگتے مسجد نبوی میں پہنچ کر اس نے سانس لیا، آپ ﷺ نے اس کو دور سے آتا دیکھ کر فرمایا: لَقَدْ رَأَى هَذَا غَوْرًا کہ اس نے کوئی خوف اور گھبراہٹ کی بات دیکھی ہے، اس نے آکر حضور ﷺ سے بلا تمہید کے گھبرا کر یہ کہا: واللہ میرا سا تھا تو قتل کر دیا گیا اور میرا نمبر بھی آنے والا ہے، اتنے میں ابو بصیر بھی وہاں پہنچ گئے، انہوں نے حضور ﷺ سے یہ عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ سے تو آپ کا عہد پورا کر دیا اور گویا آپ اب بری الذمہ ہو گئے مجھ کو ان کی طرف لوٹا کر پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۵ ص ۴۸، و بذل المجہود فی حل آیہ داود - ج ۱۲ ص ۳۹۴

② بذل المجہود فی حل آیہ داود - ج ۱۲ ص ۳۹۵

سے مجھ کو مشرکین سے نجات عطا فرمائی (ان کا فتنہ یہ تھا کہ اب آپ مجھے مدینہ میں ٹھہرنے کی اجازت دیں مگر چونکہ آپ ﷺ اس کو صلح کے خلاف سمجھتے تھے اور آپ کی یہ رائے نہ ہوئی اسی لئے آپ ﷺ نے ان کی بات سن کر فرمایا: **وَقِيلَ أَوَيْتُمْ** **مَنْعَ حُزْبٍ** (معر بضم الیم اسم فاعل بھی ہو سکتا ہے اور بکسر الیم اسم آلہ بھی ہو سکتا ہے) آپ ﷺ ابو بصیر کے بارے میں فرما رہے ہیں کہ اس کی یہ بات آگ بھڑکانے والی ہے، یعنی اگر ابو بصیر کو واپس نہ کیا گیا، تو مشرکین میں اشتغال ہو گا، یہ بات تو آپ ﷺ کی صلح اور مصلحت پر مبنی تھی اور دوسری بات ابو بصیر کے ساتھ ہمدردی کے طور پر آپ نے یہ جملہ ارشاد فرمایا: **لَوْ كَانَ لَكَ أَخِدْكَ** کہ ابو بصیر کا اس وقت کوئی ناصر اور مددگار ہوتا، راوی کہتا ہے جب ابو بصیر نے آپ ﷺ کا یہ جملہ سنا تو وہ سمجھ گئے کہ حضور ﷺ مجھ کو لوٹا کر ہی رہیں گے، چنانچہ ابو بصیر مدینہ سے نکل آئے اور نکل کر سمندر کے ساحل پر آکر ٹھہر گئے، **وَيَقُولُ أَبُو جَنْدَلٍ** ابو بصیر کے بعد ابو جندل ایک صحابی اسلام لا کر مع اپنے ستر سوار ساتھیوں کے مکہ سے اس طرف آئے اور بجائے مدینہ آنے کے ابو بصیر کے پاس ٹھہر گئے، اسی طرح وفاقاً لوگ مکہ سے اسلام لا کر ہجرت کرتے ہوئے یہاں آکر ساحل بحر پر ٹھہرتے رہے اور راوی کہہ رہا ہے ان کی اچھی خاصی ایک جماعت ہو گئی، بڈل میں سہیلی سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے لکھا ہے کہ ان لوگوں کی تعداد تین سو تک پہنچ گئی تھی اور یہ لوگ مدینہ اسلئے نہیں آتے تھے کہ اگر وہاں جائیں گے تو حسب صلح لوٹا دیئے جائیں گے، یہ ساحلی علاقہ جہاں یہ لوگ آکر ٹھہرتے تھے کفار قریش کے قافلوں کی گزر گاہ تھی، جب وہ مکہ سے ملک شام اور شام سے مکہ مال تجارت لیکر آتے جاتے تھے، ان لوگوں کے پاس تو ظاہر ہے کچھ کھانے پینے کو نہیں تھا، اور مسلمان کیلئے کافر حربی کا مال حلال ہے ہی اسلئے وہ ان قافلوں کو لوٹ لیا کرتے تھے، جب یہ صورت حال پیدا ہو گئی تو قریش مکہ نے حضور اکرم ﷺ کی طرف اللہ اور قرابت کا واسطہ دے کر یہ کہلا بھیجا کہ آپ اپنے ان لوگوں کو اپنے ہی پاس بلا لیں اور اب آئندہ جو بھی یہاں سے مدینہ جائے گا وہ امن و امان کے ساتھ وہیں رہے اس کو واپس نہ بھیجا جائے، چنانچہ آپ ﷺ نے ابو بصیر کے پاس آدمی بھیجا کہ تم سب لوگ یہاں آ جاؤ، چنانچہ وہ سب لوگ مدینہ منورہ آ گئے ایک روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ابو بصیر کی طرف اپنا والا نامہ بھیجا، قاصد جب آپ کی تحریر لیکر ان کے پاس پہنچا تو ابو بصیر اس وقت اپنی آخری حالت میں تھے، لکھا ہے کہ جس وقت ان کا انتقال ہوا تو آپ کی تحریر ان کے ہاتھ ہی میں تھی، ابو جندل نے ابو بصیر کو اسی جگہ دفنایا اور ان کی قبر کے قریب ایک مسجد بھی بنادی (بڈل) یہ حدیث طویل مفصلاً بخاری میں کتاب الشروط، باب الشروط فی الجہاد میں مذکور ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی مختصراً ومطولاً، قاله المنذرى۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ إِسْحَاقَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ، عَنِ الْمُسَوِّمِ بْنِ عَزْمَةَ، وَمَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ، «أَتَهُمْ اضْطَلَكُوا عَلَى وَجْهِ الْحَرْبِ عَشْرَ سِنِينَ، يَأْمَنُ فِيهِمُ النَّاسُ وَعَلَى أَنْ يَبْنِيَنَا

عَبِيَّةٌ مَكْفُوفَةٌ، وَأَنَّهُ لَا إِسْلَاحَ وَلَا إِغْلَالَ»

ترجمہ

حضرت مسور بن عزمہ اور مروان بن حکم سے مروی ہے کہ قریش نے صلح حدیبیہ میں اس پر مصالحت کی کہ دس سال تک جنگ موقوف رکھی جائے گی اس زمانہ میں لوگ امن و امان سے رہیں اور ہم لوگوں کے اور مسلمانوں کے مابین قیمتی کپڑوں کا صندوق بند رہے گا یعنی قلب صاف ہوگا اور نہ پوشیدہ طور پر اور نہ ہی کھلے طور پر چوری ہوگی۔

شرح الحدیث

اَنْهُمْ اَصْطَلَحُوا عَلٰی وَضْعِ الْحَرْبِ عَشْرَ سَوِيْمٍ، يَأْمَنُ فِيْهِمُ النَّاسُ وَعَلٰی اَنْ بَيْنَنَا عَبِيَّةٌ مَكْفُوفَةٌ، وَأَنَّهُ لَا إِسْلَاحَ وَلَا إِغْلَالَ: یہ بھی حدیث حدیبیہ سے متعلق ایک ٹکڑا ہے۔ یعنی حدیبیہ میں جو صلح ہوئی تھی وہ دس سال کیلئے تھی کہ آئندہ آنے والے دس سالوں کے اندر سب لوگ مسلمین اور مشرکین امن اور سکون سے رہیں گے، اور اس طور پر ہوئی تھی کہ ہم سب لوگ اس زمانہ ہدینہ میں ایک قیمتی کپڑوں کی محفوظ گٹھری کی طرح رہیں گے، شامین کہتے ہیں یہ کنایہ ہے قلوب صاف رہیں گے، اور دوسرے جملہ کے مطلب میں ایک قول یہ ہے اسلّاح سے مراد کھلم کھلا غارت گری (الغارة الشهيدة) اور اِغْلَالَ کے معنی السرقة الخفية، خفیہ طور پر چوری اور ایک تفسیر اسلّاح کی سرقة، اور اِغْلَالَ کی خیانت کے ساتھ کی گئی ہے اور ایک تفسیر اسلّاح کی سل السیوف، اور اِغْلَالَ کی لبس الدروع سے کی گئی ہے۔

۲۷۶۷

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، عَنْ حَسَّانَ بْنِ عَطِيَّةَ، قَالَ: قَالَ: قَالَ جُبَيْرُ بْنُ نُفَيْرٍ، قَالَ: قَالَ جُبَيْرُ بْنُ نُفَيْرٍ: انْطَلَقْتُ بِنَا إِلَى أَبِي مُطَيْرٍ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْنَاهُ، فَسَأَلَهُ جُبَيْرُ بْنُ نُفَيْرٍ عَنْ الْهَدَنَةِ، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «سَتُصَالِحُونَ الرُّومَ ضَلَحًا آمِنًا، وَتَغْزُونَ أَنْتُمْ وَهُمْ عَدُوٌّ آمِنٌ وَرَأَوْكُمْ».

ترجمہ

حضرت حسان بن عطیہ سے مروی ہے کہ کھول اور ابن ابی زکریا خالد بن معدان کی جانب چلے میں بھی ان لوگوں کے ہمراہ گیا۔ خالد بن معدان نے حضرت جبیر بن نفیر سے حدیث بیان کی کہ حضرت جبیر نے مجھ سے کہا کہ تم میرے ساتھ ذی مخبر کے پاس چلو جو کہ ایک صحابی ہیں۔ میں ان کے پاس گیا جبیر نے ان سے صلح کے متعلق معلوم کیا ذی مخبر نے بیان کیا کہ ہم نے نبی کریم ﷺ نے سنا آپ ﷺ ارشاد فرماتے تھے کہ عنقریب تم لوگ اہل روم سے ایسی صلح کرو گے جو بڑی امن و امان والی ہوگی پھر وہ (رومی) اور تم لوگ ایک دوسرے سے مل کر ایک تیسرے دشمن سے جنگ کرو گے۔

منہج

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۶۷) - سنن ابن ماجہ - الفتن (۴۰۸۹) - مسند احمد - مسند الشامیین (۹۱/۴) - مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۷۲/۵) - مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۰۹/۵)

شرح الحدیث

حسان بن عطیہ روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ کھول شامی اور ابن ابی زکریا، خالد بن معدان کے پاس جا رہے تھے تو میں بھی ان کے ساتھ ہو گیا، تو جب ان کے پاس پہنچے تو انہوں نے ہم سے جبیر کا یہ واقعہ نقل کیا کہ ایک مرتبہ کی

بات ہے کہ جبیر نے مجھ سے کہا (یعنی خالد سے) کہ ہمارے ساتھ ذی مخبر صحابی کے پاس چلو، چنانچہ ہم ان کے پاس گئے، پہنچنے کے بعد جبیر نے ان صحابی یعنی ذی مخبر سے سوال کیا ہدنتہ کے بارے میں (بظاہر جبیر بن نفیر کو کسی سے یہ خبر ملی ہوگی کہ یہ ذی مخبر صحابی ہدنتہ کے بارے میں کوئی حدیث مرفوع بیان کرتے ہیں اسلئے ان کے پاس براہ راست سننے کیلئے گئے) اس پر ذی مخبر نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ ﷺ فرماتے تھے: **مَنْ صَالَحَ الْوُدَّ صَلَحَ آيَاتُهَا، وَتَغْزُونَ أَنْتُمْ وَهَلُمْ غَزَاؤُكُمْ وَنَهْائِكُمْ**، آپ ﷺ نے صحابہ کو خطاب کر کے فرمایا کہ تم لوگ یعنی مسلمان اخیر زمانہ میں رومیوں سے صلح کرو گے بڑی امن وامان والی صلح اور پھر تم ان کے ساتھ مل کر دشمن سے لڑائی لڑو گے۔

یہ حدیث بعینہ اسی سند اور متن کے ساتھ اس پر زیادتی کے ساتھ کتاب الملاحم میں آرہی ہے، جس کے اخیر میں یہ بھی ہے کہ جب مسلمان اور نصاریٰ فتح کر کے لوٹ رہے ہوں گے تو واپسی میں ایک نصرانی صلیب کو بلند کر کے کہے گا: **غَلَبَ الصَّلِيبُ**، اس پر مسلمانوں کو غصہ آئے گا اور زبردست لڑائی شروع ہو جائے گی جس کا نام **المحرمہ الکبریٰ** ہے <sup>①</sup>۔

مصنف اس حدیث کو **بَابُ فِي صَلَاحِ الْوُدِّ** <sup>②</sup> میں جواز صلح مع العدو پر دلیل کی حیثیت سے لائے ہیں، اس پر طالب علمانہ یہ نقد ہو سکتا ہے کہ یہ حدیث فتن کی روایات میں سے ہے، اور اخبار ماسبق کے قبیل سے ہے، گویا آپ ﷺ کی طرف سے ایک پیشینگوئی ہے، لیکن اس طرح کے جو واقعات احادیث میں مذکور ہیں جن کے وقوع کی آپ ﷺ نے اطلاع دی ہے، ان کو جواز یا عدم جواز کی دلیل نہیں قرار دیا جاسکتا، واللہ تعالیٰ اعلم، اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ تو صحیح ہے کہ اخبار ماسبق والی روایات سے جواز پر استدلال درست نہیں، لیکن یہاں اس روایت سے استدلال اس طور پر ہے کہ آپ ﷺ اس بات کی خبر دے رہے ہیں کہ اخیر زمانہ میں کسی وقت یہ بات پیش آئے گی کہ اس وقت کے تمام مسلمان نصاریٰ کے ساتھ مصالحت کریں گے اور دوسری حدیث میں ارشاد ہے کہ اس امت کا اتفاق ناحق بات پر نہیں ہوگا، اس حیثیت سے یہ روایت جواز پر دال ہو سکتا ہے ویسے نفس مصالحت کا جواز تو آیت کریمہ اور دوسری احادیث سے ثابت ہے ہی۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

### ١٦٩ - بَابُ فِي الْعُدُوِّ يُؤْتَى عَلَى غَرَرٍ وَيَقْتَسِبُهُ بِهِمْ

غفلت دے کر دشمن کے پاس جانا اور اس کو اشتباہ میں ڈال کر قتل کرنے کا بیان (ص)  
یعنی دشمن کو اشتباہ میں ڈال کر اچانک اسکی غفلت کی حالت میں اس پر حملہ کرنا، مقصود اسکے جواز کو بیان کرنا ہے، اسلئے کہ یہ غدر کے قبیلہ سے نہیں ہے بلکہ الحرب خدعة کے قبیل سے ہے۔

① سنن أبی داود - کتاب الملاحم - باب ما یلک من ملاحم الروم ٤٢٩٢

② سنن أبی داود - کتاب الجهاد - باب فی صلح العدو ٢٧٦٧

۲۷۶۸

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ عُمَرُو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ لَعَنَ بَنِي الْأَشْرَفِ لَزِمَتْهُ قَدَافِي اللَّهِ وَرَسُولُهُ؟» فَقَامَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ فَقَالَ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَهْجُبُ أَنْ أَكْثَلَهُ؟ قَالَ: «نَعَمْ». قَالَ: فَأَذِنَ لِي أَنْ أَقُولَ شَيْئًا قَالَ: «نَعَمْ، قُلْ». فَأَتَاهُ فَقَالَ: إِنَّ هَذَا الرَّجُلَ قَدْ سَأَلَنَا الصَّدَقَةَ وَقَدْ عَنَّا قَالَ: وَأَيْضًا لَعَنَهُ قَالَ: أَتَبْعُهُ فَتَحُنْ كَكَرُهُ أَنْ نَدْعُهُ حَتَّى نَبْظُرَ إِلَى أَيْ شَيْءٍ يَصِيرُ أَمْرُهُ، وَقَدْ أَمَرْنَا أَنْ تُسَلِّقَنَا وَسُقَا أَوْ تُسَقِّينَ، قَالَ كَعْبٌ: أَيْ شَيْءٍ تَرَاهُونِي؟ قَالَ: وَمَا تُرِيدُ مِنَّا؟ قَالَ: نِسَاءُكُمْ. قَالُوا: سُبْحَانَ اللَّهِ أَأَنْتَ أَجْمَلُ الْعَرَبِ تَرَاهُكَ نِسَاءً نَأْفِيكَوُنَ ذَلِكَ عَارًا عَلَيْنَا. قَالَ: فَتَرَاهُونِي أَوْلَادَكُمْ. قَالُوا: سُبْحَانَ اللَّهِ يُسَبُّ ابْنُ أَحَدِنَا. فَيُقَالُ: مَرِهَتْ يَوْسُقُ أَوْ وَسُقَيْنَ. قَالُوا: تَرَاهُكَ لِلْأَمَةِ - يُزِيدُ السِّلَاحَ - قَالَ: نَعَمْ، فَلَمَّا أَتَاهُ نَارُكَ فَخَرَجَ إِلَيْهِ وَهُوَ مُعْطَوِيٌّ يَنْضَعُ رَأْسَهُ، فَلَمَّا أَنْ جَلَسَ إِلَيْهِ وَقَدْ كَانَ جَاءَ مَعَهُ بِتَقْرِ ثَلَاثَةِ أَوْ أَرْبَعَةٍ قَدْ كَرُوا لَهُ قَالَ: عِنْدِي ثَلَاثَةٌ وَهِيَ أُعْطَرُ نِسَاءَ الْقَاسِ. قَالَ: تَأْذِنُ لِي فَأَشْمُ. قَالَ: نَعَمْ، فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِي رَأْسِهِ فَشَمَّهُ قَالَ: أَعُوذُ؟ قَالَ: نَعَمْ، فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِي رَأْسِهِ، فَلَمَّا اسْتَمَكَنَ مِنْهُ قَالَ: ذُونُكُمْ فَضَرَبُوهُ حَتَّى قَتَلُوهُ.

حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کعب بن اشرف کو کون شخص قتل کرے گا؟ کیونکہ اس نے اللہ اور اس کے رسول کو اذیت دی۔ یہ بات سن کر محمد بن مسلمہ کھڑے ہو گئے اور انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! یہ کام میں انجام دوں گا اے رسول اللہ کیا آپ یہ چاہتے ہیں کہ میں اس کو ہلاک کروں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہاں۔ محمد بن مسلمہ نے کہا کہ پھر مجھ کو اجازت عطا فرمائیے کہ میں کوئی (چال کی) بات کہہ سکوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ٹھیک ہے۔ اسکے بعد محمد بن مسلمہ کعب بن اشرف کے پاس آئے اور کہا کہ اس آدمی نے (یعنی نبی کریم ﷺ نے) ہم لوگوں سے صدقہ مانگا پھر ہم لوگوں کو مشقت میں ڈال دیا۔ کعب بن اشرف نے کہا: ابھی تم نے کیا دیکھا ہے تم لوگ مزید اکتاہٹ میں مبتلا ہو گے۔ محمد بن مسلمہ نے کہا: ہم لوگ اس شخص کی اتباع کر چکے ہیں اب یہ بات نامناسب معلوم ہوتی ہے کہ اس شخص کے راستہ کو چھوڑ دیں جب تک اس شخص کا انجام نہ دیکھ لیں۔ تم لوگوں سے ہمارا مطلب یہ ہے کہ تم لوگ ہمیں ایک دوسن یا دوسن غلہ قرض دو۔ کعب بن اشرف نے کہا: تم کوئی چیز رہن رکھو گے؟ محمد بن مسلمہ نے کہا: تم لوگ کیا چیز چاہتے ہو؟ کعب نے کہا: تم لوگ اپنی مستورات رہن رکھو۔ انہوں نے کہا: سبحان اللہ تم عرب کے خوبصورت آدمی ہو ہم لوگ تمہارے پاس اپنی مستورات رہن رکھیں اور ہم لوگوں پر یہ داغ باقی رہے۔ کعب نے کہا: تو پھر تم لوگ اپنی اولاد رہن رکھو۔ انہوں نے کہا: سبحان اللہ ہمارا لڑکا جس وقت بڑا ہو جائے گا لوگ اس کو بھی مطعون کریں گے کہ یہ ایک دوسن یا دوسن کے بدلے رہن رکھا گیا تھا البتہ ہم لوگ تمہارے پاس اپنے ہتھیار رہن رکھ سکتے ہیں کعب نے کہا: ٹھیک ہے۔ پھر اس کے پاس محمد بن مسلمہ گئے اور اس کو آواز دی کعب خوشبو لگائے ہوئے گھربے لٹکا اس کا سر خوشبو سے مہک رہا تھا۔ جس وقت محمد بن مسلمہ بیٹھ گئے وہ اپنے ہمراہ جو تین چار شخصوں کو لے کر آئے تھے تمام لوگوں نے خوشبو کا تذکرہ کرنا شروع کیا کعب بن اشرف



نے کہا کہ میرے پاس فلاں عورت ہے وہ تمام عورتوں سے زیادہ خوشبودار رہتی ہے۔ محمد بن مسلمہ نے کہا: کیا تم مجھے اجازت دو گے کہ میں تمہارے سر کے بال سو گتھ لوں؟ اس نے کہا: جی ہاں۔ محمد بن مسلمہ نے اس کے سر میں اپنا ہاتھ ڈال کر سو گتھا پھر دوسری مرتبہ اجازت چاہی۔ کعب نے کہا: ٹھیک ہے پھر محمد بن مسلمہ نے اس کے سر پر اپنا ہاتھ رکھ لیا اور جب اسے قابو کر لیا تو اپنے ساتھیوں کی جانب اشارہ کیا کہ اب اس کا کام تمام کر دو۔ چنانچہ ان لوگوں نے کعب کو مارنا شروع کر دیا اور اسے قتل کر ڈالا (یہ واقعہ ربیع الاول ۳ء کا ہے)۔

صحیح البخاری - البرہن (۲۲۷۵) صحیح البخاری - الجہاد والسید (۲۸۶۷) صحیح البخاری - الجہاد والسید (۲۸۶۹) صحیح البخاری - المغازی (۲۸۱۱) صحیح مسلم - الجہاد والسید (۱۸۰۱) سنن ابی داود - الجہاد (۲۷۶۸)

**شرح الحدیث: کعب بن الاشرف یہودی کے قتل کا قصہ:** اس باب میں مصنف نے کعب بن اشرف کے قتل کا واقعہ بیان کیا ہے کعب بن اشرف ایک مشہور یہودی تھا اور شاعر قسم کا آدمی تھا، بڑا قد آور بھاری بھر کم، نہایت موزی قسم کا انسان تھا، حضور اکرم ﷺ کی بھوکرتا تھا، اور آپ کے خلاف کفار قریش کو ابھارا کرتا تھا، خود اس حدیث میں حضور ﷺ ارشاد فرما رہے ہیں: **إِنَّهُ قَدْ آذَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ**، بہر حال مضمون روایت یہ ہے کہ ایک روز آپ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی شخص ایسا ہے تم میں جو کعب بن الاشرف کا کام تمام کر دے، اور ایسا کرنے کی ٹھان لے؟ تو اس پر محمد بن مسلمہ کھڑے ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں اس کام کو کر سکتا ہوں، کیا آپ یہی چاہتے ہیں کہ اس کو قتل کر دیا جائے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں! یہی چاہتا ہوں، انہوں نے عرض کیا کہ اچھا اگر ایسا ہے تو پھر مجھے کچھ جھوٹ بچ کہنے کی اجازت دیجئے (یعنی اس کافر کو دھوکہ میں ڈالنے کیلئے) آپ ﷺ نے فرمایا ہاں اجازت ہے، اس اجازت ملنے کے بعد وہ فوراً اس کام کیلئے کھڑے ہو گئے، اور کعب بن الاشرف کے پاس پہنچ گئے (اس کے پاس ادھر کی بات ملانے کیلئے) چنانچہ اس کے پاس جا کر کہا: **إِنَّ هَذَا الرَّجُلَ قَدْ سَأَلَنَا الصَّدَقَةَ وَقَدْ عَنَّا** کہ دیکھ بھائی یہ شخص ہم سے (اشارہ حضور ﷺ کی طرف ہے) صدقات کا سوال کرتا رہتا ہے اور ہمیں اس نے مشقت میں ڈال رکھا ہے، عتا واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے اور نا ضمیر منصوب ہے یہ عتا سے ماخوذ ہے بمعنی مشقت، اس نے سکر کہا کہ ابھی تو تم اس سے اور زیادہ اکٹاؤ گے (ابھی تم نے دیکھا ہی کیا) اس پر انہوں نے کہا کہ بھائی ایسا ہے کہ اب تو ہم نے غلطی سے ان کا اتباع شروع کر دیا ہے اور ہم یہ مناسب نہیں سمجھتے کہ اسکو ایک دم چھوڑ دیں جب تک ہم یہ نہ دیکھ لیں کہ اس شخص کا انجام کیا ہوتا ہے (ترقی کی طرف چلتا ہے یا تنزل کی طرف) اس کے بعد محمد بن مسلمہ نے اس سے کہا کہ اس وقت تو میں تمہارے پاس ایک خاص غرض سے آیا ہوں کہ آپ ہمیں ایک یا دو سق غلہ بطور قرض دیدیں (ضرورت کے وقت اپنے ہی آدمی کام آیا کرتے ہیں، اور ان ہی کی طرف رجوع کیا کرتے ہیں) اس پر اس نے کہا کہ کیا چیز رہن رکھو گے، انہوں نے کہا کہ تو کیا چاہتا ہے، اس نے کہا کہ اپنی عورتوں کو رہن رکھ دو، انہوں نے کہا سبحان اللہ! تم نے یہ

بڑی عجیب بات کہی بھلا تم انتہائی حسین اور جمیل شخص ہو، پھر ہم اپنی عورتیں تمہارے پاس رہن کیسے رکھیں، یہ چیز تو ہمارے حق میں باعث عار ہوگی اس نے کہا اچھا اپنی اولاد کو رہن رکھو، انہوں نے کہا کہ ہماری اولاد کے حق میں یہ چیز عیب ہوگی لوگ ان کی مخالفت وغیرہ کے وقت میں طعن دیں گے کہ تو وہی تو ہے جو ایک دو وسق غلہ کے عوض رہن رکھا گیا تھا، پھر محمد بن مسلمہ اور ان کے ساتھی خود ہی بولے کہ ہم تو تیرے پاس سلاح اور ہتھیار رکھتے ہیں اس نے کہا ٹھیک ہے، یہاں روایت میں اختصار ہے، بظاہر یہاں پر اس طرح ہے کہ آپس میں یہ بات طے ہو گئی کہ ہم ان اسلحہ کو لے کر تیرے پاس رات کے وقت میں آئیں گے چنانچہ رات میں معینہ وقت پر محمد بن مسلمہ اس کے مکان پر گئے اور جا کر اس کو آواز دی، وہ اوپر سے اتر کر آیا، بعض روایتوں میں ہے کہ اس کی بیوی نے اس وقت یہ بات کہی کہ تم کہاں جاتے ہو مجھے تو اس شخص کی آواز میں سے موت کی بو آرہی ہے، مگر اس نے اسکی تردید کر دی، اس وقت میں یہ کعب بن الاشرف قسم قسم کی خوشبوئیں اور عطر میں معطر تھا اور اپنی بیوی کے پاس سے اٹھ کر آیا تھا، جب نیچے اتر کر ان کے پاس آکر بیٹھا تو چونکہ محمد بن مسلمہ اپنے ساتھ تین چار ساتھیوں کو بھی لائے تھے تو انہوں نے اس سے اس مہک اور خوشبو کا ذکر کیا تو وہ بولا: *عَنْدِي فُلَانَةٌ وَهِيَ أَغَطِرُ نِسَاءَ النَّاسِ* (کہ بھلا مجھ میں سے یہ خوشبوئیں کیوں نہ آئیں) جبکہ میرے گھر میں ایسی عورت ہے جو تمام عورتوں میں سب سے زیادہ عطر کی دلدادہ ہے، تو محمد بن مسلمہ نے کہا کہ اجازت ہے؟ سر کے بال سو گھسکا ہوں؟ اس نے کہا اجازت ہے، انہوں نے اس کے سر کے بالوں میں ہاتھ داخل کر کے بالوں کو اچھی طرح سو گھسا، ایک مرتبہ سو گھسنے کے بعد کہا: دوبارہ بھی سو گھسنے کی اجازت ہے؟ اس نے کہا ہاں! کیوں نہیں، اس مرتبہ پھر انہوں نے اس کے سر کے بالوں میں ہاتھ داخل کئے اور اس مرتبہ ان بالوں کو مٹھی میں مضبوط پکڑ کر کے ساتھیوں کی طرف اشارہ کر کے کہا: *يَذُوقُكُمْ لَوْ سَنِعَالُوا* اس کو، چنانچہ انہوں نے اس کی گردن کاٹ دی۔

یہ واقعہ ربيع الاول ۳۰ھ کا ہے، حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت بالکل واضح ہے، یہ روایت کچھ زیادتی کے ساتھ صحیح بخاری کی کتاب المغازی میں باب قَتْلِ كَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ میں مذکور ہے، بخاری کی روایت میں یہ بھی ہے کہ محمد بن مسلمہ کے ساتھ رات میں اسکے پاس آنے والوں میں کعب بن الاشرف کا رضاعی بھائی ابوناٹلہ بھی تھا، جب کعب اتر کر نیچے آنے لگا تو اسکی بیوی نے کہا: *أَيُّنَ تَخْرُجُ هَذِهِ السَّاعَةَ فَقَالَ إِنَّمَا هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ وَأَخِي أَبُو نَاتِلَةَ وَقَالَ غَيْرُ عَمْرٍو قَالَتْ أَسْمِعْ صَوْتًا كَأَنَّهُ يَقَطُرُ مِنْهُ الدَّمُ* فتح الباری میں بعض روایات سے نقل کیا ہے کہ جب وہ نیچے اترنے لگا فتعلقت به امراته وقالت مكانك فوالله إني لأرى حمرة الدم مع الصوت ①۔

یہ قتل کعب کا واقعہ کتاب الحراج میں باب کَيْفَ كَانَ إِخْرَاجُ الْيَهُودِ مِنَ الدِّيْنَةِ؟ میں بھی آ رہا ہے، اس کی طرف بھی رجوع کیا جائے، اس میں اس طرح ہے: *أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْدَ بْنَ مُعَاذٍ أَنْ يَبْعَثَ رَهْطًا يَقْتُلُونَهُ، فَبَعَثَ مُحَمَّدُ بْنُ*

مسئله ۱، ان دونوں روایتوں میں جو اختلاف ہے اسکی توجیہ آئندہ آنے والے باب میں حضرت سہارنپوریؒ نے بذیل المجہود میں ذکر فرمائی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ شروع میں تو اسی طرح ہوا تھا جو یہاں پہلی جگہ روایت میں مذکور ہے پھر بعد میں حضور ﷺ نے سعد بن معاذؓ کو بھی فرمایا کہ تم بھی چند آدمی اس کام کیلئے تیار کرو، اور آپ ﷺ نے محمد بن مسلمہ سے بھی فرمایا ہوگا، کہ اس میں زیادہ جلدی نہ کرنا اور سعد بن معاذؓ کے مشورہ سے کام کرنا، چنانچہ حضرت سعدؓ نے چند لوگوں کو محمد بن مسلمہ کے ساتھ بھیج دیا ۱۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، قاله المنذرى۔

۲۷۶۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبَةَ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَعْقُبٍ، حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْإِيمَانُ قَتْلُ الْفَتَاكِ لَا يَفْعَلُكَ مُؤْمِنٌ».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایمان نے فتک کی ممانعت کر دی اب کوئی ایمان والا شخص (مؤمن) فتک سے کام نہ لے۔ (اچانک دشمن کی بے خبری میں معاہدہ کی خلاف ورزی کر کے اسکو قتل نہ کرنے)۔

شرح الحدیث فتک کے معنی القتل غدر یا فی حال غفلة العدو، یعنی اچانک کسی دشمن پر خلاف معاہدہ حملہ کر دینا، یہ مؤمن کی شان نہیں ہے، اور نہ شرعاً جائز ہے، باب تو چل رہا ہے قتل الکافر غرة کا اور اس کی ترغیب کا اور یہ حدیث بظاہر ترجمہ الباب سے کچھ مطابقت نہیں رکھتی، لیکن مصنف کا اس کو اس باب میں لانا ترجمہ الباب کو ثابت کرنے کیلئے نہیں ہے، بلکہ تنبیہا ہے، یہ بات سمجھانے کیلئے کہ قتل غرة اور چیز ہے، اور فتک یعنی قتل غدر ایہ دوسری چیز ہے، اول جائز بلکہ مندوب ہے، اور ثانی ممنوع، تراجم بخاری میں بھی تو ایک چیز آتی ہے، یعنی ذکر الاضداد، ایسے ہی یہ بھی ہے۔

## ۱۷۰ - بَابُ فِي التَّكْبِيرِ عَلَى كُلِّ شَرِّ فِي الْمَسِيرِ

دوران سفر ہر ایک اونچی جگہ پر چڑھتے وقت تکبیر کہنے کا بیان

۲۷۷۰ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَفَلَ مِنْ غَزْوٍ أَوْ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ يُكَبِّرُ عَلَى كُلِّ شَرِّ مِنَ الْأَرْضِ ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ وَيَقُولُ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ آيُّونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ صَادِقُ اللَّهِ وَعْدُهُ، وَنَصْرُ عَبْدُهُ، وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ».

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ جب حج سے یا عمرہ سے یا جہاد سے واپس تشریف

لائے تو آپ ﷺ ہر بلند جگہ پر (چڑھتے وقت) تین مرتبہ بکسیر فرماتے اور لا إله إلا الله وخذوا لا شريك له الخ فرماتے یعنی اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی معبود برحق نہیں اور اس کا کوئی شریک نہیں اسی کی سلطنت ہے اور تعریف اسی کے شایان شان ہے اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے ہم لوگ اسی کی جانب واپس ہونے والے ہیں توبہ کرنے والے عبادت گزار اور سجدہ کرنے والے ہیں اپنے معبود کی تعریف بیان کرنے والے ہیں (اپنے معبود کی تعریف بیان کرنے والے ہیں) اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا اور اس نے اپنے بندے کی مدد کی اور اس اکیلی ذات نے تمام لشکروں کو مار بھگایا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۰۳) صحیح البخاری - الجہاد والسير (۲۸۳۳) صحیح البخاری - الجہاد والسير (۲۹۱۸) صحیح البخاری - المغازی (۳۸۹۰) صحیح البخاری - الدعوات (۶۰۲۲) جامع الترمذی - الحج (۹۵۰) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۷۰) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۰/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۲۶/۲) مسند الکثرین من الصحابة (۳۸/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۶۲/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۰۵/۲)

شرح الحدیث: ترجمہ اور حدیث الباب دونوں واضح ہیں کہ آدمی کو چاہئے کہ چلتے وقت جب کسی اونچی جگہ پر چڑھے تو بکسیر یعنی اللہ اکبر کہتا ہوا چڑھے، اور اس کے بالمقابل جب پستی کی طرف جائے تو تسبیح یعنی سبحان اللہ کہتا ہوا اترے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، قاله الهندی۔

### ۱۷۱ - بَابُ فِي الْإِذْنِ فِي الْقَوْلِ بَعْدَ التَّهْنِئَةِ

ممانعت کے بعد میدان جہاد سے واپس آنے کی اجازت کا بیان

۲۷۷۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ ثَابِتٍ الْمُرُوزِيُّ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدَ التَّخَوِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: " { لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ } . الْآيَةُ تَسَعَتْهَا الَّتِي فِي التَّوْبَةِ: { إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ } ، إِلَى قَوْلِهِ: { غُلُوقٌ رَجِيمٌ } ."

ترجمہ: عکرمہ، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ آیت کریمہ لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ سورہ نور کی آیت کریمہ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ سے منسوخ ہو گئی ہے۔

شرح الحدیث: ترجمہ الباب کا مضمون یہ ہے، رسول اللہ ﷺ کی مجلس سے دوران مجلس (آپ ﷺ سے اجازت لینے کے بعد) بقول یعنی لوٹنے کا جواز ممانعت کے بعد، یعنی شروع میں یہ بات ناجائز تھی کہ کوئی شخص آپ ﷺ کی مجلس سے اجازت لینے کے بعد اٹھ کر چلا جائے، بعد میں من جانب اللہ تعالیٰ اس کی اجازت ہو گئی، یعنی آپ سے اجازت لینے کے بعد چلے جانے میں کچھ مضائقہ نہیں، جائز ہے، اس ترجمہ الباب کے پیش نظر سورہ توبہ کی آیت لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَن يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ۝ إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآزَوَاتُهُمْ قُلُوبُهُمْ قَتَلُوا فِي رَيْبِهِمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝<sup>١</sup> یہ آیت منسوخ ہوئی اور نسخ اس کے لئے دوسری آیت جو سورہ نور میں مذکور ہے یعنی **لَا تَأْمُرُوا الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ** **وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوا** **إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ**<sup>٢</sup> یہ آیت سورہ نور کی ہے، مصنف اس آیت کو نسخ قرار دے رہے ہیں، آیہ اولیٰ کیلئے جس میں اجازت لیکر لوٹنے کو منافقین کا فعل قرار دیا ہے، تو جب وہ منافقین کا فعل ہے تو یقیناً ناجائز ہوا، لہذا پہلی آیت میں تو گویا اجازت لے کر اٹھنے کی ممانعت ہوئی، اور دوسری آیت جو سورہ نور میں ہے اس کا مضمون یہ ہے کہ آپ کی مجلس سے جو لوگ مؤمن ہیں وہ اجازت لئے بغیر نہیں اٹھتے، اجازت لئے کر ہی اٹھتے ہیں یعنی بخلاف منافقین کے کہ وہ آپ کی مجلس سے دوڑان مجلس چپکے سے بغیر اجازت کے تنگ جاتے ہیں، اس آیت میں اجازت لئے کر مجلس سے اٹھنے کو مؤمنین کا فعل بتلایا ہے اور بغیر اجازت کے اٹھنے کو منافقین کا فعل، لہذا اس آیت سے اجازت لئے کر اٹھنے کا جواز ثابت ہوا، حالانکہ پہلی آیت سے اسکی ممانعت معلوم ہو رہی ہے، اور سورہ نور چونکہ نزول میں مؤخر ہے سورہ توبہ سے لہذا سورہ نور کی آیت نے سورہ توبہ کی آیت کے حکم کو منسوخ کر دیا، جو بات ترجمۃ الباب میں مصنف فرما رہے ہیں وہی بات حضرت ابن عباسؓ بھی حدیث الباب میں آئین کی تفسیر کے ذیل میں فرما رہے ہیں، لہذا حدیث الباب ترجمۃ الباب کے مطابق ہو کر مصنف کا مدعی ثابت ہو گیا، یہ جو کچھ ہم نے لکھا مصنف کے ترجمہ کی تشریح اور جو مصنف کہنا چاہ رہے ہیں اس کے ذیل میں لکھا۔

**تحقیق مقام :** لیکن واقعہ یہ ہے کہ جن دو آیتوں کو نسخ اور منسوخ قرار دیا جا رہا ہے ان دونوں آیتوں کا مضمون ایک دوسرے سے بالکل مختلف ہے لہذا اس کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہر ایک آیت اپنی جگہ قائم اور مستحکم ہے اس لئے کہ آیت اولیٰ کے مضمون کا خلاصہ اور لب لباب یہ ہے کہ جو لوگ منافق ہوتے ہیں وہ بعض مرتبہ ایسا کرتے ہیں کہ آپ ﷺ کے ساتھ جہاد کیلئے نکلنے میں شروع میں تو شریک ہو جاتے ہیں اور پھر راستہ میں سے جھوٹے سچے اعذار بیان کر کے اور آپ ﷺ سے اجازت لئے کر لوٹ آتے ہیں، بخلاف مؤمنین کے کہ وہ ایسا ہرگز نہیں کرتے، اور آیت ثانیہ جو سورہ نور کی آیت ہے اس کا مضمون یہ ہے کہ آپ ﷺ کی جب مجلس وعظ اور تعلیم ہوتی ہے اور اس میں منافقین بھی شریک ہو جاتے ہیں تو ایسی مجلس

① نہیں رخصت مانگتے تھے وہ لوگ جو ایمان لائے اللہ پر اور آخرت کے دن پر اس سے کہ لڑیں اپنے مال اور جان سے اور اللہ خوب جانتا ہے ذر والوں کو رخصت دے دیتے ہیں تھے جو نہیں ایمان لائے اللہ پر اور آخرت کے دن پر اور شک میں پڑے ہیں دل ان کے سودہ اپنے شک ہی میں بہک رہے ہیں (سورۃ التوبة ۴۴-۴۵)

② ایمان والے وہ ہیں جو یقین لائے ہیں اللہ پر اور اس کے رسول پر اور جب ہوتے ہیں اس کے ساتھ کسی جمع ہونے کے کام میں تو چلے نہیں جاتے جب تک اس سے اجازت نہ لے لیں جو لوگ تھے سے اجازت لیتے ہیں وہ ہی ہیں جو مانتے ہیں اللہ کو اور اس کے رسول کو پھر جب اجازت مانگیں تھے سے اپنے کسی کام کے لئے تو اجازت دے جس کو ان میں سے تو چاہے اور معافی مانگ ان کے واسطے اللہ سے، اللہ بخشنے والا مہربان ہے (سورۃ النور ۶۲)

سے منافقین تو چپکے سے بغیر اجازت کے چلے آتے ہیں، اور جو خالص مومن ہوتے ہیں وہ اول تو اٹھتے ہی نہیں، اور اگر کوئی کسی ضرورت سے اٹھے بھی تو آپ ﷺ سے اجازت لے کر اٹھتا ہے، ہمارے اس بیان سے معلوم ہوا دونوں آیتوں کا محل ہی جداگانہ ہے ایک دوسرے سے مختلف لہذا ان دونوں آیتوں میں نہ کوئی ناخ ہے نہ منسوخ، مگر اس کے باوجود اس میں اختلاف ہے ہذل میں بھی حضرت نے آیتین کی تفسیر میں مفسرین کا اختلاف لکھا ہے اور یہ کہ بعض علماء اس میں ناخ کے قائل ہیں اور بعض قائل نہیں ①۔

### ۱۷۲۔ باب فی بقیۃ البشراء

② (امیر سریہ کا کام انجام دینے کے بعد) کسی شخص کو خوشخبری کی اطلاع دینے کے لئے روانہ کرنا۔  
یعنی اگر کسی شخص کو امیر یہ حکم دے کہ اگر تم فلاں کام انجام دو تو بڑا ہی اچھا ہے اور وہ اس کام کیلئے چلا جائے اور اس کو کر کے انجام تک پہنچا دے اور اپنے مقصد میں کامیابی حاصل کر لے، تو اس مامور کو چاہیے کہ امام کو فوری طور پر باخبر کرنے کیلئے کسی قاصد کے ذریعہ سے اس تک فتح اور کامیابی کی بشارت پہنچا دے تاکہ امام کلفت انتظار سے بچے۔

۲۷۷۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ الرَّيِّحِيُّ بْنُ نَافِعٍ، حَدَّثَنَا عَدِيٌّ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ قَيْسٍ، عَنْ جَرِيرٍ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْأَنْزِيحِيُّ مِنْ ذِي الْخَلَصَةِ؟» فَأَنَا هَا فَخَرْتُهَا، ثُمَّ بَعَثَ رَجُلًا مِنْ أَحْمَسَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَشِّرُهُ بِكُنْتِي أَبَا أَنْزَاةً.

③ حضرت جریرؓ سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ تم مجھ کو ذی الخلصہ سے راحت نہیں پہنچاتے؟ یہ بات سن کر جریر وہاں پر پہنچے اور انہوں نے اسکو آگ لگا دی۔ پھر قبیلہ احس سے ایک شخص کو رسول کریم ﷺ کی خدمت میں روانہ کیا اس بات کی خوشخبری دینے کے لئے جس کی کنیت ابو ارطاة تھی۔

④ صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۸۵۷) صحیح مسلم - فضائل الصحابة (۲۴۷۶) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۷۲) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۶۰/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۶۲/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۶۰/۴)

⑤ شرح الحدیث: حضرت جریرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھ سے ایک مرتبہ فرمایا کہ اے جریر! تو مجھ کو ذی الخلصہ سے راحت نہیں پہنچا سکتا؟ یعنی اگر پہنچا سکتا ہے تو ضرور پہنچا دے، اس پر وہ فوراً اٹھے اور وہاں پہنچے اور اس کو جلا کر ختم کر ڈالا، اور پھر ہاتھ کے ہاتھ قبیلہ احس کے ایک شخص کو جس کی کنیت ابو ارطاة تھی اس امر کی بشارت دینے کیلئے آپ ﷺ کی خدمت میں بھیج دیا، ذی الخلصہ یمن کے اندر ایک مکان تھا جس میں قبیلہ دوس اور شعم وغیرہ کابت اور مورتی رکھی تھی، یعنی بت کدہ، بالفاظ دیگر مندر، یہ روایت صحیح بخاری میں کتاب المغازی میں باب غزوہ ذی الخلصہ میں قدرے تفصیل کے ساتھ

مذکور ہے، اس میں یہ ہے جریر کہتے ہیں کہ میں آپ ﷺ کے فرمان کے بعد ڈیڑھ سو سواروں کے ساتھ اس کام کیلئے نکلا، اور اس بت خانہ کو توڑ ڈالا اور جو بچاری اس میں موجود تھے انکو قتل کر ڈالا، نیز اسمیں یہ بھی ہے کہ دُود الخَلَصَة کو الکُتْبَةُ الیَمَانِیَّةُ اور الکُتْبَةُ الشَّامِیَّةُ بھی کہا جاتا ہے ۱۔ والحديث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، وأبو أرطاة اسمه الحصين بن دبيعة، له صحبة، قاله المنذرى.

### ۱۷۳۔ باب فی إعطاء البشير

خو شجری لے کر پہنچنے والے شخص کو انعام سے نوازنے کا بیان (۸۰)

۲۷۷۳۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الشَّرْحِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ، قَالَ: سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ، قَالَ: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ بَدَأَ بِالتَّسْجِدِ، فَرَفَعَ فِيهِ رُكْعَتَيْنِ، ثُمَّ جَلَسَ لِلنَّاسِ» - وَقَصَّ ابْنُ الشَّرْحِ الْحَدِيثَ - قَالَ: «وَهِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمِينَ عَنْ كَلَامِنَا أَيُّهَا الثَّلَاثَةُ». حَتَّى إِذَا طَالَ عَلَيَّ تَسْوِئَتُ جَدٍّ أَوْ قِتَادَةً وَهُوَ ابْنُ عَمِّي فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَوَاللَّهِ مَا رَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ، ثُمَّ صَلَّيْتُ الصُّبْحَ صَبَاحَ ثَمَسِينَ لَيْلَةً عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِنَا فَسَمِعْتُ صَارِخًا يَا كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ أَبْشُرْ، فَلَمَّا جَاءَنِي الَّذِي سَمِعْتُ صَوْتَهُ يُبَشِّرُنِي نَزَعْتُ لَهُ ثَوْبِي فَكَسَوْتُهُمَا إِيَّاهُ، فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى إِذَا دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ، فَقَامَ إِلَيَّ طَلْحَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يُهَيِّئُ لِي حَتَّى صَافَحَنِي وَهَنَانِي.

حضرت کعب بن مالک سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ جس وقت سفر سے واپس تشریف لاتے تو آپ پہلے مسجد تشریف لے جاتے اور دو گانہ سفر ادا فرماتے پھر لوگوں میں تشریف فرما ہوتے اسکے بعد ابن السرح نے مکمل حدیث نقل کی کعب بن مالک نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے اہل اسلام کو ہم تینوں افراد سے گفتگو کرنے کی ممانعت فرمائی کیونکہ ہم غزوہ تبوک میں بلا عذر شریک نہ ہوئے تھے۔ جب کافی مدت گزر گئی تو میں ابو قتادہ کے باغ میں دیوار کو در داخل ہو گیا وہ میرے چچا زاد بھائی تھے میں نے اس کو سلام کیا اللہ کی قسم اس نے سلام کا جواب تک نہیں دیا (کیونکہ آپ نے گفتگو کرنے اور سلام کے جواب دینے سے منع فرمایا تھا) پھر جب میں نے پچاسویں روز اپنے مکان کی چھت پر فجر کی نماز ادا کی تو ایک منادی کرنے والے شخص کی آواز سنائی دی جو کہ آواز دے رہا تھا اے کعب بن مالک تم بشارت حاصل کرو پھر جس وقت وہ شخص میرے پاس پہنچا جس کی آواز میں نے سنی تھی تو میں نے اس کو اپنے دونوں کپڑے اتار کر دے دیئے اور وہاں سے چل کر میں مسجد نبوی میں داخل ہوا تو نبی کریم ﷺ تشریف فرما تھے (اس وقت) حضرت طلحہ بن عبید اللہ مجھے دیکھ کر کھڑے ہو گئے اور دوڑ کر میرے پاس آئے مجھ سے انہوں نے آکر مصافحہ کیا اور مجھ کو مبارکباد دی۔



صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۹۲۲) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۴۰۰) صحیح البخاری - الاستئذان (۵۹۰۰) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۹۸) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۱۶) صحیح مسلم - التوبة (۲۷۶۹) سنن النسائی - المساجد (۷۳۱) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۷۴) مسند احمد - مسند الکیین (۴۵۵/۳) مسند احمد - من مسند القبائل (۳۸۶/۶) مسند احمد - من مسند القبائل (۳۹۰/۶) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۲۰)

**شرح الحدیث:** یہ باب یوں سمجھئے کہ گذشتہ باب کا کلمہ ہے یعنی جو شخص جو شجرہ لے کر آئے اسکو انعام کے طور پر کچھ دینا بھی چاہئے، اس باب میں مصنفؒ نے کعب بن مالکؓ کے قصہ توبہ کی روایت کا ایک ٹکڑا ذکر کیا ہے، جس کے اخیر میں یہ ہے کہ جب مجھے گھر میں محبوس رہتے ہوئے پچاس دن پورے ہو گئے، اور میں نے اس دن صبح کی نماز پڑھی اپنے گھر کی چھت پر تو میں نے ایک آواز لگانے والے کی آواز کو دور سے سنا..... یہ کہتے ہوئے یا کعب بن مالکؓ البشر جب وہ میرے پاس قریب آیا مجھ کو بشارت دیتا ہوا تو اس وقت میرے بدن پر کھڑے تھے میں نے وہ امد کر اس کو ہبہ کر دیئے اور مسجد کی جانب چل دیا، جب مسجد میں داخل ہوا تو دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ تشریف فرما ہیں، وہ فرماتے ہیں: حاضرین مجلس میں سے طلحہ بن عبید اللہؓ مجھ کو دیکھ کر کھڑے ہوئے اور دوڑ کر میرے پاس آئے اور مجھ سے مصافحہ کیا اور مبارک باد دی۔

کعب بن مالکؓ کی توبہ کی مفصل اور طویل حدیث صحیح بخاری کی کتاب المغازی باب حدیث کعب بن مالکؓ کے ذیل میں مذکور ہے، جو بخاری شریف کے اٹھارہویں پارے میں ہے<sup>①</sup>، اور ہمارے یہاں سنن ابوداؤد کا بھی یہ اٹھارہواں پارہ ہی چل رہا ہے، خطیب بغدادی کے تجزیہ کے اعتبار سے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی مختصراً ومطولاً، قاله المنذرى۔

#### ۱۷۴ - باب فی سجنو الشکر

سجدہ شکر کا بیان

۲۷۷۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، أَخْبَرَنِي أَبِي عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ «إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ مُرَوَّرٌ أَوْ بُشِّرَ بِهِ خَرَّ سَاجِدًا شَاكِرًا لِلَّهِ».

**ترجمہ:** حضرت ابو بکرؓ سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ کو جب کوئی خوشی کی بات پیش آتی یا آپ ﷺ کو خوشخبری دی جاتی تو آپ ﷺ شکرانہ کے طور پر سجدے میں گر جاتے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۷۴) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۹۴)

**شرح الحدیث:** یہ باب گذشتہ ابواب سے مربوط ہے، گذشتہ ابواب میں خوشخبری اور اس پر انعام وغیرہ کا بیان آیا ہے اسی کے مناسب یہ باب بھی ہے، حدیث الباب کا مضمون بھی یہی ہے کہ جب حضور ﷺ کے پاس کوئی خوشخبری پہنچتی تھی تو

آپ شکر اللہ سجدہ میں چلے جاتے تھے۔

اللہ المنصور جلد ثانی ابواب صلاة الكسوف کے آخر میں ایک باب، باب الشُّجُود عِنْدَ الْآيَاتِ گزرا ہے، یعنی حوادث کے وقت اللہ تعالیٰ کیلئے سجدہ میں گر جانا، اور یہ موجودہ باب جو ہمارے سامنے ہے یہ اس پہلے باب کا مقابل ہے اور سجدہ کا حکم دونوں جگہ ہے، جس طرح حوادث کے وقت میں اسی طرح مسرت اور خوشی کے موقع پر، سجدہ شکر کا مسئلہ بھی اختلافی ہی ہے کہ شافعیہ، حنابلہ اور صاحبین کے نزدیک مستحب ہے، اور امام ابو حنیفہؒ و مالکؒ کے نزدیک غیر مستحب ہے، جیسا کہ وہاں پہلی جگہ کی تفصیل گزر چکی، اسکی طرف رجوع کیا جائے امام صاحبؒ نے سجدہ شکر کا جو انکار منقول ہے اسکی تشریح میں تین قول ہیں، کہا گیا ہے کہ انکی مراد اس سے عدم وجوب ہے، یعنی واجب نہیں، اور کہا گیا ہے کہ ان کی مراد یہ ہے کہ مشروع ہی نہیں، اور تیسرا قول یہ ہے کہ اداء شکر کیلئے صرف سجدہ کافی نہیں، بلکہ دو رکعت شکر یہ کی نیت سے پڑھی جائیں۔

۲۷۷۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ، حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ يَعْقُوبَ، عَنِ ابْنِ عُثْمَانَ - قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهُوَ يَخْبِي بَنُ الْحَسَنِ بْنِ عُثْمَانَ - عَنِ الْأَشْعَثِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ لُرَيْدِ الْقَدِيبَةِ، فَلَمَّا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ عَزْرٍ نَزَلَ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ قَدَعًا اللَّهُ سَاعَةً، ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا أَفْكَتَ طَوِيلًا، ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً، ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا - ذَكَرَهُ أَحْمَدُ ثَلَاثًا - قَالَ: «إِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي وَشَفَعْتُ لَأُمِّي، فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أَثْمِي فَخَرَعْتُ سَاجِدًا اشْكُرُ الرَّبِّي، ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لَأُمِّي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أَثْمِي فَخَرَعْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا، ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي، فَسَأَلْتُ رَبِّي لَأُمِّي فَأَعْطَانِي الثَّلَاثَ الْأَخْرَجَ فَخَرَعْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَشْعَثُ بْنُ إِسْحَاقَ أَسْقَطَهُ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ حِينَ حَدَّثَنَا بِهِ، فَحَدَّثَنِي بِهِ عَنْهُ مُوسَى بْنُ سَهْلٍ الرَّمْلِيُّ».

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ ہم لوگ رسول کریم ﷺ کے ہمراہ مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ جانے کیلئے نکلے جب ہم لوگ عزرا (مقام) میں داخل ہوئے تو آپ ﷺ نیچے اترے اور آپ نے دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی پھر آپ ﷺ سجدہ ریز ہو گئے اور آپ کافی دیر تک سجدہ ہی میں رہے اس کے بعد آپ کھڑے ہو گئے اور ہاتھوں کو اٹھا کر کچھ دیر تک دعا مانگی پھر آپ ﷺ سجدہ ریز ہوئے، احمد بن صالح نے اس طرح تین دفعہ دعا اور سجدہ کو ذکر فرمایا۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے اپنے پروردگار سے دعا مانگی اور میں نے اپنی امت کیلئے سفارش کی اللہ تعالیٰ نے ایک تہائی امت مجھ کو عطا فرمادی (کہ ان کی مغفرت ہوگی ان کے حق میں سفارش قبول ہے)۔ میں نے اس پر شکر کا سجدہ ادا کیا اس کے بعد میں نے سر اٹھایا اور امت کے لئے دعا مانگی اللہ تعالیٰ نے مزید ایک تہائی عطا فرمائی۔ میں نے سجدہ شکر ادا کیا پھر سر اٹھایا اور اپنی امت کے لئے دعا مانگی اللہ تعالیٰ نے جو ایک تہائی باقی تھی وہ بھی عنایت فرمادی میں نے اپنے اللہ کیلئے سجدہ

شکر ادا کیا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ احمد بن صالح نے جس وقت ہم سے اس حدیث کو نقل کیا تو انہوں نے (راوی) اشعث بن اسحاق کو حذف کر دیا پھر میرے دوسرے استاذ موسیٰ بن سہل زہلی نے احمد بن صالح سے اس سند میں اشعث بن اسحاق کے واسطے سے یہ حدیث ہم سے بیان کی۔

شرح الحدیث

سعد بن ابی وقاص فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم مکہ سے مدینہ کیلئے روانہ ہوئے جب ہم مقام عزوراء کے قریب پہنچے تو آپ سواری سے اترے پھر ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگتے رہے پھر سجدہ میں گر گئے اور دیر تک سجدہ ہی میں رہے، اس کے بعد کھڑے ہوئے پھر ہاتھ اٹھا کر دیر تک دعاء مانگی اور پھر سجدہ میں گر گئے اور دیر تک سجدہ میں رہے، پھر تیسری مرتبہ کھڑے ہو کر دعاء مانگی پھر اسی طرح سجدہ میں گر گئے اور پھر بعد میں آپ نے فرمایا کہ اس وقت میں نے اپنے رب سے سوال کیا تھا اور اپنی امت کیلئے سفارش کی تھی تو میرے رب نے مجھ کو میری امت کا تہائی حصہ دے دیا، گویا ان کے حق میں سفارش قبول ہو گئی، اس پر میں نے سجدہ کیا اپنے رب کے شکریہ میں، پھر میں نے سر اٹھایا اور وہی دعا کی تو میرے رب نے ایک ٹکٹ میری امت کا اور مجھ کو عطا کر دیا، اس پر میں سر بسجود ہوا اشکرت للہ تعالیٰ (یہاں تک دو ٹکٹ کی معافی ہو گئی، آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ تیسری بار پھر میں نے دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے مجھے آخر ٹکٹ بھی امت کا عطا فرما دیا، گویا پوری امت کے لئے مغفرت کی سفارش قبول ہو گئی، اس پر میں اپنے رب کے لئے سر بسجود ہوا۔

حافظ ابن القیم نے اس حدیث پر اپنی تعلیق میں مسند احمدؒ کی روایات سے حضور اقدس ﷺ کا سجدہ شکر کرنا مختلف بشارات پر نقل کیا ہے، اور اسی طرح حضرت علیؓ کا سجدہ کرنا خوارج پر فتح کے وقت اور مقتولین میں جب تلاش کرنے سے ذوالندبہ نکل آیا، اور سنن سعید بن منصور سے انہوں نے نقل کیا کہ صدیق اکبرؓ کے پاس جب سیلہ کذاب کے ہلاک ہو نیکی خبر آئی تو اس وقت انہوں نے بھی سجدہ کیا۔

قال أبو داؤد: أشعث بن إسحاق سقطة أحمد بن صالح حين حدثنا به، فحدثني به عنه موسى بن سہل الزملي: مصنف کے اس کلام کی شرح یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں ابن عثمان اور عامر بن سعد کے درمیان اشعث بن اسحاق کا واسطہ مذکور ہے، اس کے بارے میں مصنفؒ یہ فرما رہے ہیں کہ یہ حدیث جب مجھ سے میرے استاذ احمد بن صالح نے براہ راست بیان کی تھی اس وقت تو انہوں نے اس واسطے کو ساقط کر دیا تھا، لیکن پھر اس کے بعد جب یہ حدیث مجھ سے میرے دوسرے استاذ موسیٰ بن سہل نے بیان کی احمد بن صالح سے نقل کرتے ہوئے تب انہوں نے اس سند میں اشعث بن اسحاق کا واسطہ ذکر کر دیا تھا، پس حاصل یہ ہوا کہ مصنفؒ کو یہ حدیث دو طرح پہنچی، براہ راست احمد بن صالح سے اور بواسطہ موسیٰ بن سہل، احمد بن

صالح سے پہلے طریق میں واسطہ مذکور نہیں، دوسرے طریق میں ہے، لیکن مصنف نے موسیٰ کی روایت پر اعتماد کرتے ہوئے اس دوسرے طریق میں بھی اس واسطہ کو ذکر کر دیا، گویا مصنف کی رائے ہے کہ یہ واسطہ ہونا چاہئے۔

اس حدیث کی سند کے بارے میں حافظ منذریؒ لکھتے ہیں: وفي إسناد موسى بن يعقوب الزمعي. وفيه مقال <sup>①</sup>. قلت: وقال الذهبي في الميزان في ترجمة: وثقه ابن معين، وقال النسائي ليس بالقوي، وقال أبو داود هو صالح وقال ابن المديني، ضعيف منكر الحديث.

### ۱۷۵۔ باب فی الطُّرُق

سفر سے رات کے وقت اپنے گھر آنے کا بیان

طرق اور طرق دونوں لغت میں، اسکے معنی ضرب کے بھی آتے ہیں اور اسی سے مطرقہ (تھوڑا) ہے، اور دوسرے معنی اتیان باللیل رات میں آنا، اور رات میں آنے والے کو طارق کہتے ہیں، چونکہ رات میں آنے والا عام طور سے طرق یعنی ذی الباب کا محتاج ہوتا ہے۔

۲۷۷۶۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرٍ، وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، قَالَا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ أَنْ يَأْتِيَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ طُرُقًا».

سرخیز جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ اس بات کو ناپسند فرماتے کہ آدمی (سفر سے) رات کے وقت اپنے گھر میں آئے۔

شرح الحدیث: حافظؒ کہتے ہیں: اسی حدیث کے ایک دوسرے طریق میں اس طرح ہے: إِذَا أَطَالَ أَحَدُكُمْ الْغَيْبَةَ فَلَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلًا یعنی جب کوئی شخص طویل غیبت کے بعد سفر سے لوٹے تو اس کو چاہئے کہ اپنی بیوی کے پاس رات کے وقت میں نہ پہنچے <sup>②</sup>، اس کی وجہ علماء نے یہ لکھی ہے کہ شوہر کو اپنی بیوی سے تیز اور اچھی ہیئت مطلوب ہوتی ہے، چنانچہ وہ اس کی موجودگی میں اس کا اہتمام کرتی ہے، اور اگر شوہر موجود نہ ہو، سفر وغیرہ میں گیا ہو تو وہ اس کا اہتمام نہیں کرتی، اب جب طویل غیبت کے بعد بغیر سابق اطلاع کے رات کے وقت میں پہنچے گا تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ اپنی بیوی کو جس حالت میں دیکھنا چاہتا ہے اس میں اس کو نہیں پائے گا، اور اس میں خطرہ ہے کہ یہ تنفر کا سبب نہ بن جائے نیز ہیئت حسنہ کے علاوہ ہو سکتا ہے اس کو اور کسی نامناسب حال میں دیکھے، اس صورت میں اچانک پہنچنے سے اس کی پردہ دری ہوگی، حضور ﷺ کے ارشادات میں مختلف مصالح کا ہونا قرین قیاس ہے، جن بعض لوگوں نے آپ ﷺ کی اس ہدایت پر عمل نہیں کیا اور وہ

① مختصر سنن ابی داؤد للمندہبی - ج ۴ ص ۸۸

② تصحیح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۲۴۰

اچانک رات میں پہنچ گئے تو ان کو ناگوار حالت کا سامنا کرنا پڑا جس کے بعض قصے شروع حدیث میں لکھے ہیں۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی بنحوہ، قالہ المنذری۔

۲۷۷۷ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مُعَاوِيَةَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ أَحْسَنَ مَا دَخَلَ الرَّجُلُ عَلَى أَهْلِهِ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ أَوَّلَ اللَّيْلِ».

حضرت جابر سے مروی ہے کہ رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا: سفر سے گھر میں (واپس) آنے کا بہترین وقت رات کے ابتدائی حصہ میں آنا ہے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۰۷) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۷۶) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۷۷)

یہاں دخول علی الاہل سے مراد صحبت کرنا ہے کہ جب آدمی سفر سے واپس آیا ہو اور سفر سے آنے کے بعد رات میں اپنے اہل کے پاس پہنچے تو اسکے حق میں بہتر اسی کو فرما ہے ہیں کہ وہ شخص شروع ہی میں اپنی ضرورت پوری کر لے، اس لئے کہ سفر اور طول غیبت کی وجہ سے شہوت قوی ہو جاتی ہے تو اس کیلئے یہی مناسب ہے کہ اپنی حاجت سے شروع ہی میں فارغ ہو کر آسودگی طبع حاصل کر لے، لیکن یہ ادب اور طریقہ مسافر کے حق میں ہے، عام حالات میں نہیں، عام حالات میں تو اس کے برخلاف اس کیلئے اخیر شب اولیٰ ہے کہ آخر شب تک کھانا وغیرہ سب ہضم ہونے کے اور کچھ آرام کے بعد طبیعت اعتدال پر آ جاتی ہے۔

یہ جو حدیث کی شرح کی گئی ہے اس صورت میں اس حدیث میں اور حدیث سابق میں کوئی تضاد نہ ہوگا، اور اگر اس حدیث ثانی میں دخول سے مراد گھر میں داخل ہونا لیا جائے تو پھر یہ حدیث پہلی حدیث کے خلاف ہو جائے گی لیکن اگر اس حدیث میں بھی پہلے ہی والے معنی مراد لئے جائیں تو پھر اس تعارض کا یہ جواب ہوگا کہ یہ حدیث اس صورت پر محمول ہے جبکہ اس کے اہل خانہ کو آمد کی اطلاع پہلے سے ہو چکی ہو، بخلاف حدیث اول کے کہ اس کو محمول کیا جائے اس صورت میں جبکہ پہلے سے اطلاع نہ ہو، اور ایک توجیہ یہ بھی کی گئی ہے کہ کراہت والی حدیث محمول ہے دخول فی اثناء اللیل پر، اور عدم کراہت والی حدیث محمول ہے دخول اول اللیل پر، واللہ تعالیٰ اعلم۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی بنحوہ، قالہ المنذری۔

۲۷۷۸ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا سَيِّدَانُ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَلَمَّا دَهَبْنَا لِنَدْخُلَ قَالَ: «أَمْهَلُوا اخْتِئْ لِنَدْخُلَ لَيْلًا لَكُنِي مَمْشِيَةً الشَّعْبَةَ، وَتَسْتَجِدُّ الْمَغِيبَةَ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَالَ الزُّهْرِيُّ: «تَبَعْدُ الْعِشَاءُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَتَبَعْدُ الْعُزْبُ لَا تَأْسُ بِهِ».

حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ ہم لوگ سفر سے نبی ﷺ کے ہمراہ واپس ہوئے تو جب ہم شہر میں جانا شروع ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: رک جاؤ ہم لوگ شہر میں رات کے وقت داخل ہوں گے، تاکہ پر اگندہ بال عورت

کنگھا کر لے اور جس خاتون کا شوہر ایک عرصہ سے باہر تھا وہ ناف کے نیچے کے بال صاف کر لے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ ممانعت بعد عشاء واپس آنے کی صورت میں ہے (لیکن) عشاء سے پہلے گھر واپس آنے میں کسی قسم کا حرج نہیں ہے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۰۷) سنن أبی داؤد - الجہاد (۲۷۷۸)

حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے، جب ہم لوگ سفر سے لوٹے تو اپنی ازدواج کے پاس جانے لگے (بظاہر یہ سفر سے واپسی شام کے وقت میں ہوئی ہوگی) تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ابھی ٹھہرو رات ہونے پر ان کے پاس جائیں گے تاکہ اس مدت میں پرانندہ بال دلی اپنے بالوں کو کنگھی سے درست کر لے، زیر ناف بال وغیرہ صاف کر لے، مغیبہ وہ عورت جس کا شوہر سفر میں گیا ہوا ہو، اس حدیث سے معلوم ہوا شوہر کو چاہئے کہ سفر سے واپسی کے بعد اپنی اہل کے پاس پہنچنے میں جلدی نہ کرے بلکہ اس کو مہلت دے آمد کی اطلاع کے بعد، اتنا وقت جس میں وہ اپنی ہیئت درست کر سکے، اس حدیث میں قَلْعًا وَهَبْنَا لِدُخْلٍ میں اختصار ہے، چنانچہ بخاری کی روایت میں ہے: قَلْعًا وَهَبْنَا لِدُخْلٍ<sup>۱</sup> اور ہونا بھی اسی طرح چاہئے۔

اس باب میں مصنف نے تین حدیثیں ذکر فرمائیں ہیں، اتفاق سے تینوں مسانید جابر سے ہیں، تینوں کے راوی جابر بن عبد اللہ ہی ہیں، والحدیث أخرجه النسائي، ابی البخاری ومسلم بنحوه، قاله النذہری۔

### ۱۷۶ - بَابُ فِي الْقَلْعِي

مسافر شخص کے استقبال کا بیان

یعنی سفر سے آنے والے کا استقبال۔

۲۷۷۹ - حَدَّثَنَا ابْنُ الشَّرَحِ، حَدَّثَنَا مِقْيَانٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ، قَالَ: «لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ تَلَقَّاهُ النَّاسُ، فَلَقِيَهُ مَعَ الصَّبِيَّانِ عَلَى ثِيَابَةِ الْوَدَاعِ».

حضرت سائب بن یزید سے روایت ہے کہ جس وقت رسول کریم ﷺ غزوہ تبوک سے مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ کا لوگوں نے استقبال کیا میں نے بھی بچوں کے ہمراہ (مقام) ثنیۃ الوداع میں آپ ﷺ کا استقبال کیا۔

صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۹۱۷) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۶۴) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۶۵)

جامع الترمذی - الجہاد (۱۷۱۸) سنن أبی داؤد - الجہاد (۲۷۷۹) مسند أحمد - مسند المکین (۴۴۹/۳)

سائب بن یزید فرماتے ہیں، جب حضور ﷺ تبوک سے واپسی میں مدینہ تشریف لارہے تھے تو صحابہ کرام آپ ﷺ کے استقبال کے لئے ثنیۃ الوداع تک پہنچے، میں بھی اور دوسرے بچوں کے ساتھ استقبال میں گیا۔

ساب بن یزید صغار صحابہؓ (کم سن) میں سے ہیں اس وقت انکی عمر تقریباً سات سال تھی (لأنه ولد فی ۲) ثنیہ کہتے ہیں دو پہاڑوں کے درمیان جو راستہ اور گھاٹی ہوتی ہے جس میں اتار چڑھاؤ ہو، اور وداع کے معنی رخصت کرنے کے ہیں، ثنیہ الوداع کو ثنیہ الوداع اس وجہ سے کہتے ہیں کہ مدینہ سے جانے والوں اور مدینہ میں داخل ہونے والوں کو یہیں سے استقبال اور رخصت کیا جاتا ہے، پھر جاننا چاہئے کہ مدینہ منورہ میں یہ دو ٹھنیے الگ الگ ہیں ایک وہ جو مکہ مکرمہ کے راستہ پر ہے اور دوسرا ملک شام کے راستہ پر، ان میں سے پہلا ثنیہ مسجد قبا سے ذرا آگے کو واقع ہے، اور دوسرا مسجد نبوی کے شمال میں جبل سلع سے متصل ہے، اور حدیث الباب میں جو ثنیہ مذکور ہے وہ ان میں سے دوسرا ثنیہ ہے کیونکہ آپ ﷺ کی واپسی سفر تبوک سے ہو رہی تھی، اور وہ جو سابق انخیل والی حدیث میں ثنیہ کا ذکر آتا ہے اس سے مراد بھی یہی دوسرا ثنیہ ہے، اسی جانب میں خیل کی مسابقت ہو کرتی تھی۔ والحدیث أخرجه البخاری والترمذی، قالہ المنذری۔

### ۱۷۷۔ بَابُ فِيمَا يُسْتَحَبُّ مِنْ انْقَادِ الزَّادِي فِي الْغَزْوِ إِذَا قَفَلَ

جہاد میں جاتے ہوئے جو سامان مجاہد اپنے ساتھ لے گیا تھا اس جہاد سے واپسی میں اس سامان کو خرچ کرنے کا بیان ہے یعنی جو شخص سفر غزوہ میں اپنے ساتھ زاد راہ وغیرہ سامان ساتھ لے جاتا ہے تو اس میں سے اگر ضرورت پورا ہونے کے بعد کچھ بچے تو اسکو ساتھ واپس نہ لائے بلکہ اسکو وہیں اللہ کیلئے خرچ کر دے۔

۲۷۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ، أَخْبَرَنَا ثَابِتُ الْبُنَاتِي، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ فَيْيَ مِنْ أَسْلَمَ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ الْجِهَادَ وَلَيْسَ لِي مَالٌ أَجْهَزُ بِهِ، قَالَ: «إِذْهَبْ إِلَى فُلَانِ الْأَنْصَارِيِّ فَإِنَّهُ كَانَ قَدْ تَجَهَّزَ فَعَرَضَ، فَقُلْ لَهُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغَرِّكُ السَّلَامَ، وَقُلْ لَهُ ادْفَعْ إِلَيَّ مَا تَجَهَّزْتَ بِهِ». فَأَتَاهُ فَقَالَ لَهُ: ذَلِكَ فَقَالَ لَا مَرَأَتِهِ: يَا فُلَانَةُ، ادْفَعِي لَهُ مَا جَهَّزْتِي بِهِ وَلَا تَحْبِسِي مِنْهُ شَيْئًا، فَوَاللَّهِ لَا تَحْبِسِينَ مِنْهُ شَيْئًا فَيُنَارِكَ اللَّهُ فِيهِ.

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ قبیلہ اسلم کے ایک جوان شخص نے خدمت نبوی میں عرض کیا: یا رسول اللہ! میرا ارادہ جہاد میں جانے کا ہے لیکن میرے پاس سامان نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم فلاں انصاری کے پاس جاؤ اس نے سامان جہاد تیار کیا تھا لیکن وہ بیمار پڑ گیا اس سے جا کر کہو کہ تم کو نبی کریم ﷺ نے سلام کہا ہے اور یہ کہ تم نے جہاد کیلئے جو سامان اکٹھا کیا تھا وہ سامان مجھ کو دے دو۔ چنانچہ اس شخص نے ایسا ہی کیا۔ وہ شخص اس انصاری کے پاس گئے اور ان سے اسی طرح کہا۔ انصاری شخص نے اپنی اہلیہ سے کہا: اے فلاں! تم نے جتنا سامان میرے لئے تیار کیا تھا وہ تمام سامان ان کو دے دو (اس میں سے) کچھ نہ رکھنا اللہ کی قسم اگر تم اس میں سے کچھ سامان رکھ لو گی تو کسی قسم کی برکت نہ ہوگی۔

صحیح مسلم - الإمارة (۱۸۹۴) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۸۰) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۲۰۷/۳)

قبیلہ اسلم کے ایک نوجوان صحابیؓ نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ میرا ارادہ جہاد میں جانے کا ہے اور

شرح الحدیث



میرے پاس اتنا مال نہیں جس سے سامان جہاد میرا کر سکوں، آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ فلاں انصاری کے پاس جاؤ، اس نے جہاد میں جانکی تیاری کر رکھی تھی لیکن پھر بیمار ہو گیا اسلئے جانہ سکا (لیکن سامان جہاد اسکے پاس محفوظ ہے) اور اس سے جا کر کہہ کہ رسول اللہ ﷺ نے تجھ کو سلام کہا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ جو کچھ سامان تو نے جہاد کیلئے میرا کیا تھا وہ سب مجھ کو دیدے وہ کہتے ہیں کہ میں اس کے پاس گیا اور حضور ﷺ کی پوری بات اس تک پہنچائی، تو ان انصاری صحابی نے فوراً اپنی بیوی سے کہا کہ جو کچھ تو نے سامان جہاد میرے لئے تیار کیا تھا وہ سب اس شخص کے حوالہ کر دے اور اس میں سے کچھ بھی نہ روکنا، پس واللہ نہیں روکے گی تو کوئی چیز اس میں سے پھر برکت ہو تیرے لئے اس میں یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی چیز تو اس میں سے روکے اور اس میں برکت ہو جائے، بلکہ کبھی برکت نہیں ہوگی، اس حدیث سے مصنف نے اس صورت کا استنباط کیا جو ترجمہ الباب میں مذکور ہے۔ والحديث أخرجه مسلم، قاله المنذرى۔

### ۱۷۸۔ يَابُ فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ الْقُدُومِ مِنَ السَّفَرِ

سفر سے واپسی پر نماز پڑھنے کا بیان

۲۷۸۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، وَالحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ، وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ، عَنْ أَبِيهِمَا كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَقْدَمُ مِنْ سَفَرٍ إِلَّا تَهَامَرًا - قَالَ الْحَسَنُ: فِي الْقُصَى - فَإِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ إِلَى الْمَسْجِدِ قَرَعَ فِيهِ، ثُمَّ جَلَسَ فِيهِ".

ترجمہ: حضرت کعب بن مالک سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ سفر سے واپس بوقت چاشت ہی تشریف لاتے پھر آپ ﷺ جب واپس تشریف لاتے تو آپ ﷺ پہلے مسجد میں داخل ہو کر دو گانہ ادا فرماتے اس کے بعد آپ ﷺ وہیں مسجد میں تشریف فرما ہوتے۔

تخریج: صحیح البخاری - الجہاد والبیور (۲۹۲۲) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴: ۱۰۰) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۱۶) صحیح مسلم - التوبة (۲۷۶۹) سنن النسائي - المساجد (۷۳۱) سنن أبي داود - الجهاد (۲۷۸۱) مسند احمد - مسند المكين (۴۵۵/۳) مسند احمد - من مسند القبائل (۲۸۶/۶) مسند احمد - من مسند القبائل (۳۹۰/۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۲۰)

شرح الحدیث: یعنی سفر سے واپسی میں آدمی کو چاہئے کہ دو رکعت نماز پڑھے، اسی طرح جب سفر میں جانے کا ارادہ ہو تب بھی دو رکعت نفل پڑھنا سنت ہے، لیکن یہ نماز سفر سے واپسی میں تو مسجد میں پڑھی جائے، یہ اولیٰ ہے، اور سفر کیلئے روانگی کے وقت اس نماز کا گھر میں ہونا مستنون ہے، حدیث الباب میں صرف ترجمہ الباب ولی نماز کا ذکر ہے، جس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ کا معمول یہ تھا کہ سفر سے واپسی مدینہ میں دن میں ہوتی تھی چاشت کے وقت اور پھر آپ ﷺ مسجد میں تشریف لا کر

وہاں دور کعت پڑھتے تھے، نماز کے بعد پھر وہیں مسجد میں کچھ دیر تشریف رکھتے تھے۔

۲۷۸۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ الطُّوسِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا نَافِعٌ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِئَ أَقْبَلَ مِنْ حَجَّوِهِ دَخَلَ الْمَدِينَةَ فَأَتَا عَلَى بَابِ مَسْجِدِهِ، ثُمَّ دَخَلَهُ فَرَكَعَ فِيهِ ثَمَنَيْنِ، ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى بَيْتِهِ» قَالَ نَافِعٌ: فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ كَذَلِكَ يَصْنَعُ.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ جس وقت حج ادا فرما کر مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے اپنی اونٹنی کو مسجد کے دروازے پر بٹھایا۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے مسجد میں داخل ہو کر دور کعات ادا فرمائیں۔ پھر آپ ﷺ گھر میں تشریف لے گئے۔ نافع نے بیان کیا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ ایسا ہی کرتے تھے۔

شرح الحدیث: اور اس کے بعد والی (مذکورہ) حدیث میں یہ ہے کہ آپ ﷺ جب اپنے حج سے واپسی میں مدینہ میں داخل ہوئے تو اولاً آپ ﷺ نے اپنی سواری کو مسجد کے دروازہ پر بٹھایا، پھر سواری سے اتر کر مسجد میں داخل ہوئے اس کے بعد پھر مکان پر تشریف لے گئے، نافع کہتے ہیں کہ میرے استاذ اور آقا حضرت ابن عمرؓ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

## ۱۷۹ - بَابُ فِي كِرَاءِ الْقَاسِمِ

تقسیم کرنے والوں کو معاوضہ دینے کا بیان

مقام بضم الیم بمعنی قسام ہے، لوگوں کے درمیان مشترک چیز کو الگ الگ حصوں میں تقسیم کرنے والا، اور مقام بفتح الیم، مقسم کی جمع ہے جس کے معنی قسمت اور تقسیم کے ہیں، بالفتح پڑھنے کی صورت میں مضاف مخدوف ہوگا، یعنی صاحب المقاسم کتب لغت میں لکھا ہے کہ صاحب المقاسم نائب الامیر ہوتا ہے، قسام الغنم یعنی مال غنیمت کو مجاہدین پر تقسیم کرنے والا، یہ تو لفظ مقاسم کی تحقیق ہوئی اور کراء المقاسم جو ترجمہ الباب میں ہے اس کے معنی ہوئے اجرة القسام، یعنی تقسیم کرنے والا، تقسیم کرنے کی اگر اجرت لے تو یہ جائز ہے یا ناجائز، اس کا فیصلہ حدیث الباب سے ہوگا۔

۲۷۸۳ - حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ التَّيْمِسِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قُدَيْحٍ، حَدَّثَنَا الزُّمَعِيُّ، عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُرَاقَةَ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ أَخْبَرَهُ، أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ أَخْبَرَهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّا كُنَّا وَالْقَسَامَةُ». قَالَ: فَقُلْنَا: وَمَا الْقَسَامَةُ؟ قَالَ: «الشَّيْءُ يَكُونُ بَيْنَ النَّاسِ فَيَجِيءُ فَيَنْتَقِصُ مِنْهُ».

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم لوگ تقسیم کے معاوضہ کو لینے سے احتراز کرو، ہم لوگوں نے عرض کیا: اس کا کیا مفہوم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ایک شے کئی اشخاص میں مشترک ہوتی ہے (پھر ایک تقسیم کرنے والا ان حصہ داروں کو حصہ بنا کر دیتا ہے) تو اس چیز میں سے کچھ اپنے لیے رکھ کر کمی کر دیتا ہے۔

شرح الحديث

آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بچاؤ اپنے آپ کو تقسیم کی اجرت لینے سے، کسی راوی نے اپنے استاذ سے پوچھا کہ قسامہ سے کیا مراد ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ایک شی چند لوگوں کے درمیان مشترک ہے، تقسیم کرنے والا جب اس چیز کو شرکاء کے درمیان تقسیم کرنے لگے تو اس میں کمی کرے، یعنی اس میں سے کچھ اپنے لئے نکال لے، بظاہر مطلب یہ ہے کہ بغیر ان سے اجازت لئے، اپنی وجاہت اور چودھراہٹ کی وجہ سے جیسا کہ بعد والی روایت میں آ رہا ہے۔

۲۷۸۴

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ الْقُشَيْرِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ، عَنْ هَرِيكَ يَعْنِي ابْنَ أَبِي تَمِيمٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ، قَالَ: «الرَّجُلُ يَكُونُ عَلَى الْفَتَاوِ مِنَ النَّاسِ فَيَأْخُذُ مِنْ حَقِّ هَذَا وَحَقِّ هَذَا».

ترجمہ

حضرت عطاء بن یسار سے اسی طرح مروی ہے البتہ اس روایت میں یہ اضافہ ہے کہ عطاء نے فرمایا: ایک شخص لوگوں کی جماعت کا امیر مقرر ہوتا ہے اور ہر ایک شخص کے حصہ میں سے کچھ وصول کر لیتا ہے۔

شرح الحديث

یعنی ایک شخص جو جماعتوں پر حاوی ہے (جیسے چودھری ہوا کرتے ہیں) کچھ اسکے حصہ میں سے لیتا ہے کچھ فلاں کے حصہ میں سے، اس کو مختصر لفظوں میں اس طرح بھی تعبیر کر سکتے ہیں وہ زبردستی کی کٹوتی جو چودھری کی طرف سے ہو یہ چودھری لوگ ایسے ہی ہوا کرتے ہیں، ان کا اپنی قوم پر بڑا زور ہوتا ہے اور گھمنڈ میں اپنی قوم کے مال میں بلا اجازت تصرف کر لیتے ہیں، یہی ہے وہ چیز جس کو آپ ﷺ نے فرمایا: إِيَّاكُمْ وَالْقِسَامَةَ، اس قسم کی کٹوتی کے عدم جواز اور حرام ہونے میں تو کوئی تامل ہی نہیں ہے، اور حدیث میں اسی کی ممانعت بھی ہے لیکن ترجمہ الباب میں لفظ کراء مذکور ہے یعنی اجرت تو پھر صورت مسئلہ یہ ہوگی کہ جو شخص کسی مشترک چیز کو شرکاء کے درمیان حسب حصص دیانت کے ساتھ تقسیم کرے جیسے زمین وغیرہ کو پٹواری لوگ کرتے ہیں اور پھر اس تقسیم کی معینہ اجرت بجائے اس میں تو کوئی کراہت اور عدم جواز کی بات نہیں ہے، چنانچہ جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کے نزدیک یہ جائز ہے، حضرت شیخ نے اس مسئلہ میں امام مالک کا اختلاف لکھا ہے کہ اُنہ کرہ اجر القسام<sup>۱</sup>، صحیح بخاری کی کتاب الاجارۃ میں ترجمہ الباب میں تعلیقاً اس طرح ہے وَلَمْ يَرَ ابْنُ سِيرِينَ بِأَجْرِ الْقِسَامِ بَأْسًا أَوْ فِتْحَ الْبَايِعِ مِمَّنْ هُوَ: وَكَرِهَ مَالُكَ أَخَذَ الْأَجْرَةَ... الْقِسَامُ وَقِيلَ إِنَّمَا كَرِهَ لِأَنَّهُ كَانَ يَرْزُقُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ فَكَرِهَ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ أَجْرَةَ أَجْرِي وَأَشَارَ سَخْنُونُ إِلَى الْجَوَازِ عِنْدَ قِسَادِ أُمُورِ بَيْتِ الْمَالِ اه<sup>۲</sup>۔

۱۸۰۔ بَابُ فِي التَّجَارَةِ فِي الْقُرَى

جہاد میں تجارت کرنے کی کراہت کا بیان

۲۷۸۵

حَدَّثَنَا الزُّبَيْرُ بْنُ نَافِعٍ، حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ يَعْنِي ابْنَ سَلَامٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ يَعْنِي ابْنَ سَلَامٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَلَامٍ، يَقُولُ:

① بدل المجہد فی حل أبي داود - ج ۱۲ ص ۴۱۹

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۴۵۴

حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَمَانَ، أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَهُ قَالَ: لَمَّا فَتَحْنَا خَيْبَرَ أَخْرَجُوا غَنَائِمَهُمْ مِنَ النَّعَاجِ وَالشَّعْطِ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَكْتُمُونَ غَنَائِمَهُمْ، فَجَاءَ رَجُلٌ جَدِيدٌ مِنْ رُسُلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ تَرَيْتُ رَجُلًا مَرَّحًا مَا يَرِيحُ الْيَوْمَ وَمَعَهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ هَذَا الْوَادِي قَالَ: «وَيْحَكَ، وَمَا تَرَيْتُ؟» قَالَ: مَا زِلْتُ أَبِيعُ وَأَكْتَنِعُ حَتَّى تَرَيْتُكَ فَلَا تَكْ مَالَكِ أَوْ قِيَّةً، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنَا أَلَيْتُكَ بِقَدْرِ رَجُلٍ مَرَّحٍ» قَالَ: مَا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «رَجُلَيْنِ بَعْدَ الصَّلَاةِ».

حضرت عبد اللہ بن سلمان سے مروی ہے کہ ایک صحابی رسول نے ان سے بیان کیا کہ جس وقت ہم لوگوں نے خیبر فتح کیا تو لوگوں نے اپنی اپنی غنیمت بکلی جس میں سامان بھی تھا اور قیدی بھی اور وہ لوگ آپس میں خرید و فروخت کرنے لگے۔ اس میں ایک شخص آیا اور اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آج میں نے اس قدر منافع حاصل کیا کہ اس بستی کے لوگوں میں سے اس قدر منافع آج تک کسی شخص کو نہیں ہوا ہو گا۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: تیرا براہو تم کو کیا منافع ہوا ہے؟ اس نے کہا کہ میں مسلسل خرید و فروخت کرتا رہا یہاں تک کہ مجھ کو تین سو اوقیہ چاندی یعنی بارہ ہزار درہم کا نفع ہوا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: میں تم کو وہ آدمی بتاؤں جس نے تم سے زیادہ عمدہ منافع حاصل کیا ہے۔ اس نے کہا: یا رسول اللہ! وہ کون شخص ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے فرض نماز کے بعد دو نفل ادا کیں۔

ایک صحابی فرماتے ہیں کہ جب ہم نے خیبر کو فتح کیا اور مال غنیمت میں جو کچھ جس کو ملا سامان یا قیدی وغیرہ وہ اس کو آپس میں بیچ و شراء کرنے لگے، تو ایک شخص نے آکر حضور ﷺ سے عرض کیا کہ آج کی اس تجارت میں مجھے اتنا نفع حاصل ہوا کہ اتنا کسی کو حاصل نہ ہوا ہو گا، قَالَ: «وَيْحَكَ (کلمہ ترحم وتوجع) آپ ﷺ نے فرمایا: افوہ! تو نے کیا کمایا؟ اس نے عرض کیا: میں اپنا مال بیچتا رہا اور دوسرا خریدا، تارہا اسی المٹ پھیر میں مجھے تین سو اوقیہ چاندی نفع میں حاصل ہوئی، یعنی بارہ ہزار درہم، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تجھ کو بتاؤں، اس سے بہتر نفع حاصل کرنے والے شخص کو اس نے عرض کیا: جی کون ہے وہ، آپ ﷺ نے فرمایا: جو شخص فرض نماز کے بعد دو رکعت نفل پڑھے۔

### ۱۸۱۔ بَابُ فِي حِمْلِ السِّلَاحِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ

وَمِنْ أَسْلِحِهِ لَمْ يَكُنْ يَأْتِيهِمْ

دارالحرب کی طرف کسی طرح اسلحہ کو بھیجنا، اما بطریق البیع کہ دارالحرب جانے والے کے ساتھ کوئی مسلمان ہتھیار فروخت کرے، او بطریق الهبة والمبادلة کما فی حدیث الباب، ایسا کرنا خفیہ کے یہاں جائز نہیں، عند الجمهور جائز ہے۔

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَدِيْسِيُّ بْنُ يُونُسَ، أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ ذِي الْجَوْشَنِ رَجُلٍ مِنَ الْقَبَائِلِ، قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ أَنْ فَرَغَ مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ بِأَنْ يَنْفَرُوا لِي بِقَالَ لَهَا: الْقَرْحَاءُ، فَقُلْتُ: يَا مُحَمَّدُ لِي قَدْ

جَمَلْتُ بِأَبْنِ الْقُرْحَاءِ لَتَنْجُوهُ. قَالَ: «لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ، وَإِنْ شِئْتُ أَنْ أَضِلَّكَ بِهِ الْغَتَارَةَ مِنْ دُونِ بَدَنِ فَعَلْتُ». قُلْتُ: مَا كُنْتُ أَضِلُّهُ الْيَوْمَ بِغَرَّةٍ قَالَ: «لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ».

ذی الجوشن صحابی رسول ﷺ جو کہ قبیلہ ضباب کے ایک شخص ہیں ان سے مروی ہے کہ جس وقت نبی ﷺ غزوہ بدر کے دن مشرکین سے فارغ ہو گئے تو میں آپ ﷺ کی خدمت میں گھوڑے کا ایک بچہ لے کر حاضر ہوا جس گھوڑی کا نام قرحاء تھا، اور میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ کی خدمت میں قرحاء کا بچہ لے کر حاضر ہوا ہوں تاکہ آپ اس کو اپنے استعمال میں لائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا مجھ کو اس کی ضرورت نہیں ہے اگر تم اسکے عوض غزوہ بدر کی زرہوں میں سے ایک عمدہ زرہ لینا پسند کرو تو میں اس کو قبول کر لوں گا۔ میں نے عرض کیا کہ آج کے دن میں اس بچہ کے بدلہ میں غرہ (گھوڑا یا غلام یا باندی) بھی نہ لوں گا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: پھر مجھے اسکی ضرورت نہیں ہے۔

سنن أبی داود - الجہاد (۲۷۸۶) مسند احمد - مسند الکلیب (۴۸۴/۳) مسند احمد - أول مسند الدین، رضي الله عنهم أجمعين (۷۸/۴)

ذی الجوشن اپنے اسلام سے پہلے کا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضہ ﷺ کی خدمت میں آیا آپ کے جنگ بدر سے فارغ ہونے کے بعد اپنی گھوڑی کا ایک بچہ لیکر جس گھوڑی کا نام قرحاء تھا فرس اتر حنی جبہ بیاض بقدر درہم، المونث قرحاء) اور میں نے آپ ﷺ کا نام لیکر آپ سے عرض کیا کہ میں آپ کے پاس ابن القرعاء کو لایا ہوں تاکہ آپ اس کو رکھ لیں، قبول کر لیں، آپ ﷺ نے فرمایا: مجھے اس کی ضرورت نہیں (یعنی بہت بغیر بدل کے) پس اگر تو چاہے کہ میں تجھ کو بدر کی عمدہ زرہوں میں سے ایک زرہ تجھ کو دے کر یہ لوں تو میں یہ کر سکتا ہوں، اس پر میں نے کہا (اگر بدلہ والی بات رکھتے ہو) تو پھر آج میں اس کو (اس گھوڑی کے بچہ کو) ایک غلام کے بدلہ میں بھی آپ کو نہیں دے سکتا، آپ نے فرمایا پھر مجھے ضرورت نہیں اسکی۔

قوله: فَإِنْ شِئْتُ أَنْ أَضِلَّكَ بِهِ: اس لفظ کو نسخہ ہندیہ میں ضم الف کے ساتھ لکھا ہے، بظاہر یہ لفظ بفتح الہزہ ہے، قاض یقیض سے، اس کے معنی عوض دینے کے ہیں۔

## ۱۸۲ - بَابُ فِي إِقَامَةِ بَأْنِ الشَّرِكَ

مشرکین کی سرزمین میں رہائش اختیار کرنے کا بیان

یعنی دار الحرب میں اقامہ کا حکم، مقصود منع کو بیان کرنا ہے۔

۲۷۸۷ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سَفْيَانَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خُشَّانٍ، أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ مُوسَى الْكُوفِيُّ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، حَدَّثَنِي خُبَيْبُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِيهِ سُلَيْمَانَ بْنِ سَمُرَةَ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، أَنَّ بَعْدُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ جَامَعَ الشَّرِكَ وَسَكَنَ مَعَهُ فَإِنَّهُ يَغْلَهُ».

ترجمہ حضرت سرہ بن جندب سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص مشرک شخص سے میل جول رکھے اور اس کے ساتھ (یعنی اس کی صحبت میں) رہے تو وہ شخص اسی (مشرک) جیسا ہے۔

جامع الترمذی - السیر (۱۶۰۴) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۷۸۷)

یہ روایت سرہ بن جندب کی احادیث میں سے ہے، جو ابوداؤد میں ہیں، چھٹی یعنی آخری حدیث ہے، آپ ﷺ ارشاد فرما رہے ہیں: جو مسلمان مشرک کیساتھ اکٹھا ہو کر رہے تو سمجھو وہ اسی جیسا ہے۔

اس حدیث کی شرح میں تین احتمال ہیں: ① من جامع المشرک ای فی دہر واحدہ، یعنی خاص ایک ہی گھر میں دونوں رہیں مسلم بھی اور مشرک بھی، ② اوبلدو واحد، یعنی ایک ہی شہر میں مسلمان رہے اور مشرک بھی، اس دوسرے مطلب میں پہلی صورت اور پہلا مطلب بطریق اولیٰ داخل ہے، لیکن اس کا عکس نہیں، ③ المزداد الاشتراك معہ فی الرسوم والعادات والزی والہیئة، یعنی جو مسلمان مشرکین کا ساتھ دے ان کے رسوم اور عادات میں اور ایسے ہی صورت شکل اور ہیئت میں انکی وضع اختیار کرے تو وہ بھی مشرک ہی ہے۔

یہ حدیث اول اور ثانی معنی کے لحاظ سے تو جزو توبخ کے قبیل سے ہے، اور تیسرے معنی کے اعتبار سے تقریباً اپنے ظاہر پر ہے، اس حدیث میں اس کے بعض معانی کے اعتبار سے ہجرت کی طرف اشارہ ہے، کتاب الجہاد کی ابتداء بھی باب الہجرۃ ہی سے ہے، لہذا من حسن الاختتام، واللہ ولی المرام، وبییدہ حسن الخاتمة علی الامان۔

## آخر کتاب الجہاد



وہذا آخر الجزء الرابع من "الدہ المنصور علی سنن ابی داؤد" وقد تم تسوید هذا الجزء فی المدینة المنورة علی صاحبہا ألف ألف صلاة وتحية وقد اعاننی فی تسوید هذا الجزء العزیز المحترم المولوی حبیب اللہ الجمبار فی ثم المدنی المظاہری تحریراً وإملاءً وفی جمع المواد من شروح الحدیث وکتب الفقہ للأئمة الأربعة وغیر ہما من کتب الرجال والسیر والتاریخ یجہد بلیغ واستعداد تام، فجزاہ اللہ تعالیٰ خیراً وأمرقنی وإیاہ لما یحبہ ویرضاه۔

محمد عاقل علی اللہ عنہ

محرم الحرام ۱۴۲۲ھ

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### کتاب الضحایا

قریبانی کے متعلق ذخیرہ احادیث

یہاں نسخے مختلف ہیں، ایک نسخے میں ضحایا کے بجائے الاضحاجی ہے، امام بخاریؒ نے بھی الاضحاجی کا لفظ اختیار کیا ہے، ہمارے نسخے میں اسی سرخی کے بعد حدیث شروع ہو رہی ہے مگر بعض النسخ کما فی حاشیة البذل: بَابُ مَا جَاءَ فِي إِيْحَابِ الْأَضْحَاجِي کی زیادتی ہے۔

**مباحث ستہ مفیدہ:** یہاں چند امور قابل ذکر ہیں: ① اس کتاب کی ماقبل سے مناسبت، ② اَضْحِيَّةٌ لَفْظًا وَشَرْعًا، ③ اختلافہم فی حکمہا، ④ عدد ایام اضحیہ میں اختلاف، ⑤ وقت و نَحْوِ کی ابتداء، ⑥ مشروعیت اضحیہ کی ابتداء۔

**بحث اول (ما قبل سے نسبت):** اس کتاب کی مناسبت کتاب الجہاد سے ظاہر ہے کہ جہاد میں اپنی جان و مال دونوں کا اتفاق اور قربانی ہوتی ہے۔ اور اضحیہ میں مال خرچ کر کے حیوان کی قربانی ہوتی ہے۔

ہمارے یہاں اس کے بعد کتاب الفید آرہی ہے، بخاری میں اس کے برعکس کتاب الذبائح وَالضَّحَايَا کتاب الاضاحی سے پہلے ہے۔

**بحث ثانی (لغة و شرعاً):** بذل الجہود میں اس میں چار لغات لکھے ہیں: ① اَضْحِيَّةٌ (بضم الهمزة) اَضْحِيَّةٌ (بکسر الهمزة) اسکی جمع اَضْحَايَ ہے جیسے اُمْنِيَّةٌ کی جمع اُمْنَانِي، اَضْحِيَّةٌ اسکی جمع اَضْحِيَّ، جیسے اَرْطَاةٌ کی جمع اَرْطَاةٌ۔

وفي الدر المختار: لغة اسم لما يذبح أيام الاضحي، من تسمية الشيء باسم وقته اه ②، وقال الكرماني: وهي ما يذبح يوم العيد تقرباً الى الله تعالى، وسميت بذلك لانها تفعل في الضحى اه ③ (الحل المفهم)۔

اضحیہ کی مشروعیت کتاب و سنت اور اجماع تینوں سے ہے۔ اَمَّا الْكِتَابُ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: {فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ④} قال بعض

① رَوَى الْأَوْجُزُ عَنْ ابْنِ عَبَّادٍ: فِيهِ ثَمَانُ لَفَظَاتٍ: الْأَضْحِيَّةُ بِهَمْزِ الْهَمْزَةِ وَكُسْرُهَا مَعَ تَشْدِيدِ الْيَاءِ وَتَحْدِيدِهَا، وَضَحِيَّةٌ بِلَا هَمْزَةٍ يَفْتَحُ الضَّادُ وَكُسْرُهَا، وَأَضْحَاةٌ يَفْتَحُ الهمزة وَكُسْرُهَا (أَوْجُزُ الْمَسَالِكِ إِلَى مَوْطَأِ مَالِكٍ - ج ۱ ص ۲۰۳، بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۱۳)۔

② رد المحتار علی الدر المختار - ج ۹ ص ۴۵۲

③ الكواكب الدماری فی شرح صحیح البخاری - ج ۲ ص ۱۲۰

④ سورتہ الزمرہ اپنے رب کے آگے اور قربانی کر (سورتہ الزمرہ ۲)



اہل التفسیر المراد به الأضحیة بعد صلاة العید، وأما السنة فمأیة عن أنس رضی اللہ عنہ أنه صلى الله عليه وسلم ضعی یكْبِشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ (متفق علیه) <sup>①</sup>، وأجمع المسلمون على مشروعيتها <sup>②</sup> (أوجز عن المغنی).

**بحث ثالث (اختلافهم فی حکمها):** اضحیہ کے حکم میں وجوب اور نیت کے اعتبار سے اختلاف ہے۔ اکثر علماء کے نزدیک جس میں ائمہ ثلاثہ بھی ہیں یہ سنت مؤکدہ ہے، امام مالک کا قول مشہور یہی ہے <sup>③</sup>، اور حنفیہ اور امام مالک رضی اللہ عنہ کی روایت کے نزدیک قربانی واجب ہے، وحکی العینی عن الهدایة: الأضحیة واجبة علی کل حر مسلم مقیم موسراً أما الوجوب فقول أبي حنيفة ومحمد وزفر والحسن وإحدى الروایتین عن أبي يوسف رحمه الله، وعنه أئمة سنة <sup>④</sup>، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ امام طحاوی نے اس کا وجوب امام ابو حنیفہ کا قول قرار دیا ہے، اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ وہ سنت مؤکدہ ہے <sup>⑤</sup>۔ دلیل وجوب ابن ماجہ کی روایت ہے من حديث أبي هريرة رضی اللہ عنہ أنهم رفعوا عن أنس كان له سعة، ولم يفتح، فلا يقربن بمضلاً <sup>⑥</sup>، قال العینی: وأجرحه الحاكم وقال: صحيح الإسناد <sup>⑦</sup>۔ توسط الشيخ في البذل في مستدلات الحنفية فارجع اليه (من الأوجز)۔

**انواع اضحیہ:** بذل میں لکھا ہے: اضحیہ کی دو قسمیں ہیں: ① واجب اور ② تطوع اور پھر واجب کی چند قسمیں ہیں ایک وہ جس کا وجوب غنی اور فقیر دونوں پر ہو جیسے نذر کی قربانی اس کا وجوب مطلقاً ہے اس لئے کہ یہ وجوب نذر کی وجہ سے ہے جس میں فقیر اور غنی دونوں برابر ہیں، اور ایک قسم وہ ہے جو واجب ہو فقیر پر نہ کہ غنی پر جیسے وہ جانور جسکو فقیر آدمی قربانی کی نیت سے خریدے اس لئے کہ وہ جانور شراب کی وجہ سے متعین ہو گیا بخلاف غنی کے کہ اگر وہ کوئی جانور قربانی کی نیت سے خریدے تو اس پر شراب کی وجہ سے اسکی قربانی واجب نہ ہوگی، اسکو چھوڑ کر دوسری کر سکتا ہے، تیسری قسم وہ ہے ما یجب علی الغنی دون الفقیر، اور

① صحيح البخاري - كتاب الأضاحي - باب من ذبح الأضاحي بيده ٥٢٣٨، صحيح مسلم - كتاب الصيد والذبايح وما يؤكل من الحيوان - باب استحباب الضحية ١٩٦٦

② المغني ويليهِ الشرح الكبير - ج ١١ ص ٩٤، أوجز السالك إلى موطأ مالك - ج ١٠ ص ٢٠٣

③ ابیہ کہ سنت مؤکدہ علی الکفاية ہے یا علی العین، سوائیکہ کے یہاں تو تصریح ہے سنت مؤکدہ لعینہ کی نفی حاشیۃ الشرح الصغیر للذہبی (ج ١ ص ٦٤٩) قولہ سن و تاکد عیناً آئی علی المشہور، وقیل إنها واجبة، وقولہ عیناً آئی علی کل واحد بعینہ من استروی الشروط الآتیة إحدیہا اکتب شائعہ میں اسوقت علی الکفاية لکھا ہے نفی شرح الإقناع: والضحية سنة مؤکدة فی حقنا علی الکفاية إن تعدد أهل البيت، فإذا فعلها واحد من أهل البيت كفی عن الجميع ولا تسنة عین (الإقناع فی حل ألفاظ أبي شجاع للشریانی - ج ٢ ص ٥٦٥) وقال الحافظ في الفتح: وهي عند الشافعية والجمهور سنة مؤکدة علی الکفاية (ج ١ ص ٣)

④ الهدایة شرح ہدایة البعدی - ج ٧ ص ١٤٦

⑤ البناية فی شرح الهدایة - ج ١١ ص ٥

⑥ سنن ابن ماجہ - کتاب الأضاحي - باب الأضاحي واجبة هي أم لا ٣١٢٣

⑦ البناية فی شرح الهدایة - ج ١١ ص ٧

یہ اس صورت میں ہے جب کہ نہ غزیر پائی جائے نہ شرائع۔

**اضحیہ کیلئے غنی شرط ہے یا نہیں؟** اس کے بعد سمجھیے کہ حنفیہ کے نزدیک جیسا کہ اوپر ہدایہ سے گزر چکا اضحیہ کے وجوب کیلئے غنی شرط ہے اور جمہور کے نزدیک اگرچہ قربانی تو سنت مؤکدہ ہے واجب نہیں، اب یہ کہ تاکہ سنت کیلئے غنی شرط ہے یا نہیں؟ تو کتب مالکیہ میں تو غنی کو شرط قرار دیا ہے ان کے نزدیک جو شخص قوت عام کا مالک نہ ہو اس کے حق میں سنت نہیں اور کتب شافعیہ میں تصریح ہے کہ اس کے لئے غنی شرط نہیں مستطیع ہونا کافی ہے مسافر پر اضحیہ ہے یا نہیں؟ اس پر مستقل کلام باب فی المسافر بھیجی کے ذیل میں آرہا ہے۔

**فائدہ:** باب کی آخری حدیث (ترم ۲۷۸۹) وَلَٰكِنْ تَأْخُذُ مِنْ شَقَرٍ وَأَنْفُلًا يَكُ الْخُ كے ذیل میں بذل الجہود میں لکھا ہے ثم ظاهر الحديث وجوب الأضحية إلا على العاجز، ولذا قال: جمع من السلف: تجب على المعسر، ويؤيده حديث يا رسول الله أستدين وأضحى؟ قال: نعم، فإنه دين مقضى، إلى آخر ما في البذل، یعنی بعض علماء کے نزدیک فقیر پر بھی قربانی واجب ہے اسلئے کہ حدیث میں ہے ایک سائل کے سوال پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں قرض لیکر بھی قربانی کرو اسلئے کہ یہ دین ادا ہو جائے گا، یا مطلب یہ کہ یہ قربانی آدمی پر ایک قسم کا دین اور واجب ہے۔

**بحث رابع (عدد ایام اضحیہ میں اختلاف):** ایام اضحیہ کی تعیین و تعداد میں کافی اختلاف ہے جس کو حضرت شیخ نے اوجز میں تحریر فرمایا ہے اسکے آخر میں حضرت شیخ لکھتے ہیں: والجملة أن في تعيين أيام الأضحية سبعة مذاهب: الأول: يوم النحر فقط، وهو مذهب داؤد وابن سيرين، الثاني: ثلاثة أيام، وهو مذهب الأئمة الثلاثة وغيرهم، الثالث: أربعة أيام، وهو مذهب الشافعي وغيره، الرابع: يوم النحر، وستة أيام بعده، وهو قول قتادة، الخامس: عشرة أيام، حكاها ابن التين، السادس: إلى آخر ذي الحجة، وهو مذهب ابن خزم (لرواية أبي سلمة بن عبد الرحمن وسليمان بن يسار قالوا بلغنا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال الأضحية إلى هلال المحرم لمن استأن بذلك) (كذا في المحلى)، السابع: يوم في الأمصار، وثلاثة في مثنى، وهو قول سعيد بن جبیر و جابر بن زید، إلى آخر ما في الأوجز،<sup>①</sup> اور مثنیٰ ابی شجاع میں ہے وقت الذبیح من وقت صلاة العيد إلى غروب الشمس من آخر أيام التشريق اه، اور اسکے حاشیہ میں ہے یعنی گیارہ ذی الحجہ اور بارہ اور تیرہ، ہروی ابن حبان غن جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: وكل أيام التشريق ذبيح،<sup>②</sup> اُی وقت للذبیح اه،<sup>③</sup> اس تفصیل سے معلوم ہوا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایام اضحیہ تین ہیں اور شافعیہ کے

① بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۳ ص ۶۵۔

② بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۳ ص ۹۔

③ اوجز المسائل إلى موطأ مالك - ج ۱۰ ص ۲۷۲۔

④ السنن الكبرى للبيهقي - کتاب الفحایا - باب من قال: الأضحية جالز يوم النحر وأيام من كل الأيام أياها النسيك ۱۹۲۴۱ ج ۹ ص ۴۹۸۔

⑤ الإكناع فی حل الفاظ ابی شجاع للشريبي - ج ۲ ص ۵۷۲۔

نزدیک چار دن ہیں دس ذی الحجہ سے لیکر تیرہ کی شام تک۔

**بحث خاصہ (وقت ذبح کی ابتداء):** وقت ذبح کی ابتداء کب سے ہے سو اس پر تو علماء کا اتفاق ہے، ان الذبح قبل صلاة العید لا يجوز، اور اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ امام کی قربانی سے قبل دوسرے لوگوں کیلئے قربانی جائز ہے یا نہیں، جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز ہے، امام مالک کے نزدیک ذبح امام سے قبل کسی کیلئے ذبح کرنا جائز نہیں، وسبب اختلاف الآثار فی هذا الباب، وذلك انه جاء فی بعضها انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم امر لمن ذبح قبل الصلوة ان يعيد الذبح وفي بعضها انه امر لمن ذبح قبل ذبحه ان يعيد، أخرجه مسلم، الى آخر ما فی الاوجز<sup>①</sup>، اس میں مزید تفصیل باب ما يجوز فی الفحایا من السن کے آخر میں آرہی ہے۔

**بحث سادس (مشروعیت اضحیہ کی ابتداء):** قربانی کی مشروعیت کی ابتداء قرآن کریم میں مذکور ہے چنانچہ ارشاد ہے: فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَئِي رَئِي فِي الْمَنَامِ آتِيَّ أَذْبَحُكَ فَأَنْظِرْ مَاذَا تَرَى<sup>②</sup>، حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام کے ہاں جب تک اولاد نہ ہوئی تھی تو انہوں نے اللہ تعالیٰ شانہ سے دعا کی رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ○ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ○<sup>③</sup>، اس کے بعد وہ اوپر والی آیت مذکور ہے کہ جب وہ فرزند (اسمعیل علیہ السلام) ایسی عمر کو پہنچا کہ اپنے باپ کے ساتھ چلنے پھرنے لگا، بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ اس وقت ان کی عمر تیرہ سال کی ہو چکی تھی تو ابراہیم علیہ السلام نے اپنے اس اکلوتے بیٹے سے فرمایا بر خور دار میں خواب میں دیکھتا ہوں کہ میں تم کو ذبح کر رہا ہوں سو تم بھی سوچ لو کہ تمہاری کیا رائے ہے؟ اس پر انہوں نے عرض کیا: يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ اباجان جس بات کا آپ کو حکم دیا گیا ہے آپ اس کو کر گزریئے الى آخر القصہ جس میں یہ ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام چھری چلانے لگے تو بار بار چلانے کے باوجود گلا کٹتا نہیں تھا تو تادیباً اَنْ يَّابْرَاهِيمَ ○ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا الْآيَةُ<sup>④</sup> روایات میں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ آسمانی آواز سن کر اوپر کی طرف دیکھا تو حضرت جبریل علیہ السلام ایک مینڈھالے کھڑے تھے یہ جنتی مینڈھا حضرت ابراہیم علیہ السلام کو عطا ہوا اور انہوں نے اللہ تعالیٰ شانہ کے حکم سے اپنے بیٹے کے بجائے اس کو قربان کیا (معارف القرآن لمصاحف<sup>⑤</sup>)، یہ مضمون سنن ابن ماجہ اور مسند احمد کی روایت میں اس طرح مذکور ہے عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ، قَالَ: قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا الْأَصَاحِيُّ؟ قَالَ: «سِنَّةُ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ» قَالُوا: فَعَاثْنَا فِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «بِكُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةٍ»<sup>⑥</sup>، آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی یہی ارشاد فرما رہے ہیں کہ یہ

① أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۱۰ ص ۲۳۱

② پھر جب پہنچا اسکے ساتھ دوڑنے کو کہا اے بیٹے میں دیکھتا ہوں خواب میں کہ تجھ کو ذبح کرتا ہوں پھر دیکھ تو تو کیا دیکھتا ہے (سورۃ الصافات ۱۰۲)

③ اے رب بخش مجھ کو کوئی نیک بیٹا پھر خوشخبری دی ہم نے اس کو ایک لڑکے کی جو ہو گا قتل والا (سورۃ الصافات ۱۰۰-۱۰۱)

④ سورۃ الصافات ۱۰۲-۱۰۵

⑤ معارف القرآن للمصاحف - ج ۷ ص ۴۵۷-۴۵۹

⑥ سنن ابن ماجہ - کتاب الاصحاح باب ثواب الاصحاح ۳۱۲۷، مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۴/۳۶۸)

اضحیہ ہمارے باپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے اس کی ابتداء وہاں سے ہوئی ہے۔

### ۱۔ باب ما جاء في إيجاب الأضاحي

قربانی کے واجب ہونے کا بیان ۸۷

۲۷۸۸ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدٌ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعَدَةَ، حَدَّثَنَا يَشْرُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْفٍ، عَنْ غَامِرِ أَبِي رَمْلَةَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمٍ، قَالَ: وَنَحْنُ وَقُوفٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقاتٍ قَالَ: «بِأُيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ عَلَى كُلِّ أَهْلٍ بَيْتٍ فِي كُلِّ غَامِرٍ أَضْحِيَّةٌ وَعَقِيرَةٌ، أَتَدْرُونَ مَا الْعَقِيرَةُ هَذِهِ؟» أَلَيْ يَقُولُ النَّاسُ الرَّجْبِيَّةُ؟ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «الْعَقِيرَةُ مَنْسُوخَةٌ هَذَا أَخْبَرَهُ مَنْسُوخٌ».

حضرت مخنف بن سلیم سے روایت ہے کہ ہم حضرت رسول کریم ﷺ کے ہمراہ حجۃ الوداع میں عرفات میں ٹھہرے ہوئے تھے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا اے لوگو! ہر گھردالوں پر ہر سال قربانی ضروری ہے اور عتیرہ بھی ضروری ہے۔ تو لوگ واقف ہو کہ عتیرہ کیا ہے؟ یہ وہی ہے کہ جس کو لوگ رجبیہ کہتے ہیں (وہ جانور جو لوگ ماہ رجب میں ذبح کرتے ہیں)۔

جامع الترمذی - الأضاحی (۱۵۱۸) سنن النسائی - الفرع والعقيرة (۴۲۲۴) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۷۸۸) سنن ابن ماجہ - الأضاحی (۳۱۲۵) مسند احمد - مسند الشاميين (۲۱۵/۴)

مخنف بن سلیم صحابی فرماتے ہیں کہ جس وقت ہم حضور اقدس ﷺ کے ساتھ عرفات میں وقوف کرنے والے تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا اے لوگو! ہر گھردالے کے اوپر اور ان کے ذمہ ہر سال میں اضحیہ اور عتیرہ ہے، اور پھر فرمایا آپ جانتے ہو عتیرہ کیا چیز ہے؟ عتیرہ وہی ہے جس کو لوگ رجبیہ کہتے ہیں۔

**وجوب اضحیہ کی دلیل:** حنفیہ نے اس حدیث سے وجوب اضحیہ پر استدلال کیا ہے اس لئے کہ لفظ علی الزام اور وجوب کیلئے آتا ہے اور دوسری چیز جو اس حدیث میں مذکور ہے یعنی عتیرہ، وہ عند الجمہور دوسری احادیث کی بنا پر منسوخ ہے، لہذا قربانی کا وجوب باقی رہا، عتیرہ کی تفسیر جیسا کہ خود اس حدیث میں مذکور ہے اس ذبیحہ اور قربانی کا نام ہے جو ابتداء اسلام میں رجب کے عشرہ اولیٰ میں کی جاتی تھی، اس لئے اس کو رجبیہ بھی کہتے ہیں۔

یہاں ایک تیسری چیز اور ہے جو احادیث میں وارد ہے یعنی فزع، ان دونوں کا ذکر کتاب الاضحیہ کے اخیر میں آخری باب باب فی العقیرۃ میں آ رہا ہے، لہذا ان دونوں پر کلام ان شاء اللہ تعالیٰ اسی جگہ آئے گا۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ قاله المنذرى۔

۲۷۸۹ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي الْيُوبِ، حَدَّثَنِي عَيَّاشُ بْنُ عَبَّاسٍ الْقُتَيْبِيُّ، عَنْ عِيسَى بْنِ هِلَالٍ الصَّدَقِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَمِزْتُ

یوم الاضحی عیداً جعله الله عز وجل لهذا الأمة. قال الرجل: أما أنت إن لم أجد إلا أضحیة؟ أنتی أفاضل منی؟ قال: «لا، ولكن تأخذ من شعیرک وأظفارک وتقص شاربک وتحلی عاتک، فذلك تمام أضحیتک عند الله عز وجل».

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے اضحی والے دن (۱۰ ذی الحجہ) عید کا دن منانے کا حکم ہوا ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے اس اُمت کیلئے عید قرار دیا ہے۔ ایک شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر میرے پاس صرف عاریۃ ملی ہوئی اونٹنی یا بکری ہو کیا میں اسکی قربانی کر دوں؟ آپ نے فرمایا نہیں تم اپنے بال کتر وارد اور اپنے ناخن کاٹ لو اور مونچھ کتر والو اور ناف کے نیچے کے بال کاٹ لو پس اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمہاری یہی قربانی ہے۔

سنن النسائی - الضحایا (۴۳۶۵) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۷۸۹)

آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ مجھ کو اس بات کا حکم کیا گیا ہے کہ میں یوم الاضحی کو عید کا دن مناؤں۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اس دن کو میری امت کیلئے عید کا دن قرار دیا ہے (اور چونکہ اس دن کے احکام میں سے ایک حکم شرعی قربانی کا بھی ہے اس لئے سائل نے آپ ﷺ سے وہ سوال کیا جو یہاں حدیث میں مذکور ہے وہ یہ کہ) ایک صحابی نے عرض کیا کہ اگر میرے پاس منیجہ کے علاوہ کچھ اور نہ ہو تو کیا میں اسی کی قربانی کر لوں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا نہیں بلکہ تو ایسا کر کہ اس دن میں اپنے بال اور ناخن تراش اور اپنی لبیں لے اور زیر ناف بالوں کا تلیق کر، تیری پوری قربانی اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہی ہے۔ آپ ﷺ نے ان مذکورہ امور کو گویا اس کے حق میں قربانی کا بدل قرار دیا۔

منیجہ کا اطلاق اس دودھ دینے والی اونٹنی یا بکری پر ہوتا ہے جس کو اس کا مالک کسی دوسرے ضرورت مند شخص کو کچھ مدت کیلئے دیدے تاکہ وہ اس کے دودھ سے اس مدت میں منتفع ہو تا رہے، اور پھر اس جانور کو اس کے مالک کی طرف لوٹا دے، حضور ﷺ نے ان صحابی کو اس منیجہ کی قربانی سے منع فرمادیا تو اس لئے کہ وہ اس کی ضرورت کی چیز تھی اس کے پاس اس کے علاوہ کوئی اور دودھ کا جانور نہیں تھا، (کذا فی البذل) اور یا اس لئے منع فرمایا کہ جیسا کہ ابھی اوپر گزرا منیجہ کا تو آدمی خود مالک نہیں ہوتا وہ دوسرے کی چیز ہوتی ہے جس کو بعد میں واپس کیا جاتا ہے۔ والحدیث أخرجه النسائی، قاله المنذری۔

## ۲۔ بَابُ الْأَضْحِيَّةِ عَنِ الْمَوْتِ

میت کی جانب سے قربانی کرنا

۲۷۹۰۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ أَبِي الْحُسَيْنِ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ حَنْشٍ، قَالَ: رَأَيْتُ عَلِيًّا يُضْحِي بِكَبْشَيْنِ فَقُلْتُ لَهُ: مَا هَذَا؟ فَقَالَ: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَانِي أَنْ أُضْحِيَ عَنْهُ فَإِنَّا أُضْحِي عَنْهُ».

① نسخہ بذل میں اَضْحِيَّة کے بجائے مَدِيحہ ہے۔

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۹

حضرت حش سے مروی ہے کہ میں نے حضرت علیؓ کو دو مینڈھوں کی قربانی کرتے ہوئے دیکھا تو میں نے عرض کیا کہ (دو مینڈھے کی قربانی کرنا) یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ مجھے حضور اکرم ﷺ نے وصیت فرمائی تھی کہ میں (آپ ﷺ کی وفات کے بعد) آپ ﷺ کی طرف سے قربانی کروں، تو میں آپ ﷺ کی جانب سے قربانی کرتا ہوں۔

جامع الترمذی - الأضاحی (۱۴۹۵) سنن أبي داود - الفصحايا (۲۷۹۰)

حش کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ کو دیکھا کہ وہ ہمیشہ دو مینڈھوں کی قربانی کرتے تھے تو میں نے اس کے بارے میں ان سے سوال کیا کہ آپ دو جانور کی قربانی کیوں کرتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا: اس لئے کہ حضور ﷺ نے مجھ کو وصیت فرمائی تھی کہ میں آپ ﷺ کی طرف سے قربانی کیا کروں، لہذا ایک کی قربانی میں اپنی طرف سے کرتا ہوں اور دوسرے کی آپ ﷺ کی طرف سے۔

یہ روایت ترمذی میں بھی ہے اور اس کے اخیر میں یہ زیادتی ہے فلا أدعہ أبداً کہ میں اس کو چھوڑوں گا نہیں بلکہ ہمیشہ اسی طرح کرتا رہوں گا۔

**مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ:** امام ترمذی فرماتے ہیں: بعض اہل علم کے نزدیک میت کی طرف سے قربانی کرنا جائز ہے اور بعض اس کو جائز نہیں سمجھتے، اور پھر عبد اللہ بن المبارک کا مسلک یہ نقل کیا ہے کہ میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ میت کی جانب سے صدقہ کیا جائے نہ کہ قربانی، اور اگر کوئی شخص میت کی جانب سے قربانی کرے تو اس میں سے خود کچھ نہ کھائے بلکہ سبھی کو صدقہ کر دے، جمہور یہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کا اپنی پوری امت کی طرف سے قربانی کرنا ثابت ہے، جس میں اہیاء اور اموات سبھی داخل ہیں، نیز یہ بھی ثابت نہیں کہ آپ جو قربانی امت کی طرف سے کرتے تھے اس میں سے خود کچھ نوش نہیں فرماتے تھے، بلکہ سب صدقہ کر دیتے تھے، اور حنفیہ کا مسلک اس میں وہ ہے جو الکوکب الذہبی میں مذکور ہے، نفیہ: قوله: ولم ير بعضهم أن يضحي عنه، وهؤلاء حملوا هذا الحديث على الخصوصية، وعندنا أنه أن يضحي عن الميت غير أنه إن كان بوصية منه ليس له أن يأكل منه وإن لم يكن وصية منه حل له أكلها كما في أضحية نفسه من غير فصل اه<sup>۱</sup>۔ والحديث أخرجه الترمذی، قاله المنذی۔

### ۳۔ باب الرجل يأخذ من شعره في العشر وهو يريد أن يضحي

جس شخص کی قربانی کرنے کی نیت ہو تو وہ ذی الحجہ کے شروع کے دس روز تک نہ بال کتروائے اور نہ بال منڈوائے

۲۷۹۱۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُسْلِمٍ، النَّشِئِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ

النسب، يقول: سمعت أمة سلمة، تقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ كَانَ لَهُ ذَبْحٌ يَذْبَحُهُ فَإِذَا أَهْلَ هِلَالِ ذِي الْحِجَّةِ فَلَا يَأْخُذَنَّ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ شَيْئًا حَتَّى يُفْضَحِي» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «اِخْتَلَفُوا عَلَى مَالِكٍ، وَعَلَى مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، فِي عَمْرٍو بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ بَعْضُهُمْ عَمْرٌو، وَأَكْثَرُهُمْ قَالَ عَمْرُو» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهُوَ عَمْرُو بْنُ مُسْلِمٍ بْنِ أَكِيمَةَ اللَّيْثِيِّ الْجُدْعِيُّ».

حضرت اُم سلمہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس کے پاس قربانی (کاجانور) ہو اور وہ اس کو عید کے دن ذبح کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو جس دن سے ذی الحجہ کا چاند نظر آئے تو وہ شخص اپنے ناخن اور بال نہ کتروائے یہاں تک کہ وہ قربانی ذبح کر لے۔

صحیح مسلم - الأضاحی (۱۹۷۷) جامع الترمذی - الأضاحی (۱۵۲۳) سنن النسائی - الضحايا (۴۳۶۱) سنن النسائی - الضحايا (۴۳۶۲) سنن النسائی - الضحايا (۴۳۶۴) سنن أبي داود - الضحايا (۲۷۹۱) سنن ابن ماجه - الأضاحی (۳۱۴۹) سنن ابن ماجه - الأضاحی (۳۱۵۰) مسند أحمد - بابي مسند الأنصار (۲۸۹/۶) سنن الدارمی - الأضاحی (۱۹۴۷) سنن الدارمی - الأضاحی (۱۹۴۸)

شرح الحديث لفظ ذبَح کسر ذال کے ساتھ ہے، یعنی ذبحہ وہ جانور جس کو ذبح کرنے کا ارادہ ہے کما فی قولہ تعالیٰ: وَقَدْ يَذْبَحُ ذَبْحًا عَظِيمًا<sup>۱</sup>، اور جو ذبح بالفتح ہے وہ مصدر ہے۔

یعنی جس شخص کا ارادہ قربانی کرنے کا ہو تو اس شخص کو یکم ذی الحجہ سے لیکر قربانی کرنے تک حلقِ شَعْر یا تقليمِ اظفار نہ کرنا چاہیے۔

**مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ:** یہ نہیں ظاہر یہ اور حنابلہ کے نزدیک تحریم کیلئے ہے، اور امام شافعیؒ و مالکؒ کے نزدیک کراہت کیلئے ہے، اور حنفیہ کے نزدیک خلافِ اولیٰ ہے، کما فی البذل<sup>۲</sup>، امام ترمذیؒ اس حدیث کے بعد لکھتے ہیں: والیٰ هذا الحديث ذهب أحمد، وإسحاق و بعض أهل العلم في ذلك، فقالوا: لا بأس أن يأخذ من شعره وأظفاره، وهو قول الشافعي، واحتج بحديث عائشة «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبْعَثُ بِالْهَدْيِ مِنَ التَّيْدِئَةِ، فَلَا يَجْتَنِبُ شَيْئًا وَمَا يَجْتَنِبُ مِنْهُ الْمُحَرَّمُ» اه، امام نوویؒ نے امام شافعیؒ کا مسلک اس میں کراہت تزیہی لکھا ہے، غالباً امام ترمذیؒ کی مراد لا بأس سے یہی ہے یعنی جائز مع الکراهة، اس کے بعد امام ترمذیؒ نے امام شافعیؒ کی دلیل میں حدیث عائشہؓ کو پیش فرمایا ہے۔ اس کا جواب عرف الشہذی میں شاہ صاحب نے یہ دیا ہے کہ حضور ﷺ کا بعث ہدی غیر ذی الحجہ میں ہوتا تھا اسی لئے آپ ﷺ اس سے اجتناب نہیں فرماتے تھے۔ نیز شاہ صاحب فرماتے ہیں: والغرض التشاكل بالحجاج يعني حديث الباب میں اخذ شعر اور تقليم الاظفار کی جو ممانعت ہے اس سے مقصود قربانی کرنے والے کو مشابہت اختیار کرنا ہے، حاج محرم کے ساتھ<sup>۳</sup>، والحديث أخرجه مسلم

۱ اور اس کا بدلہ دیا ہم نے ایک جانور ذبح کرنے کے واسطے بڑا (سورة الصافات ۱۰۷)

۲ بدل الجہود فی حل أبي داود - ج ۱۲ ص ۱۲

۳ العرف الشہذی شرح سنن الترمذی - ج ۲ ص ۱۷۳



والترمذی والنسائی وابن ماجہ بمعناه قاله المنذری۔

#### ۴۔ باب مَا يُسَعَّدُ مِنَ الْفَحَاحَا

﴿ قربانی کیلئے کون سا جانور مستحب ہے ﴾

۲۷۹۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي حَبِيبُ بْنُ أَبِي صَعْبٍ، عَنْ ابْنِ قُسَيْطٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِكَبْشٍ أَقْرَنَ بَطْأً فِي سَوَادٍ، وَبَنَظْرٍ فِي سَوَادٍ، فَأَتَى بِهِ فَصَلَّى بِهِ». فَقَالَ: «يَا عَائِشَةُ هَلْ لِي مِنَ الدَّيَّةِ». ثُمَّ قَالَ: «اشْكِلِيهَا بِحَجَرٍ». فَفَعَلْتُ فَأَخَذَهَا وَأَخَذَ الْكَبْشَ فَأَضَجَتْهُ وَذَبَحَتْهُ وَقَالَ: «بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ، وَمِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ». ثُمَّ صَلَّيْتُ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے سینگوں والا مینڈھا طلب فرمایا جس کے پاؤں اور آنکھیں اور دونوں بازو سیاہ تھے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا اے عائشہ چھری لاؤ اور اس کو پتھر پر تیز کرو (یعنی دھار لگاؤ) تو میں نے چھری کو تیز کیا اور آپ ﷺ نے چھری لی اور مینڈھے کو پکڑ کر زمین پر لٹایا اور اسکے ذبح کرنے کا قصد فرمایا پھر فرمایا: بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ یعنی میں اللہ تعالیٰ کے بابرکت نام کے ساتھ ذبح کرتا ہوں۔ اے اللہ! حضرت محمد ﷺ آپ کی آل اولاد اور آپ کی امت کی طرف سے اس کو قبول فرمائے پھر آپ ﷺ نے اس کی قربانی کی۔

صحیح مسلم - الاصحاح (۱۹۶۷) سنن ابی داود - الفحاحا (۲۷۹۲) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۷۸/۶)

ترجمہ: شرح الحدیث: یعنی آپ ﷺ نے ایسے خوبصورت مینڈھے کی قربانی کا حکم فرمایا جس میں یہ اوصاف پائے جاتے ہوں کہ سینگوں والا ہو، چلتا ہو سیاہی میں یعنی اس کی ٹانگیں سیاہ ہوں، اور دیکھتا ہو سیاہی میں یعنی اس کی آنکھیں خوبصورت سرنگیں ہوں، بیٹھتا ہو سیاہی میں یعنی اس کا پیٹ اور پہلو سیاہ ہو، پھر آپ ﷺ نے فرمایا اے عائشہ چھری لیکر آؤ اور اس کی دھار پتھر پر رگڑ کر تیز کرو، پھر آپ ﷺ نے اس کو لٹایا اور ذبح کیا۔ اور ذبح کے وقت یہ پڑھا: بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ، وَمِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ (صلی اللہ علیہ وسلم)۔

قربانی کے جانور کو ذبح کے وقت اس کی بائیں کرٹ پر لٹایا جائے جس سے اس کا سر ذبح کی بائیں طرف ہو جائے اور وہ اسکے سر کو بائیں ہاتھ سے دبا کر دائیں ہاتھ سے بسہولت ذبح کر سکے۔ قالہ النووی و ذکر اتفاق العلماء علیہ۔ نیز اس کی شکل یہ ہوگی کہ اضمیہ کا سر بجانب جنوب اور ٹانگیں شمال کی جانب میں رکھی جائیں اور بائیں کرٹ پر لٹایا جائے تاکہ جانور کا استقبال قبلہ ہو جائے۔

اس حدیث میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ایک مینڈھے کی قربانی اپنی اور اپنے اہل بیت بلکہ اپنی تمام امت کی طرف سے کی، کیا ایک بکری کی قربانی چند لوگوں کی طرف سے ہو سکتی ہے؟ اس مسئلہ کیلئے آگے کتاب میں مستقل ایک باب آ رہا ہے: باب فی

الشَّاةُ يُضَعَّى بِهَا عَنْ جَمَاعَةٍ

قربانی کے جانور میں شرکت اور اس میں مذاہب ائمہ کی تفصیل و تحقیق: اس میں بعض علماء جیسے امام مالکؒ و احمدؒ و انوائیؒ کا مسلک یہی ہے کہ ایک بکری پورے ایک گھردالوں کی طرف سے کرنا جائز ہے اگرچہ وہ سات سے بھی زائد ہوں، اور دو گھردالوں کی طرف سے جائز نہیں، اگرچہ ان کی تعداد سات سے کم ہو، کذا فی البدائع وغیرہ و سیحی تفصیل المذاہب، حنفیہ کی طرف سے اس کا یہ جواب دیا گیا ہے یا تو یہ کہا جائے کہ یہ حدیث منسوخ ہے اس حدیث کی بناء پر جو آئندہ باب فی البقرۃ والجذور عَنْ كَثْرَةِ تَجْزِئٍ؟ کے تحت آرہی ہے اور یا یہ کہا جائے کہ یہ حضور ﷺ کی خصوصیات میں سے ہے، اور تیسری تاویل یہ کی گئی ہے کہ اس سے مقصود مشارکۃ فی الثواب ہے نہ کہ تصحیہ عن الجمع، واللہ تعالیٰ اعلم، یہ آخری توجیہ زیادہ عمدہ معلوم ہوتی ہے۔

موطأ مالک میں باب الشَّاةُ عَنِ الْقَحَايَا عنوان کے تحت اور جز میں حضرت شیخ نے مذاہب ائمہ اس طرح لکھے ہیں امام مالکؒ کا مسلک علامہ باجی مالکیؒ سے یہ نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک ہدی واجب میں اور اضحیہ میں یہ بات جائز نہیں ہے کہ ایک جماعت قربانی کے جانور کی قیمت میں شریک ہو کر خریدیں اور اس کی قربانی کریں خواہ وہ بقرہ ہو یا بیدنہ، اور ہدی تطوع میں ان کے دو قول ہیں، قول مشہور یہی ہے کہ اس میں بھی اشتراک جائز نہیں، اور دوسری روایت اس میں ان سے جواز کی ہے، اس کے بعد لکھتے ہیں کہ امام مالکؒ کے نزدیک یہ بات جائز ہے کہ ایک شخص کیلئے قربانی کا جانور ہو اور وہ اس کی قربانی کرے اپنی طرف سے اور اپنے اہل و عیال کی طرف سے اگرچہ وہ سات سے زائد ہوں اھ<sup>۱</sup>، گویا اس کا حاصل یہ ہوا کہ امام مالکؒ کے نزدیک قربانی کا جانور بقرہ ہو یا بیدنہ یا شاة اس کی قربانی ایک ہی شخص کی طرف سے ہو سکتی ہے، ہاں خاص اپنے اہل بیت کی اس میں اگر نیت کر لے تو وہ درست ہے۔ چاہے وہ اہل بیت سات سے زیادہ ہی کیوں نہ ہوں، اور حنفیہ کا مسلک باجی نے یہ بیان کیا ہے کہ ان کے نزدیک ہدی اور اضحیہ ہر دو میں سات شخصوں کی شرکت ہو سکتی ہے (ای فی البدنۃ والبقرۃ) بشرط یہ کہ تمام شرکاء کا مقصود اس ذبح سے قربت ہو گو وجوہ قربت مختلف ہوں، جیسے جزاء صید اور فدیہ ازی وغیرہ، اور اگر ان شرکاء میں سے کسی شریک کا مقصود قربت نہ ہو بلکہ لحم مقصود ہو تو وہ قربانی درست نہ ہوگی، وہ فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ کے نزدیک ہر صورت میں جائز ہے (سب کا مقصد قربت ہو یا نہ ہو) اور ان دونوں (حنفیہ شافعیہ) کا اس پر اتفاق ہے کہ سات سے زائد کی شرکت جائز نہیں، فالحالات بیننا و بینہم فی فصلین: أحدهما: أنه لا يجوز الاشتراك في الرقبة عندنا، ويجوز عندهم، والثاني: أنه يجوز عندنا أن تنحر البدنة الواحدة عن أكثر من سبعة وعندهم لا يجوز ذلك اھ<sup>۲</sup>، علامہ باجیؒ نے حنابلہ کا مسلک نقل نہیں کیا، ابن قدامہؒ نے ان کا مسلک اس میں حنفیہ اور

① أرجز السالك إلى موطأ مالك - ج ۱۰ ص ۲۵۸

② أي عند المالكية لأن القائل هو العلامة الباجي -

③ أرجز السالك إلى موطأ مالك - ج ۱۰ ص ۲۵۸ - ۲۵۹

شافعیہ ہی کے موافق لکھا ہے یعنی یہ کہ بدنہ و بقرہ میں سات نفر کی شرکت ہو سکتی ہے، نیت قربت کا ہونا شافعیہ کی طرح ان کے یہاں بھی ضروری نہیں اور مالکیہ کے نزدیک تو چونکہ نفس شرکت ہی جائز نہیں اسلئے وہاں اتحاد نیت یا اختلاف نیت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ ابن قدامہؒ فرماتے ہیں کہ بدنہ و بقرہ میں سات کی شرکت مطلقاً جائز ہے سواء كان المشتري كون من اهل بيت أو لم يكن، پھر آگے ابن قدامہؒ نے کفایۃ عن اہل بیت واحد لے مسئلہ میں لکھا ہے ولا بأس أن يذبح الرجل عن اهل بيته شاة واحدة أو بقرة أو بدنة نص عليه أحمد وبه قال مالك والليث والأوزاعي اه ①۔

اسکے بعد آپ سمجھئے کہ شاة کے بارے میں شافعیہ و حنبلیہ مالکیہ تینوں کی کتب فروع میں یہ ملتا ہے اھا تجزى عن الرجل وعن اهل بيته وان كانوا سبعة أو أكثر، لیکن جائز ہونے کا مفہوم اس کے نزدیک یہ ہے کہ اضحیٰ تو ذابح ہی کی طرف سے سمجھی جائے گی اور ثواب کا استحقاق بھی خاص اسی کیلئے ہو گا لیکن چونکہ ان حضرات کے نزدیک قربانی سنت علی الکفایہ ہے اسلئے یہ ایک شخص کا قربانی کرنا اس کے تمام اہل بیت کی طرف سے کفایت کر جائے گا۔ جسکو ان کی کتابوں میں سقوط الطلب سے تعبیر کیا گیا ہے۔ یعنی اسکی قربانی کے بعد باقی گھروالوں سے اضحیٰ کا شرعاً مطالبہ نہیں رہا ②، اور حدیث الباب جس میں یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے کبش واحد کی قربانی اپنی اور پوری امت کی جانب سے فرمائی اسکو انہوں نے خصوصیت پر محمول کیا ہے حصول ثواب لامہ کے حق میں ہو الحدیث أخرجه مسلم قاله المنذرى۔

۲۷۹۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَنَسٍ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَوَّ سَبْعَ بَدَنَاتٍ بَيْدَةً وَنِئَامًا، وَصَحِّي بِالْمَلَأَيْنَةِ بِكَبْشَيْنِ أَقْرَنَيْنِ أَمْلَحَيْنِ»

رحمہ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے اپنے مبارک ہاتھوں سے سات اونٹوں کو کھڑے کر کے نحر کیا اور آپ نے مدینہ منورہ میں دو مینڈھے ذبح کئے جو سیٹگوں والے اور چمکیرے تھے۔

تخریج صحیح البخاری - الحج (۱۴۷۶) صحیح البخاری - الاضاحی (۵۲۲۹) صحیح مسلم - الاضاحی (۱۹۶۶) جامع الترمذی - الاضاحی (۱۴۹۴) سنن النسائی - الصالحات (۴۳۸۵) سنن ابی داؤد - الصالحات (۲۷۹۳) سنن ابن ماجہ - الاضاحی (۳۱۲۰) سنن ابن ماجہ - الاضاحی (۳۱۵۵) مسند احمد - بابی مسند المکثرین (۱۰۱/۳) سنن الدارمی - الاضاحی (۱۹۴۵)

شرح الحدیث یہ حدیث بخاری کی کتاب الحج میں باب مَنْ تَحَوَّ هَدْيَهُ بَيْدَةً اسی طریق سے اسی طرح مروی ہے بظاہر نحر

① المعنی وبلیہ الشرح الكبير - ج ۱۱ ص ۹۷

② فی شرح الإقناع من فروع الشافعیة تجزىء الشاة عن واحد فقط فإن ذبحها عنه وعن أهله أو عنه وأشرك غيره في ثوابها جاز اھو فی هامشہ : والشاة عن واحد فقط فإن قلت هذا من باب ما بعده حيث قال فإن ذبحها عنه وعن أهله الخ أجيب بأنه لا منافاة لأن قوله عن واحد أي من حيث حصول التضحية حقيقة، وما بعده الحاصل للغير إنما هو سقوط الطلب عنه، وإما الثواب والتضحية حقيقة فتخاصن بالفاعل على كل حال اھو فی الروض المربع ونبیل المآرب من فروع الغنایلة: وتجزى الشاة عن واحد وأهل بيته وعياله، وتجزى البدنة أو البقرة عن سبعة. (حاشية الروض المربع - ج ۴ ص ۲۱۹)

بدن کا واقعہ مکہ مکرمہ کا ہے، اور کَبَشَیْنِ اَمْلَکَیْنِ کی قربانی کا واقعہ، جیسا کہ روایت میں تصریح ہے، مدینہ منورہ کا ہے، اب یہ سوال ہو گا کہ حج میں تو آپ ﷺ نے جیسا کہ روایات میں تصریح ہے ایک سو ہذا ایسا کافر فرمایا تھا اس کا جواب کتاب الحج کی طرف رجوع کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ اس میں روایات مختلف ہیں، سب بدلت کی بھی ایک روایت ہے، اور سب کی تخصیص کی ایک وجہ کتاب الحج میں یہ گزر چکی کہ یعنی ان میں سے ہر ایک آپ ﷺ کے قریب ہو رہی تھی کہ دیکھیں ہم میں سے کس سے ابتداء فرماتے ہیں، کلھن یزدلفن الیہ بآیتھن پیدا<sup>۱</sup>۔

الح وہ جانور جس کے بالوں کی سفیدی اسکی سیاہی پر غالب ہو (بذل)<sup>۲</sup>، وفي المرقاة: أملحین: أفل من الملح، وهي بیاض یخالطه السواد، وعليه أكثر أهل اللغة. وقيل: بیاضه أكثر من سواده، وقيل: هو النقی البیاض اه<sup>۳</sup>۔

تنبیہ: یہ حدیث تمام صحیح بخاری میں موجود ہے کما تقدم فالعجب من الحافظ المنذری حیث قال أخرج البخاری قصة الکبشین فقط بنحوہ۔

۲۷۹۴۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صُعِبَ يَكْبَشَيْنِ أَقْرَبَيْنِ أَمْلَكَيْنِ يَذْبَحُ وَيُكَبِّرُ وَيُسْقِي وَيَضَعُ بِرِجْلِهِ عَلَى صَفْحَتِهِمَا»۔

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے سیٹک والے اور چکبرے دنبوں کی قربانی کی۔ آپ ﷺ ذبح کے وقت تکبیر فرماتے اور بسم اللہ پڑھتے اور ان کے چہرے پر اپنا پیر رکھتے تھے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۴۷۶) صحیح البخاری - الأضاحی (۵۲۲۹) صحیح البخاری - التوحید (۶۹۶۴) صحیح مسلم - الأضاحی (۱۹۶۲) جامع الترمذی - الأضاحی (۱۴۹۴) سنن النسائی - الأضاحی (۴۳۸۵) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۷۹۴) سنن ابن ماجہ - الأضاحی (۳۱۲۰) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۸۱/۳) سنن الدارمی - الأضاحی (۱۹۴۵)

۲۷۹۵۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، حَدَّثَنَا عِيسَى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي عَنَاشٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: ذَبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الذَّبْحِ كَبَشَيْنِ أَقْرَبَيْنِ أَمْلَكَيْنِ مُوجَّأَيْنِ. فَلَمَّا وَجَّهَهُمَا قَالَ: «إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا، وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ، اللَّهُمَّ مَنَّكَ وَلَكَ، وَعَنْ مُحَمَّدٍ وَأَقْبَرِهِ بِأَسْمِ اللَّهِ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ» ثُمَّ ذَبَحَ۔

۱ لیکن ابوداؤد میں یہ حدیث (برقم ۱۷۶۵) عبد اللہ قرطی کی روایت سے ہے تلفظہ وقرئت لورسل اللہ ﷺ بدلت کُشش اُوسٹ لفظیظن فزولن الیہ بآیتھن پیدا۔

۲ بذل المجہور فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۱۵

۳ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۲ ص ۵۰۰ . عون المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۷ ص ۴۹۵

**ترجمہ** حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے قربانی والے روز سینگ دار چکمرے اور خصی دے کر ذبح فرمائے پھر جب آپ نے ان کو قبلہ رخ کیا تو فرمایا بلاشبہ میں اپنا چہرہ اس ذات پاک کی جانب متوجہ کرتا ہوں کہ جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور میں دین ابراہیم پر قائم ہوں اور مشرکین میں سے نہیں ہوں بے شک میری نماز، میری تمام عبادتیں، میری زندگی اور میرا خالص اللہ کیلئے ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور مجھے اسی بات کا حکم دیا گیا ہے اور میں مسلمانوں میں سے ہوں۔ اے اللہ یہ قربانی آپ کی بخشش ہے اور صرف تیری رضا کیلئے ہے۔ محمد ﷺ کی طرف سے اور اس کی امت کی طرف سے اللہ کے نام کے ساتھ اور اللہ سب سے بڑا ہے یہ فرما کر آپ ﷺ نے اس کو ذبح فرمایا۔

**ترجمہ** جامع الترمذی - الأضاحی (۱۵۲۱) سنن ابی داود - الضحایا (۲۷۹۵) سنن ابن ماجہ - الأضاحی (۳۱۲۱) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۳۵۶/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۳۶۲/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۳۷۵/۳) سنن الدارمی - الأضاحی (۱۹۴۶)

**شرح الحدیث** وفي بعض النسخ موجئين، وفي بعضها موجيين، يعني خصي، خطابي كقوله: اس میں دلیل ہے اس بات پر کہ خصی کی قربانی مکروہ نہیں اور بعض اہل علم نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے لنقص العضو، لیکن یہ نقص عیب نہیں ہے اس لئے کہ خضاء کی وجہ سے گوشت عمدہ ہو جاتا ہے اور اس کی رائیح کر یہہ دور ہو جاتی ہے ①۔

اور اس کے بعد والی حدیث میں جس کے راوی ابو سعید خدریؓ ہیں اس میں ہے بِكَشٍ أَقْرَنَ فَحَبِلَ یعنی ایسا کبش جو جفتی میں بہت عمدہ ہو، اور نفل کا اطلاق مطلق نہ رہتا ہے دونوں روایتوں میں بظاہر تعارض ہے، جیسا کہ ابن العربیؒ نے یہی سمجھا دیا ہے: اس حدیث ابو سعیدؓ سے اس روایت کی تردید ہو رہی ہے جس میں موجود نہیں وارد ہوا ہے، حافظؒ فرماتے ہیں: یہ بات نہیں بلکہ اس میں احتمال تعدد واقعہ کا ہے ایک مرتبہ آپ ﷺ نے قربانی خصی کی کی اور ایک مرتبہ غیر خصی کی۔

حدیث جابر أخرجه ابن ماجه وحديث أبي سعيد أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه قاله المنذري۔

**۲۷۹۶۔** حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ، حَدَّثَنَا حَفْصٌ، عَنْ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يُصَحِّي صَلًى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَشٍ أَقْرَنَ فَحَبِلَ، يَنْظُرُ فِي سَوَادٍ، وَيَأْكُلُ فِي سَوَادٍ، وَيَتَمَشَّى فِي سَوَادٍ».

**ترجمہ** حضرت ابو سعیدؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ سینگوں والے موٹے تازے دے کر قربانی کیا کرتے تھے کہ جو سیاہی میں دیکھتا تھا اور وہ دنبہ سیاہی میں کھاتا تھا اور سیاہی میں چلتا تھا، یعنی اس کی آنکھیں، پاؤں اور منہ سیاہ ہوتے تھے۔

**ترجمہ** جامع الترمذی - الأضاحی (۱۹۴۶) سنن النسائي - الضحایا (۴۳۹۰) سنن ابی داود - الضحایا (۲۷۹۶) سنن ابن ماجہ - الأضاحی (۳۱۲۸)

## باب مَا يَجُوزُ مِنَ التَّيَمُّنِ فِي الضَّحَايَا

کتنی عمر کا جانور قربانی میں جائز ہے؟

یعنی کس عمر کے جانور کی قربانی جائز ہے؟

۲۷۹۷- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَذْبَحُوا إِلَّا الْمُسِنَّةَ إِلَّا أَنْ يَغْتَسِرَ عَلَيْكُمْ فَتَذْبَحُوا جَذْعَةً مِنَ الضَّأْنِ».

ترجمہ: حضرت جابر سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: مسنہ کو ذبح کر دو اگر مسنہ نہ مل سکے تو ذنب یا بھیڑ میں سے جذع ذبح کرو۔

صحیح مسلم - الاضاحی (۱۹۶۳) سنن النسائی - الضحایا (۴۳۷۸) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۷۹۷)  
سنن ابن ماجہ - الاضاحی (۳۱۴۱) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۱۲/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۲۷/۳)

شرح الحدیث: مسنہ کا مصداق مع اختلاف ائمہ: آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ قربانی صرف مسنہ ہی کی کی جائے اور اس سے کم کی نہ کی جائے، مسنہ بمعنی عمر والا جس کو شئی بھی کہتے ہیں، پھر جانا چاہیے کہ مسنہ ہر جانور کا الگ الگ ہوتا ہے پس مسنہ الإبل وہ ہے جو پانچ سال کا ہو کر چھٹے سال میں داخل ہو جائے۔ اور مسنہ البقر وہ ہے جو پورے دو سال کا ہو کر تیسرے میں داخل ہو جائے اور غنم میں خواہ وہ بھیڑ ہو یا بکری وہ ہے جو پورے ایک سال کا ہو کر دوسرے میں داخل ہو جائے۔ جانا چاہیے کہ غنم جنس ہے جس کی دو صنف ہیں معز (بکری) اور ضان (بھیڑ)، اسکے بعد حدیث میں یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو مسنہ نہ حاصل ہو تو وہ جذع من الضان کر سکتا ہے، جذع لفظ تو اس کو کہتے ہیں جو پورے ایک سال کا ہو اور شرعاً جو کم از کم چھ ماہ کا ہو مامت لہ سنۃ أشهر کذا فی الہدایۃ، اور بعض علماء نے اسکی تفسیر یہ کی ہے ماماتی علیہ اکثر الحول یعنی جس پر سال کا اکثر حصہ گذر چکا ہو، اس حدیث میں جذع کے ساتھ ضان کی قید ہے اسی لیے جذع من المعز (بکری کا ششماہہ بچہ) ائمہ اربعہ میں سے کسی کے نزدیک جائز نہیں، امام نووی فرماتے ہیں جذع من الضان مطلقاً سب علماء کے نزدیک جائز ہے سواء وجد غیرہ أم لا، بذل الجہود میں لکھا ہے کہ فقہاء نے جذع کے اندر یہ شرط لگائی ہے کہ وہ ایسا تندہرست اور فریہ ہو کہ اگر اس کو پورے سال والوں میں خلط کر دیا جائے تو فرق محسوس نہ ہو۔

یہ جو کچھ ہم نے مسنہ کے مصداق کے بارے میں لکھا اس میں حنفیہ اور حنبلیہ کا مسلک تو بعینہ یہی ہے، لیکن شافعیہ اور مالکیہ کا ان

۱ الہدایۃ شرح ہدایۃ البندی - ج ۷ ص ۱۶۲

۲ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۱۳ ص ۱۱۷

۳ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۳ ص ۱۸-۱۹

میں سے بعض میں اختلاف ہے، چنانچہ شافعیہ کے نزدیک مسنة الغنم خولادہ معز ہو یا ضأن وہ ہے جو پورے دو سال کا ہو، اور جذع من المعز والضأن وہ ہے جو ایک سال کا ہو، اور مالکیہ کے نزدیک مسنة البقر میں اختلاف ہے ان کے نزدیک مسنة البقر وہ ہے جو تین سال کا ہو، پس شافعیہ کا اختلاف غنم میں اور مالکیہ کا بقر میں ہوا، نیز اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جذع من الضأن جس کی حدیث میں اجازت دی گئی ہے وہ ائمہ ثلاث کے نزدیک تو وہ ہے جو چھ ماہ کا ہو، پایہ کہے کہ ایک سال سے کم کا ہو، اور شافعیہ کے نزدیک وہ ہے جو پورے ایک سال کا ہو، یہ بھی جانتا چاہیے کہ جذع من الضأن جو عند الجمهور والائمة الأربعة جائز ہے اس میں ابن عمر اور زہری کا اختلاف ہے وہ اس کو جائز نہیں رکھتے کما فی الشرح (من الأوجز والبذل)، والحدیث أخرجه مسلم والنسائی وابن ماجہ، قاله المنذرى۔

۲۷۹۸- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ صَدْرَانَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي عُمَارَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طُعْمَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ، قَالَ: "قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَصْحَابِهِ صَحَابًا، فَأَعْطَانِي عَثُودًا جَذْعًا. قَالَ: فَرَجَعْتُ بِهِ إِلَيْهِ فَقُلْتُ لَهُ: إِنَّهُ جَذْعٌ. قَالَ: «صَحَّحَ بِهِ» فَصَحَّحْتُ بِهِ.

آپ ﷺ نے صحابہ کرام میں قربانی کے جانور تقسیم فرمائے اور مجھے بکری کا ایک بچہ جو کہ ایک سال کا جذع تھا عنایت فرمایا، میں اس بچہ کو آپ ﷺ کی خدمت میں واپس لایا اور عرض کیا: یہ تو جذع ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کی قربانی کرو۔ چنانچہ میں نے اس کو ذبح کیا اور قربانی کی۔

سنن أبي داود - الصحاح (۲۷۹۸) - مسند احمد - مسند الانصار، رضي الله عنهم (۱۹۴/۵)

یعنی حضور ﷺ نے اپنے اصحاب میں قربانی کے جانور تقسیم فرمائے، آپ ﷺ نے مجھے بھی ایک بکری کا بچہ (پٹھیا) عطا فرمایا۔ وہ کہتے ہیں میں اس کو لیکر آپ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! یہ تو جذع یعنی ناقص النحر ہے، آپ ﷺ نے فرمایا تو اس کی قربانی کر لے۔

یہ جذع اگر من المعز تھا تب تو یہ ان صحابی کی خصوصیت ہوگی کسی اور کیلئے جائز نہ ہوگا، اور اگر جذع من الضأن تھا تب خصوصیت پر حمل کی ضرورت نہیں۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم من رواية عقبة بن عامر الجهني رضي الله تعالى عنه، قاله المنذرى۔

۲۷۹۹- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا الثَّوْرِيُّ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كُنَّا مَعَ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَالُ لَهُ: لُجَاشُ بْنُ سَلِيمٍ، فَعَزَّتِ الْغَنَمُ، فَأَمَرَ مُتَارِدًا فَتَادَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: «إِنَّ الْجَذْعَ يُؤْتِي بِمَا يُؤْتِي مِنْهُ النَّبِيُّ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهُوَ لُجَاشُ بْنُ مَسْعُودٍ».

حضرت عاصم بن کلیب نے اپنے والد کلیب سے روایت کیا ہے کہ کلیب فرماتے ہیں کہ ہم لوگ



حضور ﷺ کے ایک صحابی کے ہمراہ تھے جن کا نام مجاشع تھا وہ قبیلہ بنی سلیم میں سے تھے۔ ایک مرتبہ بھیڑ بکریاں مہنگی ہو گئیں۔ انہوں نے منادی کرنے والے کو منادی کا حکم دیا کہ وہ یہ منادی کرے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جہاں شی (سال بھر کا دنبہ) کام آتا تھا وہاں جذعہ (چھ ماہ کا دنبہ بھی) کافی ہے (اس کی قربانی بھی جائز ہے)۔

سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۷۹۹) سنن ابن ماجہ - الاضاحی (۳۱۴۰)

شرح الحدیث

کلیب کہتے ہیں کہ ہم ایک صحابی کیساتھ تھے جن کا نام مجاشع ہے، ایک سال ایسا ہوا کہ بکریوں کی قلت ہو گئی یعنی پوری عمر والیوں کی، تو ان صحابی نے ایک شخص سے یہ اعلان کرایا کہ حضور اقدس ﷺ فرمایا کرتے تھے، کہ بھیڑ کا شتاہہ بچہ وہی کام دیتا ہے جو پوری عمر والا دیتا ہے۔ والحدیث أخرجه ابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۲۸۰۰

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ الْأَنْبَاءِ، قَالَ: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَالَ: «مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا، وَنَسَكَ نُسُكَنَا فَقَدْ أَصَابَ النُّسُكَ، وَمَنْ نَسَكَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَيَلْكَ شَاةً لَحْمٍ». فَقَامَ أَبُو بُرْدَةَ بْنُ نِيَّارٍ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ لَقَدْ نَسَكَتُ قَبْلَ أَنْ أَخْرُجَ إِلَى الصَّلَاةِ، وَعَرَفْتُ أَنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ أَكْلِ وَشُرْبٍ، فَتَعَجَّلْتُ فَأَكَلْتُ وَأَطْعَمْتُ أَهْلِي وَجِيرَانِي. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ذَلِكَ شَاةٌ لَحْمٍ». فَقَالَ: إِنَّ عِنْدِي عَنَّا جَذَعَةً وَهِيَ خَيْرٌ مِنْ شَاةٍ لَحْمٍ، فَهَلْ يُجْزِي عَنِّي؟ قَالَ: «نَعَمْ، وَلَنْ يُجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَ ذَلِكَ».

شرح

حضرت براء بن عازبؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے عید الاضحیٰ کے دن نماز کے بعد خطبہ دیا اور فرمایا: جو شخص ہم لوگوں جیسی نماز ادا کرے اور نماز عید کے بعد ہماری جیسی قربانی ادا کرے، تو اس نے قربانی کی (یعنی اسکو قربانی کا اجر مل گیا) اور جو شخص نماز عید الاضحیٰ سے قبل قربانی کرے تو وہ بکری کی قربانی شمار نہ ہوگی، بلکہ وہ گوشت کھانے کی خاطر بکری ذبح کی گئی۔ یہ بات سن کر حضرت ابو بردہ بن نيار کھڑے ہو گئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے نماز عید الاضحیٰ کی طرف نکلنے سے قبل قربانی کر دی اور میں یہ سمجھا کہ یہ دن کھانے پینے کا ہے تو میں نے غلت سے کام لیا ہے، میں نے خود بھی کھایا اور اپنے بیوی، بچوں اور پڑوسیوں کو بھی کھلایا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ بکری تو گوشت کی بکری ہوئی۔ پھر حضرت ابو بردہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے پاس ایک جذعہ بکری موجود ہے وہ بکری گوشت والی دو بکریوں سے زیادہ عمدہ ہے کیا قربانی کیلئے وہ بکری کافی ہوگی؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، لیکن وہ بکری تمہارے علاوہ کسی دوسرے شخص کیلئے کافی نہ ہوگی (یعنی یہ حکم صرف تیرے لئے ہے)۔

تخریج

صحیح البخاری - الجمعة (۹۰۸) صحیح البخاری - الاضاحی (۵۲۲۵) صحیح مسلم - الاضاحی (۱۹۶۱) جامع الترمذی - الاضاحی (۱۵۰۸) سنن النسائی - صلاة العيد (۱۵۶۲) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۰۰) مسند أحمد - اول مسند الکوفیین (۲۸۲/۴) سنن الدارمی - الاضاحی (۱۹۶۲)

شرح الحدیث

یعنی ایک مرتبہ آپ ﷺ نے دسویں ذی الحجہ کو عید کی نماز کے بعد خطبہ دیا جس میں آپ نے فرمایا کہ جو شخص ہماری طرح اولاد عید کی نماز ادا کرے اور اسکے بعد ہماری طرح قربانی کرے تو اسکی قربانی تو درست ہے اور جو شخص عید کی نماز سے



الحجہ کو صبح صادق ہونے پر شروع ہو جاتا ہے، خواہ اہل مصر ہوں یا اہل قریہ لیکن اہل مصر کے حق میں جو اذ کیلئے ایک شرط زائد ہے وہ یہ کہ عید کی نماز کے بعد کی جائے اس پر تقدیم جائز نہیں ہے کذا فی البدل عن البدائع اور شافعیہ و حنابلہ کا مسلک اس میں (اہل قریہ و مصر دونوں کے حق میں) یہ ہے کہ طلوع شمس کے بعد اتنا وقت گزر جائے جس میں عید کی نماز اور خطبہ ادا ہو سکتا ہو، خواہ ابھی نماز ادا کی گئی ہو یا نہیں، پس اتنے وقت کا گزرنا کافی ہے<sup>۱</sup>، کذا فی الاوجز عن کتب الفروع یہ مسئلہ ابتدائی مباحث میں مختصر اُکثر چکا ہے اس جگہ یہاں کا حوالہ دیا گیا ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی، قاله المنذری۔

۲۸۰۱- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، عَنْ مُطَرِّفٍ، عَنْ عَامِرٍ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: صَلَّى خَالِدٌ لِي يَقَالَ لَهُ أَبُو بُرْدَةَ قَبْلَ الصَّلَاةِ: فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «شَأْنُكَ شَأْنُكُمْ؟» فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عِنْدِي دَاجِتًا جَذْعَةً مِنَ الْمُغَزِي فَقَالَ: «ادْبَحْهَا وَلَا تَصْلَحْ لغيرِكَ».

**ترجمہ** حضرت براءؓ سے مروی ہے کہ میرے ایک ماموں حضرت ابو بردہؓ نے نماز (عید الاضحیٰ) سے قبل قربانی کی۔ آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تمہاری یہ بکری گوشت کھانے کی خاطر ذبح ہوئی، انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے پاس ایک بلی ہوئی جذعہ ہے بکری میں سے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم اسی بکری کو ذبح کر دو اور تمہارے علاوہ یہ کسی اور دوسرے کیلئے صحیح نہیں ہے۔

**شرح** صحیح البخاری - الجمعة (۹۱۲) صحیح البخاری - الاضاحی (۵۲۲۵) صحیح مسلم - الاضاحی (۱۹۶۱) جامع الترمذی - الاضاحی (۱۵۰۸) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۶۳) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۰۱) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۲۸۲/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۲۰۳/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۲۰۳/۴) سنن الدارمی - الاضاحی (۱۹۶۲)

## ۶۔ بَابُ مَا يَكُونُ مِنَ الضَّحَايَا

قربانی کرنے کیلئے کس قسم کا جانور مکروہ ہے؟

۲۸۰۲- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ التَّمِيمِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سَلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ قَيْسٍ، قَالَ: سَأَلْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ مَا لَا يَجُوزُ فِي الْأَضَاحِيِّ. فَقَالَ: قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصَابِعِي أَقْصَرُ مِنْ أَصَابِعِهِ، وَأَنَا مِلِّي أَقْصَرُ مِنْ أَنَا مِلِّهِ فَقَالَ: "أَنْ يَبْعَ لَا يَجُوزُ فِي الْأَضَاحِيِّ" - فَقَالَ -: الْغَوَامَاءُ بَيْنَ عَوْرَتِهَا، وَالْعَرِيقَةُ بَيْنَ مَرْحَلَتِهَا، وَالْعُرْجَاءُ بَيْنَ ظَلْعَيْهَا، وَالْكَسِيرَةُ الَّتِي لَا تَنْتَقِي. قَالَ: فُلْتُ أَكْرَهُ أَنْ يَكُونَ فِي السِّنِّ نَقْصٌ. قَالَ: «مَا كَرِهْتَ قَدْ عُدَّ وَلَا تُحَرِّمُهُ عَلَى أَحَدٍ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «لَيْسَ لَهَا مَخٌ».

**ترجمہ** عبید بن قیسؓ سے مروی ہے کہ میں نے براء بن عازبؓ سے دریافت کیا کہ قربانی میں کون سا جانور ذبح کرنا جائز

نہیں؟ تو براہِ نمونہ کہا کہ نبی ﷺ ہم لوگوں کے درمیان کھڑے ہوئے اور میری انگلیاں آپ کی انگلیوں سے چھوئی اور حقیر ہیں اور انگلیوں کے پورے آپ کی انگلیوں کے پورے سے چھوئے اور حقیر ہیں۔ آپ ﷺ نے (چار انگلیوں سے اشارہ فرمایا) اور فرمایا کہ چار قسم کا جانور قربانی کئے جانے کے لائق نہیں ہے ایک تو وہ جانور کہ جس کا کانپن واضح طور پر محسوس ہوتا ہو اور وہ مریض جانور کہ جس کا مرض ظاہری طور پر معلوم ہوتا ہو (کہ وہ چارہ کھانا بالکل ختم کر دے) اور وہ لنگڑا جانور کہ جس کا لنگڑاپن ظاہری طور پر معلوم ہوتا ہو اور وہ کمزور اور دبلا جانور کہ جس کی ہڈی میں گودانہ ہو۔ عبید بن فیروز نے کہا کہ میں نے عرض کیا مجھ کو قربانی کے واسطے وہ جانور بھی ناپسند لگتا ہے کہ جس کی عمر کم ہو۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم کو جو ناپسند معلوم ہو تو اس کو رہنے دو لیکن دوسرے کو منع نہ کرو۔

جامع الترمذی - الأضاحی (۱۴۹۷) سنن النسائی - الضحایا (۴۳۶۹) سنن النسائی - الضحایا (۴۳۷۰) سنن النسائی - الضحایا (۴۳۷۱) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۰۲) سنن ابن ماجہ - الأضاحی (۳۱۴۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۲۸۴/۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۲۸۹/۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۳۰۱/۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۳۰۱/۴) موطأ مالک - الضحایا (۱۰۴۱) سنن الدارمی - الأضاحی (۱۹۴۹) سنن الدارمی - الأضاحی (۱۹۵۰)

شرح الحدیث عبید بن فیروز نے حضرت برائے سے سوال کیا کہ کون سے جانور ایسے ہیں جن کی قربانی جائز نہیں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر ہم لوگوں کو خطاب فرمایا (اور چونکہ آپ ﷺ نے آنے والے مضمون کو اپنے دست مبارک کی انگلیوں کے اشارہ کے ساتھ بیان فرمایا تھا اور پھر آپ ﷺ کے اتباع میں حضرت برائے نے بھی اسی طرح اپنی انگلیوں سے اشارہ کیا اس لیے وہ آگے فرما رہے ہیں) کہ میری انگلیاں تو بہت کوتاہ ہیں آپ ﷺ کی انگلیوں سے اور میرے پورے بہت کوتاہ اور گھٹیا ہیں آپ ﷺ کے پوروں سے پس آپ نے فرمایا کہ چار قسم کے جانور ایسے ہیں جن کی قربانی جائز نہیں: ① ایک عوراء جس کا غور بالکل ظاہر ہو یعنی جس کی ایک آنکھ خراب ہو اس سے نظر نہ آتا ہو اس کی قربانی جائز نہیں اور اگر وہ دونوں آنکھوں سے اندھا ہو تو اس کی قربانی بطریق اولیٰ ناجائز ہوگی، ② وہ مریض جانور جس کا مرض صاف ظاہر ہو اس سے مراد وہ مریض ہے الی لا تعلف جس نے مرض کی وجہ سے گھاس کھانا چھوڑ دیا ہو، ③ عرجاء جس کا لنگڑاپن ظاہر ہو ظلع بمعنی عرج اسی بین عرجھا اس سے مراد وہ جانور ہے الی لا تمشی الی المنسلک کہ جو مذبح تک چل کر نہ جاسکے، ④ الکبیر یعنی بوڑھی اور دراز عمر الی لا تنقی یعنی لا تنقی ہوزن سدہ ہڈی کے اندر کا گودا یعنی ایسی بوڑھی جس کی ہڈیوں میں گودا تک نہ رہا ہو، اس کے بعد روایت میں یہ ہے کہ میں نے برائے سے عرض کیا کہ میں قربانی کے جانور میں یہ اچھا نہیں سمجھتا ہوں کہ وہ کم عمر ہو انہوں نے فرمایا کہ جو تجھ کو پسند نہ ہو تو خود اس کو چھوڑ دے لیکن دوسرے کیلئے ناجائز قرار نہ دے نقص فی السن سے مراد نقص شرعی نہیں ہے کیونکہ وہ تو کسی کیلئے بھی جائز نہیں بلکہ اس سے وہ نقص مراد ہے جو ظاہر میں دیکھنے کے لحاظ سے اور عرف کے لحاظ

سے ہو مثلاً ایک سال کی بکری یہ گو عرفا کس ہے لیکن شرعاً قربانی کے لائق ہے۔

اسکے بعد جانتے کہ جو چار قسمیں اس حدیث میں مذکور ہیں ان کی قربانی چاروں ائمہ کے نزدیک ناجائز ہے فی الاوجز حکى الإجماع علی ذلك ابن رشد المالکی فی البدایة والہدایة فی المعنی والشواکی فی الذیل وغیرہم وكذلك اجمعا علی ان الیسیر من هذه العیوب الأربعة لا یضر والكثیر یمنع ثم اختلفوا فی الحد الفاصل بین الیسیر والكثیر الی آخر ما فی الاوجز من التفصیل فی ذلك ①۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه قاله المنذری۔

۲۸۰۳

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا، ح وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ بَحْرٍ بْنُ بَرِيٍّ، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ الْمُغْنَى، عَنْ ثَوْبٍ، حَدَّثَنِي أَبُو مُحَمَّدٍ الرَّعِنِّيُّ، أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ مِصْرٍ، قَالَ: أَتَيْتُ عُثْبَةَ بْنَ عُبَيْدِ بْنِ السَّلَمِيِّ فَقُلْتُ: يَا أَبَا الْوَلِيدِ، إِنِّي خَرَجْتُ أَلْتَمِسُ الضَّحَايَا فَلَمْ أَجِدْ شَيْئًا يَعْجِبُنِي غَيْرَ ثَوْمَاءَ فَكَيْفَ أَفْعَا تَقُولُ؟ قَالَ: أَفَلَا جِئْتَنِي بِهَا. قُلْتُ: سُبْحَانَ اللَّهِ تَجَوُّزُ عَنْكَ وَلَا تَجَوُّزُ عَنِّي. قَالَ: نَعَمْ، إِنَّكَ تَشْكُ وَلَا أَشْكُ، إِنَّمَا "هِيَ بِهَيْئِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُصَفَّرَةِ، وَالْمُسْتَأْصَلَةِ، وَالْبَحْقَاءِ وَالْمَشِيعَةِ، وَالْكَسْرَاءِ، وَالْمُصَفَّرَةِ، الَّتِي تُسْتَأْصَلُ أَذْهَانُهَا حَتَّى يَبْدُوَ سَمَاقُهَا" وَالْمُسْتَأْصَلَةُ: الَّتِي اسْتُؤْصِلَ قَرْنَاهَا مِنْ أَصْلِهِ، وَالْبَحْقَاءُ: الَّتِي تُبْحَقُّ عَيْنُهَا، وَالْمَشِيعَةُ: الَّتِي لَا تُتَّبِعُ الْقَتْمَ عَجْفًا وَصَفْعًا، وَالْكَسْرَاءُ: الْكَسِيرَةُ."

سجید

یزید مصریؒ سے مروی ہے کہ میں عتبہ بن عبد سلمیٰ کے پاس آیا اور کہا اے ابو الولید میں قربانی کیلئے جانور تلاش کرنے کیلئے نکلا مگر مجھے کوئی جانور اچھا نہیں لگا (جو کہ موٹا تازہ اور اعلیٰ قسم کا ہو) علاوہ ایک بکری کے کہ جس کے دانت گر گئے تھے تو میں نے اس کو ناپسند کیا۔ اب تم اس بارے میں کیا کہتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ تم وہ بکری میرے لئے کیوں نہیں لیتے آئے۔ میں نے کہا سبحان اللہ تمہارے واسطے درست ہے اور میرے واسطے درست نہیں۔ انہوں نے کہا ہاں تم کو شک ہے مجھ کو شک نہیں ہے۔ نبی ﷺ نے کسی جانور کی قربانی سے منع نہیں فرمایا۔ سوائے مصفرہ اور مستاصلہ، بحقاء، مشیعہ اور کسراء۔ اور مصفرہ وہ جانور ہے کہ جس کا کان اس قدر کٹا ہو کہ اس کے کان کا سوراخ ظاہر ہو گیا اور مستاصلہ وہ جانور ہے کہ جس کا سینگ جڑ سے اکڑ گیا ہو۔ اور بحقاء وہ جانور ہے کہ جس کی آنکھ کی روشنی ضائع ہو گئی ہو (لیکن آنکھ موجود ہو) مشیعہ وہ جانور ہے جو کہ کمزوری کی وجہ سے دوسری بکریوں کے ساتھ نہیں چل سکتی بلکہ ان بکریوں سے پیچڑ جاتی ہے اور کسراء وہ ہے کہ جس کا ہاتھ پیاؤں ٹوٹ گیا ہو۔ (بہر حال مذکورہ قسم کے جانور کے علاوہ تمام اقسام کے جانور قربانی میں درست ہیں)۔

سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۰۳) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۸۵/۴)

أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ مِصْرٍ، قَالَ: أَتَيْتُ عُثْبَةَ بْنَ عُبَيْدِ بْنِ السَّلَمِيِّ لِح: يَزِيدُ بْنُ كَالِقَبِ ذُو مِصْرٍ وَه كَيْتَ هِي كَ مِيں ایک مرتبہ عتبہ بن عبد سلمیٰ کے پاس گیا اور میں نے ان سے کہا کہ میں قربانی کے جانور تلاش کرنے کیلئے نکلا تھا تو مجھے ان

جانوروں میں جو میں نے دیکھے اول تو کوئی پسند ہی نہیں آیا اور جو پسند آیا وہ شہاء ہے ساقطۃ الانسان لیسے میں نے اس کو بھی ناپسند کر دیا اس میں آپ کی کیا رائے ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ تم اس کو میرے پاس کیوں نہ لے آئے (میں اس کی قربانی کر لیتا) میں نے کہا سبحان اللہ! یہ عجیب بات ہے کہ تمہارے لیے تو جائز ہو جائے اور میرے لیے جائز نہ ہو انہوں نے فرمایا یہ اس لیے کہ تم شک کر رہے ہو اسکے جواز میں اور میں شک نہیں کر رہا ہوں اسکے بعد انہوں نے فرمایا: اِنَّمَا هِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُصَفَّرَةِ وَالْمُسْتَأْصَلَةِ وَالْبُخْقَاءِ وَالشَّيْخَةِ وَالْكَسْرَاءِ الخ اس کے بعد پھر آگے روایت میں ان پانچوں صفات کی تفسیر و تشریح مذکور ہے وہ یہ کہ مصفرہ سے مراد وہ جانور ہے کہ جس کا کان بالکل جڑ سے جدا کر دیا گیا ہو۔ یہاں تک کہ کان کا سورخ نظر آنے لگے اور مستأصلة وہ جانور ہے جس کا سینگ جڑ سے ٹوٹ گیا ہو اور بخقاء وہ جانور ہے جس کی آنکھ کی روشنی جاتی رہی ہو۔ اور آنکھ اپنی جگہ صحیح و سالم ہو اور مشیعہ وہ بکری ہے جو دوسری بکریوں کے ساتھ ریوڑ میں نہ چل سکتی ہو ضعف کی وجہ سے اور کسبراء وہ جانور ہے جو مکرورۃ الرجل ہو۔

۴۸۰- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقُتَيْبِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، عَنْ شُرَيْحِ بْنِ الثُّعْمَانِ وَكَانَ رَجُلٌ صِدِّيقٌ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: «أَمَرَ نَارِسُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَسْتَشْرِفَ الْعَيْنَ وَالْأُذُنَ، وَلَا تُصَحِّيْ بِعَوْرَاءٍ، وَلَا مُقَابِلَةٍ، وَلَا مُدْبِرَةٍ، وَلَا خَرْقَاءٍ، وَلَا شَرْقَاءٍ» قَالَ زُهَيْرٌ: فَطَلْتُ لِأَبِي إِسْحَاقَ: أَذْكَرُ عُصْبَاءَ؟ قَالَ: «لَا». قُلْتُ: فَمَا الْمُقَابِلَةُ؟ قَالَ: «يُقَطَّعُ طَرَفُ الْأُذُنِ». قُلْتُ: فَمَا الْمُدْبِرَةُ؟ قَالَ: «يُقَطَّعُ مِنْ مُؤَخَّرِ الْأُذُنِ». قُلْتُ: فَمَا الشَّرْقَاءُ؟ قَالَ: «تُشَقُّ الْأُذُنُ». قُلْتُ: فَمَا الْخَرْقَاءُ؟ قَالَ: «تُخَرَّقُ الْأُذُنُ لِلشَّيْخَةِ».

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ نے ہم لوگوں کو حکم فرمایا کہ قربانی کے جانور کی آنکھ کان (اور دیگر اعضاء) کو اچھی طرح دیک لیں اور کانے جانور کی قربانی نہ کریں اور اسی طرح مقابلہ، مدبرہ، خرقاء، اور شرقاء کی بھی قربانی نہ کریں۔ زہیر کہتے ہیں کہ میں نے ابواسحق سے کہا کہ شریح بن ثعمان نے عصباء (ٹوٹی ہوئی سینگ والی بکری) کو ذکر کیا تھا تو انہوں نے کہا: نہیں، میں نے پھر پوچھا مقابلہ کس جانور کو کہتے ہیں؟ انہوں نے کہا: جس جانور کا کان اگلی طرف سے کٹا ہوا ہو۔ میں نے پوچھا مدبرہ کس جانور کو کہتے ہیں؟ انہوں نے کہا جس کا کان پچھلی طرف سے کٹا ہوا ہو۔ پھر میں نے پوچھا کہ شرقاء کس جانور کو کہتے ہیں؟ فرمایا جس کے کان چرے ہوئے ہوں۔ میں نے پوچھا خرقاء کس جانور کو کہتے ہیں؟ فرمایا جس کے کان نشانی ڈالنے کی غرض سے چھید دئے گئے ہوں۔

جامع الترمذی - الأضاحی (۱۴۹۸) سنن النسائی - الضحایا (۴۳۷۲) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۰۴) سنن ابن ماجہ - الأضاحی (۳۱۴۲) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۸۰/۱) سنن الدارمی - الأضاحی (۱۹۵۱) سنن الدارمی - الأضاحی (۱۹۵۲)

شرح الحدیث

حضرت علیؓ فرما رہے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں امر فرمایا ہے کہ ہم لوگ قربانی کے جانور کی آنکھ اور کان کو بغور دیکھا کریں (کہ وہ صحیح سالم بھی ہیں) اور پھر آگے حدیث میں اور چار جانوروں کا ذکر ہے جن کی قربانی کرنے سے آپ نے منع فرمایا ان چاروں کا تعلق عیب فی الاذن سے ہے۔ چنانچہ مقابلہ وہ جانور ہے جس کے کان کا کچھ حصہ مقدم اذن یعنی آگے کی جانب سے کاٹ کر اس کو وہیں چھوڑ دیا گیا ہو (الگ نہ کیا گیا ہو) اور مدبرہ وہ جانور ہے جس کے کان کا کچھ حصہ پیچھے کی طرف سے کاٹ کر اس کو ویسا ہی چھوڑ دیا گیا ہو اور شر قاء وہ جانور ہے جس کا کان طولا چیر دیا گیا ہو (ماخوذ من الشرقي ای الشق) اور خر قاء وہ جانور ہے جس کے کان میں گول سوراخ کر دیا گیا ہو (للمسمة یعنی علامت کے طور پر)۔

**حدیث الباب میں مذاہب ائمہ:** ان چاروں قسموں کی قربانی شافعیہ کے یہاں ناجائز ہے لہذا یہ نبی ان کے نزدیک تحریم کیلئے ہے اور عند الحنفیۃ للتزویہ، اسلئے کہ حنفیہ کے نزدیک اذن کے بارے میں یہ ہے کہ اگر وہ نصف یا اکثر مقطوع ہو تو اسکی قربانی ناجائز ہے اور اگر مادیون النصف مقطوع ہو تو وہ جائز ہے، اور مالکیہ کے نزدیک ثلث اگر مقطوع ہے تو جائز ہے اور مافوق الثلث جائز نہیں کما یظهر من کلام الدمدیز اور شافعیہ کے نزدیک اس میں مطلقاً گنجائش نہیں، فقہی شرح الإقناع: ولا یجوز قطع بعض الأذن وإن کان یسیرا، وقال أبو حنیفة إن کان المقطوع دون الثلث أحذا ۱، مذہب حنفی کے نقل میں اس میں تسامح ہے بلکہ ہمارے یہاں مادیون النصف معفو عنہ ہے کما تقدم اور حنابلہ کے نزدیک اذن میں دو روایتیں ہیں ایک مثل حنفیہ کے مادیون النصف معاف ہے اور دوسری روایت نصف کی ہے، فقہی الروض المربع: ولا یجوز مع الکراهة ما بأذنه أو قرنه خرق أو شق أو قطع أقل من النصف أو النصف فقط، علی ما نص علیہ فی روایۃ حنبل وغیرہ ۱۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه قاله المنذری ۲۔

۲۸۰۵ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ اللَّهُ الدَّسْتَوَائِي، وَيُقَالُ لَهُ هِشَامُ بْنُ سَنَدٍ - عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ جُرَيْجِ بْنِ كَلْبٍ، عَنْ عَلِيٍّ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «كُنِيَ أَنْ يَقْصُرَ بِعَصَا الْأُذُنِ وَالْقُرْنِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "جُرَيْجِي: سَدُّو سِي بَصْرِي لَمْ يُحَدِّثْ عَنْهُ إِلَّا قَتَادَةَ".

حضرت علیؓ نے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے عصا کی قربانی سے ممانعت فرمائی (یعنی آپ نے سینگ ٹوٹے، کان کٹے جانور جس کے سینگ یا کان کا اکثر حصہ نہ ہو کی قربانی سے منع فرمایا) ابو داؤد فرماتے ہیں کہ جری، سدوسی بصرہ کے باشندہ ہیں اور ان سے صرف قتادہ نے روایت کی ہے۔

۲۸۰۶ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا هِشَامُ، عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: قُلْتُ لِسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ: "مَا الْأَعْصَبُ؟ قَالَ:

۱ الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع - ج ۲ ص ۵۷۱

۲ حاشية الروض المربع شرح زاد المستقنع - ج ۴ ص ۲۲۴



«النِّصْفُ فَمَا فَوْقَهُ»:

**ترجمہ:** حضرت قتادہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت سعید بن المسیب سے دریافت کیا کہ اعضب کس جانور کو کہا جاتا ہے؟ انہوں نے کہا کہ جس جانور کے آدھے یا زیادہ کان کٹے ہوئے ہوں۔

**منہج:** سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۰۵) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۲۹/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۳۷/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۵۰/۱)

**شرح الحدیث:** یعنی مقطوع الاذن اور مکسور القرن، آگے روایت میں ہے ثلث لسعید بن المسیب: "مما الأعْضَبُ؟ قال: «النِّصْفُ فَمَا فَوْقَهُ» بظاہر سعید بن المسیب کے کلام کا تعلق اعضب القرن سے ہے منہ کہ اعضب الاذن سے اس لئے کہ اذن میں تو تفصیل ہے اور مذاہب مختلف ہیں کما تقدم قریباً، اور اعضب القرن یعنی مکسور القرن مطلقاً جائز ہے لہذا النصف فما فوقہ اسی میں جاری ہو گا۔ حدیث علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ قالہ المنذری۔

#### ۷۔ بَابُ فِي الْبَقَرَةِ الْجُذُورِ عَنْ كَمْ مُجَرَّئٍ؟

کتنے افراد کی جانب سے اونٹ، گائے، بیل کی قربانی ہو سکتی ہے؟

۲۸۰۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «كُنَّا نَسْتَمْتِعُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَذْبَحُ الْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ، وَالْجُذُورَ عَنْ سَبْعَةٍ نَشْتَرِكُ فِيهَا».

**ترجمہ:** حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ ہم لوگ حضرت رسول کریم ﷺ کے دور میں تمتع کیا کرتے تھے تو سات افراد کی طرف سے گائے ذبح کیا کرتے تھے اور اونٹ بھی سات افراد کی طرف سے ذبح کیا کرتے تھے اور تمام لوگ اس میں شریک ہو جاتے تھے۔

**منہج:** صحیح مسلم - الحج (۱۳۱۸) جامع الترمذی - الحج (۹۰۴) سنن النسائی - الضحایا (۴۳۹۳) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۰۷) سنن ابن ماجہ - الأضاحی (۳۱۳۲) مسند احمد - بابی مسند المکثرین (۲۹۴/۳) موطأ مالک - الضحایا (۱۰۴۹) سنن الدارمی - الأضاحی (۱۹۵۵) سنن الدارمی - الأضاحی (۱۹۵۶)

**شرح الحدیث:** جمہور علماء کا مسلک یہی ہے کہ بقرہ ہو یا اونٹ دونوں میں سات نفر کی شرکت ہو سکتی ہے<sup>①</sup>۔ امام ترمذی اس حدیث کی تخریج کے بعد فرماتے ہیں: هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند أهل العلم ثم قال وقال إسحاق: «يُجْزَى أَيْضًا الْبَعِيرُ عَنْ عَشْرَةٍ وَاحْتِجَ بِحَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ» اه، ابن عباس کی حدیث ترمذی میں اس سے پہلے گزر چکی، ولفظه: «كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ لِكُطَيْمِرِ الْأَنْصَلِيِّ فَأَشْرَكَ كُنَّا فِي الْبَقَرَةِ سَبْعَةً، وَفِي الْبَعِيرِ عَشْرَةً، قَالَ

① اور مالک کے مسلک کی تحقیق پہلے گزر چکی کہ ان کے نزدیک شرکت فی الاضحية جائز نہیں۔

ابو عیسیٰ: حدیث ابن عباس حدیث حسن غریب لا نعرفه إلا من حدیث الفضل بن موسیٰ اه<sup>۱</sup>، یہ حدیث ابن عباس ابو داؤد میں نہیں ہے باقی سنن ثلاثہ میں ہے اور حدیث جابر بخاری کے علاوہ باقی سب کتب صحاح میں موجود ہے۔ جمہور کے نزدیک یہی رائج ہے اور علامہ شوکانی نے اس حدیث ابن عباس کو اخصیہ پر محمول کیا ہے اور حدیث جابر کو ہدیٰ پر یعنی بذنہ کی قربانی میں دس آدمیوں کی شرکت ہو سکتی ہے اور اگر وہ ہدیٰ ہے تو صرف سات کی شرکت ہو سکتی ہے۔ والحدیث أخرجه مسلم والنسائی قالہ النذہری۔

۲۸۰۸ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ قُتَيْبٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْبَقْرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ، وَالْجَزْءُ عَنْ سَبْعَةٍ».

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ گائے سات آدمیوں کی طرف سے کفایت کرتی ہے اور اونٹ بھی سات آدمیوں کی طرف سے کافی ہے۔

تخریج: صحیح مسلم - الحج (۱۳۱۸) جامع الترمذی - الحج (۹۰۴) سنن النسائی - الضحایا (۴۳۹۳) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۰۸) سنن ابن ماجہ - الضحایا (۳۱۳۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۲۹۴/۳) موطأ مالک - الضحایا (۱۰۴۹) سنن الدارمی - الضحایا (۱۹۵۵) سنن الدارمی - الضحایا (۱۹۵۶)

۲۸۰۹ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكْنِيِّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ قَالَ: «نَحْرُ نَاعِمْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَدِيدِ بَدَنَةً عَنْ سَبْعَةٍ، وَالْبَقْرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ».

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ ہم لوگوں نے حضور ﷺ کے ہمراہ حدیبیہ والے سال اونٹ سات افراد کی طرف سے ذبح کئے اور گائے بھی سات افراد کی طرف سے ذبح کی۔

تخریج: صحیح مسلم - الحج (۱۳۱۸) جامع الترمذی - الحج (۹۰۴) جامع الترمذی - الضحایا (۱۵۰۲) سنن النسائی - الضحایا (۴۳۹۳) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۰۹) سنن ابن ماجہ - الضحایا (۳۱۳۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۲۹۴/۳) موطأ مالک - الضحایا (۱۰۴۹) سنن الدارمی - الضحایا (۱۹۵۵) سنن الدارمی - الضحایا (۱۹۵۶)

## ۸ - بَابُ فِي الشَّاةِ يُضَعَّى بِهَا عَنْ جَمَاعَةٍ

کئی افراد کی جانب سے ایک بکری کی قربانی کافی ہونے کا بیان

مسئلہ الباب اور حدیث الباب پر کلام قریب میں بَابُ مَا يُضَعَّى مِنْ الضَّحَايَا کے تحت گزر چکا۔

۲۸۱۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ عَمْرِو، عَنْ الْمُطَّلِبِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ،

قال: شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الأضحية بالمصلى، فلما قضى خطبته نزل من منبره وأبي بكر يشق فذبحه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده، وقال: «بسم الله، والله أكبر، هذا عني، وعمن لم يضح من أمتي».

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ میں حضور ﷺ کے ہمراہ عید الاضحیٰ میں عید گاہ میں موجود تھا جب آپ ﷺ خطبہ دے کر فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ منبر سے نیچے تشریف لائے اور ایک مینڈھالا یا گیا۔ آپ ﷺ نے اپنے مبارک ہاتھ سے اس کو ذبح کیا اور فرمایا: بسم اللہ، واللہ اکبر یہ میری طرف سے ہے اور میری امت کے اس شخص کی طرف سے ہے کہ جس نے قربانی نہیں کی۔

جامع الترمذی - الأضاحی (۱۵۲۱) سنن ابی داؤد - الصحاہ (۲۸۱۰) سنن ابن ماجہ - الأضاحی (۳۱۲۱) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۳۵۶/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۳۶۲/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۳۷۵/۳) سنن الدارمی - الأضاحی (۱۹۴۶)

## ۹۔ باب الإمام يذبح بالمصلى

امام کی عید گاہ میں اپنی قربانی ذبح کرنے کا بیان

حدثنا عثمان بن أبي شيبة، أن أبا أسامة حدثهم، عن أسامة، عن نافع، عن ابن عمر، «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يذبح أضحيته بالمصلى» وكان ابن عمر يفعلها.

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ قربانی کو عید گاہ میں ذبح فرماتے تھے اور حضرت ابن عمرؓ بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

سنن النسائي - صلاة العیدین (۱۵۸۹) سنن النسائي - الصحاہ (۴۳۶۶) سنن ابی داؤد - الصحاہ (۲۸۱۱) سنن ابن ماجہ - الأضاحی (۳۱۶۱) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحاہ (۱۰۹/۲)

وفي الأوجز عن النسوي: الذبح في المصلى أحسن إظهاراً للشعار الدين اه<sup>①</sup>، جمهور کے نزدیک تو یہ نام ہے اسی لئے امام بخاریؒ نے ترجمہ قائم کیا باب الأضحية والمُشحر<sup>②</sup> بالمصلى، لیکن امام ابو داؤدؒ نے اس ترجمہ میں امام کے ساتھ اسکو مقید کیا جو کہ امام مالکؒ کا مسلک ہے۔ ففی الأبواب والتراجم: قال ابن بطال: هو سنة للإمام خاصة عند مالك، قال مالك إنما يفعل ذلك لتلايذبح أحد قبله، زاد المهلب: وليذبحوا بعده على يقين، وليتعلما منه صفة الذبح اه<sup>③</sup>، میں کہتا ہوں اور ہمارے یہاں ابتدائی مباحث میں بھی یہ گزر چکا ہے کہ امام مالکؒ کا مسلک یہ ہے کہ لوگوں کیلئے قربانی کرنا اس وقت تک جائز نہیں

① أوجز مالك إلى موطأ مالك - ج ۱ ص ۲۲۵

② قال القسطلاني: وفي بعض النسخ والنحر وغيره ميم. (إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري - ج ۸ ص ۲۰۲)

③ فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر - ج ۱ ص ۹، الأبواب والتراجم لصحيح البخاري - ج ۲ ص ۹۴

جب تک امام قربانی نہ کرچکے۔ و حدیث الباب أخرجه البخاری والنسائی وابن ماجه بنحوه قاله المنذرى۔

### ۱۰۔ باب فی مجلس لحوم الضحای

۵۵۸ قربانی کے گوشت کی ذخیرہ اندوزی کا بیان ۵۵۸

۲۸۱۲۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عُمَرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَتْ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ، تَقُولُ: دَفَنَ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ حَضْرَةَ الْأَنْصَبِيِّ فِي رَمَانٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَخْرِجُوا الثَّلَثَ، وَتَصَدَّقُوا بِمَا بَقِيَ». قَالَتْ: فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ كَانَ النَّاسُ يَنْتَفِعُونَ مِنْ ضَحَايَاهُمْ، وَيَحْمِلُونَ مِنْهَا الْوَدَّ، وَيَتَعَدُّونَ مِنْهَا الْأَشْقِيَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَمَا ذَاكَ؟» - أَوْ كَمَا قَالَ - قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَمَيْتُ عَنْ إِمْسَاكِ لَحْمِ الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثٍ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا هَيْبَتُكُمْ مِنْ أَجْلِ الدَّافَةِ الَّتِي دَفَنَ عَلَيْكُمْ، فَكُلُوا وَتَصَدَّقُوا وَأَخْرِجُوا».

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ دیہات کے رہنے والے کچھ لوگ دور نبوی میں عید الاضحیٰ کے موقع پر آئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تین دن تک کی ضرورت کیلئے گوشت رکھ لو اور باقی صدقہ کرو۔ اسکے بعد آپ ﷺ سے اگلے سال قربانی کے موقع پر لوگوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ پہلے لوگ اپنی قربانیوں سے نفع اٹھاتے تھے اور ان جانوروں کی چربی پگھلاتے تھے اور ان کی کھالوں کی مشکیں بناتے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو اب کیا ہوا ہے؟ ان لوگوں نے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے تم لوگوں کو اس وجہ سے منع کر دیا تھا کہ دیہات سے کچھ غریب و مساکین آگئے تھے۔ اب تم لوگ قربانی کے گوشت کھاؤ اور اس کو راہ الہی میں دو اور اس کو بچا کر ذخیرہ بھی سکتے ہو۔

صحیح البخاری - (۵۲۵۰) صحیح مسلم - (۱۹۷۱) جامع الترمذی - (۱۵۱۱) سنن النسائی - (۴۴۳۱) سنن النسائی - (۴۴۳۲) سنن أبی داؤد - (۲۸۱۲) ابن ماجه - (۳۱۵۹) مسند أحمد - (۵۱/۶) موطأ مالك - (۱۰۴۷) سنن الدارمی - (۱۹۵۹)

مضمون حدیث یہ ہے حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ حضور اقدس ﷺ کے زمانہ میں قربانی کے موقع پر کچھ دیہات سے لوگ مدینہ آگئے اس پر آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ وہ اپنی اپنی قربانی کا گوشت تین دن کے بقدر روک کر باقی کو صدقہ کر دیں پھر جب آئندہ سال قربانی کا زمانہ آیا تو لوگوں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ لوگ اپنی قربانی کے گوشت سے منتفع ہوتے تھے اور اس کی چربی کو پگھلا کر رکھ لیتے تھے اور قربانی کے چمڑوں سے مشکیزے بناتے تھے اس پر آپ ﷺ نے پوچھا، وَمَا ذَاكَ؟ کہ پھر کیا بات ہے (یعنی اب تم کو اس میں کیا اشکال ہو رہا ہے؟) لوگوں نے عرض کیا اس

لئے کہ آپ ﷺ نے لحوم اضاحی کے امساک سے منع فرمادیا تھا کہ تین دن سے زائد نہ روکا جائے۔ اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: **إِنَّمَا هَيْئَتُكُمْ مِنْ أَجْلِ الدَّافَةِ الَّتِي دَنَتْ عَلَيْكُمْ** کہ میں نے تو گزشتہ سال دیہات سے آنے والوں کی وجہ سے روکا تھا (یعنی وقتی طور پر نہ کہ ہمیشہ کیلئے) لہذا قربانی کا گوشت کھاؤ بھی، صدقہ بھی کرو اور ذخیرہ بنا کر بھی رکھو۔

بخاری میں ہے **بَاب مَا يُؤْكَلُ مِنَ لَحْمِ الْأَضَاحِيِّ وَمَا يُتْرَكُ وَذَوْنُهَا**، قال الحافظ أبي من غير تقييد بثلاث ولا نصف (وما يتزود منها) أي للسفر وفي الحضر وبيان التقييد بثلاثة أيام إما منسوخ وإما خاص بسبب اه<sup>①</sup>۔

**مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ:** ہمارے فقہاء نے لکھا ہے کہ افضل یہ ہے کہ ایک تہائی گوشت کا صدقہ کیا جائے اور ایک تہائی اقرباء و احباب کی ضیافت کیلئے رکھا جائے اور ایک ٹکٹ کو اپنے لئے ذخیرہ بنائے، اور ایسا کرنا صرف مستحب ہے اگر سدا ہی اپنی ضرورت کیلئے رکھ لے تو بھی جائز ہے۔ وفي الدن المختار: وندب ترك التصديق للذي عيال غير موسع الحال توسعة عليهم<sup>②</sup>، اور کتب شافعیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کچھ حصہ لحم احمیہ کا صدقہ کرنا واجب ہے بلکہ افضل یہ ہے کہ ایک دو لقمہ چھوڑ کر باقی سبھی کا صدقہ کیا جائے<sup>③</sup>، والحديث أخرجه مسلم والنسائي قاله المنذرى۔

۲۸۱۳- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَدَّادُ، عَنْ أَبِي الْفَيْحِ، عَنْ بُيَيْشَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّا كُنَّا هَيْئَتُكُمْ عَنْ لَحْمِهَا أَنْ تَأْكُلُوها فَوْقَ ثَلَاثٍ لَكُنَّ تَسْعَكُمْ، فَقَدْ جَاءَ اللَّهُ بِالسَّعَةِ فَكُلُوا وَادَّخِرُوا وَاتَّخِذُوا، أَلَا وَإِنَّ هَذِهِ الْأَيَّامَ أَكَلٍ وَشُرْبٍ وَذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ»۔

حضرت نبی ﷺ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے تم لوگوں کو تین روز کے بعد قربانی کا گوشت کھانے سے اس وجہ سے منع کیا تھا کہ وہ گوشت تم سب لوگوں تک پہنچ جائے۔ اب اللہ تعالیٰ نے وسعت عطا فرمادی ہے تو اب قربانی کا گوشت کھاؤ اور ذخیرہ کرو اور اجر و ثواب حاصل کرو یا در کھو کہ یہ دن کھانے پینے اور یاد الہی کیلئے ہیں۔

سنن النسائي - الفروع والعتيرة (۴۲۳۰) سنن أبی داود - الاضاحیا (۲۸۱۳) سنن ابن ماجه - الاضاحی (۳۱۶۰) مسند احمد - أول مسند البصريين (۷۵/۵) سنن الدارمي - الاضاحی (۱۹۵۸) ع

**شرح الحديث** باب کی حدیث ثانی میں ہے: فَكُلُوا وَادَّخِرُوا وَاتَّخِذُوا، یہ لفظ اجر سے ماخوذ ہے جس کو باب افتعال میں لے گئے یعنی الاتجار یعنی اجر و ثواب حاصل کرنا کوئی اس کو تشدید نام کے ساتھ نہ پڑھے۔ واتَّخِذُوا کیونکہ یہ تجارت سے نہیں ہے۔ والحديث أخرجه النسائي بتمامه وابن ماجه مختصرة على الاذن في الادخار فوق ثلاث وأخرج مسلم الفصل الثاني في ذكر الاكل والشرب والذكر قاله المنذرى۔

① فتح الباري شرح صحيح البخاري - ج ۱۰ ص ۲۵

② رد المحتار على الدر المختار - ج ۹ ص ۴۷۴

③ الابواب والتراجم لصحيح البخاري - ج ۲ ص ۹۵

## ۱۱۔ باب فی المسافر یضحي

مسافر شخص کے قربانی کرنے کا بیان

۲۸۱۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا عَمَّادُ بْنُ خَالِدٍ الْحِطَّاطُ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ أَبِي الزَّاهِرِيَّةِ، عَنْ جَبْرِ بْنِ ثَعْبَرٍ، عَنْ ثَوْبَانَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ: «يَا ثَوْبَانُ أَصْلَحْ لَنَا لَحْمَهُ هَذِهِ الشَّاةُ». قَالَ: فَمَا زِلْتُ أَطْعِمُهُ مِنْهَا حَتَّى قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ.

حضرت ثوبان سے مروی ہے کہ حضرت اکرم ﷺ نے حجۃ الوداع میں قربانی ذبح فرمائی پھر ارشاد فرمایا: اے ثوبان! ہم لوگوں کے لئے بکری کے اس گوشت کو صاف کرو۔ ثوبان نے عرض کیا پھر میں وہی گوشت آپ کو کھلا تا رہا یہاں تک کہ (ہم لوگوں کا سفر حج پورا ہو گیا اور) ہم مدینہ منورہ میں داخل ہو گئے۔

صحیح مسلم - الأضاحی (۱۹۷۵) سنن ابی داود - الصالحات (۲۸۱۴) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۷۸/۵) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۸۱/۵) سنن الدارمی - الأضاحی (۱۹۶۰)

شرح الحدیث امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ اضحیہ کی سنت سب لوگوں کے حق میں ہے مقيم ہو یا مسافر، لام مالک کا مسلک بھی یہی ہے کہ مقيم و مسافر سب کے حق میں سنت مؤکدہ ہے إلا الحاج یعنی فاقم لا ضحیۃ علیہم و سنتہم الہدیٰ ۱، اور حنفیہ کے نزدیک مسافر کے حق میں قربانی واجب نہیں ہے صرف مقيم کے حق میں واجب ہے۔

حدیث الباب میں حضور ﷺ کی جس قربانی کا ذکر ہے بظاہر یہ سفر حجۃ الوداع کا واقعہ ہے، بذل میں ہے: فأضحیتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم لمحمولۃ عندنا علی التطوع اھ۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی قاله المنذری۔

## ۱۲۔ باب فی التھی أن یضحی البھاائم والزئق بالدبیحة

جانوروں کو باندھ کر نشانہ بنانے کی ممانعت اور ذبح کرتے ہوئے (ان کے ساتھ) نرمی کرنے کا بیان

۲۸۱۵۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ خَالِدِ الْحَدَّادِ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ، عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ، قَالَ: خَصَلَتَانِ سَمِعْتُهُمَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا" قَالَ غَيْرُهُمْ يَقُولُ: «فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ» - وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ، وَلِيُجِدَ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ، وَلِيُخْرِجَ دَبِيحَتَهُ.

حضرت شداد بن اوس سے مروی ہے کہ میں نے حضور ﷺ سے دو قسم کی عادتوں کے متعلق سنا ہے:

۱۔ ولہ وقال مالک: الصدقة بشمن الفحیة عنی أحب الی اھ۔ (الکافی فی فقہ اہل المدینۃ المالکی - ص ۱۷۳)

۲۔ بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۳ ص ۴۷

صحيح مسلم - الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان (١٩٥٥) - جامع الترمذي - الديات (١٤٠٩) - سنن النسائي - الضحايا (٤٤٠٥) - سنن النسائي - الضحايا (٤٤١١) - سنن النسائي - الضحايا (٤٤١٢) - سنن النسائي - الضحايا (٤٤١٣) - سنن النسائي - الضحايا (٤٤١٤) - سنن أبي داود - الضحايا (٢٨١٥) - سنن ابن ماجه - الذبائح (٣١٧٠) - سنن الدارمي - الأضاحي (١٩٧٠)

۲۸۶۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ، قَالَ: دَخَلْتُ مَعَ أَنَسٍ، عَلَى الْحَكَمِ بْنِ أَيْوُبَ فَرَأَى فِي جُحَاةٍ - أَوْ غِلْمَانًا - قَدْ نَصَبُوا دُجَاجَةً يَرْمُونَهَا، فَقَالَ أَنَسٌ: «هَئِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُصْبِرَ الْبَهَائِمُ».

ترجمہ: ہشام بن زید سے مروی ہے کہ میں انس بن مالک کے ہمراہ حکم بن ایوب کے پاس گیا (یہ حکم حجاج بن یوسف کا چچا زاد بھائی تھا اور بصرہ کا گورنر تھا) تو حضرت انس نے وہاں پر چند نوجوانوں یا لڑکوں کو دیکھا کہ انہوں نے ایک مرغی کو نشانہ بنا رکھا ہے اور اس پر تیر اندازی کر رہے ہیں۔ یہ دیکھ کر حضرت انسؓ نے کہا کہ نبی ﷺ نے جانوروں کو اس طرح باندھ کر مارنے سے منع فرمایا ہے۔

صحيح البخاري - الذبائح والصيد (٥١٩٤) صحيح مسلم - الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان (١٩٥٦) -  
 سنن أبي داود - الضحايا (٢٨١٦) سنن ابن ماجه - الذبائح (٣١٨٦) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (١١٧/٣) مسند أحمد -  
 باقي مسند المكثرين (١٧١/٣) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (١٨٠/٣) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (١٩١/٣)

**شرح الحدیث:** اَمَّا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ اَنْ تُضْبَرَ الْبَہَاؤُْمُ: صبر کے معنی روکنے اور قید کرنے کے ہیں اور مطلب یہ ہے کہ جانوروں کو قاعدہ کے اندر ذبح کیا جائے جو ذبح کا طریقہ ہے، اور صبر بہائم یہ ہے کہ کسی جانور مثلاً کسی مرغی کو باندھ جوڑ کر اسکو سامنے بٹھا کر اس کو تیر کا نشانہ بنایا جائے اور جس جانور کے ساتھ ایسا کیا جائے اس کو مصبورہ اور محشمہ بھی کہا جاتا ہے۔ چونکہ یہ ذبح نجس شرعی نہیں ہے۔ اس طرح وہ جانور حلال بھی نہیں ہوتا حرام ہو جاتا ہے، جیسا کہ کتاب الاطعمۃ میں آئے گا۔ والحدیث



أخرجہ البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ قالہ النذری۔

### ۱۳۔ باب فی ذبائح أهل الكتاب

ذبیحہ اہل کتاب کے حکم کا بیان

۲۸۱۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ قَابِطٍ التُّوزِّيُّ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدَ التَّخَوِي، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: " { فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ } { وَلَا تَكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ }، فَلَيْسَ بِذَابْحَةٍ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ: { وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ } "۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو ارشاد فرمایا: فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ یعنی ان جانوروں کو کھاؤ جن پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا جائے اور جن جانوروں پر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا جائے ان جانوروں کو نہ کھاؤ یہ آیت کریمہ منسوخ ہو گئی یعنی اس میں سے ذبائح اہل کتاب کا مستثنیٰ ہو گیا اور ان لوگوں کے ذبیحہ جائز ہیں چنانچہ ارشاد الہی ہے اہل کتاب کا کھانا تم لوگوں کے لئے حلال ہے اور ان لوگوں کے لئے تمہارا کھانا حلال ہے۔

شرح الحدیث: اہل کتاب کے ذبیحہ کی اباحت پر ابن قدامہؒ نے مفتی میں علماء کا اجماع نقل کیا ہے، البتہ اہل کتاب کے صید میں اختلاف ہے، اکثر علماء کی رائے تو اس میں بھی اباحت ہی کی ہے البتہ امام مالکؒ کا کہیں ابن قدامہؒ نے اختلاف لکھا ہے ولفظہ: إِلَّا مَا لَكَ أَبَاحَ ذَبَائِحَهُمْ وَحَرَّمَ صَيْدَهُمْ وَلَا يَصِحُّ لِأَنْ صَيْدَهُمْ مِنْ طَعَامِهِمْ فَيَدْخُلَ فِي عَمُومِ الْآيَةِ اهـ (الآبواب والتراجم)۔

قلت: قال الدردير: لا كافر ولو كتابيا فلا يؤكل صيده ولو سمي الله عليه لان الصيد مخصص للكافر ليس من اهلها اهـ، لیکن کتاب الکافی لابن عبد البر میں یہ لکھا ہے کہ امام مالکؒ کے نزدیک صید اہل کتاب مکروہ ہے حرام نہیں، لقول الله عز وجل: قَتَالَةُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ [سورة المائدة: ۹۴] یعنی أهل الإيمان، وهو عند جمهور أهل العلم مثل ذبائحهم اهـ۔

۲۸۱۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا إِسْرَاطِيلُ، حَدَّثَنَا يَمَالُكٌ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، فِي قَوْلِهِ: " { وَإِنَّ الشَّيْطَانِ لَيُؤْخَذُونَ إِلَى أُولِيهِمْ } يَقُولُونَ: «مَا ذَبَحَ اللَّهُ فَلَا تَأْكُلُوا وَمَا يَحْكُمُ أَنْتُمْ فَكُلُوا» فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: { وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ } "۔

① سو حتم کھاؤ اس جانور میں سے جس پر نام لیا گیا ہے اللہ کا (سورة الانعام ۱۱۸)

② اور اہل کتاب کا کھانا تم کو حلال ہے اور تمہارا کھانا ان کو حلال ہے (سورة المائدة ۵)

③ المغنی ولبیہ الشرح الکبیر - ج ۱۱ ص ۳۵، الآبواب والتراجم لصحیح البخاری - ج ۲ ص ۹۲

④ الکافی فی فقہ أهل المدينة - ص ۱۸۳

⑤ اور اس میں سے نہ کھاؤ جس پر نام نہیں لیا گیا اللہ کا اور یہ کھانا گناہ ہے اور شیطان دل میں ڈالتے ہیں اپنے رفیقوں کے (سورة الانعام ۱۲۱)

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ جو فرمایا ہے: **يَوْمَ الشَّيْطَانُ لِيُؤْخَذَ إِلَىٰ أُولِيهِمْ** یعنی شیاطین اپنے دوستوں کے قلوب میں دوسے ڈالتے ہیں اس آیت کریمہ کا شان نزول یہ ہے کہ کفار کہتے تھے کہ جو جانور اللہ تعالیٰ نے ذبح کیا (یعنی جو جانور قدرتی موت سے مرا) اس کو تم لوگ نہیں کھاتے ہو، اور جس کو خود ذبح کرتے ہو اس کو کھا لیتے ہو اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اِسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ**۔

یعنی شیاطین کفار کے دل میں یہ بات ڈالتے ہیں کہ تم اللہ کے ذبحہ کو تو کھاتے نہیں، اللہ کے ذبحہ سے مراد وہ جانور جس کو اللہ تعالیٰ نے موت دیدی ہو یعنی میت، اور اپنے ذبحہ کو تم حلال سمجھتے ہو اور کھاتے ہو یعنی یہ کیسی بے انصافی ہے، تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی **وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اِسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ** یعنی اس جواب کا حاصل یہ ہے کہ انسان کا ذبحہ محض اس وجہ سے حلال نہیں ہے کہ وہ انسان کا ذبحہ ہے بلکہ اس حیثیت سے کہ اس پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا گیا ہے، بخلاف مازح اللہ کے کہ اس پر اللہ تعالیٰ کا نام نہیں لیا جاتا۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه قال المنذرى۔

۲۸۱۹۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عُمَرَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: "جَاءَتِ الْيَهُودُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا: نَأْكُلُ مِمَّا قَتَلْنَا، وَلَا نَأْكُلُ مِمَّا قَتَلَ اللَّهُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اِسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ} إِلَى آخِرِ الْآيَةِ."

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کی خدمت میں یہود حاضر ہوئے اور کہنے لگے کیا ہم اس جانور کو کھالیں جسے ہم مار ڈالیں؟ اور وہ جانور نہ کھائیں جسے اللہ مار ڈالے؟ اس پر آیت کریمہ: **وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اِسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ** نازل ہوئی۔

سنن النسائي - الصحاح (۴۳۷) سنن ابی داؤد - الصحاح (۲۸۱۹) سنن ابن ماجه - الذبائح (۳۱۷۳)

#### ۱۴۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي أَكْلِ مُعَاقَرَةِ الْأَعْرَابِ

جن جانوروں کو اہل عرب بطور فخر اور دکھاو ذبح کریں ان کے کھانے کا بیان

مُعَاقَرَةُ بمعنی ذبح، لیکن یہاں پر یہ مصدر بمعنی مفعول ہے اسی معاقرة الاعراب۔

۲۸۲۰۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ بَسَّامٍ، عَنْ عَوْفٍ، عَنْ أَبِي رِيحَانَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مُعَاقَرَةِ الْأَعْرَابِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «اسْمُ أَبِي رِيحَانَةَ، عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَطَرٍ، وَغُنْدَرٌ أَوْ قَفْهٌ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ»۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ان جانوروں کے کھانے کی ممانعت فرمائی کہ جن کو اہل عرب فخر کے طور پر ذبح کرتے ہیں۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ اس روایت کو غندر نے ابن عباسؓ پر موقوف بیان کیا ہے۔ امام

ابوداؤد نے فرمایا کہ ابوریحانہ کا نام عبد اللہ بن مطر تھا۔

شرح الحدیث

یعنی آپ ﷺ نے گاویوں اور جالوں کے ذبیحہ کے کھانے سے منع فرمایا ہے اس سے مراد وہ قربانی ہے جو بطور فخر و ریاء اور دوسروں کے مقابلہ کیلئے کی جائے، فقہاء نے لکھا ہے: ذکک کل طعام صنع ریاء و مفاخرۃ، یعنی جو قربانی یا کھانا صرف نام و نمود کے لئے کیا جائے اس کا کھانا ممنوع ہے۔

**فائدہ:** اسی قسم کی ایک اور حدیث کتاب الجنائز باب کراهية الذبیح عند القبر میں آرہی ہے قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا عَقْرَ فِي الْإِسْلَامِ»<sup>①</sup>، اس حدیث کے معنی دوسرے ہیں جیسا کہ ترجمۃ الباب سے معلوم ہو رہا ہے چنانچہ وہاں متن میں آرہا ہے: كَانُوا يَتَقَرُّونَ عِنْدَ الْقَبْرِ بِقَرَّةٍ أَوْ شَاةٍ، یعنی زمانہ جاہلیت میں بعض لوگ اپنے کسی سخی کی قبر پر اونٹ وغیرہ کوئی جانور ذبح کیا کرتے تھے، بعض تو اس خیال سے کہ یہ شخص اپنی زندگی میں مہمان نوازی کیا کرتا تھا ہم اسے بدلہ میں اس کی قبر پر اس کی طرف سے یہ ذبح کر رہے ہیں تاکہ اس کو درد نہ دے اور پرندے کھائیں اور بعض اس خیال سے ایسا کرتے تھے تاکہ جو جانور اس کی قبر پر ذبح کیا جا رہا ہے وہ قبر سے لٹھنے کے وقت اس کی سواری بنے، کیونکہ بعض کفار بعث کے قائل تھے۔

### ۱۵۔ بَابُ فِي الذَّبِيحَةِ بِالْمَرْوَةِ

۵۸ سفید پتھر (سنگ مرمر) سے ذبح کرنا

مرودہ سے مراد الحجر المحدث یعنی دھار دار پتھر جو چھری کی طرح کام کرتا ہو، اور غرض معنی کی یہ ہے کہ ہر دھار دار چیز سے ذبح کرنا جس سے رگیں کٹ کر خون بہنے لگے جائز ہے، خاص چھری ہی کا ہونا اس کیلئے ضروری نہیں جیسا کہ حدیث میں آرہا ہے۔  
**۲۸۲۱۔** حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوِسِ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَسْرُوقٍ، عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَلْقَى الْعَدُوَّ عَدَاً وَلَيْسَ مَعَنَا مَدَى أَكُنْذَبُحُ بِالْمَرْوَةِ وَشِقَّةِ الْعَصَا؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّنَ - أَوْ - أَعْجَلُ» - مَا أَكْهَرَ الدَّمَ، وَذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فُكُلُوا أَمَّا لَمْ يَكُنْ سِنًا أَوْ ظُفْرًا، وَسَأَخَذْتُكُمْ عَنْ ذَلِكَ، أَمَّا السِّنُّ: فَعَظْمٌ، وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمَدَى الْحَبَشَةِ. وَتَقَدَّمَ بِهِ سُرْعَانُ مِنَ النَّاسِ فَتَعَجَّلُوا فَأَصَابُوا مِنَ الْغَتَائِمِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَحْجَرِ الْقَاسِ، فَتَنَصَّبُوا أَقْدُورًا، فَمَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَقْدُورِ فَأَمَرَ بِهَا فَأُكْفِثَتْ، وَقَسَمَ بَيْنَهُمْ فَعَدَلَ بَعِيدًا بَعِشْرَ شَيْءٍ، وَذَكَرَ بَعِيدٌ مِنَ إِبِلِ الْقَوْمِ، وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ عَجَلٌ، فَرَمَاهُ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ اللَّهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ هَذَا الْبَهَائِمَ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْوَحْشِ، فَمَا فَعَلَ مِنْهَا هَذَا أَلَا فَعَلُوا بِهِ مِثْلَ هَذَا».

**ترجمہ** حضرت رافع بن خدیج سے روایت ہے کہ میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم لوگ کل دشمنوں سے مقابلہ کریں گے اور ہمارے پاس چاقو، چھری نہیں ہے آپ نے فرمایا تم اسے اس چیز سے ذبح کر دیا فرمایا اس چیز سے ذبح کرنے میں جلدی کرو جو خون بہادے اور اس پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا جائے تو اس کو کھالو۔ علاوہ ناخن اور دانت کے اور میں تم لوگوں سے اس کی وجہ بیان کرتا ہوں۔ دانت ایک ہڈی ہے اور ناخن اہل جہش کے چھری چاقو ہیں۔ پھر کچھ لوگ غلٹ میں آگے کی جانب بڑھ گئے اور انہوں نے مال غنیمت کو لوٹا۔ اور آپ ﷺ لوگوں کے اخیر میں تھے تو ان لوگوں نے دیگیں چڑھائیں۔ آپ ﷺ کا دیگوں پر سے گزر ہوا۔ آپ نے ان دیگوں کے الٹ ذینے کا حکم فرمایا۔ پھر آپ نے مال غنیمت لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیا اور اونٹ کو دس بکریوں کے برابر قرار دیا اور اونٹوں میں سے ایک اونٹ بھاگ گیا۔ لوگوں کے پاس اس وقت گھوڑے نہیں تھے۔ ایک شخص نے اس کے تیر مارا تو اللہ تعالیٰ نے اس کو روک دیا۔ (یعنی وہ مر گیا) آپ نے فرمایا کہ ان چوپائوں میں بھی بھگڑے جانور ہوتے ہیں جس طرح وحشی جانور ہوتے ہیں پھر جو کوئی جانور ان جانوروں میں سے ایسی حرکت کرے تو اس کے ساتھ ایسا ہی عمل کرو۔

**ترجمہ** صحیح البخاری - الشركة (۲۳۵۶) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۹۱۰) صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۱۷۹) صحیح مسلم - الاضاحی (۱۹۶۸) جامع الترمذی - الاختام والفوائد (۱۴۹۱) سنن النسائی - الصيد والذبائح (۴۲۹۷) سنن ابن ماجہ - الاضاحی (۳۱۲۷) سنن ابن ماجہ - الذبائح (۳۱۸۲) مسند أحمد - مسند الشامیین (۴/۱۴۰) مسند أحمد - مسند الشامیین (۴/۱۴۲) سنن الدارمی - الاضاحی (۱۹۷۷)

**ترجمہ حدیث** فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَلْقَى الْعَدُوَّ غَدًا وَلَيْسَ مَعَنَا مَدَى أَقْتَدِيحُ بِالْمَرْوَةِ وَبِثِقَةِ الْعَصَا؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّنَ - أَوْ» أَعْجَلَ:

أَيُّنَ کے ضبط میں شدید اختلاف ہے اور مختلف اقوال ہیں:

① أَيُّنَ بکسر الراء علی وزن اطع أي اهلکھا ذبحاً، یعنی ذبح کر اور مار ڈال اس کو (یعنی ہر دھاردار چیز سے)۔

② کہا گیا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ یہ لفظ اثنون ہے من امن یا من من باب سمع جس کے معنی ہیں اعجل اور مطلب یہ ہے کہ کسی بھی دھاردار چیز سے اس کو ذبح کر دے اور ذبح کرنے میں جلدی کر اس لیے کہ لوہے کے علاوہ کسی دوسری دھاردار چیز سے یہ خطرہ رہتا ہے کہ تمام رگوں کے کٹنے سے پہلے ہی کہیں وہ مرنہ جائے، اس لیے فرمایا کہ ذبح کرنے میں جلدی کر، اسکے علاوہ اور بھی اقوال ہیں۔

مضمون حدیث یہ ہے حضرت رافع بن خدیج نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ ہم آئندہ کل سفر جہاد میں جارہے ہیں (اور ہمارے ساتھ گوتلواریں ہیں لیکن ان کو تو ذبح میں استعمال کرنا مناسب نہیں) اور ہمارے پاس چھریاں ہیں نہیں تو اگر ذبح کی نوبت آئے تو کس چیز سے ذبح کریں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو آکھ بھی جانور کا خون بہادے اس حال میں کہ خون بہاتے وقت اس پر اللہ تعالیٰ کا نام بھی لیا گیا ہو تم اس کو کھالو، پھر آگے آپ ﷺ نے ایک استثناء فرمایا کہ وہ خون بہانے والی چیز دانت اور

ناخن کے علاوہ ہونی چاہیے، اور آگے آپ ﷺ نے اس کی وجہ بیان فرمائی کہ دانت سے تو اس لیے نہیں کہ وہ ہڈی ہے اور ناخن کے بارے میں فرمایا کہ وہ جشیوں کی چھری ہے، سن کے بارے میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ ہڈی ہے اسکی شرح میں امام نووی فرماتے ہیں کہ عظم سے ذبح نہ کروا لیے کہ وہ خون سے نجس ہو جائے گی اور حال یہ کہ تم کو تنجیس عظم سے منع کیا گیا ہے: لانه زاد إخوانكم من الجن، اور ظفر سے منع کرنے کی وجہ آپ ﷺ نے بیان فرمائی کہ وہ ہال جشہ کی چھری ہے لہذا اس سے ذبح کرنے میں تشبہ بکفار الحبشة ہے<sup>①</sup>۔

**آلہ ذبح کیسا ہونا چاہیئے؟ اس میں مذاہب ائمہ:** آلہ ذبح کیا ہونا چاہیئے؟ اس بارے میں أوجز المسالك<sup>②</sup> میں مذاہب ائمہ کی تفصیل اس طرح لکھی ہے ابن رشد مالکی فرماتے ہیں کہ علماء کا اس پر اجماع ہے کہ جو چیز حیوان کا خون بہا دے اور اوداج (گلے کی رگیں) قطع کر دے خواہ وہ حدید ہو یا پتھر یا کچھ اور اسکے ذریعہ ذبح کرنا جائز ہے، لیکن تین چیزوں میں علماء کا اختلاف ہے سن اور ظفر اور عظم (یعنی سن کے علاوہ دوسری ہڈی) پھر آگے لکھتے ہیں کہ مالکیہ کے مذہب میں اس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ ذبح بالعظم جائز ہے اذا ائتمر الدم، البتہ سن اور ظفر ان دو میں مالکیہ کا اختلاف ہے جس میں تین قول ہیں: ① المنع مطلقاً، ② الفرق بین الانفصال والاتصال، ③ اور تیسرا قول یہ ہے کہ صرف کراہیت ہے نہ کہ منع اور ابن قدامہ نے حنابلہ کا مذہب سن اور ظفر کے بارے میں صرف عدم جواز لکھا ہے مطلقاً منزوع ہوں یا غیر منزوع اور مطلق عظم (غیر السن) کے بارے میں امام احمد کے دو قول لکھے ہیں اباحت اور عدم اباحت، اور انہوں نے اباحت کو ترجیح دی ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں: والأول أصح إن شاء الله تعالى؛ لأن العظم دخل في عموم اللفظ المبيح، ثم استثنى السن والظفر خاصة، فبقي سائر العظام داخلا فيما يباح الذبح به اه<sup>④</sup> اور شافعیہ کا مسلک شرح إقناع وغیرہ میں ان تین (السن والظفر ومطلق العظم) کے بارے میں مطلقاً عدم جواز لکھا ہے اتصال وانفصال کے فرق کے بغیر پھر آگے لکھا ہے کہ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ ذبح بالعظام سے نہی تعبیری ہے جیسا کہ ابن الصلاح وغیرہ کی رائے ہے یا غیر تعبیری یعنی معلل والیہ مال النووی یعنی تنجیس عظم جو کہ ممنوع ہے، اور خفیہ کا مذہب جیسا کہ مشہور ہے الفرق بین الاتصال والانفصال یعنی ظفر اور سن اگر بدن سے متصل ہے تب ذبح ناجائز ہے اور اگر منفصل ہو تو جائز ہے لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے، ذبیحہ میں کوئی کراہت نہیں موفی الهدایة<sup>⑤</sup> ومارواه (الشافعی) محمول علی غیر المنزوع؛ فإن الحبشة كانوا يفعلون ذلك، ولأنه آله جارحة، فيحصل به ما هو المقصود، وهو إخراج الدم، بخلاف غير المنزوع؛ لأنه يقتل بالثقل فيكون في معنى المنخنة (ملخصاً من الأوجز)۔

① النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۱۳ ص ۱۲۴-۱۲۵

② أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۱۰ ص ۲۱-۲۶

③ المغنی وبلہ الشرح الكبير - ج ۱۱ ص ۴۴

④ الهدایة شرح بدایة البندی - ج ۷ ص ۱۲۹-۱۳۱

آگے حدیث میں ہے وَتَقْدَمُ بِهِ سُرْعَانُ مِنَ النَّاسِ فَتَجْلُو أَفْئَاتَهُمْ مِنَ الْعَنَائِدِ الْحِجِ یعنی بعض جلد باز قسم کے لوگوں نے مال غنیمت میں سے قبل التقسیم بعض بکریاں وغیرہ ذبح کر کے کھانے کیلئے ہانڈیاں چڑھا دیں حضور ﷺ پیچھے کی طرف تھے جب آپ ﷺ کا گزر ان ہانڈیوں پر ہوا تو آپ ﷺ نے ان کو اونڈھا کر دینے کا حکم دیدیا تاکہ کوئی کھانہ سکے۔ مال غنیمت سے انتفاع قبل التقسیم طعام کے اندر جائز ہے جس کی تفصیل کتاب الجہاد کے ابواب میں گزر گئی اسکی طرف رجوع کیا جائے۔

وَقَسَمَ بَيْنَهُمْ فَقَدَلَ بَعِيدًا بَعِيدًا بِعَشْرِ شِيَاخٍ: پھر آگے حدیث میں ہے وَقَسَمَ بَيْنَهُمْ فَقَدَلَ بَعِيدًا بَعِيدًا بِعَشْرِ شِيَاخٍ یعنی مال غنیمت کی تقسیم کے وقت آپ ﷺ نے ایک اونٹ کو دس بکریوں کے برابر قرار دیا، اس سے بعض علماء جیسے اسحاق بن راہویہ وغیرہ نے اس پر استدلال کیا ہے کہ ایک اونٹ کی قربانی میں دس آدمیوں کی شرکت ہو سکتی ہے، لیکن یہ استدلال بس ایسا ہی ہے، حافظ فرماتے ہیں: وَلَعَلَّهُ كَانَتْ قِيَمَةُ الْغَنَمِ اِذْ ذَاكَ كَذَلِكَ، یعنی ہو سکتا ہے اس زمانہ میں بازار میں دس بکریاں ایک اونٹ کی قیمت کے برابر ہوتی ہوں<sup>۱</sup>۔

وَنَذَّ بَعِيدًا مِنْ اِبِلِ الْقَوْمِ، وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ خَيْلٌ، فَرَمَاهُ رَجُلٌ بِسَهْمٍ: آگے حدیث میں ہے وَنَذَّ بَعِيدًا مِنْ اِبِلِ الْقَوْمِ، وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ خَيْلٌ، فَرَمَاهُ رَجُلٌ بِسَهْمٍ، یعنی اس سفر میں یہ واقعہ بھی پیش آیا کہ اونٹوں میں سے ایک اونٹ بگڑ گیا اور متوحش ہو کر بھاگنے لگا اور قابو سے باہر ہو گیا تو ایک شخص نے اس کے ساتھ وہ معاملہ کیا جو شکار کے ساتھ کیا جاتا ہے یعنی بسم اللہ پڑھ کے اس کے تیر مارا جس سے وہ ٹھہر گیا اور قبضہ میں آگیا۔ اس موقع پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اِنَّ هَذِهِ الْجَاهِلِيَّةُ اَوَابِدٌ كَاَوَابِدِ الْوَحْشِ کہ بیشک ہمارے ان مانوس جانوروں میں بعض وحشی جانوروں کی طرح متوحش ہو جاتے ہیں پس اگر کوئی جانور اس طرح ہو جائے تو اس کے ساتھ یہ معاملہ کرنا جائز ہے، یعنی اس قسم کا جانور شکار کے حکم میں ہو جاتا ہے، اور جس طرح شکار کرنے کا شریعت میں طریقہ ہے اس کو ایسے جانور میں اختیار کرنا جائز ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۲۸۲۲- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، أَنَّ عَبْدَ الْوَاحِدِ بْنَ زَيْدٍ، وَحَمَّادُ ابْنِ نَافِعٍ، الْمُعَنَّى وَاحِدٌ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ صَفْوَانَ أَوْ صَفْوَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ، قَالَ: «اصْدَتْ أُنْثَى بَيْنَ قَدْحَيْهَا مَرْوَةٌ، فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُمَا» فَأَمَرَنِي بِأَكْلِهِمَا.

حضرت محمد بن صفوان یا صفوان بن محمد سے مروی ہے کہ میں نے دو خرگوشوں کا شکار کیا تو میں نے ان کو ایک (دھاری دار) سفید پتھر سے ذبح کیا، پھر حضرت نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے مجھ کو ان کے

آھ ورق اگر دیکھو

کھانے کی اجازت عطا فرمائی۔

سنن النسائي - الصيد والذبايح (٤٣١٣) سنن النسائي - الضحایا (٤٣٩٩) سنن ابی داؤد - الضحایا (٢٨٢٢) سنن ابن ماجه - الصيد (٣٢٤٤) مسند احمد - مسند الکبیر (٤٧١/٣) سنن الدارمی - الصيد (٢٠١٤)

٢٨٢٣ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي حَارِثَةَ أَنَّهُ كَانَ يَزْعُمُ لِقْحَةً بِشَعْبٍ مِنْ شَعَابِ أَحْمَدٍ، فَأَخَذَهَا الْمُوتُ فَلَمْ يَجِدْ شَيْئًا يَشْخَرُهَا بِهِ، فَأَخَذَ وَتَدَا فَوَجَّأ بِهِ فِي لَبَّتَيْهَا حَتَّى أَهْرَقَ دُمُهَا، ثُمَّ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ «فَأَمَرَهُ بِأَكْلِهَا».

حضرت عطاء بن یسار، بنی حارثہ کے ایک شخص سے نقل کرتے ہیں کہ وہ احمد پہاڑ کے دروں میں اپنی اونٹنی کو چرایا کرتا تھا اور وہ اونٹنی مرنے لگی اور کوئی شے اس قسم کی نہ مل سکی کہ جس سے وہ اونٹنی کو نخر کرے تو اس نے ایک کیل لے کر اونٹنی کے گردن میں چبھو دی یہاں تک کہ اس کا خون بہا دیا گیا۔ پھر خدمت نبوی میں حاضر ہو کر اس بات کی اطلاع دی تو حضرت نبی کریم ﷺ نے اس اونٹنی کے کھانے کی اجازت عطا فرمائی۔

سنن ابی داؤد - الضحایا (٢٨٢٣) موطا مالک - الذبايح (١٠٥٦)

یعنی ایک شخص اپنی اونٹنی کو جبل احد کی کسی گھاٹی میں چرایا تھا اسی اثناء میں وہ اونٹنی قریب المرگ ہو گئی اس شخص نے اس کا نخر کرنا چاہا مگر کوئی چیز نہ ملی حوائے لوہے کی ایک میخ کے جس کو اس نے اس کے سینہ میں گھسا دیا جس سے اس کا خون بہہ گیا اور پھر آپ ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے اس کے کھانے کی اجازت دیدی۔

٢٨٢٤ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حُجَّادٌ، عَنْ سَمَاعٍ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ مُرَّةِ بْنِ قَطَرٍ، عَنْ عَبْدِ بَنِي حَاتِمٍ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ أَخَذْنَا أَصَابَ صَيْدٍ وَلَيْسَ مَعَهُ سِكِّينٌ أَيْذُبُحُ بِالْمَرْوَةِ وَشِقَّةِ الْعَصَا؟ فَقَالَ: «أَمْرٌ بِالدِّمَةِ يَمَاشِشُكَ، وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ».

حضرت عدی بن حاتم سے روایت ہے کہ میں نے دریافت کیا: یا رسول اللہ! ہم میں سے اگر کسی شخص کو شکار مل جائے اور اس کے پاس (چاقو) چھری نہ ہو تو کیا وہ شخص تیز پتھریا لکڑی کے ٹکڑے سے ذبح کر سکتا ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم اللہ کا نام لے کر جس شے سے چاہو اس کا خون بہا دو۔

سنن النسائي - الصيد والذبايح (٤٣٠٤) سنن النسائي - الضحایا (٤٤٠١) سنن ابی داؤد - الضحایا (٢٨٢٤) سنن ابن ماجه - الذبايح (٣١٧٧) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (٢٥٨/٤)

أَيْذُبُحُ بِالْمَرْوَةِ وَشِقَّةِ الْعَصَا؟ مَرْوَةٌ دَهْرٌ دَارٍ پتھر اور شِقَّةُ الْعَصَا کسی لکڑی کا دھار دار ٹکڑا اور حصہ۔  
وحدیث عدی بن حاتم هذا أخرجه النسائي وابن ماجه قاله المنذرى۔



## ۱۶۔ باب ما جاء فی ذبیحة المتروکة

۵۵۳ جو جانور بلندی سے گر جائے اس کو کن طریقہ سے ذبح کیا جائے؟ ۵۵۴

۲۸۲۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي الْعَشْرَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا تَكُونُ الذَّكَاءُ مِنَ اللَّبَةِ، أَوِ الْخَلْقِ؟ قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ طَعَنْتَ فِي فَرْجِي هَذَا لَأَجْزَأَ عَنكَ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهَذَا لَا يَصْلُحُ إِلَّا فِي الْمَتْرُوكَةِ وَالْمَتَوَحِّشِ».

حضرت ابو العشاء سے مروی ہے کہ ان کے والد نے کہا یا رسول اللہ! کیا ذکوۃ (یعنی ذبح کرنا) سینہ اور حلق میں ہی ہوتا ہے کسی اور جگہ نہیں ہوتا؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر تم جانور کی ران میں نیزہ مار دو تو جب بھی کافی ہے۔ امام ابو داؤدؒ نے فرمایا کہ یہ اس جانور کے ذبح کرنے کا طریقہ ہے جو اوپر سے گر جائے (اور اس کو ذبح کرنے کا موقع نہ مل سکے) یا وہ جانور جو فرار ہو جائے تو اسے بھی اسی طرح ذبح کر سکتے ہیں۔

جامع الترمذی - الأظعمة (۱۴۸۱) سنن النسائی - الضحایا (۴۴۰۸) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۲۵) سنن ابن ماجہ - الدبائح (۳۱۸۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۳۳۴/۴) سنن الدارمی - الاضاحی (۱۹۷۲)

شرح الحدیث: ابو العشاء اور ان کے باپ کے نام میں اختلاف ہے جس کی تفصیل بذیل المجہود میں ① ہے، نیز ابو العشاء کے اپنے باپ سے سماع میں بھی اختلاف ہے، امام ترمذیؒ اس کے بارے میں فرماتے ہیں: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث حماد بن سلمة، ولا نعرف لأبي العشاء عن أبيه غير هذا الحديث واختلفوا في اسم أبي العشاء، فقال بعضهم: اسمه أسامة بن قهطم، ويقال: اسمه يسار بن بوز، ويقال: ابن بلز، ويقال: اسمه عطارد نسب إلى جدة أمه، اور مسند أحمد میں ہے: إلهي الخلق أو اللبّة؟ ان صحابیؓ نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا ذکاۃ شرعی حلق اور لبہ ہی کے ساتھ خاص ہے؟ (حلق کا تعلق تو ذبح سے ہے) اور لبہ کا خر سے جس کا ذکر ہمارے یہاں کتاب الحج میں گزر چکا، لبہ سینہ کا بالائی حصہ (موضع القلاۃ من الصدر اور حلق تو معروف ہے) تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نہیں بلکہ اگر جانور کی ران میں بھی جرح کر دیا جائے تو کافی ہے۔ جانتا چاہیے کہ ذکاۃ شرعی کی دو قسمیں ② ہیں ایک اختیاری دوسری اضطراری، اختیاری تو وہ ہے جو مانوس اور مقبوض جانوروں میں ہوتی ہے، یہ تو حلق اور لبہ ہی کے ساتھ خاص ہے، اور دوسری قسم یعنی ذکاۃ اضطراری متوحش اور غیر مانوس جانوروں میں ہوتی ہے، یعنی شکار میں یہ حلق اور لبہ کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ بدن کے کسی بھی حصہ میں جرح کر دینا، یہاں حدیث میں سائل کا

① بذیل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۳ ص ۶۱

② اس کی پوری تفصیل کتاب الصيد میں آ رہی ہے ۱۲۔

سوال ذکاۃ اختیاری سے متعلق تھا جوابہ اور حلق ہی کے ساتھ خاص ہے، اسی لئے امام ابو داؤد اس حدیث کی تشریح اور تاویل میں فرما رہے ہیں: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا لَا يَصْلُحُ إِلَّا فِي الْغَنَى وَالْمَتَوَسِّحِ، متوجش سے مراد تو وہی جانور ہے جس کا ذکر وَنَدَّ بَعِيدٍ مِنْ إِبِلِ الْقَوْمِ میں گزر چکا، اور متردیہ سے مراد وہ مانوس اور مقبوض جانور ہے جو اوپر سے کسی نیچی جگہ میں گر جائے مثلاً کنویں میں، اور اس قسم کے جانور کا حکم جو کنوین میں گر جائے ظاہر ہے کہ اس میں ذکاۃ اختیاری کا جو طریق ہے وہ نہیں ہو سکتا۔ تو مصنفؒ فرما رہے ہیں کہ حدیث الباب کا محمل یہی مجبوری والی شکل ہے، اس لئے کہ اگر وہاں بھی ذکاۃ اختیاری کو ضروری قرار دیا جائے تو ہو سکتا ہے وہ جانور اسکی نوبت آنے سے پہلے ہی مر جائے، ہمارے فقہاء نے بھی ایسی مجبوری کی صورت میں اس کا حل یہی لکھا ہے۔ امام ترمذیؒ نے بھی اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد یہی تاویل ذکر کی ہے، وہ فرماتے ہیں: قَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ: هَذَا فِي الْغَنَى وَالْمَتَوَسِّحِ۔

**فائدہ:** حضرت سہارنپوریؒ نے بذل الجہود میں مصنف کی اس تاویل پر ایک نقد فرمایا ہے جو بظاہر اصول اور قواعد کے مطابق ہے، لیکن مصنفؒ جو مسئلہ بیان کر رہے ہیں اسکی تصریح ہدایہ میں موجود ہے، لہذا مصنف کی تاویل اپنی جگہ درست ہے۔<sup>①</sup> والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه قاله المنذرى۔

### ۱۷۔ بَابُ فِي الشَّيْبَانِ فِي الذَّبْحِ

بہت مبالغہ سے ذبح کرنا چاہیے

یعنی جانور کو اچھی طرح ذبح کرنا ضروری ہے ویسے ہی معمولی سا شتر مار دیا جس سے وہ جانور آہستہ آہستہ خون بہہ کر ختم ہو جائے یہ معتبر نہیں۔

**حقیقۃ الذبح:** بذل میں ترجمۃ الباب کے ذیل میں لکھا ہے حتی یقطع الحلقوم والمری والودجان یعنی کامل ذبح یہ ہے کہ

① بذل الجہود فی حل أبي داود - ج ۱۳ ص ۶۲

② میری ایک یادداشت میں اس طرح لکھا کہ مصنف کی توجیہ کا حاصل یہ ہے کہ یہ حدیث ذکاۃ اضطراری پر محمول ہے نہ اختیاری پر، اور مصنف نے اسکے دو فرد بیان کئے ایک متوجش کما تقدم ان لهذه البهائم اوباد کا و ابد الوحش الخ اور ایک متردیہ، اول میں تو کوئی اشکال نہیں خود حدیث میں اسکی تصریح ہے، لیکن متردیہ پر محمول کرنا مفید نہیں اس لئے کہ متردیہ کو قرآن کریم میں میت کی جگہ میں رکھا ہے، اگرچہ مصنف کی مراد یہ ہے کہ تردی کے بعد مطلق جرح کافی ہے یعنی ذکاۃ اضطراری لیکن اس میں اشکال یہ ہے کہ اگر حدیث کو ذکاۃ اضطراری پر محمول کر لے تب بھی درست نہیں اس لئے کہ اس صورت میں اس متردیہ کی موت کے دو سبب جمع ہو جائیں گے ایک تردی اور ایک جرح، جرح تو ذکاۃ اضطراری میں صحیح ہے لیکن تردی بھی چونکہ سبب موت ہے اور یہاں وہ موجود ہے اور ذکاۃ اضطراری میں اگر دو سبب جمع ہو جائیں جن میں ایک سبب ایسا ہو جس کا شکار حلال نہیں ہوتا پھر ایسا کیا ہو اشکار جائز نہیں ہوتا، یہی اشکال حضرت نے بذل میں فرمایا ہے حضرت کا یہ اشکال اور تحقیق اصول و قواعد کے تو مطابق معلوم ہوتی ہے لیکن متردیہ کی جو شکل مصنف نے لکھی ہے اسکے بارے میں جزیہ ہدایہ رابع میں صریح ہے اور اس کو جائز لکھا ہے فلا إشكال فی توجیه المصنف فتدبر و تشکر، نبھی علی تلك الجزية بعض الطلبة فی انشاء الدرس جزاء الله تعالى خیر۔

ان تینوں رگوں کا قطع ہو جائے ❶، جلقوم کہتے ہیں مجری النفس کو (سانس کی نالی) اور عری کہتے ہیں طعام و شراب کی نالی کو، اور و جان خون کی دو رگیں، وفي الهدایة: والعروق التي تقطع في الذکاة أربعة: الحلقوم، والمری، والودجان "لقوله عليه الصلاة والسلام: "أفرد الأوداج مما شئت". وهي اسم جمع وأقله الثلاث فيتناول المری والودجين ❷، پھر آگے ہدایہ میں اس مسئلہ میں اختلاف لکھا ہے ان چاروں کا قطع کرنا ضروری ہے یا اکثر کا قطع کرنا کافی ہے؟ اس پر انہوں نے مدلل بات تفصیل کلام فرمایا ہے اور دوسرے ائمہ کا بھی اختلاف لکھا ہے خارج الیہ لو شئت۔

۲۸۲۶- حَدَّثَنَا هَذَا بْنُ الشَّرِي، وَالْحَسَنُ بْنُ عِيسَى، وَمَوْلَى ابْنِ الْبَارَكِ، عَنِ ابْنِ الْبَارَكِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ زَادَ ابْنُ عِيسَى وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَرِيْطَةِ الشَّيْطَانِ» زَادَ ابْنُ عِيسَى فِي حَدِيثِهِ: «وَهِيَ الَّتِي تُذْبَحُ فَيَقْطَعُ الْجِلْدُ وَلَا تَقْرَى الْأَوْدَاجُ، ثُمَّ تُكْرَمُ حَتَّى تَمُوتَ».

حضرت ابن عباس اور حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ نے شیطان کے شریطہ سے منع فرمایا۔ ابن عیسیٰ کی روایت میں شریطہ کی یہ تشریح ہے کہ جس جانور کو ذبح کیا جا رہا ہو اس کی کھال کو کاٹ دیا جائے لیکن اس کی رگوں کو نہ کاٹا جائے اس کے بعد اس جانور کو چھوڑ دیا جائے۔ یہیں تک کہ وہ (تڑپ تڑپ کر) مر جائے۔

سنن ابی داؤد - الفحایا (۲۸۲۶) مستند احمد - من مستند بی ہاشم (۲۸۹/۱)

شرح الحدیث: کُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَرِيْطَةِ الشَّيْطَانِ: یعنی آپ ﷺ نے اس ذبیحہ کے کھانے سے منع فرمایا ہے جس کو ناقص طور پر ذبح کیا گیا ہو، یہ لفظ مأخوذ ہے شرط الحجام سے حجام یعنی کچھنے لگانے والا جس جگہ کچھنے لگتا ہے اس جگہ کو پہلے مشرط (نشر) لگا کر زخمی کرتا ہے، لہذا مطلب یہ ہوا کہ معمولی سا قطع کرنا جائز نہیں اس سے وہ جانور حلال نہیں ہوتا، زمانہ جاہلیت میں بعض لوگ ایسا ہی کرتے تھے کہ حلق کے بعض حصہ کو قطع کر کے اس جانور کو ویسے ہی چھوڑ دیتے تھے یہاں تک کہ وہ مر جاتا تھا حدیث میں اس فعل کو شیطان کی طرف منسوب اسلئے کیا ہے کہ ایسی حرکت پر انسان کو وہی ابھارتا ہے، اس حدیث کی شرح خود متن میں بھی موجود ہے نوہی الی تَذْبَحُ فَيَقْطَعُ الْجِلْدُ اس۔

### ۱۸۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي ذِكَاةِ الْجَمِينِ

جو جانور کے پیٹ میں بچہ ہو اس کو ذبح کرنے کا طریقہ ۴۵

۲۸۲۷- حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ الْبَارَكِ، ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ جُمَالٍ، عَنْ أَبِي الْوَدَّاعِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَمِينِ فَقَالَ: «كُلُّوْا إِنْ شِئْتُمْ». وَقَالَ مُسَدَّدٌ: قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ

❶ بدل السجود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۶۴

❷ الهدایة شرح بدایة البندی - ج ۷ ص ۱۲۷

تَكُونُ النَّاقَةُ، وَتَذْبَحُ الْبَقَرَةَ وَالشَّاةُ فَتَجِدُ فِي بَطْنِهَا الْجَنِينَ أَلْقِيَهُ أَمْ نَأْكُلُهُ؟ قَالَ: «كُلُوا إِن شِئْتُمْ فَإِنَّ ذَكَاتَهُ ذَكَاتُ أُمِّهِ».

**ترجمہ:** حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ میں نے نبی ﷺ سے اس بچے کے متعلق دریافت کیا کہ جو ذبح کرنے کے بعد ماں کے پیٹ سے نکلتا ہے۔ تو آپ نے ارشاد فرمایا: اگر تمہارا دل چاہے تو اس بچے کو کھا لو۔ مسند و استاد کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ ہم لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم لوگ اونٹنی کو غر کیا کرتے ہیں اور گائے اور بکری کو ذبح کرتے ہیں اور ہم لوگ ان کے پیٹ میں مراد ہوا بچہ پاتے ہیں تو کیا ہم لوگ اس کو (ایک طرف) ڈال دیں یا اس مردہ بچے کو بھی کھالیں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تمہارا دل چاہے تو اس کو بھی کھا لو بلاشبہ اس بچے کی ماں کا ذبح کرنا اس بچے کا ہی ذبح کرنا ہے۔

جامع الترمذی - الأطنمة (۴۷۶) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۲۷) سنن ابن ماجہ - الذبائح (۳۱۹۹)

**شرح الحدیث:** لَإِنَّ ذَكَاتَهُ ذَكَاتُ أُمِّهِ: مضمون حدیث یہ ہے کہ آپ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ یا رسول اللہ! ہم بعض مرتبہ جس جانور کو ذبح کرتے ہیں تو اس کے پیٹ سے بچہ نکلتا ہے اس کا ہم کیا کریں اس کو ہم کھالیں یا پیچیدگی دیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کھا سکتے ہو اس لئے کہ اس کی ماں کا ذبح خود اس کا ذبح ہے، یعنی وہ بچہ ذبح میں ماں کے ذبح کے تابع ہے لہذا اس کے مستقل ذبح کی حاجت نہیں، اور یہ جو حکم حدیث میں مذکور ہے اس صورت میں ہے جب کہ وہ جنین مردہ ہو، اور اگر وہ زندہ نکلے تو اس صورت میں یہ حکم نہیں، اس صورت میں اس کے حلال ہونے کیلئے بالافتقار ذبح کرنا ضروری نہ رہتا۔

**مسئلۃ الباب میں اختلاف انہ:** اس کے بعد آپ سمجھئے کہ اس حدیث پر ائمہ ثلاث اور صاحبین کا عمل ہے، امام ابو حنیفہؒ کی رائے یہ نہیں ہے، نفی الہدایۃ: "ومن نحر ناقۃ أو ذبح بقرة فوجد في بطنها جنينا ميتا لم يؤكل أشعر أو لم يشعر" وهذا عند أبي حنيفة. وهو قول زفر والحسن بن زياد رحمهما الله. وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله: إذا تم خلقه أكل وهو قول الشافعي لقوله عليه الصلاة والسلام: "ذكاة الجنين ذكاة أمه" إلى آخره<sup>①</sup>. وفي هامشه: وقال الإمام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فی موطاء: فأما أبو حنيفة فكان يكره أكله حتى يخرج حيا فيذكي، وكان يروي عن حماد عن إبراهيم أنه قال: لا تكون ذكاة نفيس ذكاة نفسين<sup>②</sup>.

**الجواب عن الامام ابی حنیفہ:** حنیفہ کی طرف سے اس حدیث کا ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس حدیث سے مقصود تشبیہ ہے اُی ذکاة الجنین کذکاة امہ، اور تشبیہ کبھی حرف تشبیہ کے حذف کے ساتھ بھی ہوتی ہے کما فی قولہ تعالیٰ: وَجَنَّةٌ غُرُظُهَا السَّنُوتُ وَالْأَرْضُ<sup>③</sup>، اسی عرضہا کعرض السموات والأرض، اور اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے جو کہا گیا ہے

① الہدایۃ شرح ہدایۃ البندی - ج ۷ ص ۱۳۵

② التعليق المجد علی موطأ محمد - ج ۲ ص ۶۴۵-۶۴۶

③ اور جنت کی طرف جس کا عرض ہے آسمان اور زمین (سورۃ آل عمران ۱۳۳)

کہ ایک روایت اس حدیث میں ذکاة کے نصب کے ساتھ بھی ہے ذکاة الجنین ذکاة أمه اور یہ منصوب ہنزاع الخافض ہے۔ کمانی قولہ تعالیٰ: وَهِيَ تَمْرُ مَرَّ الشَّعَابِ ۝

نیز امام صاحب کی طرف سے کہا گیا ہے کہ جنین میت جس میں علماء کا اختلاف ہو رہا ہے وہ دو حال سے خالی نہیں یا تو وہ پہلے ہی سے اپنی ماں کے پیٹ میں میت ہو گاتو اس کی حرمت ظاہر ہی ہے، اور یا ماں کے ذبح کے بعد اس پر موت واقع ہوئی ہوگی اعتناق یعنی سانس رکنے کی وجہ سے، لہذا اس صورت میں مدعوقہ ہوا یعنی ایک صورت میں میت اور ایک صورت میں مدعوقہ و کلاهما حر امان بنص القرآن، نیز کہا گیا ہے کہ اگر حدیث سے مقصود تشبیہ نہ ہوتی بلکہ بیان حکم اور نیابت ہوتا تو پھر اس کیلئے تعبیر اس طرح ہونی چاہیے تھی ذکاة الجنین ذکاة أمه۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ قالہ المنذری۔

۲۸۲۸- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَابُوسٍ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ رَاهُويَةَ، حَدَّثَنَا عَتَّابُ بْنُ بَشِيرٍ، حَدَّثَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي زِيَادٍ الْقَدَّاحُ السَّكَنِيُّ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «ذِكَاةُ الْجَنِينِ ذِكَاةُ أُمِّهِ».

ترجمہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پیٹ کے (اندر موجود) بچہ کا ذبح کرنا اس کی ماں کا ذبح کرنا ہے یعنی بچہ کی ماں کا ذبح کرنا کافی ہے اب پیٹ کے بچہ کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

سنن ابی داؤد - الصحاح (۲۸۲۸) سنن الدارمی - الاصحاح (۱۶۷۹)

## ۱۹ - بَابُ مَا جَاءَ فِي أَكْلِ اللَّحْمِ لَا يُذَكَّرُ بِاسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ أَمْ لَا؟

۱۹ اس گوشت کا حکم کہ جس کے ذبح کرنے والے کے متعلق معلوم نہیں کہ اس نے ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھی یا نہیں؟

۲۸۲۹- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ، حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَبَّانَ، وَخُصَامُ بْنُ الْمُثَنَّى، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، وَلَمْ يَذْكُرَا عَنْ أَحْمَدَ، وَمَالِكٍ، عَنْ عَائِشَةَ أَتَاهُمَا قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ قَوْمًا حَدِيثُوا عَنْهُ بِأَلْجَاهِ لَيَقُولُنَّ لِحْمَانِ لَا يُذَكَّرُ بِاسْمِ اللَّهِ عَلَيْهَا أَمْ لَمْ يَذْكُرُوا، أَفَنَأْكُلُ مِنْهَا؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «سَمُّوا اللَّهَ وَكُلُوا».

ترجمہ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے حضرت رسول کریم ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ کچھ لوگ ابھی نئے نئے مسلمان ہوئے ہیں (اور انہیں شرعی احکام کا پوری طرح علم نہیں) وہ ہمارے یہاں گوشت لاتے رہتے ہیں ہمیں معلوم نہیں کہ وہ لوگ یوقت ذبح بسم اللہ پڑھتے ہیں یا نہیں تو کیا ہم ایسا گوشت کھالیں؟

١ صحیح البخاری- کتاب العقیقة- باب الفرع ٥١٥٦. صحیح البخاری- کتاب العقیقة- باب العیرة ٥١٥٧

ایک حدیث میں (برقم ۲۸۴۲) آ رہا ہے وَالْفَرَعُ حَقٌّ، جمہور علماء وائمہ ثلاث کے نزدیک تو یہ دونوں ہی منسوخ ہیں البتہ حضرت امام شافعیؒ اور بعض دوسرے علماء کے نزدیک یہ دونوں اب بھی مستحب ہیں جیسا کہ امام نوویؒ نے امام شافعیؒ سے انکے استحباب کی تصریح نقل کی ہے ①۔

یہ پہلے گزر چکا کہ جمہور کا عمل تو حدیث صحیحین لَا فَرَعٌ وَلَا عَصَا پر ہے اور وہ ان دونوں کو منسوخ مانتے ہیں، اور حضرت امام شافعیؒ نے اثبات اور نفی کی روایات میں دفع تعارض ایسے فرمایا ہے کہ نفی کو محمول کیا ہے نفی وجوب پر اور اثبات کی روایت کو استحباب پر۔

**فرع کی تفسیر میں اقوال:** اسکے بعد آپ سمجھیے کہ حیرہ کی تفسیر تو اوپر گزر چکی اور فرع کی تفسیر میں اقوال مختلف ہیں:

① کسی دابہ کا پہلا بچہ (جیٹھا) جس کو مشرکین اصنام کے نام پر ذبح کرتے تھے خیر و برکت کیلئے اور ابتدائے اسلام میں اس کو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کیا جاتا تھا۔ دوسرا فرق یہ تھا کہ مشرکین تو اس کو پیدائش کے بعد شروع ہی میں ذبح کرتے تھے اور ابتدائے اسلام میں بڑا ہونے کے بعد جیسا کہ آگے ابوداؤد کی ایک روایت مرفوعہ میں اس کا ذکر آ رہا ہے،

② پورے گلے میں سے جو نسا جانور پہلے بیائے اس کا بچہ، خواہ فی نفسہ وہ اس کا پہلا نہ ہو،

③ آدمی کی ملک میں بکری ہو یا اونٹ، سو کا عدد ① پورا ہونے کے بعد جو بچہ پیدا ہو،

④ ہر پچاس بکریوں میں سے ایک بکری، کنانی الحدیث الآتی من کل خمسين شاة ⑤۔

۲۸۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ يَشْرِ بْنِ الْقُفَّالِ الْمُعَنَّى، حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَبِي الْفَلَّاحِ، قَالَ: قَالَ بُيُشَةُ: نَادَى رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّا كُنَّا نَعْتَرُ عَصَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فِي رَجَبٍ فَمَا تَأْمُرُنَا؟ قَالَ: «اذْجَعُوا اللَّهُ فِي أَبِي شَهْرٍ كَانَ، وَبَرُّوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ، وَأَطِيعُوا». قَالَ: إِنَّا كُنَّا نَفْرَعُ فَرَعًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَمَا تَأْمُرُنَا؟ قَالَ: «فِي كُلِّ سَائِمَةٍ فَرَعٌ تَقْدُودُ مَا شِئْتَ حَتَّى إِذَا اسْتَحْمَلَ» قَالَ نَصْرٌ: «اسْتَحْمَلَ لِلْحَجَّاجِ وَبَحْتَهُ فَتَصَدَّقْتَ بِلَحْمِهِ». قَالَ خَالِدٌ: أَحْسَبُهُ قَالَ: «عَلَى ابْنِ السَّبِيلِ فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ». قَالَ خَالِدٌ: قُلْتُ لَأَبِي قِلَابَةَ: كَمْ السَّائِمَةُ؟ قَالَ: «مِائَةٌ».

حضرت نبیشہؒ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ کو آواز دی کہ ہم لوگ دور جاہلیت میں ماہِ رجب میں عصیرہ کیا کرتے تھے۔ اب آپ ہم لوگوں کو کیا حکم فرماتے ہیں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کیلئے جس مہینہ میں موقعہ

① فی هامش البدل ج ۱ ص ۷۸: وعند الخطابة لا يسن ولا يكره، والمراد بالنفي عندهم نفي السنة كما حزم في الروض المربع.

② جیسا کہ آگے راوی کے کلام میں آ رہا ہے كَمْ السَّائِمَةُ؟ قَالَ: «مِائَةٌ». اور اسی طرح کتاب الطہارۃ میں باب فی الاستئذان میں جو حدیث طویل (برقم

۱۴۲) گزری ہے اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے ونبہ قوله صلى الله تعالى عليه واله وسلم لا تحسب أننا من أهلك ونجتنا. فاعلموا مائة لا تزيد أن تزيد. فإذا زلزل الزاعي بيضة. ونجتنا مائة شاة.

③ سنن أبي داود - كتاب الفحاحا - باب في العتيرة ۲۸۳۳



ہو، ذبح کرو اور اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرو اور (غریب کو) کھانا کھاؤ۔ اس کے بعد اس شخص نے عرض کیا کہ ہم لوگ دور جاہلیت میں فرع کرتے تھے۔ اب آپ ہمارے لئے اس سلسلہ میں کیا حکم فرماتے ہیں؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر ایک چرنے والے جانور میں ایک فرع لازم ہے جس کو تمہارے جانور کھلاتے ہیں (مراد یہ ہے کہ اس کیلئے چارہ لا کر دیتے ہیں) جب وہ فرع وزن لانے کے قابل ہو جائے یا اونٹ بن جائے اس طرح کہ اس پر حج پر جانے والا شخص سواری کر سکے تو اس کو ذبح کر لو پھر اس کا گوشت مسافروں پر صدقہ کرو خالد بن الحذاء راوی کہتے ہیں: میرے خیال میں ابو قلابہ نے علی ابن الشیبہ لفظ بھی فرمایا تھا۔ خالد الحذاء نے ابو قلابہ سے کہا کہ کتنے سائے جانوروں میں فرع لازم ہے؟ انہوں نے بیان کیا کہ ایک سو جانور میں۔

سنن النسائي - الفرع والعبرة (۴۲۲۸) سنن النسائي - الفرع والعبرة (۴۲۲۹) سنن النسائي - الفرع والعبرة (۴۲۳۰) سنن النسائي - الفرع والعبرة (۴۲۳۱) سنن النسائي - الفرع والعبرة (۴۲۳۲) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۳۰) سنن ابن ماجہ - الذبائح (۳۱۶۷) مسند احمد - أول مستند البصريين (۷۶/۵)

**شرح الحديث** فی کل سائمة فرع تغذوه ماشيتك حتى إذا استعملت قال نصر: «استعمل للحجيج ذبحته فتصدقت بلحمه»: فرع کے بارے میں جیسا کہ اوپر گزر چکا کہ زمانہ جاہلیت میں اس بچہ کو پہلے ہی دن ذبح کر دیا جاتا تھا۔ آپ ﷺ اس حدیث میں فرماتے ہیں کہ فرع تو بڑا حق ہے لیکن پہلے ہی دن ذبح کرنے کی بات غلط ہے بلکہ تم کو چاہیے کہ جب وہ تمہارا اپنا جانور ہے تو اس کو پالو پرورش کرو، جب وہ بڑا ہو جائے سواری کے قابل ہو جائے تب اس کو ذبح کر کے اس کے گوشت کو صدقہ کرو، اور اسی طرح کی ہدایت آپ ﷺ کی جانب سے آگے ایک روایت (رقم ۲۸۴۲) میں آرہی ہے۔ (جس کا حوالہ اوپر گزر چکا) وَالْفَرْعُ حَقٌّ وَأَنْ تَذْكُوهُ حَتَّى يَكُونَ بَكْرًا شَقْرًا ابْنُ حَاضٍ، أَوْ ابْنُ لَبُونٍ ابْنُ اس کا ترجمہ یہ ہے: اور یہ بات کہ تم اس بچہ کو چھوڑے رکھو یہاں تک کہ وہ جوان ہو جائے، اور پھر اس کو تم کسی مسکین عورت کو عطا کرو یا جہاد میں اس کو استعمال کرو تو یہ بہتر ہے اس بات سے کہ تو پیدا ہونے کے بعد فوراً اس کو ذبح کرے اور اس کا گوشت اس کی کھال اور اونٹنی کو لگا دے جائے اور تو اپنے دودھ کے برتن کو اوندھا کرے اور تو اس بچہ کی ماں کو دکھ پہنچائے، دودھ کے برتن کو اوندھا کرنے کا مطلب ظاہر ہے کہ جب اونٹنی کے بچہ کو بچپن ہی میں ذبح کر دیا جائے گا تو پھر وہ اونٹنی بغیر اپنے بچہ کے دودھ کیسے رہ سکتی ہے۔ حدیث نبی شہ آخرجہ النسائي وابن ماجہ، وحدیث ابی ہریرۃ أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائي وابن ماجہ. قاله المنذري۔

۲۸۳۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدَةَ، أَخْبَرَنَا شُعْبَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا فَرْعَ وَلَا عُبْرَةَ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اسلام میں نہ تو فرع ہے اور نہ عوبرہ ہے۔

صحیح البخاری - العقیقہ (۵۱۵۶) صحیح البخاری - العقیقہ (۵۱۵۷) صحیح مسلم - الأضاحی (۱۹۷۶) جامع الترمذی - الأضاحی (۱۵۱۲) سنن النسائي - الفرع والعبرة (۴۲۲۲) سنن النسائي - الفرع والعبرة (۴۲۲۳)

٢٨٣٢ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الْأُضْرَبِيِّ، عَنْ سَعِيدٍ، قَالَ: «الْفَرَعُ أَوَّلُ النَّجَاحِ كَانَ يُنْتَجِعُ لَهُمْ لَيْلٌ بَحُونَةٌ».

حضرت سعید بن السیب فرماتے ہیں کہ فرع اس بچے کو کہتے تھے کہ جو (جانور کے) پہلے پہل پیدا ہوتا مشرکین لوگ اس کو (بٹوں کے لئے) ذبح کرتے تھے۔

٢٨٣٣ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ خُثَيْمٍ، عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهَكٍ، عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كُلِّ مَحْسِينٍ شَاةً شَاةً» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "قَالَ بَعْضُهُمْ: الْفَرَعُ أَوَّلُ مَا تُنْتَجِعُ الْإِبِلَ كَانُوا إِذْ بَحُونَةٌ لَطَوَا عَيْنَهُمْ، ثُمَّ يَأْكُلُونَهُ وَيُلْقِي جِلْدُهُ عَلَى الشَّجَرِ وَالْعَبِيدَةُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَجَبٍ".

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ ہم لوگوں کو نبی ﷺ نے ہر بچہ (بکریوں) میں سے ایک بکری ذبح کرنے کا حکم فرمایا۔ شاید یہ حکم مستحب ہے علاوہ زکوٰۃ کے کہ وہ فرض ہے۔ امام ابو داود فرماتے ہیں کہ بعض حضرات نے فرع کا یہ مفہوم بیان فرمایا ہے کہ جس وقت اونٹ کا سب سے پہلا بچہ پیدا ہوتا تھا تو مشرکین اس پہلے بچے کو بٹوں کے نام پر ذبح کر کے کھایا کرتے تھے اور اس کی کھال کو درخت پر لٹکا دیتے تھے اور حیرہ اس کو کہا جاتا ہے کہ (مشرکین) ماہِ رجب کے شروع دس دنوں میں اس بچے کو ذبح کیا کرتے تھے۔

سنن أبي داود - الصحاح (٢٨٣٣) مسند احمد - باقي مسند الاصل (٢٥١/٦)

## ٢١ - بَابُ فِي الْعَقِيقَةِ

عَقِيقَةُ كَابِيَانِ

صحیح بخاری کا عنوان کتاب العقیقۃ ہے جس کو انہوں نے کتاب الأطعمة کے بعد متصلاً ذکر کیا ہے، باب الفرع والعنبر سے پہلے، اور اس میں امام بخاریؒ نے صرف دو باب قائم کئے ہیں: بَابُ تَسْمِيَةِ الْمَوْلُودِ عِدَاةً لِيُؤَلَّدَ لِمَنْ لَمْ يَغْنُ عَنْهُ وَيَحْنِكِهِ، اور دوسرا بَابُ إِطَاعَةِ الْأَدَى عَنِ الصَّبِيِّ فِي الْعَقِيقَةِ جس میں یہ حدیث ذکر کی ہے مَعَ الْغُلَامِ عَقِيقَةً فَأَهْرَبُوا عَنْهُ دَمًا وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَدَى<sup>①</sup>۔

عقیقہ سے متعلق بعض ضروری مباحث: عقیقہ عقی سے ماخوذ ہے جس کے معنی شق اور قطع کے آتے ہیں، عقیقہ کا

اطلاق مولود کے سر کے بالوں پر بھی ہوتا ہے جن کو قطع کیا جاتا ہے اور اس ذبیحہ پر بھی۔

عقیدہ ان امور میں سے ہے جو زمانہ جاہلیت میں بھی رائج تھے لیکن وہ لوگ یہ کرتے تھے کہ ذبیحہ کے خون کو مولود کے سر پر ملتے تھے، اسلام میں اصل عقیدہ کو تو باقی رکھا گیا لیکن دوسری خصلت یعنی اللطیع بالدم سے منع کر دیا گیا اور اس کے بجائے زعفران استعمال کیا گیا، یہ مضمون باب کی آخری حدیث میں آ رہا ہے۔

اوجز میں کتاب العقیقة کے شروع میں دس بحثیں ذکر کی ہیں<sup>①</sup>، جن کا ذکر مجملًا حاشیہ لامع اور الاہواب والذراجم میں آیا ہے، بحث اول تولغوی تحقیق میں ہے اور دوسری بحث اس کے حکم میں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ عقیدہ ظاہریہ کے نزدیک واجب ہے وھو رواۃ عن أحمد والحسن، اور شافعیہ وحنابلہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے، اور امام مالک کے نزدیک مستحب ہے کما فی الموطا وکلام الدرر، اور حنفیہ کی اس بارے میں تین روایات ہیں اول یہ کہ مستحب ہے وھو المعروف فی فروعہم، دوسری یہ کہ مباح ہے، اور تیسری روایت یہ ہے کہ ایھا بدعة ونسب الی الإمام، وأنکر الإنساب العلامة العینی، صحیح عند الحنفیہ یہی ہے کہ عقیدہ مستحب ہے، البتہ صاحب بدائع کی رائے اسکے خلاف ہے انہوں نے اس کو منسوخ اور مکروہ قرار دیا ہے، موطا میں امام محمد نے بھی نسخ ہی لکھا ہے۔ لیکن اسکے محشی نے اس پر تعقب کرتے ہوئے تفصیلی کلام کیا ہے، اور کتب شافعیہ میں یہ بھی ہے کہ عقیدہ امت کے حق میں تو مستحب ہے اور حضور ﷺ کے حق میں واجب۔

ایک بحث ان مباحث میں سے ہے کہ عقیدہ میں غلام اور جاریہ دونوں کا حکم یکساں ہے یا اس میں فرق ہے؟ جمہور اور ائمہ ثلاث کی رائے یہ ہے جیسا کہ حدیث الباب میں تصریح ہے کہ غلام کی طرف سے شاتین اور لڑکی کی طرف سے شاة واحدہ، اور امام مالک کی رائے اس میں یہ ہے کہ دونوں کیلئے ایک ایک بکری ہے، چنانچہ انہوں نے موطا میں حضرت ابن عمرؓ کا یہ فعل نقل کیا ہے: **بَوَّكَانَ يَتَّقِي عَنْ وَلَدِهِ بِشَاةٍ شَاةٍ. عَنِ الدُّكُورِ، وَالْإِنَاثِ**<sup>②</sup>، اور التعليق الممجد میں یہ ہے کہ جمہور کا مسلک یعنی عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة حضور ﷺ سے متعدد طرق سے ثابت ہے، البتہ آپ ﷺ کے فعل میں روایات مختلف ہیں، یعنی حضرات حسنین کے بارے میں دونوں طرح کی روایتیں ہیں بعض روایات میں **كَبْشًا كَبْشًا** ہے اور بعض میں **كَبْشَيْنِ كَبْشَيْنِ**، چنانچہ ترمذی میں ہے **عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ: عَقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْحَسَنِ بِشَاةٍ، قَالَ أَبُو عِيسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ**<sup>③</sup>، وفي البذل عن الحافظ: واحتج مالك بما جاء أن النبي صلى الله عليه وسلم عاق عن الحسن والحسين كبشاً كبشاً ولا حجة فيه فقد أخرجه أبو الشيخ عن ابن عباس بلفظ

① اوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۱۰ ص ۱۶۴

② موطأ مالك - كتاب العقیقة - باب العمل بالعقیقة ۱۰۸۵

③ جامع الترمذی - کتاب الأصاحی - باب العقیقة بشاة ۱۵۱۹

کبشین کبشین اھ<sup>①</sup>، میں کہتا ہوں اسی طرح ابن عباسؓ کی یہ روایت کبشین کبشین والی نسائی میں بھی ہے اور بعض کتب مالکیہ میں جیسے إرشاد السالك اسی طرح ہے العقیقة ذبح شاة اور پھر آگے ہے والأفضل عن الذکر بشاتین<sup>②</sup> یعنی اولیٰ ان کے نزدیک بھی یہی ہے کہ لڑکے کی طرف سے شاتین کی جائیں اور ابن رشد مالکی کامیلان بھی اسی طرف ہے کما فی الاوجز۔

۲۸۳۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ حَبِيبَةَ بِنْتِ مَيْسَرَةَ، عَنْ أُمِّ كُرَيْزٍ الْكُوفِيَّةِ، قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مُكَافِئَتَانِ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ قَالَ: مُكَافِئَتَانِ: «أَيُّ مُسْتَوِيَّتَانِ أَوْ مُقَابِلَتَانِ».

ام کر زکبیہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ سے میں نے سنا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لڑکے کی طرف سے (عقیقہ میں) برابر کی دو بکریاں اور لڑکی کی طرف سے عقیقہ میں ایک بکری ہے (مراد یہ ہے کہ دونوں بکریاں ایک عمر کی ہوں کم زیادہ عمر کی نہ ہوں)۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ امام احمد بن حنبلؒ نے لفظ مُكَافِئَتَانِ کا یہ مفہوم بیان کیا ہے کہ وہ دونوں بکریاں عمر کے اعتبار سے برابر کی ہوں (چھوٹی، بڑی نہ ہوں)۔

جامع الترمذی - الأضاحی (۱۵۱۶) سنن النسائی - العقیقة (۴۲۱۵) سنن النسائی - العقیقة (۴۲۱۶) سنن النسائی - العقیقة (۴۲۱۷) سنن النسائی - العقیقة (۴۲۱۸) سنن أبي داود - الضحايا (۲۸۳۴) سنن ابن ماجه - الذبائح (۳۱۶۲) سنن الدارمی - الأضاحی (۱۹۶۶)

شرح الحدیث امام ترمذیؒ اس حدیث کی تخریج کے بعد فرماتے ہیں: هذا حديث حسن صحيح والعمل في العقیقة على ما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه «عن الغلام شاتان مكافئتان، وعن الجارية شاة» وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أيضاً أنه «عق عن الحسن بشاة» اھ۔

یعنی لڑکے کی طرف سے عقیقہ میں دو بکریاں کی جائیں اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری۔ مُكَافِئَتَانِ کی شرح میں مختلف قول ہیں، تقریباً تین قول ہیں: ① ایسی دو بکریاں جو آپس میں عمر میں برابر ہوں (چھوٹی بڑی نہ ہوں) حکاکہ المصنف عن الامام احمد، ② ایسی دو بکریاں جو برابر ہوں ان بکریوں کے جو اضمحیہ میں کی جاتی ہیں، یعنی عمر کے اعتبار سے اس سے کم نہ ہوں، قالہ الزخشری، ③ ایسی دو بکریاں جو برابر ہوں باعتبار ذبح کے یعنی دونوں کو ایک ساتھ ذبح کیا جائے، یہ نہ ہو کہ ایک کو مثلاً صبح کے وقت ذبح کیا اور دوسری کو شام کے وقت ہوئی ذلک عن زید بن اسلم لهذا ما فهمت من الشروح، والحدیث أخرجه النسائی قالہ الشیخ محمد عوامہ۔

① فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۹ ص ۵۹۲، بذیل الجہود فی حل أبي داود ج ۱۳ ص ۸۰

② إرشاد السالك إلى أشرط السالك في فقه الإمام مالك ص ۱۰۱

۲۸۳۵

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا سَفْيَانٌ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَيَّاحِ بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ أُمِّ كُرَيْزٍ، قَالَتْ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «أَكْرُوا الطَّيْرَ عَلَى مَكَاتِمِهَا». قَالَتْ: وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «عَنِ الْغَلَامِ شَاتَانِ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاتَانٍ لَا يَضُرُّكُمْ أَذْكُرَانَا كُنَّ أُمَّ إِنَانَا».

**ترجمہ** حضرت ام کرز سے روایت ہے کہ نبی ﷺ سے میں نے سنا آپ ارشاد فرماتے تھے کہ پرندوں کو (ان کے گھونسلوں سے) اڑا کر اذیت نہ پہنچاؤ بلکہ پرندوں کو ان کے گھونسلوں میں رہنے دو نیز میں نے یہ بھی آپ سے سنا ہے کہ آپ ارشاد فرماتے تھے کہ عقیقہ میں لڑکے کی طرف سے دو بکریاں ہیں اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری اور اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ وہ مذکر ہوں یا مؤنث (یعنی یہ نہ سوچو کہ لڑکے کی طرف سے عقیقہ میں بکر اڑن کر اور لڑکی کی جانب سے بکری)۔

**تحقیق** جامع الترمذی - الأضاحی (۱۵۱۶) سنن النسائي - العقیقة (۴۲۱۵) سنن النسائي - العقیقة (۴۲۱۶) سنن النسائي - العقیقة (۴۲۱۷) سنن النسائي - العقیقة (۴۲۱۸) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۳۵) سنن ابن ماجہ - اللبائخ (۳۱۶۲) سنن الدارمی - الأضاحی (۱۶۶۶)

**شرح الحدیث** ”مکانات“ کو کئی طرح ضبط کیا گیا ہے، فتح میم اور کسر کاف، اور دونوں کا فتح، اس صورت میں اس کے معنی لکھے ہیں بیضہ، فتح میم اور ضم کاف اسکی تفسیر کی گئی ہے لما کن کے ساتھ، لہذا پہلی صورت میں حدیث کے معنی ہوں گے کہ پرندوں کو ان کے بیضوں پر بیٹھا رہنے دو اور برقرار رکھو، اور دوسری صورت میں پرندوں کو بیٹھا رہنے دو ان کے آشیانوں میں، اب یہ کہ آپ ﷺ کی غرض اس سے کیا ہے، فقیل الغرض المنع عن زجر الطیر وتغیرها من اما کنھا إذ فیہ ایذاء الحیوان۔ یعنی خواہ مخواہ بلا وجہ پرندوں کو پریشان مت کرو ان کو چھیڑ کر، وقیل الغرض المنع عن الصيد لیلا لان اللیل وقت راحتھا، یعنی رات میں پرندوں کا شکار نہ کیا جائے، رات ان کی راحت کا وقت ہے اگر شکار کرنا ہے تو دن میں کرو۔ وقیل الغرض المنع عن الطیرة یعنی اچھی بری فال نکالنے کے لئے ان کو ان کی جگہ سے مت اڑاؤ، اذلا طیر قتی الاسلام۔

لا یضُرُّکم اذ کُرَانَا کُنَّ اُمَّ اِنَانَا: یعنی اس میں کوئی مضائقہ نہیں کہ دو دونوں ترہوں یا مادہ و الحدیث عزاء المذی فی التحفه الی النسائی وابن ماجہ قالہ الشیخ محمد عوامہ۔

۲۸۳۶

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدٍ، عَنْ سَيَّاحِ بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ أُمِّ كُرَيْزٍ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَنِ الْغَلَامِ شَاتَانِ، وَمِثْلَانِ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاتَانٍ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا هُوَ الْحَدِيثُ، وَحَدِيثُ شُعْبَانَ بْنِ مَرْجَانٍ».

**ترجمہ** حضرت ام کرز سے مروی ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عقیقہ میں لڑکے کی طرف سے دو بکریاں اور لڑکی کی جانب سے ایک بکری ہونا چاہیے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث درست ہے اور

سفیان کی حدیث وہم ہے۔

جامع الترمذی - الأصاحی (۱۵۱۶) سنن النسائی - العقیقہ (۴۲۱۵) سنن النسائی - العقیقہ (۴۲۱۶) (۲۸۳۶) سنن ابن ماجہ - اللہبائع سنن النسائی - العقیقہ (۴۲۱۷) سنن النسائی - العقیقہ (۴۲۱۸) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۳۶) سنن ابن ماجہ - اللہبائع (۳۱۶۲) سنن الدہلمی - الأصاحی (۱۹۶۶)

شرح الحدیث قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا هُوَ الْحَدِيثُ، وَحَدِيثُ سُفْيَانَ وَهُمْ» : سفیان کے طریق میں عبید اللہ کے

بعد عن ایہ کی زیادتی ہے جو کہ حماد کی روایت میں نہیں ہے، مصنف اسی کے بارے میں فرما رہے ہیں کہ یہ زیادتی وہم ہے۔  
والحدیث أخرجه الترمذی مختصراً وأخرجه النسائی بتمامه ومختصراً، وأخرجه ابن ماجہ مختصراً، قاله المنذبی۔

۲۸۳۷ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمَرَ التَّمَرِيُّ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ سَمُرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «كُلُّ غَلَامٍ رَهِيئَةٌ بِعَقِيْقَتِهِ لَنْ يَبْحَ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِيعِ وَيُخْلَقُ رَأْسُهُ وَيُدْنَى» فَكَانَ قَتَادَةُ إِذَا سُئِلَ عَنِ الذَّمِّ كَيْفَ يُضْمَعُ بِهِ؟ قَالَ: «إِذَا دَخَلْتَ الْعَقِيْقَةَ أَخَذْتَ مِنْهَا صُوفَةً، وَاسْتَظْلَمْتَ بِهَا أَوْدَاجَهَا، ثُمَّ كَوَّضْتَ عَلَى يَأْخُوخِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَسِيلَ عَلَى رَأْسِهِ وَمِثْلَ الْحَبِيطِ، ثُمَّ يُغَسَّلُ رَأْسُهُ بَعْدَ وَيُخْلَقُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهَذَا وَهُمْ مِنْ هَمَّامٍ» وَيُدْنَى " قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "خَوْلَفَ هَمَّامٌ فِي هَذَا الْكَلَامِ، وَهُوَ وَهُمْ مِنْ هَمَّامٍ وَإِنَّمَا، قَالُوا: «يُسْقَى»، فَقَالَ هَمَّامٌ: «يُدْنَى» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَلَيْسَ يُؤْخَذُ بِهَذَا».

حضرت سمرہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر ایک بچہ اپنے عقیقہ کے عوض گروی رکھا ہوا ہے اس کی طرف سے (اس کی پیدائش کے بعد) ساتویں دن جانور ذبح کیا جائے اور اس بچہ کا سر منڈا جائے اور اس بچہ کے سر پر (قربانی کے جانور) کا خون لگایا جائے جب قنادہ سے کوئی شخص معلوم کرتا کہ خون کس طرح لگایا جائے تو وہ بیان کرتے تھے کہ جس وقت عقیقہ کا جانور ذبح ہونے لگے تو جانور کے بالوں میں سے ایک گلڑا یا تھ میں لے کر جانور کی رگوں میں رکھ دیا جائے پھر وہ گلڑا سر کے درمیان رکھ دیا جائے یہاں تک کہ اس کے سر سے خون، دھاگہ کی طرح بہنے لگے پھر اس بچہ کے سر کو دھویا جائے اور اس کا سر مونڈ دیا جائے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ روایت میں لفظ یُدْنَى، راوی ہمام کا وہم ہے دراصل یہ لفظ یُسْقَى ہے جس کو راوی ہمام نے یُدْنَى بنا دیا نام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث پر عمل نہیں ہے۔

جامع الترمذی - الأصاحی (۱۵۲۲) سنن النسائی - العقیقہ (۴۲۲۰) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۳۷) سنن ابن ماجہ - اللہبائع (۳۱۶۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۸/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۱۷/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۲۲/۵) سنن الدہلمی - الأصاحی (۱۹۶۹)

شرح الحدیث كُلُّ غَلَامٍ رَهِيئَةٌ بِعَقِيْقَتِهِ، مَرْهُنٌ اسْمٌ مَفْعُولٌ كَامِيغَةٌ هِيَ بِمَعْنَى مَرْهُونٌ اس حدیث کی شرح میں چند قول ہیں:

① عقیقہ ہر نومولود کے لئے لازم اور ضروری ہے جس طرح شی مَرْهُون کا مرہن کے ہاتھ میں رہنا ضروری ہوتا ہے،

تشبیہ باعتبار لزوم کے ہے گویا مقصود تاکید عقیقہ ہے اور بظاہر اس سے تائید ہوتی ہے قول وجوب کی کما ذہب الیہ بعضہم۔

① نو مولود اپنے بالوں کی اذیت میں مرہون یعنی مقید اور جکڑا رہتا ہے جب تک ان کو زائل نہ کیا جائے، (لہذا یہ گندے بال اس سے جلدی ہی زائل کرنے چاہئیں بعض لوگ اس میں بہت تاخیر اور مستی کرتے ہیں، ہم نے اپنے بعض اساتذہ سے اس حدیث کی شرح میں سنا کہ بچہ کا عقیقہ کر کے بلا تاخیر اس کی الکلا کو دور کرنا چاہیے۔)

② حضرت امام احمد سے منقول ہے کہ یہ حدیث شفاعت کے بارے میں ہے یعنی یہ کہ اگر نو مولود کی طرف سے عقیقہ نہ کیا جائے اور پھر وہ صغر سنی میں مر جائے تو اپنے والدین کے بارے میں شفاعت نہیں کرتا ③۔ یہ پہلے گزر چکا کہ عقیقہ کا اطلاق نو مولود کے سر کے بال اور ذبیحہ دونوں پر ہوتا ہے، ان معانی میں سے بھی بعض کا تعلق بالوں سے ہے اور بعض کا ذبیحہ سے۔

**عقیقہ میں یوم السابع کی قید:** آگے حدیث میں یہ ہے کہ عقیقہ ساتویں دن ذبح کیا جائے اور اسی طرح سر کا حلق، اس پر امام ترمذی فرماتے ہیں کہ بہتر تو یہی ہے کہ عقیقہ ساتویں دن کیا جائے اور اگر ساتویں دن میسر نہ ہو تو پھر چودھویں دن کیا جائے۔

اور اگر اس میں بھی میسر نہ ہو تو اکیسویں دن کیا جائے، اس تعیین وقت میں فقہاء کا اختلاف ہے یوم السابع کی قید مالکیہ کے نزدیک تو معتبر اور ضروری ہے ان کے نزدیک عقیقہ یوم السابع سے پہلے معتبر نہیں اور نہ اسکے بعد معتبر ہے نیز ان سے منقول ہے کہ جو بچہ یوم السابع سے پہلے مر جائے اس کا عقیقہ ساقط ہے اور ابن وہب کی روایت امام مالک سے یہ ہے کہ اگر سابع اول میں عقیقہ نہ کیا گیا ہو تو پھر سابع ثانی میں کیا جائے اور تیسرے میں بھی کچھ حرج نہیں، کذا فی الفتح و کذا فی المنسوق، حنابلہ کے نزدیک یہ قید ضروری نہیں، ان کے نزدیک قبل السابع بھی جائز ہے کما فی نیل المآرب، وفي الروض المربع، ولا یعتبر الا سبوع بعد ذلك فیحق فی ای یوم اراد، اور شافعیہ کا مذہب شرح اقبال میں یہ لکھا ہے نوید خل وقتہ من الولادة ویسن یوم السابع، ویسقط بعد اکثر مدۃ النفاس و فیما بینہما تردد، اور حنفیہ کا مسلک کمافی بہشتی زیور کہ ساتویں روز کی رعایت مستحب ہے اگرچہ کتنے ہی دن گزر جائیں اور اس کی صورت یہ لکھی ہے کہ بچہ کا عقیقہ جب بھی کیا جائے ولادت والے روز سے ایک دن پہلے کیا جائے مثلاً اگر

① میری یادداشت میں اس حدیث کے معانی اس طرح ملے۔ کل غلام مرقن بعقیدتہ ① عقیقہ سے مراد ذبیحہ بکری وغیرہ جو ذبح کی جاتی ہے یہ کہنا یہ ہے لزوم اور وجوب سے ہر نو مولود کیلئے عقیقہ لازم ہے جس طرح شی مرہون کا مرقن کے ہاتھ میں رہنا ضروری ہے جب تک قرض ادا نہ ہو، ② ہر نو مولود شیطان کے تصرفات کیساتھ مقید اور جکڑا ہوا رہتا ہے جب تک اس کا عقیقہ نہ کیا جائے۔ تو گویا عقیقہ بمنزلہ فدیہ کے ہے اس کی وجہ سے وہ نو مولود شیطان کے تصرفات سے نجات پاتا ہے، ③ ہر نو مولود اپنے والدین کیلئے سفارش سے رکھا رہتا ہے جب تک والدین اس کی طرف سے عقیقہ کر کے اس کا حق ادا نہ کریں، یہ تفسیر امام احمد بن حنبل کی طرف منسوب ہے، ④ عقیقہ سے مراد نو مولود کے سر کے بال ہیں یعنی ہر نو مولود اپنے سر کے (گندے) بالوں کے ساتھ مقید اور جکڑا ہوا رہتا ہے۔ جب تک کہ ان بالوں کو اس سے زائل نہ کیا جائے (لہذا عقیقہ اپنے وقت میں جلدی ہی کر دینا چاہیے اس میں دیر نہ کی جائے) ۱۲۔



پیدائش بچہ کی جمعہ کے دن ہے تو جب بھی عقیقہ کیا جائے جمعہ سے ایک روز قبل یعنی جمعرات کو کیا جائے (من ہامش البذل<sup>۱</sup>)۔

**حدیث العقیقہ میں لفظ یدئی کی تحقیق:** وَیَدَّیْ فَكَانَ قَتَادَةُ إِذَا سَمِعَ عَنْ الدَّهْلِ كَيْفَ يُصْنَعُ بِهِ؟ قَالَ: إِذَا دَبَّحَتْ الْعَقِيقَةُ: اس روایت میں لفظ یدئی وارد ہے تدیہ سے جو ماخوذ ہے ”دم“ سے یعنی خون ملا جائے، قتادہ سے سوال کیا گیا کہ اس کی کیا صورت ہونی چاہیے؟ تو انہوں نے کہا کہ جو بکری تو ذبح کرے تو اس کا تھوڑا سا صوف لے اور اس صوف کو عقیقہ کے گلے کی رگوں پر لگائے اور پھر اس پھانے کو بچہ کے تالو پر مل دے یہاں تک کہ اس کے سر پر سے خون کی دھاری بہنے لگے اور پھر بعد میں سر کو دھو کر اس کا حلق کر دیا جائے۔

آگے کتاب میں ہے مصنف فرما رہے ہیں یدئی کا لفظ اس روایت میں ہمام راوی کا وہم ہے، چنانچہ اس کے بعد دالی روایت میں جس کو قتادہ سے روایت کرنے والے سعید ہیں بجائے ہمام کے اس میں یدئی کے بجائے یسعی ہے۔

ہمام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یسعی ہی اصح ہے۔ یدئی کو وہم ہمام قرار دینے پر حافظؒ نے یہ اشکل کیا ہے کہ اس کو وہم قرار دینا کیونکر صحیح ہے اس لئے کہ آگے روایت میں تو یہ موجود ہے، ہمام کہتے ہیں کہ جب ہمارے استاد قتادہ سے دم کے بارے میں سوال کیا جاتا تھا کہ اس کا کیا کیا جائے، تو اس پر وہ اس کا طریقہ بتاتے، یہ سب توضیحات ہمام پر دلالت کرتا ہے نہ کہ اسکے وہم پر، الا یہ کہ یوں کہا جائے کہ اصل حدیث میں تو یسعی تھا لیکن اس کے بعد قتادہ نے اہل جاہلیت کے دم کا ذکر کیا تو پھر ہمام کے سوال پر انہوں نے اس کا طریقہ بتلایا، لیکن ہمام کو وہم ہوا کہ وہ یسعی کے بجائے یدئی نقل کرنے لگے، اور بعض نے یہ توجیہ کی کہ یہ منسوخ ہے، اور ایک توجیہ اس کی یہ کی گئی کہ اس سے مراد یختن ہے کہ بچہ کی ختنہ کی جائے، لیکن اس سب کے باوجود شرح نے لکھا ہے کہ بعض علماء جیسے ابن عمر اور عطاء و قتادہ استحباب تدیہ کے قائل تھے، والحديث رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه۔

۲۸۳۸- حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْكَثَرِ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ سَهْمَةَ بْنِ جَنْدَبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «كُلُّ غُلَامٍ رَهِينَةٌ بِعَقِيقَتِهِ يُذَبِّحُ عَنْهُ يَوْمَ سَابِعِهِ وَيُحْلَقُ وَيُسْعَى» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَيُسْعَى» أَصَحُّ كَذَا قَالَ: سَلَامَةُ بْنُ أَبِي مُطِيعٍ، عَنْ قَتَادَةَ، وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ عَقِيلٍ، وَأَشْعَثُ، عَنِ الْحَسَنِ قَالَ: «وَيُسْعَى». وَرَوَاهُ أَشْعَثُ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَيُسْعَى».

**سمرہ بن جندب** حضرت سمرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ نے فرمایا ہر نوجوان کو اپنے عقیقہ کے عوض گروی ہے اس کی طرف سے ساتویں دن جانور ذبح کیا جائے اور اس کا سر مونڈ دیا جائے اور اس کا نام رکھا جائے۔

امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ لفظ یسعی زیادہ درست ہے اسی طرح سلام بن ابی مطیع نے اپنی سند سے حضرت حسن سے نقل کیا ہے قادمہ کے واسطے سے، ایاس، اشعت، حسن سے روایت کیا ہے۔

جامع الترمذی - الاصحاحی (۱۵۲۲) سنن النسائی - العقیقہ (۴۲۲۰) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۳۸) سنن ابن ماجہ - الذبائح (۳۱۶۵) مسند احمد - اول مسند البصریون (۸/۵) مسند احمد - اول مسند البصریون (۱۲/۵) مسند احمد - اول مسند البصریون (۱۷/۵) مسند احمد - اول مسند البصریون (۲۲/۵) سنن الدہامی - الاصحاحی (۱۹۶۹)

۲۸۳۹ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ، عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ، عَنِ الزَّيَّابِ، عَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ الضَّمِّيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَعَ الْعَلَامِ عَقِيقَتُهُ فَأَهْرِيقُوا عَنْهُ دَمًا، وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى».

حضرت سلمان بن عامر ضمیؓ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لڑکے کی پیدائش کے ساتھ (ساتھ) اس کا عقیقہ کرنا مستنون ہے اور اس بچہ کی طرف سے خون بہاؤ (جانور ذبح کرو) اور اس سے گندگی رفع کرو یعنی اس کے سر کے بال مونڈ دو اور اس کو غسل دو۔

صحیح البخاری - العقیقہ (۵۱۵۴) جامع الترمذی - الاصحاحی (۱۵۱۵) سنن النسائی - العقیقہ (۴۲۱۴) سنن ابی داؤد - الضحایا (۲۸۳۹) سنن ابن ماجہ - الذبائح (۳۱۶۴) مسند احمد - اول مسند الذہبیون (۱۸/۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۲۱۴/۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۲۱۵/۴) سنن الدہامی - الاصحاحی (۱۹۶۷)

۲۸۴۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا هِشَامُ، عَنْ الْحَسَنِ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: «إِمَاطَةُ الْأَذَى خُلِّيَ الرَّأْسُ».

حضرت حسن بصریؓ سے روایت ہے کہ گندگی رفع کرنے کا مفہوم سر منڈانا ہے۔

۲۸۴۱ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاهِدِ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنَّ عَنِ الْحَسَنِ، وَالْحَسَنِ كَبِشًا».

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ نے حضرت سیدنا حسین و حضرت حسنؓ کی طرف سے ایک ایک دنبہ کا عقیقہ کیا۔

شرح الحدیث اس حدیث کے بعض طرق میں کبشین کبشین ہے کما تقدم قریباً، والحدیث أخرجه النسائی، قاله المنذرى. ۲۸۴۲ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ الْأَنْبَارِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ يَعْنِي ابْنَ عَمْرٍو، عَنْ دَاوُدَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَرَاهُ عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَقِيقَةِ؟ فَقَالَ: «لَا يَحِبُّ اللَّهُ الْعُقُوقَ». كَأَنَّهُ كَرِهَ الْإِسْمَ وَقَالَ: «مَنْ وَلَدَ لَهُ وَلَدٌ فَأَحَبَّ أَنْ يَنْسَلِفَ عَنْهُ فَلْيَنْسَلِفْ عَنِ الْعَلَامِ شَاتَانِ مَكَافَتَانِ، وَعَنِ الْجَارِدَةِ شَاتَانِ». وَسَمِعْتُ عَنِ الْفَرَعِ؟ قَالَ: «وَالْفَرَعُ حَقٌّ

وَأَنْ تَتَزَكَّوْهُ حَتَّى يَكُونَ بِكَرًا شَعْرًا ابْنِ خَاطِمٍ، أَوْ ابْنِ لَبُونٍ فَتُطَيِّبُهُ أَوْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذْبُحَهُ فَيَلْزَقَ لِحَنَّهُ بِوَبْرَةٍ. وَتَكْفَأُ إِنْاءَكَ، وَتُؤَلِّهُ نَاقَتَكَ».

**سریح** حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت رسول کریم ﷺ سے عقیقہ کے متعلق دریافت کیا گیا آپ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ عقوق کو پسند نہیں فرماتے۔ آپ نے اس عقیقہ کے نام کو ناگوار خیال فرمایا اور ارشاد فرمایا جس شخص کے بچہ کی ولادت ہو اور وہ شخص اس کی طرف سے قربانی کرنا چاہے تو لڑکے کی طرف سے دو بکریاں ذبح کرنا چاہیے اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری ذبح کرنا چاہیے۔ پھر آپ سے فرع کے متعلق دریافت کیا گیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا فرع برحق ہے (یہ حکم نسخے پہلے ارشاد فرمایا) تم لوگ اگر اس کو چھوڑ دو یہاں تک کہ وہ اونٹ جو ان ہو جائے یا خوب موٹا تازہ ہو جائے ابن مخاض یا ابن لبون بن جائے پھر اس اونٹ کو بیواؤں کو دے دو یا جہاد یا حج کرنے کیلئے صدقہ کر دو تو وہ اس سے بہتر ہے کہ اس کی (پیدائش کے بعد) اس کو کاٹ ڈالو اور اس کا گوشت اس کے بالوں سے چسپاں ہو (یعنی گوشت کم ہونے کی وجہ سے) پھر تم اپنا برتن الٹ دو (کیونکہ بچے کے مرنے کے بعد اس کی ماں دودھ نہیں دیتی) اور اس کی ماں کو تکلیف پہنچاؤ۔

**تخریج** سنن النسائي - الحقيقة (٤٢١٢) سنن أبي داود - الصحاح (٢٨٤٢) مسند الكثرين من الصحابة (١٨٣/٢) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (١٩٤/٢)

**سریح الحدیث** یعنی حضور ﷺ سے عقیقہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ عقوق کو پسند نہیں کرتے، عقیقہ اور عقوق دونوں ایک ہی اصل کی طرف راجع ہیں یعنی ”عق“ جسکے معنی قطع اور شق کے ہیں اور اسی سے ماخوذ ہے عقوق الوالدین، آگے روایت میں ہے راوی کا کلام کہ شاید آپ ﷺ کو یہ نام پسند نہیں، راوی کا یہ خیال صحیح ہے اس لئے کہ اسی حدیث میں اس کے بعد آپ ﷺ عقیقہ کا حکم فرماتے ہیں مگر عقیقہ کے لفظ کے ساتھ نہیں بلکہ لفظ نُسک کے ساتھ، لہذا اس میں اشارہ ہو اس طرف کہ عقیقہ کے بجائے اس کو نُسک یا کسی دوسرے لفظ سے تعبیر کیا جائے، جو حضرات استحباب عقیقہ کے قائل نہیں بلکہ اس کو مکروہ کہتے ہیں انہوں نے اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے، لیکن یہ استدلال ضعیف ہے، پھر آگے حدیث میں فرع کے بارے میں سوال وجواب ہے جس کی شرح ہمارے یہاں باب العتیرہ میں گزر چکی، اس میں ایک لفظ شَعْرًا ہے اس کے بارے میں شرح کی تحقیق یہ ہے کہ یہ لفظ مضطرب ہے اور صحیح دُخْرًا ہے ای غلیظاً قویاً، ایسے ہی اس میں ایک لفظ یہ ہے وَتُؤَلِّهُ نَاقَتَكَ یہ نولہ، ولہ سے ماخوذ ہے وہو دھاب العقل لاجل لقدان الولد، یعنی بچے کے مرنے کی وجہ سے اس کی ماں کا پاگل ہو جانا۔ والحدیث أخرجه النسائي قاله الترمذی۔

**۲۸۴۳** حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ ثَابِتٍ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي بُرَيْدَةَ، يَقُولُ: كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا وَلَدَ لَأَحَدِنَا عَلَامٌ دَبَّحَ شَاةً وَطَخَ رَأْسَهُ بِدَمِهَا، فَلَمَّا جَاءَ اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ كُنَّا «نَذْبَحُ شَاةً وَنَحْلِقُ رَأْسَهُ وَنُلَطِّخُهُ بِدَمِ غَفَرَانٍ».

**ترجمہ:** حضرت بریدہؓ سے مروی ہے کہ دور جاہلیت میں جب ہم لوگوں میں سے کسی کے یہاں لڑکے کی ولادت ہوتی تو وہ شخص ایک بکری ذبح کرتا تھا اور اس بکری کا خون بچہ کے سر پر لگاتا۔ جب اسلام آیا تو ہم بکری ذبح کیا کرتے اور بچہ کے سر کے بال مونڈھ کر اس پر زعفران لگاتے تھے۔

**شرح الحدیث:** بریدہ ترکیب میں بدل واقع ہو رہا ہے اپنی سے یعنی عبد اللہ بن بریدہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد بریدہ سے سنا اس روایت کا مضمون ہمارے یہاں ابتداء میں گذر چکا۔

## آخر کتاب الصّحایا



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## کتاب الصيد

شکار کے متعلق ذخیرہ احادیث

کذا فی بعض النسخ، اور ہمارے پاس جو نسخہ ہندیہ ہے اس میں ہے۔ آخر الاصلی، اول الصيد۔

### ۱۔ بَابُ فِي اخْتِاؤِ الْكَلْبِ لِلصَّيْدِ وَغَيْرِهِ

باب جو شکار کھیت کی حفاظت، گھر کی نگہبانی وغیرہ کے لئے کتابا لے کا حکم

۲۸۴۴ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي هَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ أَخَذَ كَلْبًا إِلَّا كَلْبَ مَاشِيَةٍ أَوْ صَيْدٍ أَوْ ذِمَّةً انتَقَصَ مِنْ أَجْرِهِ كُلُّ يَوْمٍ يَرِيطُ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے نبی کریم ﷺ کا ارشاد مروی ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو کوئی موشیوں کی حفاظت یا شکار یا کھیتی کی حفاظت کے علاوہ کتابا لے کا تو اس کے ثواب میں سے ہر روز ایک قیراط کم ہوتا جائے گا۔

صحیح البخاری - المراسع (۲۱۹۷) صحیح البخاری - بدء الخلق (۳۱۴۶) صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۷۵) سنن النسائي - الصيد والذباح (۴۲۸۹) سنن النسائي - الصيد والذباح (۴۲۹۰) سنن ابی داود - الصيد (۲۸۴۴) سنن ابن ماجہ - الصيد (۳۲۰۴) مسند احمد - باقی مسند النکریں (۴۲۵/۲)

شرح الحدیث حدیث سے معلوم ہوا کہ شکار کیلئے کتابا لے اور پھر اس کے ذریعہ شکار کرنا جائز ہے، ترجمۃ الباب سے مصنف کی غرض بھی یہی ہے، مسئلہ اجماعی ہے خود قرآن کریم میں موجود ہے: يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ الْأَيَّةِ، اس حدیث میں یہ ہے کہ جو شخص امور ثلاثہ مذکورہ فی الحدیث کے علاوہ کسی اور غرض کیلئے کتے کو پالے تو ہر روز اس کے ثواب میں سے ایک قیراط گھٹا دیا جاتا ہے۔

قیراط اور قیراطان کے اختلاف کی توجیہ: اس روایت میں قیراط بصیغہ مفرد ہے اور اسی حدیث کے دوسرے طریق میں یعنی من طریق الزہری علی سعید بن المسیب جو مسلم کی روایت میں ہے اس میں بجائے قیراط کے

① تجھ سے پوچھتے ہیں کہ کیا چیز ان کے لئے حلال ہے کہ دے تم کو حلال ہیں ستمری چیزیں اور جو سدھو شکاری جانور شکار پر دوڑانے کو کہ ان کو کھاتے ہو اس میں (سورۃ المائدہ ۴)

قیراطان ہے، ① اسکے بارے میں بذل میں اس طرح ہے تو اختلافی روایتیں فی القیراطین والقیراط، فقیل: الحکم الزائد لكونه حفظ مالم يحفظ الآخر یعنی زیادتی والی روایت راجح ہے، ② پایہ کہا جائے کہ شروع میں آپ ﷺ نے ایک قیراط کے بارے میں فرمایا وعید کو ذرا ہلکا کرتے ہوئے پھر اسکے بعد تاکید تنفر کیلئے دو قیراط فرمایا لیکن ایک راوی نے صرف ایک قیراط والی روایت کو سنا اور دوسرے راوی نے قراطین کا لفظ سنا، فکل روی بما سمع، ③ کلاب مختلف ہوتے ہیں قلیل الضمر، اور کثیر الضمر، اول میں ایک قیراط کا نقصان اور ثانی میں دو قیراط کا، ④ قیراطان والی روایت مدینہ منورہ پر محمول ہے اور قیراط والی غیر مدینہ پر وغیرہ ذلک من التوجیہات۔ والحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي قاله المنذري۔

۲۸۴۵

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدٌ، حَدَّثَنَا ثَوْكُوسٌ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْلَا أَنَّ الْكِلَابَ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ لَكُنْتُ بِقَتْلِهَا، قَاتِلُوا أُمَّةً مِنَ الْبُيُوتِ»۔

شرح

عبد اللہ بن مغفل فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر کتا مخلوقات میں سے ایک نوع کی مخلوق نہ ہوتا تو میں ان کے قتل کا حکم دے دیتا تاہم تم ان میں سے انتہائی کالے رنگ کے کتوں کو مار ڈالو۔

شرح

جامع الترمذی - الأحکام والفوائد (۱۴۸۶) سنن النسائي - الصيد والذباح (۴۲۸۰) سنن ابی داود - الصيد (۲۸۴۵) سنن ابن ماجہ - الصيد (۳۲۰۵) مسند أحمد - أول مستند الترمذيين رضي الله عنهم أجمعين (۸۵/۴) مسند أحمد - أول مستند البصريين (۵۴/۵) مسند أحمد - أول مستند البصريين (۵۶/۵) سنن الدارمي - الصيد (۲۰۰۸)

شرح الحديث

شروع میں آپ ﷺ نے کلاب کے بارے میں شدت اختیار فرمائی اور سب کے قتل کرنے کا حکم فرمایا چنانچہ اس کے بعد والی روایت میں آرہا ہے حضرت جابر فرماتے ہیں حتی کہ دیہات سے آنے والی عورت کے ساتھ بھی اگر کتا ہوتا تھا تو ہم اس کو بھی قتل کر دیا کرتے تھے، پھر بعد میں آپ ﷺ کی رائے میں تبدیلی آئی اور حکم سابق سے روک دیا، اور یہ فرمایا کہ کلاب بھی مخلوقات کی ایک نوع ہے تو اول تو مخلوق کی ایک پوری نوع کو قتل کرنا انسان کے بس میں نہیں، اور دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ کی ہر نوع مخلوق کی تخلیق میں یقیناً مصلحت ہوتی ہے اس لیے بھی سب کو قتل کرنا مناسب نہیں، تاہم ان میں جو زیادہ شریر اور خبیث ہوتا ہے یعنی کلب اسود اس کو تو قتل کر ہی دیا کرو، امام نووی فرماتے ہیں: کلب عقوق کے قتل پر تمام علماء کا اتفاق ہے البتہ جو کلب بے ضرر ہو اس کے قتل میں اختلاف ہے امام الحرمین کی رائے یہ ہے کہ شریعت کا استقرار نسخ قتل پر ہی ہو چکا اب کسی کلب کا قتل جائز نہیں حتی کہ اسود بہیم کا قتل بھی جائز نہیں، لیکن اس رائے پر ملا علی قاری کو انشراح نہیں دہ فرماتے ہیں: نہ

① بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۲ ص ۹۱

② لیکن یہ جواب اس وقت صحیح ہو تا جب راوی حدیث ایک ایک ہوتا لیکن جب صحابی ایک ہی ہے پھر یہ جواب صحیح نہ ہو گا اور یہ بھی ہے کہ کتے کے سلسلہ میں پہلے پہل تو تشدید زیادہ کی گئی تھی بعد میں سہل کی گئی تھی۔

③ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۱ ص ۲۳۵

محتاج دلیل ہے (بذل<sup>۱</sup>)، والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه قاله المنذرى۔

۲۸۴۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: «أَمَرَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ الْكِلَابِ». حَتَّى إِنْ كَانَتْ الْمُرَاةُ تَقْدَمُ مِنَ الْبَادِيَةِ يَعْنِي بِالْكَلْبِ فَتَقْتُلُهُ، ثُمَّ تَهَانَا عَنْ قَتْلِهَا وَقَالَ: «عَلَيْكُمْ بِالسُّودِ».

حضرت جابر سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کتوں کے قتل کا حکم دیا یہاں تک کہ اگر کوئی عورت دیہات سے اپنے ساتھ کتا لیکر آتی تو ہم اسکو بھی قتل کر دیتے پھر آپ ﷺ نے ہمیں ان کے قتل سے منع فرما دیا اور فرمایا کہ تم پر سیاہ کتوں کو مارنا لازم ہے۔

صحیح مسلم - المساقاۃ (۱۵۷۲) سنن ابی داؤد - الصيد (۲۸۴۶) مسند احمد - باقی مستند الکثرین (۳۳۳/۳)

## ۲ - بَابُ فِي الصَّيْدِ

شکار کرنے کا حکم کے بیان میں ۸۵

صيد کبھی صید کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اور کبھی معنی مصدری میں یہاں یہی مراد ہے یعنی کلب معلم اور تیر کمان وغیرہ کے ذریعہ شکار کرنے کے بیان میں۔

**ذکاة کی دو قسمیں اختیاری اور اضطراری:** جاننا چاہئے کہ ذکاة شرعی کی دو قسمیں ہیں: ① اختیاری ② اضطراری، اضطراری حیوان مقبوض دانتوس میں ہوتی ہے، اور اضطراری غیر مقبوض اور غیر دانتوس جانور میں جیسے شکار، اور جیسا کہ اس سے پہلے بھی گزر چکا کہ ذکاة اختیاری تو خاص ہے لہ اور حلق کے ساتھ، اور ذکاة اضطراری نام ہے مطلق جرح کا، فی آتی موضع کان من البدن اور جرح سے مراد اموار الدبہ ہے۔

اس تمہید کے بعد اب آپ سمجھئے کہ ذکاة اضطراری جن آلات سے ہوتی ہے وہ تین ہیں: ① الحيوان الجارح، ② المحدث یعنی ہر دھار دار چیز جیسے سہم، ③ الثقل كاللحجر والخشب، ان میں جو پہلی دو چیزیں ہیں ان سے شکار کرنا ائمہ اربعہ کے نزدیک جائز ہے اور تیسری چیز۔ یعنی منقل، اسکے ذریعہ شکار کرنا ائمہ اربعہ اور جمہور کے نزدیک جائز نہیں، البتہ بعض علماء شام مثل مکحول واوزاعی ان کے نزدیک جائز ہے اسی لیے انکے نزدیک صید معراض اور ایسے ہی صید مندقہ جائز ہے (سبل السلام<sup>۲</sup>) پھر اسکے بعد جاننا چاہئے کہ اگر ذکاة اضطراری حیوان جارح کے ذریعہ سے ہو تو اس میں شرط یہ ہے کہ وہ جارح معلم ہو، اور یہ امر متفق علیہ ہے قال تعالیٰ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ اور علامت تعلیم کلب میں دو چیزوں کا پایا جاتا ہے: ① اول امساك، علی صاحبہ یعنی

① مرقاة المفاتیح شرح مشکاة الصابح - ج ۸ ص ۳۳، بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۹۳

② سبل السلام البوصلة إلى بلوغ الغرام - ج ۷ ص ۳۷۷



عدم الاكل۔ کہ وہ کتا شکار میں سے کچھ کھائے نہیں ① اور دوسری چیز یہ ہے کہ جب شکار کی طرف اس کو چھوڑا جائے تو فوراً اس کی طرف جائے، اور جب بلا یا جائے اور روکا جائے تو رک جائے یہ ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے اور امام مالک کے نزدیک تعلیم کلب کیلئے امساک علی صاحبہ ضروری نہیں، صرف امر ثانی کا پایا جانا کافی ہے اور علامت تعلیم طیر جیسے بازی وغیرہ میں یہ ہے کہ جب اس کو پکارا جائے تو فوراً آئے، اور یہاں امساک بالاتفاق ضروری نہیں ہے۔ (ہذل ①)

ذکاۃ اضطراری کے شرائط بالتفصیل ہذل المجہود میں مذکور ہیں وہاں دیکھا جائے۔

**تسمیہ عند الذبح وعند الإرسال میں اختلاف ائمہ:** نیز جانتا چاہئے کہ یہ ارسال کلب شکار کے وقت ایسے ہی تیر کا چلانا بمنزلہ چھری چلانے کے ہے عند الذبح اسلئے اس ارسال اور تہی سہم کے وقت تسمیہ ضروری ہے، جیسا کہ احادیث الباب میں مصرح ہے، وفي الهدایة: وإذا أرسل كلبه المعلم أو باريه وذكر اسم الله تعالى عند إرساله فأخذ الصيد وجره فمات حل أكله لما روينا من حديث عدي رضي الله عنه، ولأن الكلب أو الباري آلة، والذبح لا يحصل بمجرد الآلة إلا بالاستعمال وذلك فيهما بالإرسال فذل (الإرسال) منزلة الرمي وإمرار السكين فلا بد من التسمية عنده ولو تركه ناسيا حل أيضا ②، ویسے دوسرے ائمہ کا اس میں اختلاف بھی ہے اور وہ یہ ہے کما فی هامش ہذل واختلف نقلة المذاهب فيه، والصحيح من مذاہبهم أن ترك التسمية عمدا لا يجوز عندنا وعند مالك، ويجوز إن كان الترك سهواً فالتسمية شرط عند الذبح وعند الشافعي يجوز مطلقاً في السهو والعمد ففي سنة عنده وأما أحمد فانه فرق بين الصيد والذبيحة ففي الذبيحة هو معناه وفي الصيد لا يجوز مطلقاً (من الأوجز) ③۔

۲۸۴۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَيْسَى، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ هَتَامٍ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ، قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قُلْتُ: إِنِّي أُرْسِلُ الْكِلَابَ الْمُتَعَلِّمَةَ، فَتُمْسِكُ عَلَيَّ، أَفَأَكُلُ؟ قَالَ: «إِذَا أُرْسِلَتْ الْكِلَابُ الْمُتَعَلِّمَةُ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ، فَكُلْ مِمَّا أُمْسَكْنَ عَلَيْكَ». قُلْتُ: وَإِنْ قَتَلْنَ؟ قَالَ: «وَأِنْ قَتَلْنَ مَا لَمْ يَشْرُكْهَا كَلْبٌ لَيْسَ مِنْهَا».

سرخسہ عدي بن حاتم سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا کہ میں سکھائے ہوئے کتے کو چھوڑتا ہوں اور وہ شکار کو میرے خاطر پکڑ لاتا ہے تو کیا میں اس شکار کو کھا سکتا ہوں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم نے سکھائے ہوئے کتے کو شکار پر چھوڑ دیا اور تم نے اللہ کا نام (اس پر) لے لیا تو وہ تمہارے خاطر جو شکار لائے اسے کھالو۔ میں نے عرض کیا: اور اگر وہ (کتے) شکار کو قتل کر ڈالیں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگرچہ وہ کتے (شکار کو) قتل

① ہذل المجہود فی حل ابی داؤد۔ ج ۱۳ ص ۹۴۔ ۹۵

② الهدایة شرح بدایة المبتدی۔ ج ۷ ص ۳۱۳

③ أوجز المسالك إلى موطأ مالك۔ ج ۱ ص ۶۔ ۷۔ ہذل المجہود فی حل ابی داؤد۔ ج ۱۳ ص ۱۰۴

بھی کر دیں جب تک کہ کوئی دوسرا غیر سدھایا ہوا کتا اس میں شریک نہ ہو (اس شکار کا کھانا حلال ہے) میں نے عرض کیا: اگر میں دھاری دار عصا سے شکار کروں تو کیا اس کو کھاؤں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر تم نے دھاری دار عصا سے شکار کیا اور اللہ کا نام بھی لیا پھر اس شکار کو وہ عصا لگ گیا جس نے شکار کو چیر ڈالا تو اس کو کھاؤ اور اگر وہ (آلہ شکار) چوڑائی کی طرف سے لگا تو اس کو نہ کھانا۔

صحیح البخاری - الوضوء (۱۷۳) صحیح البخاری - البیوع (۱۹۴۹) صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۱۵۸) صحیح البخاری - التوحید (۶۹۶۲) صحیح مسلم - الصيد والذبائح وما یذک من حیوان (۱۹۲۹) جامع الترمذی - الصيد (۱۴۶۵) سنن النسائی - الصيد والذبائح (۴۲۶۳) سنن أبي داود - الصيد (۲۸۴۷) سنن ابن ماجہ - الصيد (۳۲۰۸) مسند احمد - اول مستند الکوفیین (۲۵۶/۴) سنن الدارمی - الصيد (۲۰۰۲)

**شرح الحدیث** **تعلیم کتب کے بارے میں جمہور اور امام مالک کی دلیل:** فَكُلْ مِنْهَا أَمْسِكَنَّ عَلَيْكَ: یہ حدیث ائمہ ثلاث کی دلیل ہے کہ کلب معلم کے ذریعہ شکار میں عدم اکل ضروری ہے، اور یہ روایت مالکیہ کے خلاف ہے، امام مالک کا استدلال آئندہ آنے والی ابُو ثَعْلَبَةَ الْحُشُوعِ کی حدیث (ترمذی ۲۸۵۲) ہے جس میں اس طرح ہے: إِذَا أَمْسَلَتْ كَلْبُكَ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَقُلْ وَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ لَمْ نُؤْخِ شَرْحِ مُسْلِم میں فرماتے ہیں کہ جمہور علماء نے عدی بن حاتم کی حدیث کو مقدم رکھا ہے ابُو ثَعْلَبَةَ کی حدیث پر کیونکہ حدیث عدی اس سے آج ہے (متفق علیہ ہے) اور بعض علماء نے حدیث ابُو ثَعْلَبَةَ کی یہ تاویل کی ہے کہ یہاں کھانے سے عین شکار کے وقت اس کتے کا کھانا رو نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ ابتداء میں وہ کتا اس شکار کو مار کر فارغ ہو کر چلا گیا اور پھر بعد میں جب اس شکار کو وہاں پڑا دیکھا اس وقت اس میں سے کھانے لگا پس اسکا یہ کھانا مضر نہیں ہے۔ قلت اہل بالمعروض فاصیب آفاکل الخ: معروض کی تفسیر میں اختلاف رہا ہے، ابن التین فرماتے ہیں یعنی وہ عصا جس کے سرے میں دھار دار چیز لگی ہوئی ہو لوہا وغیرہ، اور امام نووی فرماتے ہیں وہ ایک بھاری سی لکڑی ہوتی ہے، یا عصا جس کے سرے پر دھار دار چیز لگی ہوئی ہوتی ہے اور کبھی سادہ ہوتا ہے بغیر دھار دار چیز کے میں کہتا ہوں کہ اس کی مثال بلم سے بھی دی جاسکتی ہے وہ بھی ایک عصا ہوتا ہے جس کے سرے پر دھار دار لوہا لگا ہوتا ہے، بہر حال حدیث میں یہ ہے کہ اگر معروض سے شکار کیا جائے تو اگر شکار کے اس کا دھار دار حصہ لگ کر اس کو زخمی کر دیتا اور اس کے اندر نفوذ کر جاتا ہے تب تو وہ شکار حلال ہے اس کو کھا سکتے ہیں اور اگر وہ معروض اپنی چوڑائی میں سے شکار پر جا کر لگا ہے تو وہ حرام ہے اسکا کھانا جائز نہیں کیونکہ اس صورت میں وہ وقیعہ ہو گا، قال تعالیٰ: وَالْمُتَحَفِّقَةُ وَالْمَوْقُودَةُ وَالْمُتَرَدِّدَةُ، اور موقودہ اسی شکار کو کہتے ہیں جو مقفل اور غیر دھار دار چیز سے مارا جائے۔

**بندوق کا شکار اور اس میں اختلاف:** جمہور نے صید بالبندقہ کی حرمت پر اسی حدیث سے استدلال کیا ہے اور

اس میں اوزاعی اور کحول وغیرہ کا اختلاف ہے مگر مقدم قریباً لہذا یہ حدیث ان کے خلاف ہے۔

**فائدہ:** یہ عدی بن حاتم راوی حدیث حاتم طائی مشہور سخی ہی کے بیٹے ہیں یہ معمر بن میں سے ہیں ان کے بارے میں لکھا ہے کہ انہوں نے ایک سو اسی سال کی عمر پائی یہ خود اپنے بارے میں فرماتے ہیں کہ جب سے میں اسلام میں داخل ہوا ہوں اس وقت سے اب تک کسی نماز کی اقامت نہیں ہوئی مگر یہ کہ میں اس وقت با وضو تھا (مندیب التہذیب)۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۲۸۴۸ =

حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ، حَدَّثَنَا ابْنُ قُصَيْبٍ، عَنْ يَمَانٍ، عَنْ عَامِرٍ، عَنْ عَبْدِ بَنِي حَاتِمٍ، قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ: إِنَّا نَصِيدُ بِهَذِهِ الْوَلَابِ، فَقَالَ لِي: «إِذَا أَمْسَلَتْ كَلَابِكَ الْمُعْلَمَةَ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا فَكُلْ بِمَا أَمْسَكُنْ عَلَيْكَ، وَإِنْ قَتَلَ إِلَّا أَنْ يَأْكُلَ الْكَلْبُ فَإِنْ أَكَلَ الْكَلْبُ فَلَا تَأْكُلْ، فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أَمْسَكُهُ عَلَى نَفْسِهِ».

**ترجمہ:** عدی بن حاتم سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ہم ان کتوں کے ذریعہ شکار کرتے ہیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم نے سکھائے ہوئے کتے کو (شکار کے لئے) چھوڑا اور اس پر اللہ کا نام بھی لیا تو وہ جو چیز تمہارے لئے شکار کر کے لائے تو تم اسے کھاؤ اگرچہ وہ (شکار کو) مار بھی ڈالے مگر یہ کہ اگر وہ کتا اسے کھالے تو اگر کتے نے اسے کھالیا تو مت کھاؤ اسلئے کہ مجھے ڈر ہے کہ وہ شکار اس کتے نے اپنے لئے کیا ہو۔

**تصحیح:** صحیح البخاری - الوضوء (۱۷۳) صحیح البخاری - النہج (۱۹۴۹) صحیح البخاری - اللہایح والصيد (۵۱۵۸) صحیح البخاری - الوحید (۶۹۶۲) صحیح مسلم - الصيد والذہایح وما یؤکل من الحیوان (۱۹۲۹) جامع الترمذی - الصيد (۱۴۶۵) سنن النسائی - الصيد والذہایح (۴۲۶۳) سنن أبی داود - الصيد (۲۸۴۸) سنن ابن ماجہ - الصيد (۳۲۰۸) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۲۵۶/۴) سنن الدارمی - الصيد (۲۰۰۲)

**شرح الحدیث:** صحیح مسلم کی حدیث کے ایک جملہ کی تشریح: عدی بن حاتم کی یہ حدیث جس کو ان سے روایت کرنے والے عامر شعبی ہیں متعدد طرق سے صحیح مسلم اور نسائی میں بھی ہے ان روایات میں سے صحیح مسلم اور نسائی میں ایک روایت میں اس طرح ہے حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ بَنِي حَاتِمٍ، وَكَانَ لَنَا جَارٌ أَوْ جِيلًا وَهَبِي طَابَ اللَّهُ ثَرَانِ، أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَدِيثَ، اس میں جاد اور دخیل کے معنی تو ظاہر ہیں جاد پڑوسی اور دخیل وہ شخص جو کسی سے خصوصی تعلق رکھتا ہو اور اس کے امور میں اس کا معاون اور مشیر ہو، لیکن ربط کے بارے میں ہام نووی نے تو یہ لکھا ہے: والربيط هنا بمعنى المرابط وهو الملازم والرباط الملازمة قالوا والمراد هنا ربط نفسه على العبادة وعن الدنيا، اور قاضی عیاضؒ نے اپنی شرح میں ربط کے صرف پہلے معنی لکھ کر اسی پر اکتفاء کیا ہے چنانچہ اس میں ہے: والربيط هنا: المرابط الملازم

من الرباط اه<sup>۱</sup>، بظاہر امام نووی نے بھی اسی معنی کو اختیار کیا ہے چنانچہ انہوں نے پہلے اس معنی کو لکھ کر دوسرے معنی جو لکھے ہیں، وہ ”قالوا“ کے ساتھ لکھے ہیں یعنی بعض شرح کی رائے یہ ہے، مرابط کہتے ہیں سرحد پر پہرہ دینے والے کو جیسا کہ کتب احادیث میں آتا ہے اور مشہور ہے، اور دوسرے معنی جو نووی نے لکھے ہیں اس کا حاصل: یعنی وہ شخص جو زاہد اور منقطع عن الدنیا ہو اور ہر وقت عبادت میں مشغول رہتا ہو لیکن اس معنی کا دخل کے ساتھ جوڑ نہیں بیٹھتا ”اور اس ربیطا بنہرین“ کا تعلق واللہ اعلم بظاہر سمعت سے ہے یعنی شعبی کہہ رہے ہیں کہ میں نے یہ حدیث عدی بن حاتم سے جو ہمارے پڑوسی اور دخل تھے اس وقت میں سنی جب کہ وہ بمقام نہرین میں مرابط تھے<sup>۲</sup>، یعنی پہرہ دے رہے تھے اور ہو سکتا ہے مطلق ان کی صفت بیان کرنا مقصود ہو، جار اور دخل کی طرح، اور نہرین ظاہر یہی ہے کہ یہ کسی جگہ کا نام ہے جس کی تصریح تو کہیں اب تک ملی نہیں البتہ ”معجم البلدان“ میں ”نہرین“ کا نام ملا ہے جسکے بارے میں وہ لکھتے ہیں: من قری الیمن من ناحية دمار اه<sup>۳</sup>، ہو سکتا ہے روایت میں ”نہرین“ سے یہی مراد ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۸۴۹ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا جَمَادٌ، عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَبْدِ يَزِيدِ بْنِ حَاتِمٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا تَهَمَّيْتَ بِسَهْمِكَ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَوَجَدْتَهُ مِنَ الْعَدَا، وَلَمْ تَجِدْهُ فِي مَاءٍ وَلَا فِيهِ أَثَرُ غَيْرِ سَهْمِكَ فُكُلٌ، وَإِذَا اخْتَلَطَ بِكَلْبِكَ كَلْبٌ مِنْ غَيْرِهَا فَلَا تَأْكُلْ لَا تُدْرِي لَعَلَّهُ قَتَلَهُ الَّذِي لَيْسَ مِنْهَا».

عدی بن حاتم سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر تم نے اپنے تیر سے شکار کیا اور اللہ کا نام لے لیا پھر وہ شکار تم کو دوسرے دن ملا اور نہ تو تم نے اس کو پانی میں پایا اور نہ ہی اس پر تمہارے تیر کے سوا کوئی نشان ہو تو اسے کھاؤ اور جب ایسا ہو کہ تمہارے (ان سکھلائے ہوئے) کتوں کے ساتھ دوسرے غیر سدھائے ہوئے کتے نے مل کر شکار کیا تو اسے نہ کھاؤ اسلئے کہ تم نہیں جانتے کہ اس شکار کو غیر سکھلائے ہوئے کتے نے مار ڈالا ہو۔

صحیح البخاری - الموضوع (۱۷۲) - صحیح البخاری - البیوع (۱۹۴۹) - صحیح البخاری - اللبائع والصيد (۵۱۵۸) - صحیح مسلم - الصيد واللبائع وما یؤکل من الحیوان (۱۹۲۹) - جامع الترمذی - الصيد (۱۴۶۵) - سنن النسائی - الصيد واللبائع (۴۲۶۲) - سنن ابی داؤد - الصيد (۲۸۴۹) - سنن ابن ماجہ - الصيد (۳۲۰۸) - مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۲۵۶/۴) - سنن الدارمی - الصيد (۲۰۰۲)

شرح الحدیث شکار تیز لگنے کیے بعد اگر غائب ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ یعنی اگر کوئی شخص شکار پر تیز چلائے اور وہ اس کو لگ بھی جائے، لیکن اس وقت وہ شکار نظروں سے غائب ہو جائے، پھر اگلے روز وہ کسی جگہ پڑا ہوا ملے

① إكمال العلم شرح صحيح مسلم - ج ۶ ص ۳۶۴

② جیسا کہ ابوداؤد کی اس روایت میں ہے: عَنْ أَبِي سَالِمٍ الْجَيْشَانِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّكَ ذَكَرْتَ ذَلِكَ وَهُوَ مَعَهُ مُرَابِطٌ بِحُصْنِ بَابِ الْيُونِ - یہاں پر بھی یہی ہے کہ ابوسالم جیشانی نے یہ حدیث غیر اللہ بن عمرو بن العاص سے اس وقت سنی جب کہ وہ ان کے ساتھ حصن باب الیون میں پہرہ دے رہے تھے۔ (سنن ابی داؤد - کتاب الطہارۃ - باب ما یبھی عنہ ان یتسبی بہ ۳۷)

③ معجم البلدان - ج ۵ ص ۳۱۵

بشرط یہ کہ پانی میں نہ ہو، اور دوسری شرط یہ کہ اس میں تیرے تیر کے علاوہ کسی دوسرے کے تیر کا اثر نہ ہو تو اس کو کھا سکتا ہے۔ اس حدیث میں دو شرطیں مذکور ہیں: ① ایک یہ کہ وہ شکار پانی میں نہ گرے، یہ وقوع فی الماء کہب مضمر ہے؟ اس میں ائمہ کا اختلاف ہے، حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک بہر صورت مضمر ہے خواہ جراحت جو شکار کو پہنچی ہے موجب ہلاکت ہو یا نہ ہو بشرط یہ کہ وہ پانی اتنی مقدار میں ہو جو شکار کیلئے قاتل ہو، امام احمد کی مشہور روایت یہی ہے، اور دوسری روایت امام احمد سے یہ ہے کہ اگر جراحت موجب ہلاکت ہو تو پھر وقوع فی الماء مضمر نہیں یہی قول ہے امام شافعی اور امام مالک کا (اوجز ①) اور ② دوسری شرط جو اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس میں تمہارے تیر کے علاوہ دوسرے کے تیر کا اثر نہ ہو، یہ شرط متفق علیہ بین الأئمة الأربعة ہے کما یظهر من کلام الشراح و کتب الفروع، شکاری کی غیبت والے مسئلہ میں ایک یہ بھی اختلاف ہو رہا ہے کہ کتنی غیبت مغتفر ہے چنانچہ امام بخاری نے باب بانہ حاکم: باب الصيد إذا غاب عنه یومین أو ثلاثة، اسمیں امام مالک کا مسلک جیسا کہ موطا اور مدونہ میں ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب شکاری سے اس کا شکار غائب ہو جائے مجروح ہونے کے بعد، اسکے بعد پھر وہ ملے اور اس میں اس شکاری کے کتے یا تیر کا اثر موجود ہو تو اسکو کھا سکتا ہے مالم یثبت یعنی جب تک رات نہ گزرے اور اگر رات گزر گئی تو اب اسکو کھانا جائز نہیں۔ اور دوسری روایت ان سے یہ ہے کہ اگر وہ شکار تیر کا ہے تو کھایا جاسکتا ہے اور اگر کلب کا کیا ہوا شکار ہے تو کھانا جائز نہیں اھ۔ اور امام نووی تشریح مسلم میں فرماتے ہیں کہ یہ حدیث دلیل ہے کہ جب شکار زخمی ہونے کے بعد غائب ہو جائے پھر اس کے بعد وہ ملے مرا ہوا بشرط یہ کہ اس میں اس کے تیر کے علاوہ کوئی اور اثر نہ ہو تو وہ حلال ہے امام شافعی کے ایک قول میں، اور امام مالک کے نزدیک بھی، اور امام شافعی کا قول ثانی یہ ہے کہ حرام ہے وهو الأصح عند اصحابنا، اور تیسرا قول یہ ہے کہ کلب کے شکار میں ناجائز ہے اور تیر کے شکار میں جائز ہے پھر وہ فرماتے ہیں کہ پہلا قول یعنی مطلقاً جل اقویٰ اور اقرب الی الاحادیث الصحیحہ ہے، اور امام احمد کا قول مشہور شکار کے غائب ہونے کی صورت میں حلت ہی ہے اور دوسری روایت ان سے یہ ہے: ان غاب غماراً فلا بأس به وان غاب لیلاً لم یأكله، اور تیسری روایت ان سے یہ ہے: ان غاب مدة طويلة لم یبیح وان كانت یسيرة ابیح، قیل لہ ان غاب یوماً؟ قال یوم کثیر، نیز موفق کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ غیبت صید کے مسئلہ میں امام احمد کے یہاں اقتفاء اور طلب شرط نہیں، اور مالکیہ کے یہاں اس میں دونوں روایتیں معلوم ہوتی ہیں، نفی الأوجز نقلاً عن الباجی: قال القاضی أبو الحسن: إذا کان مجد آفی الطلب حتی وجدة علی هذه الحالة، فإنه یجوز أكله، وإن تشاغل عنه ثم وجدة میتاً فإنه لا یجوز أكله، وفيه بعد اسطر: وحکی القاضی أبو محمد عن مالك في الصيد بالكلب أنه یؤکل وإن بات عنه سواء كان صاحبه یطلبه أو لا یطلبه اھ (اوجز ②) و تراجم البخاری) اور حنفیہ و شافعیہ کے یہاں بھی اقتفاء شرط ہے کما قال الحافظ فی

① اوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۱۰ ص ۶۶-۶۷

② اوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۱۰ ص ۷۰

الفتح و کذا فی فروع الحنفیۃ، یہ اعتناء اور طلب گویا تیسری شرط ہوئی جس کا ذکر آئندہ حدیث (برقم ۲۸۵۳) میں آ رہا ہے:  
أَحَدُنَا يَذْمِي الصَّيْدَ فَيَقْتَفِي الْزُّكْرَ الْوُثْمَانَ وَالْقَلَاةَ الْخَافِيَةَ شَكَرَ كَيْفَ غَابَ هَوْنُهُ كَيْفَ حَلَّالٌ هَوْنُهُ كَيْفَ اس كَالْإِغْتَاءِ  
بھی ضروری ہے، یعنی شکاری اس شکار کی تلاش اور طلب میں لگا رہے اس سے فارغ ہو کر نہ بیٹھے، اور یہ اعتناء اور طلب کی شرط  
حنفیہ و شافعیہ دونوں کے نزدیک ہے جنابہ کے نزدیک نہیں۔ وعن المالکیۃ ہوا بیان کما تقدم قریباً۔

۲۸۵۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَالِبٍ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ، أَخْبَرَنِي عَاصِمُ الْأَحْوَلُ،  
عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَبْدِ يَحْيَى بْنِ حَاتِمٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا وَقَعَتْ رَمِيَّتُكَ فِي مَاءٍ فَغَرِقَ فَمَاتَ فَلَا تَأْكُلْ».  
عدي بن حاتم سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تمہارا تیر زدہ شکار پانی میں  
ڈوب کر مر جائے تو اسے نہ کھاؤ۔

صحیح مسلم - الصيد والذباح وما ذكّل من الحيوان (۱۹۲۹) - جامع الترمذی - الصيد (۱۴۶۹) - سنن ابی داؤد - الصيد (۲۸۵۰)  
۲۸۵۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَبْدِ يَحْيَى بْنِ حَاتِمٍ، أَنَّ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَا عَلِمْتُ مِنْ كَلْبٍ أَوْ بَازٍ، لَمْ أُرْسَلْهُ وَذَكَرْتُ اسْمَهُ اللَّهُ فَكُلْ بِنَا أَمْسِكَ عَلَيْكَ». قُلْتُ:  
وَأِنْ قَتَلَ؟ قَالَ: «إِذَا قَتَلَهُ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ شَيْئًا فَلْيَأْمَأْ أَمْسَكَ عَلَيْكَ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «الْبَازُ إِذَا أَكَلَ فَلَا بَأْسَ بِهِ، وَالْكَلْبُ إِذَا  
أَكَلَ كُرَّةً، وَإِنْ شَرِبَ الدَّمَ فَلَا بَأْسَ بِهِ».

عدي بن حاتم سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم نے جس کتے یا باز کو شکار سکھلایا  
پھر اس کو چھوڑا اور اللہ کا نام لیا تو جو وہ تمہارے لئے شکار کر لے اسے کھاؤ۔ میں نے عرض کیا: اگر وہ اسے مار ڈالے تو؟ آپ  
ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب اس نے شکار کو مار ڈالا اور اس میں سے کھایا کچھ نہ ہو تو اس نے وہ تمہارے لئے ہی شکار کیا ہے۔

صحیح البخاری - الرضوء (۱۷۳) - صحیح البخاری - الذباح والصيد صحیح البخاری - التوحيد (۶۹۶۲) - صحیح مسلم - الصيد والذباح  
وما ذكّل من الحيوان (۱۹۲۹) - جامع الترمذی - الصيد (۱۴۶۵) - جامع الترمذی - الصيد (۱۴۷۰) - سنن النسائي - الصيد والذباح (۴۲۶۳) - سنن ابی  
داؤد - الصيد (۲۸۵۱) - سنن ابن ماجه - الصيد (۳۲۰۸) - مسند احمد - اول مستند الكوفيين (۲۵۶/۴) - سنن الدارمي - الصيد (۲۰۰۲)

۲۸۵۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ يُسْرِ بْنِ عُثَيْدٍ، عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ  
الْحَوْلَانِيِّ، عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْحَشَنِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَيْدِ الْكَلْبِ: «إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ وَذَكَرْتُ اسْمَهُ  
اللَّهُ فَكُلْ وَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ، وَكُلْ مَا رَزَقَتْ عَلَيْكَ يَدُكَ».

ابو ثعلبہ الحشنی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے کتے کے شکار کے متعلق فرمایا کہ  
جب تم نے اپنے کتے کو چھوڑا اور اللہ کا نام بھی لے لیا تو اسے کھاؤ اگرچہ وہ اس میں سے کچھ کھالے اسی طرح اس جانور کو  
بھی کھاؤ جو تم نے اپنے ہاتھ سے شکار کیا ہو۔

صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۱۶۱) صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۱۷۰) صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۱۷۷)  
 صحیح مسلم - الصيد والذبائح وما یؤکل من الحیوان (۱۹۳۰) جامع الترمذی - الصيد (۱۴۶۴) جامع الترمذی - الأطننة (۱۷۹۷) سنن الدسالی -  
 الصيد والذبائح (۴۲۶۶) سنن ابی داود - الصيد (۲۸۵۲) سنن ابن ماجہ - الصيد (۳۲۰۷)

اب تک سلسلہ عدی بن حاتم کی روایات کا چل رہا تھا اور یہ روایت ابو ثعلبة الحشنی کی ہے جو مالکیہ کی دلیل  
 ہے تعلیم کلب کے مسئلہ میں، کما تقدّم فی أول الكتاب، اور جمہور کا استدلال عدی بن حاتم کی حدیث سے ہے جو اس سے زیادہ  
 صحیح ہے لہذا فی الصحیحین۔

وکل ما ردت علیک ید الی: اور کھالے تو جو لوٹائے تجھ پر تیرا ہاتھ، اس سے مراد تیرا شکار ہے جس کو آدمی اپنے ہاتھ سے  
 چلاتا ہے۔

۲۸۵۳ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُعَاذٍ بْنِ خَلِيفٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا دَاوُدُ، عَنْ عَامِرٍ، عَنْ عَبْدِ بَنِي حَاتِمٍ، أَنَّهُ قَالَ:  
 يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخَذْنَا زُرْمِي الصَّيْدِ فَيَقْتَفِي أَثَرَهُ الْيَوْمَيْنِ وَالثَّلَاثَةِ، ثُمَّ يَحْدُثُ مَيْتًا وَفِيهِ سَهْمُهُ أَتَا كُلُّ؟ قَالَ: «نَعَمْ إِنْ شَاءَ» أَوْ  
 قَالَ: «يَأْكُلُ إِنْ شَاءَ».

عدی بن حاتم سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم میں سے کوئی تیر سے شکار کو  
 مارتا ہے پھر اس کو دو دو تین تین دن تلاش کرتا رہتا ہے اسکے بعد اسے مردہ پالیتا ہے اس حال میں کہ اس پر اس کے تیر کا  
 نشان ہوتا ہے تو کیا وہ اس کو کھا سکتا ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہاں اگر وہ چاہے یا فرمایا کہ اگر چاہے تو کھالے۔

صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۱۶۷) جامع الترمذی - الصيد (۱۴۶۹) سنن ابی داود - الصيد  
 (۲۸۵۲) سنن ابن ماجہ - الصيد (۳۲۱۳) مسند احمد - أول مستند الکوفیین (۳۷۷/۴)

شرح الحدیث: أَخَذْنَا زُرْمِي الصَّيْدِ فَيَقْتَفِي أَثَرَهُ الْيَوْمَيْنِ وَالثَّلَاثَةِ: اقصاء کے مسئلہ میں اختلاف اوپر گزر چکا، والحدیث  
 أخرجه البخاری معلقاً۔

۲۸۵۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كُوَيْلٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ، عَنْ الشَّعْبِيِّ، قَالَ: قَالَ عَبْدُ بَنِي حَاتِمٍ: سَأَلْتُ  
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمِعْرَاضِ؟ فَقَالَ: «إِذَا أَصَابَ بِحَدِّهِ فَكُلْ، وَإِذَا أَصَابَ بِعَرَضِهِ فَلَا تَأْكُلْ، فَإِنَّهُ وَقِيدٌ».  
 ثَلَاثُ: أُرْسِلَ كَلْبِي؟ قَالَ: «إِذَا سَمَّيْتَ فَكُلْ وَإِلَّا فَلَا تَأْكُلْ، وَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا أَمْسَكَ نَفْسِي». فَقَالَ: أُرْسِلَ كَلْبِي  
 فَأَجِدَ عَلَيْهِ كَلْبًا آخَرَ؟ فَقَالَ: «لَا تَأْكُلْ لِأَنَّكَ إِذَا سَمَّيْتَ عَلَى كَلْبِكَ».

عدی بن حاتم سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے دھاری دار عصا کے متعلق دریافت  
 کیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب وہ اپنی دھاری سے شکار کو لگے تو کھالو اور جب اپنی چوڑائی سے لگے تو نہ کھاؤ اسلئے کہ  
 وہ چوٹ زدہ ہے۔ میں نے عرض کیا کہ میں اپنے کتے کو چھوڑتا ہوں شکار کرنے کیلئے اس کا کیا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے



ارشاد فرمایا کہ جب تم نے بسم اللہ پڑھی ہو تو اسے کھاؤ اور اگر نہ پڑھی ہو تو نہ کھانا اور اگر اس نے شکار میں سے کھایا ہو تو بھی مٹ کھانا اسلئے کہ اس نے تو اپنے ہی لئے شکار کیا ہے۔ پھر عدی بن حاتم نے عرض کیا کہ میں کبھی اپنے کتے کو چھوڑتا ہوں پھر اس شکار پر دوسرے کتے کو بھی حملہ کرتے دیکھتا ہوں تو کیا کروں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اسکو نہ کھاؤ اسلئے کہ تم نے تو اپنے ہی کتے پر بسم اللہ پڑھی تھی۔

**تخریج** صحیح البخاری - الوضوء (۱۷۲) صحیح البخاری - البیوع (۱۹۴۹) صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۱۵۸) صحیح البخاری - التوحید (۶۹۶۲) صحیح مسلم - الصيد والذبائح وما یؤکل من الحیوان (۱۹۲۹) جامع الترمذی - الصيد (۱۴۶۵) سنن النسائی - الصيد والذبائح (۴۲۶۳) سنن ابی داؤد - الصيد (۲۸۵۴) سنن ابن ماجہ - الصيد (۳۲۰۸) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۲۵۶/۴) سنن الدارمی - الصيد (۲۰۰۴)

**۲۸۵۵** حَدَّثَنَا هَذَا بَنُ الشَّرِيفِ، عَنْ ابْنِ أَبِي بَرْكٍ، عَنْ حَيَّوَةَ بْنِ شَرِيحٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رِبِيعَةَ بْنَ يَزِيدَ الدِّمَشْقِيَّ يَقُولُ: أَخْبَرَنِي أَبُو إِدْرِيسَ الْحَوْلَانِيُّ عَائِدُ اللَّهِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا ثَعْلَبَةَ الْخَشَنِيَّ يَقُولُ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصِيدُ بِكَلْبِي الْمَعْلَمِ وَبِكَلْبِي الَّذِي لَيْسَ بِمَعْلَمٍ؟ قَالَ: «مَا أَصَدَّتْ بِكَ كَلْبِكَ الْمَعْلَمُ قَدْ كَرِهَ اسْمُ اللَّهِ وَكُلَّ، وَمَا أَصَدَّتْ بِكَ كَلْبِكَ الَّذِي لَيْسَ بِمَعْلَمٍ قَدْ كَرِهَتْ ذِكَاكُهُ فَكُلْ».

**ترجمہ** ابو ثعلبہ الخشنی فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں اپنے سکھلائے ہوئے کتے سے شکار کرتا ہوں اور بغیر سکھلائے ہوئے کتے سے بھی تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو تم نے سکھلائے ہوئے کتے سے شکار کیا پھر اس پر اللہ کا نام بھی لیا تو اسے کھاؤ اور جو تم نے غیر سکھلائے ہوئے کتے سے شکار کیا تو پھر اس شکار کو تم نے زندہ پالیا تو (اسے ذبح کر کے) کھاؤ۔

**تخریج** صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۱۶۱) صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۱۷۰) صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۱۷۷) صحیح مسلم - الصيد والذبائح وما یؤکل من الحیوان (۱۹۳۰) جامع الترمذی - الصيد (۱۴۶۴) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۷۹۷) سنن النسائی - الصيد والذبائح (۴۲۶۶) سنن ابی داؤد - الصيد (۲۸۵۵) سنن ابن ماجہ - الصيد (۳۲۰۷)

**شرح الحدیث** وَمَا أَصَدَّتْ بِكَ كَلْبِكَ الَّذِي لَيْسَ بِمَعْلَمٍ قَدْ كَرِهَ اسْمُ اللَّهِ وَكُلَّ: یعنی کلب معلّم کا شکار تو جائز ہے اور جو شکار کلب غیر معلّم کے ذریعہ کیا جائے تو اس میں دو صورتیں ہیں اگر اس کو اس کتے نے مار ڈالا تب تو وہ حرام ہے اور اگر مارا نہیں حتیٰ کہ شکاری نے اس کو پکڑ کر ذبح کر لیا ہو تب وہ جائز ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی قاله المنذری، وقال الشيخ محمد عوامه: عزاد المنزی إلى الجماعة، وهو عند ابن ماجه بزيادة، وأما الترمذی فرواه بمثل اسناد المصنف اه۔

اس کے بعد والی روایت میں آ رہا ہے فَكُلْ ذِكَاكَ وَغَيْرَ ذِكَاكَ، یعنی مذبوح اور غیر مذبوح، دونوں صورتوں میں جائز ہے جو شکار تیرا کلب معلّم کے ذریعہ سے مر جائے اور اس کو ذبح کی نوبت نہ آئے وہ تو ہوا غیر ذکی، اور جو تیر وغیرہ کے ذریعہ سے مرانہ ہو بلکہ وہ

زندہ ہی ہے یہاں تک کہ شکاری اس کے پاس پہنچ گیا تو پھر اس کو ذبح کرنا ضروری ہے یہی مراد ہے ذکی سے۔

۲۸۵۶

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُصَفَّى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَزْبٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُصَفَّى، حَدَّثَنَا بَقِيَّةٌ، عَنْ الزُّبَيْدِيِّ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ سَيْفٍ، حَدَّثَنَا أَبُو إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيُّ، حَدَّثَنِي أَبُو ثَعْلَبَةَ الْكَلْبِيُّ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا أَبَا ثَعْلَبَةَ كُلْ مَا رَدَّتْ عَلَيْكَ قَوْمُكَ وَكَلْبُكَ» زَادَ عَنْ ابْنِ حَزْبٍ: «الْعَلَمُ وَذَلِكَ فَكُلْ ذِكْيَا وَغَيْرَ ذِكْيٍ»

سرحین

ابو ثعلبہ انہی فرماتے ہیں کہ مجھ سے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے ابو ثعلبہ! جو تم کو اپنے تیر کے شکار سے یا اپنے کتے کے شکار سے ملے تو اسے کھا لو۔ ابن حزم نے سکھائے ہوئے اور اپنے ہاتھ سے شکار کئے ہوئے کا اضافہ کیا کہ پھر اسکو تم ذبح کر سکو یا نہ کر سکو (بلکہ ذبح سے پہلے مر جائے) تو بھی اسے کھا لو۔

صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۱۶۱) صحیح البعاری - الذبائح والصيد (۵۱۷۰) صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۱۷۷) جامع الترمذی - الصيد (۴۶۴) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۷۹۷) سنن النسائي - الصيد والذبائح (۴۲۶۶) سنن ابی داؤد - الصيد (۲۸۵۶) سنن ابن ماجہ - الصيد (۳۲۰۷)

۲۸۵۷

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْهَالِ الْقَصِرِيُّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرْعَةَ، حَدَّثَنَا حَبِيبُ الْمَعْلَمِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ أَعْرَابِيًّا يَقُولُ لَهُ أَبُو ثَعْلَبَةَ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لِي كَلَابًا مُكَلَّبَةً أَقْتَنِي فِي صَيْدِهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ كَانَ لَكَ كِلَابٌ مُكَلَّبٌ فَكُلْ مَا أَمْسَكَ عَنْكَ» قَالَ: ذِكْيَا أَوْ غَيْرَ ذِكْيٍ؟ قَالَ: «نَعَمْ» قَالَ: فَإِنْ أَكَلَتْ مِنْهُ؟ قَالَ: «وَلَوْ أَكَلَتْ مِنْهُ» فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْتَنِي فِي قَوْمِي؟ قَالَ: «كُلْ مَا رَدَّتْ عَلَيْكَ قَوْمُكَ» قَالَ: ذِكْيَا أَوْ غَيْرَ ذِكْيٍ؟ قَالَ: «وَلَوْ تَغَيَّبَ عَنْكَ عَالَمٌ يَهْمُكَ أَوْ يَحْدُثُ فِيهِ أَكْثَرُ غَيْرِ شَهْمِكَ» قَالَ: أَقْتَنِي فِي آخَةِ الْمَجُوسِ إِنْ اضْطَرَّ مَنَّا إِلَيْهَا، قَالَ: «اغْسِلْهَا وَكُلْ فِيهَا»

سرحین

عمر بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک اعرابی جن کو ابو ثعلبہ کہا جاتا تھا انہوں نے عرض کیا کہ اللہ کے رسول! میرے پاس شکاری کتے ہیں تو آپ مجھے ان کے شکار کے بارے میں حکم بیان فرمادیجئے۔ تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر تمہارے پاس شکاری (یعنی سدھائے ہوئے) کتے ہوں تو جو وہ تمہارے لئے شکار کر کے لائیں وہ کھا لو۔ انہوں نے عرض کیا: ذبح کر سکو یا نہ کر سکو (دونوں صورتوں میں کھا لوں)؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں ذبح کر سکو یا نہ کر سکو۔ انہوں نے عرض کیا: پھر اگر وہ اسمیں سے کھالے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگرچہ وہ اس میں سے کھالے۔ عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے کمان (سے شکار) کے بارے میں حکم بیان فرمادیجئے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو تمہارے تیر کمان سے شکار حاصل ہو وہ بھی کھا لو خواہ ذبح کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ انہوں نے پوچھا خواہ وہ تیر لگنے کے بعد وہ شکار نظروں سے اوجھل ہو گیا ہو؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں اگرچہ نظروں سے اوجھل ہو گیا ہو جسوقت تک نہ تو وہ سڑا ہو یا اس پر کوئی نشان تمہارے تیر کے سوا نہ ہو۔ عرض کیا: مجھے جو سیوں کے برتنوں کے متعلق حکم

بیان فرمادیجئے جب کہ ہم ان کو استعمال کرنے پر مجبور ہوں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس کو دھو کر اس میں کھالو۔

جامع الترمذی - الصيد (۱۴۶۴) سنن ابی داود - الصيد (۲۸۵۷) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۸۴/۲)

شرح الحدیث اور رحمہ منقح کا حکم: **وَإِنْ تَغَيَّبَ عَنْكَ مَالُكَ يَضِلُّ أَوْ تَجِدُ فِيهِ أَثَرًا غَيْرَ سَهْمِكَ** یعنی شکار کے غائب ہو

جانے کی صورت میں اس کو اس وقت کھانا جائز ہے جب اس میں دو شرطیں پائی جائیں: ① ایک یہ کہ وہ جانور سڑا نہ ہو ② اور دوسرے یہ کہ اس میں تیرے تیرے علاوہ دوسرے تیر کا اثر نہ ہو۔

مالم یضِلَّ: فتح یاء اور کسر صاد کے ساتھ اور تشدید لام کہا جاتا ہے صَلَّ اللحم صلوا اذا اتن، یعنی جب اس گوشت میں سے بدبو آنے لگے، اور مسلم کی حدیث میں مالم یضِلَّ ① ہے، حقیقہ و شافعیہ کے نزدیک یہ قید برائے استحباب ہے، انکے نزدیک لحم متین کا کھانا مکروہ تہزیبی ہے اور مالکیہ کے نزدیک حرام ہے، شافعیہ کا استدلال حدیث الغبر سے ہے جس کو صحابہ کرام نے نصف ماہ سے زائد تک کھایا تھا، اور اتنی مدت تک گوشت میں رائحہ کر ہیہ پیدا نہ ہو یہ بہت مشکل ہے، لیکن حافظ فرماتے ہیں: یحتمل أنهم ملحوه وقد دوه، کہ ممکن ہے صحابہ نے اس کے ٹکڑے کر کے ان کو نمک مل دیا ہو (ہامش البذل) ② موفی الشماثل للترمذی فی باب تواضع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حديث أنس بن مالك رضي الله تعالى عنهما كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يُدْعَى إِلَى مَجْزِ الشَّعِيرِ وَالْإِهَالَةِ الشَّيْخَةِ ③، وكذا أخرجه البخاري في البيوع والرهن، ولفظه في البيوع في باب شراء النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالنسيئة عن أنس رضي الله تعالى عنه أنه مضى إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومَجْزِ شَعِيرٍ وَإِهَالَةٍ شَيْخَةٍ ④، اس حدیث میں حضور ﷺ کے پرانی بودار چکنائی کھانے کا ذکر ہے، حدیث الباب ابو ثعلبہ کی یہ حدیث آئندہ بھی آ رہی ہے وہاں بذل میں لکھا ہے: قال القاري: قال علماءنا: وهذا على طريق الاستحباب وإلا فالنتن لا أثر له في الحرمة. قال ابن الملك: وقد روي أنه عليه السلام أكل متغير الریح إلى آخره ⑤

**اواني مشركين کا استعمال کب جائز ہے؟** قَالَ: أَقْتَنِي فِي آيَةِ الْمُجُوسِ إِنْ اضْطَرَرْنَا إِلَيْهَا. قَالَ: «اغْسِلْهَا وَكُلْ فِيهَا»: آپ ﷺ سے مجوس کے ظروف کے استعمال کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ کیا مجبوری کے وقت ان کو استعمال کر سکتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ بعد الغسل ان کو استعمال کر سکتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ اواني مشركين کا استعمال بعد الغسل

① بلکہ خود ابو داؤد میں کتاب الصيد کی بالکل آخری حدیث میں بھی اسی طرح ہے مالم یضِلَّ

② واللحم لا یبقی غالباً بلا نتن فی هذه الدعة لا سيما فی الحجاز مع شدة الحر لكن یحتمل أن یكونوا ملحوه وقد دوه (فتح الباری) شرح صحیح البخاری لابن حجر - ج ۹ ص ۶۱۹، بذل الجهود فی حل ابی داود - ج ۱۲ ص ۱۰۷

③ الشماثل المحمدية للترمذی رقم الحدیث ۳۳۴ - ص ۱۵۰

④ صحیح البخاری - کتاب البيوع - باب شراء النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالنسيئة ۱۹۶۳

⑤ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۸ ص ۸

عند الاضطراب جائز ہے، اور یہ بھی کہ بغیر مجبوری کے بعد الغسل بھی ان کا استعمال مکروہ ہے، حالانکہ فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ادائی مشرکین کا استعمال بعد الغسل مطلقاً کراہت جائز ہے، جواب اس کا یہ ہے کہ یہاں حدیث میں ادائی مجوس سے وہ ادائی مراد ہیں جس میں وہ لحم خنزیر کا طوح کرتے ہوں یا جن کو شرب خمر میں استعمال کرتے ہوں جیسا کہ اسکی تصریح ابو داؤد کی بعض روایات میں ہے، اور فقہاء کا کلام مطلق ادائی سے متعلق ہے یعنی ان ادائی سے جن کو وہ نجاسات میں استعمال نہیں کرتے (بذل<sup>۱</sup>)، اس سلسلہ میں روایات ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ میں دونوں طرح کی ہیں، بعض مطلق ہیں جیسا کہ حدیث الباب اور بعض مقید ہیں جیسا کہ حضرت نے بذل میں تحریر فرمایا، حضرت کی مراد یہ ہے کہ روایات مطلقہ میں اختصار ہے وہ بھی مقیدہ پر ہی محمول ہیں۔

### ۳۔ بَابُ فِي صَبْيٍ قُطِعَ مِنْهُ وَطْعَةٌ

باب ہے جب شکار کے جسم سے کوئی ٹکڑا کاٹ لیا جائے تو اس کا حکم (۵۵)

۲۸۵۸۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ، عَنْ أَبِي ذَاقِدٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَطَعَ مِنَ الْبَيْهِيمَةِ وَهِيَ حَيَّةٌ فَهِيَ مَيْتَةٌ».

ابو داؤد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جانور کے جسم کا جو ٹکڑا کاٹ لیا گیا اسکے زندہ ہونے کی حانت میں تو وہ مردار ہے (اسکا کھانا حرام ہے)۔

سنن أبي داود - الصيد (۲۸۵۸) سنن الدارمی - الصيد (۲۰۱۸)

شرح الحدیث: مَنْ قَطَعَ مِنَ الْبَيْهِيمَةِ وَهِيَ حَيَّةٌ فَهِيَ مَيْتَةٌ: یعنی زندہ ماکول جانور کا کوئی عضو کاٹ لیا جائے تو وہ حرام ہے حکم میں میتہ کے ہے، یہ روایت ترمذی میں بھی ہے، ابو داؤد کی روایت سے اطول اس میں یہ ہے کہ جب آپ ﷺ ہجرت فرما کر مدینہ منورہ تشریف لائے تو وہاں آپ ﷺ نے دیکھا کہ کچھ لوگ اونٹ کا کوہان اسی طرح مینڈھے کی چکیاں (الیات الغنم) کاٹ لیتے ہیں تو اس پر آپ ﷺ نے وہ فرمایا جو یہاں حدیث میں مذکور ہے۔

فائدہ: فقہاء نے نافیجۃ المسکت کے بارے میں تصریح فرمائی ہے کہ وہ بھی ظاہر ہے مشک کی طرح اور ماکول ہے اس کا کھانا حلال ہے لہذا مسئلۃ الباب سے اس کا استثناء کیا جائے گا<sup>۲</sup>۔ والحدیث أخرجه الترمذی أتم منه، وأخرجه ابن ماجه من حدیث عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما قاله المنذري۔

<sup>۱</sup> بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۳ ص ۱۰۸

<sup>۲</sup> فی نور الإيضاح فی بیان الدباغة: ونافجة المسكت طاهرة كالمسكت وأكله حلال اهـ. (نور الإيضاح - ص ۶۴)

## ۴۔ باب فی التباع الصید

۵۵ شکار کے شغل میں منہمک ہونے کی مذمت

۲۸۵۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ سَفْيَانَ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوْسَى، عَنْ وَهْبِ بْنِ مُنْكَبِهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَقَالَ مَرَّةً سَفْيَانُ: وَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: «مَنْ سَكَنَ الْبَارِيَّةَ جَفَا، وَمَنِ اتَّبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ، وَمَنْ أَتَى السُّلْطَانَ افْتَنَ».

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے نبی کریم ﷺ کی یہ روایت مروی ہے اور سفیان نے ایک مرتبہ یہ فرمایا کہ میں اس حدیث کو نبی کریم ﷺ سے مروی جانتا ہوں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو جنگل میں رہائش اختیار کرتا ہے اس کا دل سخت ہو جاتا ہے اور جو شکار کے پیچھے چلتا ہے وہ غفلت میں پڑ جاتا ہے اور جو کوئی بادشاہ کے پاس جاتا ہے وہ فتنہ میں پڑ جاتا ہے۔

ترجمہ: قال الأثرنود: أخرجه الترمذي (2406)، والنسائي (4309) من طريق سفيان الثوري، بهذا الإسناد. وفي الباب عن أبي هريرة، سبأ بعدہ.

۲۸۶۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَدَسٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الْحَكَمِ النَّخَعِيُّ، عَنْ عَبْدِ يَزِيدَ بْنِ قَابِطٍ، عَنْ شَيْخٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْتَقِي مُسَدَّدٌ، قَالَ: «وَمَنْ لَزِمَ السُّلْطَانَ افْتَنَ» وَ«مَا أَزْدَادُ عَبْدٌ مِنَ السُّلْطَانِ دُنُوًّا إِلَّا أَزْدَادَ مِنْ اللَّهِ بُعْدًا».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے نبی کریم ﷺ کی یہ روایت مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے بادشاہ کی صحبت اختیار کی وہ فتنے کا شکار ہو گا اور مزید کہا: جو شخص بادشاہ کے جس قدر قرب ہو گا اللہ تعالیٰ سے اسی قدر دور ہو جاتا ہے۔

ترجمہ: جامع الترمذي - الفتن (۲۲۵۶) سنن النسائي - الصيد والذبائح (۴۳۰۹) سنن ابی داود - الصيد (۲۸۵۹) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۳۵۷/۱)

شرح الأحادیث: مَنْ سَكَنَ الْبَارِيَّةَ جَفَا، وَمَنِ اتَّبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ إلخ: یعنی جنگل میں رہنے والا سخت مزاج ہو جاتا ہے لوگوں کے ساتھ رہنے بہن کی کمی کی وجہ سے اس لیے کہ جو لوگوں سے خللا مار کھتا ہے تو وہ دوسروں کی اذیتیں اور مشاق برداشت کرنے کا عادی ہو جاتا ہے نیز اس لیے بھی کہ ایسے لوگ حکومت اور اس کی دار و گیر سے دور رہتے ہیں۔

اور جو شکار کے درپے ہوتا ہے، مراد تو غل ہے کہ اسی کو اپنا مشغلہ بنالے تو اس کی زندگی غفلت میں گذرتی ہے نماز اذان کی کچھ خبر نہیں رہتی۔

اور جو امراء و سلاطین کے پاس جاتا ہے وہ دین و دنیا دونوں کے اعتبار سے فتنہ میں مبتلا ہوتا ہے (بذل<sup>۱</sup>)۔ والحدیث أخرجه

الترمذی والنسائی مرفوعاً قالہ الترمذی۔

۲۸۶۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ الْحِمْيَطِيُّ، عَنْ معاوية بن صالح، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ بْنِ نُفَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْحَشَنِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا مَاتَ الصَّيْدُ فَأَدْرَكَ كَتَمَهُ بَعْدَ ثَلَاثِ لَيَالٍ وَسَهْمُكَ فِيهِ كُلُّهُ مَا لَمْ يَمُتْ».

ابو ثعلبہ الحششی نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جب تم نے شکار کو تیر پھینکا پھر وہ شکار تم کو تین دن گزرنے پر ملا اور تمہارا تیر اس کے جسم میں پیوست بھی ہو تو تم اس کو کھا سکتے ہو جب تک کہ وہ شکار کہ بدبودار نہ ہو۔

صحیح مسلم - الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان (۱۹۳۱) سنن النسائی - الصيد والذبائح (۴۳۰۳) سنن ابی داؤد - الصيد (۲۸۶۱)

شرح الحديث یہ حدیث مصری نسخوں میں نہیں ہے اور ہونی بھی نہ چاہیے، مضمون کے لحاظ سے یہ حدیث مکرر ہے، پہلی جگہ اس میں مَا لَمْ يَمُتْ کے بجائے مَا لَمْ يَصِلْ کا لفظ آیا تھا۔

## آخر کتاب الصيد



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### کتاب الوصایا

وصیت کے متعلق ذخیرہ احادیث

وصایا جمع ہے وصیۃ کی جیسے ہدایا و ہدیہ، وصیۃ کا استعمال معنی مصدری یعنی ایضاً اور مایہ صی بہ، یعنی جس چیز کی وصیت کی جائے دونوں میں ہوتا ہے۔ وصیۃ کی تعریف شرعیہ کی گئی ہے: ہو عہد خاص مضامین الی ما بعد الموت، یعنی وہ معاملہ جس کا تعلق ما بعد الموت سے ہو، اور وصیت کا استعمال بمعنی نصیحت یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر بھی ہوتا ہے۔ (من البذل<sup>۱</sup>)

#### ۱۔ باب ما جاء فی ما یؤمر بہ من الوصیۃ

وصیت کرنے کی تاکید کا بیان

ہمارے اس نسخہ میں ”یا امر“ بصیغہ معروف ہے اور بعض میں ”یؤمر“ ہے وهو الاوضح اس لئے کہ معروف کی صورت میں اس کے لئے فاعل مقرر مانا پڑے گا مثلاً الشرع یا الاسلام۔

۲۸۶۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ مُسَرَّهٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنِي نَافِعٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَأْخُذُ أَمْرِي مُسْلِمٌ لَمْ يَشَأْ فِيهِ نَفْسٌ إِلَّا وَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ».

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مسلمان شخص کے شایان شان نہیں کہ اس کی کوئی شے اس قسم کی ہو جو کہ وصیت کی صلاحیت رکھتی ہو اور وہ دو راتیں اس طرح گزارے کہ اس کی وصیت اس کے پاس تحریری طور پر موجود نہ ہو۔

صحیح البخاری - الوصایا (۲۵۸۷) صحیح مسلم - الوصیۃ (۱۶۲۷) جامع الترمذی - الجنائز (۹۷۴) جامع الترمذی -

الوصایا (۲۱۱۸) سنن النسائی - الوصایا (۳۶۱۵) سنن النسائی - الوصایا (۳۶۱۶) سنن النسائی - الوصایا (۳۶۱۸) سنن

النسائی - الوصایا (۳۶۱۹) سنن ابی داؤد - الوصایا (۲۸۶۲) سنن ابن ماجہ - الوصایا (۲۶۹۹) مسند أحمد - مسند المکثرین من

الصحابہ (۱۰/۲) موطأ مالك - الألفية (۱۴۹۲) سنن الدارمی - الوصایا (۳۱۷۵)



شرح الحدیث وحکم الوصیۃ

موضعی فیہ ترکیب میں شہنشاہ کی صفت ہے، اور بیہوش لفظ لفظین، حق کی خبر ہے، یعنی جس مسلمان کے پاس کوئی ایسی شے ہو جو قابل وصیت ہو تو اس کیلئے لائق نہیں یہ بات کہ ذوات میں گزارے مگر اس حال میں کہ اس کی وصیت اس کے پاس لکھی ہوئی ہو، اور ایک روایت میں لفظ اُولَیْقَاتَیْن ہے اور مسلم اور نسائی کی روایت میں بیہوش ثَلَاثَ لَیَالٍ ہے، مگر یہاں بدل علیٰ اَنَّهُ لِلتَّقْرِیبِ لَا لِلتَّحْدِیدِ، اسی بولور زمانہ اقلیلا۔ (بدل)

وصیت ظاہریہ اور بعض علماء زہریؒ و عطاء بن جریرؒ اور امام شافعیؒ کے قول قدیم میں مطلقاً اُی فی کل حال واجب ہے اور عند الجہور جس شخص کے ذمہ دیون یا حقوق العباد ہوں اس پر وصیت واجب ہے لیکن اس کا مکتوب ہونا اور اس میں تعجیل کرنا یہ مستحب ہے، علامہ شامیؒ نے لکھا ہے کہ وصیت کی چار قسمیں ہیں: ① واجبة كالوصية برد الودائع والديون المجهولة، ② ومستحبة كالوصية بالكفارات وفدية الصلاة والصيام ونحوها، ③ ومباحة كالوصية للأغنياء من الأجانب والأقارب، ④ ومكروهة كالوصية لأهل الفسوق والمعاصي اھ۔ ⑤ وفي الهداية: القياس يأبى جواز الوصية لأنه مملوك مضاف إلى حال زوال مالكیته إلا أنا استحساناً لحاجة الناس إليها۔ ⑥ إلى آخره اھ۔ ⑦ من التراجع۔ والحديث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه قاله المنذرى۔

٢٨٦٣ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، وَحُجْرَةُ بْنُ الْعَلَاءِ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ غَائِثَةَ، قَالَتْ: «مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَلَا بَعِيرًا وَلَا شَاةً وَلَا أَوْصَى بِشَيْءٍ».

ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ نے ورہم، وینار، اونٹ، بکری، وغیرہ غرض مال وغیرہ کچھ بھی نہیں چھوڑا اور نہ ہی آپ ﷺ نے کسی شے کی وصیت کی۔

صحیح مسلم - الوصیة (۱۶۳۵) سنن النسائي - الوصايا (۳۶۲۱) سنن النسائي - الوصايا (۳۶۲۲) سنن النسائي - الوصايا (۳۶۲۳) سنن أبي داود - الوصايا (۲۸۶۳) سنن ابن ماجه - الوصايا (۲۶۹۵) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۳۷/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۸۵/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۸۷/۶)

**شرح الحدیث** اور آپ ﷺ نے کسی چیز کی وصیت نہیں کی یعنی مال یا خلافت کے بارے میں، لیکن کتاب اللہ کے بارے میں اور اپنے اہل بیت کے بارے میں اور اخراج الیہود من جزیرۃ العرب وغیرہ امور کی آپ ﷺ نے وصیت یقیناً فرمائی ہے،

١١٤ ﴿بَذَلَ الْمَجْنُونُ فِي حِلِّ أَبِي دَاوُدَ - ج ١٣ ص ١١٤﴾

٢ رد المختار على الذم المختار - ج ١٠ ص ٢٢٦

۳۲ یعنی چونکہ وصیت کا تعلق مابعد الموت سے ہے اور موت کے بعد انسان میں کسی بھی فعل کی خواہش و تمسک ہو یا کچھ اور صلاحیت باقی نہیں رہتی لہذا وصیت کا جواز خلاف قیاس ہے مگر استحساناً اور ضرورتاً اس کو جائز قرار دیا گیا ہے، اور وہ ضرورت یہ ہے کہ انسان اپنی زندگی پر مغرور ہوتا ہے اور کاموں کو ملا تار ہتائے زندگی کے غرور میں جس سے بہت سی واجب الاداء چیزیں ذمہ میں رہ جاتی ہیں اچانک موت پیش آنے کی وجہ سے تو اس کی حلافی کیلئے شریعت نے یہ صورت نکالی ہے۔

٢٢٧-٢٢٨ ص ٨ ج ١ شرح بداية المبتدى -

کما فی الأحادیث الصحیحہ

دراہم و دنانیر کے بارے میں بذل میں سیرۃ حلبیہ سے یہ نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ کے پاس وفات سے پہلے چھ یا سات دینار تھے آپ ﷺ نے وہ اپنے ہاتھ میں لیکر حضرت عائشہؓ کو دیئے کہ ان کو صدقہ کر دیا جائے، اور روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ ان کو علیؓ کے پاس بھیج دو تاکہ وہ صدقہ کریں<sup>①</sup>، اس حدیث میں بعیر اور شاة کی بھی نفی ہے اس کے بارے میں ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ وہ جو بعض اہل سیر نے لکھا ہے کہ آپ ﷺ کی ملک میں بہت سے اونٹ تھے اور بیس اونٹیاں تھیں دودھ دینے والی نواحی مدینہ میں، اور سات بکریاں تھیں وغیرہ وغیرہ، اہل سیر کی یہ روایت اس حدیث صحیح کے معارض نہیں ہو سکتی بلا اعتبار، اور آگے فرماتے ہیں کہ اگر صحیح بھی مان لیا جائے تو اسکو اس پر محمول کیا جائے گا کہ وہ اونٹ صدقہ کے تھے جن کو آپ ﷺ نے اہل صفہ اور قراء محابہ کیلئے چھوڑا تھا<sup>②</sup>، اور اسکے علاوہ جو آپ ﷺ کی بعض زمینیں تھیں خیبر اور فدک میں سو ان کو تو آپ ﷺ نے اپنی حیات مبارکہ ہی میں مسلمانوں کی ضروریات کیلئے صدقہ اور وقف فرمادیا تھا، جیسا کہ صحیحین کی حدیث میں ہے: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقْتَسِمُوا دِرْهَمِي وَدِينَارًا مَّا تَرَ كُنْتُ بَعْدَ نَفَقَةِ نِسَائِي وَمَوْثِقَةِ عَامِلِي فَهُوَ صَدَقَةٌ<sup>③</sup>، وہی روایہ: لَا تُورِثُ مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً<sup>④</sup>، من البذل<sup>⑤</sup>، یعنی ان زمینوں کے بارے<sup>⑥</sup> میں تو چونکہ آپ ﷺ نے اپنی حیات ہی میں فیصلہ فرمادیا تھا، لہذا اس کو وصیت نہیں کہا جائے گا۔ والحدیث أخرجه مسلم والنسائی وابن ماجه قاله المنذرى۔

## ۲۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي مَا لَا يَكُونُ لِلْمُوصِي فِي مَالِهِ؟

۱۵۸۔ اپنے مال میں ناجائز وصیت کا بیان

یعنی مرنے والا اپنے مال میں کتنی وصیت کر سکتا ہے؟

۲۸۶۴۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَابْنُ أَبِي خَلْفٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ

① إنسان العميون في سيرة الأمين المأمون (سيرة حلبیة) - ج ۳ ص ۹۸

② مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۱ ص ۱۲۶

③ صحیح البخاری - کتاب الوصایا - باب نفقة القیم للوقف ۲۶۲۴، صحیح مسلم - کتاب الجہاد والسیر - باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم "لا نورث ما ترکنا صدقة" ۱۷۶۰

④ صحیح البخاری - کتاب الخمس - باب فرض الخمس ۲۹۲۶، صحیح مسلم - کتاب الجہاد والسیر - باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم "لا نورث ما ترکنا صدقة" ۱۷۵۹

⑤ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۳ ص ۱۱۵-۱۱۶

⑥ لہذا اب یہ شکل وارفع نہ ہو گا کہ آپ ﷺ نے زمینوں کے بارے میں تو وصیت فرمائی ہے، پھر اس حدیث میں وصیت کی نفی کیوں کی گئی ہے ۱۲۔

أبيه، قال: مريض مَرَضًا - قال ابن أبي خَلَفٍ - وَهَكَذَا - ثُمَّ اتَّفَقَا أَشَقَى فِيهِ فَعَادَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي مَالًا كَثِيرًا وَلَيْسَ يَرِثُنِي إِلَّا ابْنَتِي أَفَأَتَصَدَّقُ بِالْأُلُكَيْنِ؟ قَالَ: «لَا». قَالَ: يَا الشَّطْرُ؟ قَالَ: «لَا». قَالَ: يَا أُلُكَيْنِ؟ قَالَ: «الْأُلُكُ وَالْأُلُكُ كَثِيرٌ، إِنَّكَ أَنْ تَتَوَلَّى وَرَثَتَكَ أَلْبِيَاءَ تَحْزَنُ مِنْ أَنْ تَدْعَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ، وَإِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً إِلَّا أَجَزْتَ بِهَا عَلَى الْفَقْمَةِ تَرْتَفِعُ إِلَيَّ أَمْرًا لَكَ». فَلَمَّا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَخْلَفُ عَنْ هَجْرَتِي؟ قَالَ: «إِنَّكَ إِنْ تَخْلَفَ بَعْدِي فَتَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا تُرِيدُ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ لَا تُزِدْ أَبِي إِلَّا رَفْعَةً وَرَفْعَةً لَعَلَّكَ أَنْ تَخْلَفَ حَتَّى يَنْتَفِعَ بِكَ أَقْوَامٌ وَيُضَرَّ بِكَ آخَرُونَ». ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ أَمِّصْ لِأَصْحَابِي هَجْرَتَهُمْ وَلَا تُزِدَّهُمْ عَلَى أَعْقَابِهِمْ لَكِنِ الْيَتَامَى سَعْدُ بْنُ خَوْلَةَ يَرِثُنِي لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ مَاتَ وَهَكَذَا».

**ترجمہ** حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ وہ ایک مرتبہ شدید علیل ہو گئے تو نبی ﷺ ان کی عیادت کیلئے تشریف لے گئے تو انہوں نے آپ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں بہت دولت مند شخص ہوں اور میری ایک بیٹی کے علاوہ میرا کوئی وارث نہیں، تو کیا میں اپنے مال کا دو تہائی صدقہ کر دوں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نہیں۔ انہوں نے عرض کیا: کیا میں آدھا مال صدقہ کر دوں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نہیں۔ انہوں نے تیسری مرتبہ عرض کیا: کیا میں تہائی مال صدقہ کر دوں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: مال کا تہائی حصہ صدقہ کر دو اور صدقہ کیلئے مال کا تہائی حصہ کافی ہے۔ اگر تم اپنے ورثاء کو دولت مند چھوڑ جاؤ تو یہ اس سے بہتر ہے کہ ان کو تنگ دست اور بھیک مانگنے والا چھوڑ جاؤ کہ وہ لوگوں سے سوال کریں اور جو شے تم رضائے الہی کیلئے خرچ کرو گے تو تمہیں اس عمل کا اجر ملے گا یہاں تک کہ تم اپنی اہلیہ کے منہ میں لقمہ بنا کر دو تو اس کا بھی تمہیں اجر ملے گا۔ حضرت سعدؓ نے خدمت اقدس میں عرض کیا: یا رسول اللہ! میں اپنی ہجرت سے پیچھے رہ جاؤنگا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تم پیچھے رہ جاؤ گے (تو کیا ہو؟) تم رضائے الہی کیلئے نیک عمل کرو گے تو تمہارا رتبہ بلند ہو گا اور ہو سکتا ہے کہ تم زندہ رہو (یعنی مکہ معظمہ میں تمہاری وفات نہ ہو) یہاں تک کہ تمہاری وجہ سے کچھ لوگوں کو فائدہ ہو اور کچھ دوسرے نقصان میں رہیں اسکے بعد آنحضرت ﷺ نے یہ دعا مانگی: اے اللہ! میرے صحابہ کی ہجرت مکمل فرما دینا اور ان کو اس ہجرت سے واپس نہ فرما لیکن بے چارہ سعد بن خولہ جب آپ کو رنج تھا کیونکہ مکہ معظمہ میں ان کا انتقال ہوا۔

**شرح** صحیح البخاری - الإیمان (۵۶) صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۳۴) صحیح البخاری - الوصایا (۲۵۹۱) صحیح البخاری - النفاق (۳۷۲۱) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۴۷) صحیح البخاری - النفقات (۵۰۳۹) صحیح البخاری - المروء (۵۳۳۵) صحیح البخاری - الدعوات (۶۰۱۲) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۵۲) صحیح مسلم - الوصیہ (۱۶۲۸) جامع الترمذی - الجنائز (۹۷۵) جامع الترمذی - الوصایا (۲۱۱۶) سنن النسائی - الوصایا (۳۶۲۶) سنن ابی داؤد - الوصایا (۲۸۶۴) سنن ابن ماجہ - الوصایا (۲۷۰۸) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱۶۸) موطأ مالك - الاخصیة (۱۴۹۵) سنن الدارمی - الوصایا (۳۱۹۵) سنن الدارمی - الوصایا (۳۱۹۶)

عامر اپنے والد حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ وہ ایک مرتبہ شدید بیمار ہوئے

**شرح الشریعت**

ایسے کہ قریب المرگ ہو گئے، حضور ﷺ ان کے پاس عیادت کیلئے تشریف لائے تو میرے والد نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے پاس بہت مال ہے اور میرے اس مال کا وارث کوئی نہیں سوائے میری بیٹی کے، تو کیا میں اس صورت میں اپنے مال کا دو ٹکٹ صدقہ کر سکتا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں۔ پھر انہوں نے نصف کے بارے میں دریافت کیا آپ ﷺ نے اس سے بھی منع فرمادیا، اور پھر ایک ٹکٹ کی آپ ﷺ نے اجازت دی، اور فرمایا کہ تو اپنے ورثاء کو اغنیاء چھوڑ کر مرے یہ بہتر ہے اس سے کہ تو ان کو فقیر چھوڑ کر جائے لوگوں کے سامنے دست سوال دراز کریں، اس حدیث میں یہ ہے کہ میرا کوئی وارث نہیں سوائے ایک بیٹی کے، شرح فرماتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ بیٹی کے علاوہ ذوی القروض میں سے کوئی وارث نہیں، اور مطلق نفی مراد نہیں اس لئے کہ ذوی القروض کے علاوہ دوسرے ورثاء عصبہ ان کے ساتھ تھے، جیسا کہ خود اس حدیث میں ہے اَنْ تَتْرَكَ اَعْدِيَاءَ۔

قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اَتُخَلَّفُ عَنْ هَجْرَتِي؟ قَالَ: اِنَّكَ اِنْ تَخَلَّفَ بَعْدِي فَتَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا تُزِيْدُ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ اِلَاح: مسئلہ وصیت کے بعد انہوں نے آپ سے یہ عرض کیا کہ میں اپنی ہجرت سے پیچھے ہٹا جا رہا ہوں، اس کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ یہ مہاجرین میں سے ہیں اور یہ مکہ مکرمہ میں آکر شدید بیمار ہو گئے تھے حجۃ الوداع<sup>۱</sup> کے موقع پر تو ان کو اپنی موت کا خطرہ ہوا کہ مکرمہ میں یعنی غیر مہاجر<sup>۲</sup> میں، اور اپنی ہجرت کے باطل ہونے کا اندیشہ ہوا، اس پر آپ ﷺ نے ان کو تسلی دلائی وہ یہ کہ ان شاء اللہ تعالیٰ ایسا نہیں ہو گا بلکہ تم میرے بعد بہت دن تک زندہ رہو گے اور اعمال کے ذریعہ سے تمہارے درجات بلند ہوں گے۔ اور بعض اقوام یعنی مسلمین تم سے منتفع ہوں گی، اور بعض دوسرے یعنی مشرکین تم سے ضرر پذیر ہوں گے، اور آپ ﷺ نے دعاء بھی فرمائی: اللَّهُمَّ اَمْضِ لِأَصْحَابِي هَجْرَتَهُمْ وَلَا تَزِدْهُمْ عَلَىٰ عَقَابِهِمْ، شرح نے لکھا ہے کہ آپ ﷺ کی یہ پیشین گوئی اللہ تعالیٰ نے پوری فرمائی، اور یہ صحابی اس مرض سے صحت یاب ہو کر بہت مدت تک زندہ رہے، اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھوں عراق وغیرہ کو فتح کیا اور عراق کے گورنر بنے، اور آپ ﷺ کے بعد تقریباً چالیس سال زندہ رہے حتیٰ مات سنة خمسین علی المشہور، وقیل غیر ذلک۔

**تنبیہ:** حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کا یہ واقعہ جیسا کہ ہم اوپر لکھ چکے ہیں حجۃ الوداع کا ہے جیسا کہ صحیحین کی بعض روایات میں اس کی تصریح ہے اور ترمذی کی روایت میں اس کو عام الفتح کا واقعہ قرار دیا ہے، ہمارے عربی حاشیہ میں یہ گزر گیا ہے کہ حافظ حدیث نے اس کو وہم قرار دیا ہے اور حافظؒ کی رائے جمع بین الروایتین کی ہے یعنی تعدد واقعہ، لیکن امام طحاویؒ نے اس اختلاف

۱ اور ترمذی کی روایت میں عام الفتح ہے جو ابن عیینہ روى کا وہم ہے، قال الحافظ والفقوا علی انه وهم فیہ ابن عیینة من اصحاب الزهري، ثم قال: ويمكن الجمع بین الروایتین بان يكون ذلك وقع له مرتین مرة عام الفتح ومرة عام حجة الوداع، فی الاولی لم یکن له وراثت من الاولاد اصلاً ولی الثانية كانت اہنة فقط اسکے بارے میں مزید آگے شرح میں آ رہا ہے۔ ۱۲۔

۲ مہاجر وہ جگہ اور مقام جہاں آدمی ہجرت کر کے جائے، جیسے مہاجرین مکہ کا مہاجر مدینہ منورہ تھا۔ ۱۲۔

روایتین کو مشکل الآثار<sup>①</sup> میں باقاعدہ اسکے لئے مستقل باب قائم کر کے اس کو بیان کیا ہے اور پھر ایک روایت مفصلہ کے ذریعہ جو بہت واضح ہے عام الفتح کا واقعہ ہونے کو ترجیح دی ہے گویا ان کی تحقیق اکثر محدثین کی رائے کے خلاف ہے، بعد میں حافظ نے بھی اسی روایت مفصلہ کے پیش نظر اپنی رائے بدلی ہے مگر انہوں نے بجائے ترجیح کے تعدد واقعہ کو اختیار کیا ہے، تو اب گویا اس میں تین آراء ہو گئیں: ① اکثر محدثین کی جس کو حافظ اتفاق حفاظ سے تعبیر کر رہے ہیں، ② اور دوسری امام طحاویؒ کی ③ اور تیسری حافظ ابن حجرؒ کی، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

لكن البائس سعد بن خولة يزني له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن مات بمكة: آپ فرما رہے ہیں: لیکن قابل افسوس حال تو سعد بن خولہ کا ہے یا قابل رحم تو سعد بن خولہ ہیں۔ آگے راوی اس کی وضاحت کرتے ہوئے کہہ رہا ہے کہ حضور ﷺ رحم کھارہے ہیں سعد بن خولہ پر اس لئے کہ ان کی موت مکہ میں ہوئی، سعد بن خولہ کے بارے میں اختلاف ہے بعض کی رائے یہ ہے کہ انہوں نے مکہ مکرمہ سے ہجرت ہی نہیں کی تھی، حتیٰ کہ انہوں نے وہیں وفات پائی، اور اکثر کی رائے یہ ہے کہ انہوں نے ہجرت تو کی تھی لیکن وفات ان کی حجة الوداع میں مکہ مکرمہ میں ہوئی، یعنی غیر مہاجر میں بائس من اصابہ بؤس ای ضرر یعنی نقصان اٹھانے والا۔ شرح نے لکھا ہے کہ اس میں صلاحیت مذمت کی بھی ہے اور ترمیم کی بھی، لہذا پہلی صورت (عدم الهجرة) میں آپ ﷺ کا یہ فرمان بطریق مذمت ہو گا، اور دوسری صورت میں بطریق ترمیم یہ یزنی مرثیہ سے مانوڑ ہے جس کا استعمال میت میں ہوتا ہے، یعنی محاسن میت کا ذکر (تحفہ<sup>②</sup>) علماء کا اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ اگر مہاجر کی موت مکہ میں واقع ہو تو بعض کہتے ہیں اگر ایسا اسکے اختیار سے ہوا ہے تب تو اس کا اجر ہجرت حبط ہوتا ہے ورنہ نہیں، وقیل یحبط مطلقاً وصیت سے متعلق بعض ضروری مسائل<sup>③</sup> ہم نے حاشیہ میں لکھے ہیں انکو دیکھا جائے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن

① شرح مشکل الآثار للطحاوی ج ۱۲ ص ۲۲۱-۲۲۲

② تحفة الأحودی بشرح جامع الترمذی للمبارکفوری ج ۶ ص ۲۵۳

③ وصیت سے متعلق بعض ضروری مسائل مع اختلاف ائمہ: حدیث المہلب سے معلوم ہو رہا ہے کہ انسان کے لئے زائد سے زائد ایک ٹکٹ کی وصیت غیر وارث کیلئے جائز ہے، امام بخاریؒ کا ترجمہ ہے کتاب الوصیۃ بالثلث، اس پر حافظؒ لکھتے ہیں اس پر علماء کا اجماع ہے کہ ٹکٹ سے زائد وصیت ممنوع ہے (پھر میت دو حال سے خالی نہیں اس کے در ثناء ہونے کے یا نہیں، ثن ثانی میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ ایسے شخص کے لئے ٹکٹ سے زائد وصیت جائز نہیں) اور اگر ثن اول ہے یعنی میت کے در ثناء ہیں تو اس وقت بھی ٹکٹ سے زائد کی وصیت کو جمہور علماء ناجائز قرار دیتے ہیں لیکن حنفیہ اور اشاعہ اور احمدی روایت نے اس کو جائز رکھا ہے اھ (فتح الباری ج ۵ ص ۳۶۹) یعنی بشرطیہ کہ در ثناء کی طرف سے اس کی اجازت ہو، چنانچہ ہدایہ ج ۸ ص ۲۲۸-۲۲۹ میں ہے: ثم نصح للأجنبي في الثلث من غير إجازة الورثة، ولا تجوز مما زاد على الثلث، إلا أن تجوزها الورثة بعد موته، وهم كبار، إلا أن امتناع خلفهم وهم أسقطوه، ولا معتبر بأجازة محمد في حال حياته اھ نیز جانا چاہئے کہ وصی للوارث کا مسئلہ بھی مختلف فیہ ہے، ظاہر یہ کہ نزدیک تو یہ حکم مطلقاً ہے لحدیث لا وصیۃ للوارث أخرجه أبو داؤد الترمذی وغیرہما اور عند الجمہور وصیۃ لبعض الورثة کا جواز موقوف ہے بقیہ در ثناء کی اجازت پر، اگر بقیہ وصیۃ موت موصی کے بعد اس کی اجازت دیدیں تو پھر وہ وصیت معتبر اور جائز ہے لروایۃ الدارقطنی: لا تجوز الوصیۃ للوارث إلا أن تشاء الورثة، قال الخالط وبجاءه ثقات إلا أنه معلول (تراجم صحی

اضرار سے اضرار در پشہ مراد ہے، یعنی خلاف قاعدہ وصیت کر کے ورثہ کو ضرر و اذیت پہنچانا۔

سورجمنہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کوئی صدقہ افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جو صدقہ تندرستی کی حالت میں ہو اس وقت تم کو زندگی کی توقع ہو اور ناداری کا اندیشہ ہو ایسا نہ ہو کہ تم منتظر رہو جس وقت تمہاری روح طلق میں آجائے تو اس وقت کہو کہ فلاں شخص کو اس قدر دینا، فلاں شخص کو اس قدر دینا حالانکہ وہ مال تو فلاں شخص کا حق ہو چکا۔

صحيح البخاري - الزكاة (١٢٥٣) صحيح البخاري - الوصايا (٢٥٩٧) صحيح مسلم - الزكاة (١٠٣٢) سنن النسائي - الزكاة (٢٥٤٢) سنن النسائي - الوصايا (٣٦١١) سنن أبي داود - الوصايا (٢٨٦٥) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢٣١/٢) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢/٢٥٠) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢/٤١٥) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢/٤٤٧)

**شرح الحدیث**      **یا رسول اللہ! ائمی الصدقة افضل؟ قال: ان تصدق وانت صحيح الخ:** آپ ﷺ سے سوال کیا گیا  
 افضل الصدقة کے بارے میں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ سب سے افضل صدقہ وہ ہے جو اس حال میں کیا جائے کہ آدمی تندرست

للغنی (یعنی قال النذیری: إنما یطل الوصیة للوارثین فی قول اکثر أهل العلم من أجل حقوق سائر الورثة. فإذا أجازوها جازت كما إذا أجازوا الزیادة علی الثلث. وذهب بعضهم إلى أنها لا تجوز. وإن أجازوها. لأن النسخ لحق الشرع فلو جوزناها كنا قد استعملنا الحكم المنسوخ. وذلك غیر جائز. وهذا قول أهل الظاهر (عندة القاری ج ۴ ص ۳۹) بولی الهدایة: ولا تجوز لوارثه إلا أن یحیزها الورثة لأن الامتناع لحقهم فتجوز بأجازهم. ولو أجاز بعض ورفض بعض تجوز علی الحیز بقدر حصته لولایته علیه (املاحضا ملقطا) نیز جاتا چاہے کہ اگر کوئی شخص مرغز الوفاة میں اپنے کسی وارث کو کوئی چیز فی الحال ہب کرے تو وہ حکم میں وصیہ کے ہے فی الهدایة: والہبة من النذیر (مرض الموت) للوارث فی هذا نظیر الوصیة. لآلھا وصیة حکما (ج ۸ ص ۲۳۳). نیز حدیث میں ہے والثلث کثیر اسی لئے علماء فرماتے ہیں وصیت اگر ثلث سے کم ہو تو یہ بہتر ہے. ففی الهدایة: "وہستحب أن یوصی الإنسان بدين الثلث" سواء كانت الورثة أغنیاء أو فقراء. لأن فی التتقیص صلة القرب و ترک مالہ علیہم. بخلاف استکمال الثلث. لآلہ استوفاء تمام حلقہ فلا صلة ولا منق (ج ۸ ص ۲۳۵). پھر یہ کہ ما دون الثلث کی بھی وصیت کرنا اولیٰ ہے یا اس کا ترک اولیٰ ہے اس میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اگر ورثاء فقراء ہیں اس صورت میں ترک وصیت اولیٰ ہے اور اگر وہ اغنیاء ہیں تو وصیت کرنا اولیٰ ہے. اور دوسرا قول یہ ہے موصی کو اختیار ہے جو کسی چاہے شق اختیار کرے اس لئے کہ ہر ایک شق میں من وجہ فضیلت ہے۔ لہذا مختصر عن الهدایة۔

ہو، اور اس کو مال کی حرص اور محبت بھی ہو صحت اور توانائی کی وجہ سے کافی روز تک اپنے زندہ رہنے کی توقع ہو، اور فقر سے ڈرنا ہو تو جو صدقہ اس حال میں کیا جائے گا وہ سب سے افضل ہو گا۔ لہذا اسی حالت میں آدمی کو صدقہ کرنا چاہئے، اور پھر آگے اس کی ضد سے آپ ﷺ منع فرما رہے ہیں کہ مت تاخیر کر اور نہ مہلت دے اپنے نفس کو صدقہ کرنے سے یہاں تک کہ جب روح حلق تک پہنچ جائے تو تو کہنے لگے (بطور وصیت کے) فلاں کو اتنا دیا جائے، فلاں کو اتنا دیا جائے، حالانکہ وہ دوسرے فلاں کا ہو چکا یعنی وارث کا۔ الحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، قاله المنذرى۔

۲۸۶۶-

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لَدُنَيْكٍ، أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي ذُلَيْبٍ، عَنْ شُرَيْبِ بْنِ حَسْبٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَنْتَصِدِقُ الْمَرْءُ فِي حَيَاتِهِ بِدِينِهِمْ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَنْتَصِدِقَ بِمَا تَدْرَهُمْ عِنْدَ مَوْتِهِ».

ترجمہ

حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: (صحت کی حالت میں) اگر کوئی شخص اپنی زندگی میں ایک درہم صدقہ کرے تو وہ اس سے بہتر ہے کہ موت کے وقت سو درہم صدقہ کرے۔

۲۸۶۷-

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ، حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْحَنَافِيُّ، حَدَّثَنَا الْأَشْعَثُ بْنُ جَابِرٍ، حَدَّثَنِي شَهْرُ بْنُ حَوْشَبٍ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ حَدَّثَهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ وَالْمَرْءُ أَكْبَطَاعَةٌ لِلَّهِ سِتِينَ سَنَةً ثُمَّ يَخْصُرُ هُمَا الْمَوْتُ فَيَضَارُّانِ فِي الْوَصِيَّةِ فَتَجِبُ لَهُمَا الْقَارُ» قَالَ: وَقَرَأَ عَلَيَّ أَبُو هُرَيْرَةَ مِنْ هَاهُنَا { مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُؤْطَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ } حَتَّى بَلَغَ: { ذَلِكَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ } قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا يَعْنِي الْأَشْعَثُ بْنُ جَابِرٍ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ».

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: انسان مرد یا عورت ساٹھ سال تک اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے ہیں۔ پھر جب انکی موت کا وقت آتا ہے تو وصیت کر کے (وراثت کو نقصان پہنچاتے ہیں جس کی وجہ سے ان کیلئے دوزخ واجب ہو جاتی ہے۔ شہر بن حوشب کے سامنے ابو ہریرہؓ نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی: مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُؤْطَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ سے ذَلِكَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ تک (یعنی قرض یا وصیت کے ادا کرنے کے بعد نقصان پہنچانے والا نہ ہو یہ حکم الہی ہے اور اللہ تعالیٰ اچھی طرح واقف ہیں حکمت والے ہیں یہ حدود الہی ہیں تو ان حدود سے آگے نہ بڑھنا)۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ اشعث بن جابر نصر بن علی کے دادا ہیں۔

سنن ابی داؤد - الوصایا (۲۸۶۷) سنن ابن ماجہ - الوصایا (۲۷۰۴)

ترجمہ

شرح الحدیث

إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ وَالْمَرْءُ أَكْبَطَاعَةٌ لِلَّهِ سِتِينَ سَنَةً ثُمَّ يَخْصُرُ هُمَا الْمَوْتُ فَيَضَارُّانِ فِي الْوَصِيَّةِ فَتَجِبُ لَهُمَا الْقَارُ

① اس لئے کہ ان حالات کا تقاضا یہ ہے کہ صدقہ نہ کیا جائے لیکن وہ شخص باوجود اس کے اپنے نفس کی مخالفت کر کے صدقہ کر رہا ہے ۱۲۔

② بعد وصیت کے جو ہو چکی ہے یا قرض کے جب اوروں کا نقصان نہ کیا ہو (سورۃ النساء: ۱۲)

الثام: آپ ﷺ فرما رہے ہیں: بلاشبہ بعض مرد اور بعض عورتیں ایسی ہیں جو ساٹھ ساٹھ سال تک اللہ تعالیٰ کی اطاعت شعاری میں زندگی گزارتے ہیں، پھر جب موت کا وقت آتا ہے تو وصیت کے بارے میں درثناء کو نقصان پہنچاتے ہیں اور جہنم کے مستحق ہو جاتے ہیں۔

مصنف نے اس باب میں بعض حدیثیں تصدق کی ذکر کی ہیں اس لئے کہ تصدق عند الموت وصیت ہی کے حکم میں ہوتا ہے اور جس طرح وصیت ثلث سے زائد کی جائز نہیں ایسے ہی تصدق بھی جائز نہیں، اور اگر تصدق درثناء کو نقصان ہی پہنچانے کی غرض سے ہو تو وہ مطلقاً جائز نہیں، خواہ ثلث ہو یا اقل من الثلث۔ (ہذا) والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ قالہ المنذری۔

#### ۴۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الدُّخُولِ فِي الْوَصَايَا

وصی بنے کا بیان

یعنی کسی کا وصی بن کر وصیتوں کے مسائل میں داخل ہونا اور ذمہ داریوں میں پڑنا۔

۲۸۶۸۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَظِيُّ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي سَالِمٍ الْجَيْشَانِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا أَبَا ذَرٍّ إِنِّي أَرَاكَ ضَعِيفًا، وَإِنِّي أَحِبُّ لَكَ مَا أَحِبُّ لِنَفْسِي فَلَا تَأْمُرَنَّ عَلَى اثْنَيْنِ وَلَا تَوَلَّيَنَّ مَالَ يَتِيمٍ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «تَفَرَّدَ بِهِ أَهْلُ مِصْرَ».

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا: اے ابو ذر! میں تمہیں کمزور و ناتواں دیکھ رہا ہوں، اور جو کچھ میں اپنے لئے پسند کرتا ہوں وہی تمہارے لئے بھی پسند کرتا ہوں تو تم دو شخصوں پر بھی امیر نہ بننا اور مال یتیم کا ولی نہ بننا۔

صحیح مسلم - الإمامۃ (۱۸۲۶) سنن النسائی - الوصایا (۳۶۶۷) سنن أبي داود - الوصایا (۲۸۶۸)

يَا أَبَا ذَرٍّ إِنِّي أَرَاكَ ضَعِيفًا، وَإِنِّي أَحِبُّ لَكَ مَا أَحِبُّ لِنَفْسِي فَلَا تَأْمُرَنَّ عَلَى اثْنَيْنِ وَلَا تَوَلَّيَنَّ مَالَ يَتِيمٍ:

حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ نے مجھے یہ نصیحت فرمائی کہ اے ابو ذر! میں تم کو کمزور و ناتواں دیکھ رہا ہوں، یعنی امارت کی مصالحت اور اس کی ذمہ داریوں کے پورا کرنے میں، لہذا کبھی دو آدمیوں پر بھی امیر نہ بننا (چہ جائیکہ اس سے زائد پر) اور ہرگز کسی یتیم کے مال کا متولی نہ بننا۔

اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ آپ ﷺ تو فرما رہے ہیں: أَحِبُّ لَكَ مَا أَحِبُّ لِنَفْسِي حالانکہ آپ تو امیر الامراء اور ولی الاولیاء تھے، اس کا جواب ظاہر ہے کہ آپ ﷺ کا حضرت ابو ذرؓ کو قبول امارت و تولیت سے منع فرمانا ایک علت کے ساتھ معلل ہے یعنی ان کا ضعف اور وہ علت آپ میں مفقود ہے، اور پھر آپ کی امارت اور تولیت وغیرہ آپ کی اپنی اختیار کردہ تھوڑا ہی ہے وہ تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے عطا ہے۔ والحدیث أخرجه مسلم والنسائی، قالہ المنذری۔



## ۵۔ باب ما جاء في نسخ الوصية للوالدين والأقربين

۴۴ ماں باپ اور دوسرے رشتہ داروں کے لئے وصیت کے منسوخ ہونے کا بیان ۴۴

۲۸۶۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ التُّرُوزِيُّ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ بْنِ وَاقِدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدَ التَّحَوِطِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ،

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، " { إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ } ، فَكَانَتْ الْوَصِيَّةُ كَذَلِكَ حَتَّى نَسَخْتُهَا آيَةَ الْمِيرَاثِ ".

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آیت کریمہ: { إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ } شروع اسلام میں تھی کہ والدین اور دیگر ورثہ کیلئے وصیت ہوتی تھی۔ اس کے بعد یہ آیت میراث کے حکم سے منسوخ ہو گئی۔

شرح الحدیث شروع میں آیت میراث کے نازل ہونے سے قبل وصیت للوالدین والأقربین کا حکم تھا، قلیل وجوباً،

وقیل استحباباً، قال الله تعالى: كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ ۖ پھر آیت میراث کے نزول سے یہ حکم منسوخ ہو گیا، یہی مضمون ابن عباسؓ کی روایت مذکورہ فی الباب میں ہے۔

## ۶۔ باب ما جاء في الوصية للواریث

۴۴ وارث کے لئے وصیت کا بیان ۴۴

۲۸۷۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ، عَنْ شُرَحْبِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ، سَمِعْتُ أَبَا أُمَامَةَ، سَمِعْتُ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ دَيْ حَقَّ حَقِّهِ فَلَا وَصِيَّةَ لِلْوَارِثِ».

حضرت ابو امامہؓ سے مروی ہے کہ میں نے حضور اکرم ﷺ سے سنا آپ فرماتے تھے: اللہ تعالیٰ نے ہر ایک حقدار شخص کو اس کا حق دلوا دیا لہذا اب وارث کے لئے وصیت نہیں ہے۔

سنن ابی داؤد - الوصایا (۲۸۷۰) سنن ابن ماجہ - الوصایا (۲۷۱۳)

وصیت سے متعلق بعض ضروری مسائل مع اختلاف ائمہ گذشتہ باب سے پہلے باب میں گزر گئے جن میں

مسئلہ الباب بھی ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجه. قاله المنذرى۔

## ۷۔ باب تحالطة الوتر في الطعام

۴۴ یتیم کا کھانا اپنے کھانے کے ساتھ ملانے کا حکم ۴۴

۲۸۷۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: لَمَّا أُنْزِلَ

① فرض کر دیا یا تم پر جب حاضر ہو کسی کو تم میں موت بشرطیکہ چھوڑے کچھ مال وصیت کرنا ماں باپ کے واسطے اور رشتہ داروں کے لئے انصاف کے ساتھ (سورۃ البقرہ: ۱۸۰)

اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: { وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالْبَيِّنِ هِيَ أَحْسَنُ } و { إِنَّ الدِّينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتِيمِ ظُلْمًا } ، الآية  
انطلق من كان عندك يتيماً فَعَزَلْ طَعَامَهُ مِنْ طَعَامِهِ وَشَرَّابِهِ مِنْ شَرَّابِهِ ، فَجَعَلَ يَفْقَهُ مِنْ طَعَامِهِ فَيَحْبُسُ لَهُ حَتَّى يَأْكُلَهُ أَوْ  
يَشْرَبَهُ ، فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: { وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتِيمِ  
قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِنِّكُمْ كُنْتُمْ لَهُمْ خَيْرٌ } ، فَخَلَطُوا طَعَامَهُمْ بِطَعَامِهِ وَشَرَّابَهُمْ بِشَرَّابِهِ "

**ترجمہ** ابن عباس سے مروی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے آیت: وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالْبَيِّنِ هِيَ أَحْسَنُ نازل فرمائی یعنی تم لوگ یتیم کے مال کے قریب نہ جاؤ لیکن اچھے طریقہ سے اور دوسری آیت یہ کہ جو لوگ یتیموں کے مال ظلماً کھا لیتے ہیں (در حقیقت) وہ لوگ اپنے پیٹ میں آگ کے انگارے کھا رہے ہیں اور قریب ہے کہ وہ لوگ دوزخ میں جائیں۔ تو جن لوگوں کے پاس یتیم رہتے تھے انہوں نے اپنے کھانے سے ان کا کھانا اور ان کا پینا اپنے پینے سے علیحدہ کر دیا۔ تو جب یتیم کا کھانا بچ جاتا تو وہ رکھا رہتا یہاں تک کہ وہ خود ہی کھانا کھاتا یا اس کا کھانا بدبو دار ہو جاتا۔ یہ بات ان لوگوں پر گراں گزری۔ انہوں نے خدمت نبوی میں عرض کیا: اللہ تعالیٰ نے: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتِيمِ یہ آیت نازل فرمائی یعنی اے نبی! آپ سے لوگ یتیموں کے بارے میں دریافت کرتے ہیں تو کہہ دو کہ ان کے ساتھ حسن سلوک کرنا بہتر ہے اگر تم لوگ ان کے ساتھ باہمی طور پر مل جل کر رہو تو وہ تمہارے بھائی ہیں ان کے بعد لوگوں نے اپنا کھانا پینا ان کے ہمراہ شامل کر لیا۔

**سنن النسائي - الوصايا (۳۶۶۹) سنن النسائي - الوصايا (۳۶۷۰) سنن أبي داود - الوصايا (۲۸۷۱) مسند أحمد - من مسندہنی ہاشم (۳۲۵/۱)**

**شرح الحديث** مضمون حدیث واضح ہے کہ ابتدا میں ایسا تھا جن لوگوں کی ذمہ داری میں یتیم بچے پرورش پاتے تھے اور وہ ان کے مالوں کے متولی تھے تو وہ ان یتیم بچوں کا کھانا اپنے کھانے کے ساتھ شرکت میں تیار کرتے تھے جس میں یتیمی ہی کا فائدہ تھا تو جب یہ دو آیتیں، جو روایت میں ہیں، نازل ہوئیں تو ان اولیاء نے احتیاطاً ایسا کیا کہ ان یتیمی کے کھانے پینے کا انتظام مستقل الگ شروع کر دیا، خلط بین الطعما میں سے بچنے کیلئے، جب الگ پکانا شروع کر دیا تو اب اکثر اس کھانے میں سے کچھ بچ جاتا تھا تو وہ بچا ہوا یا تو باسی ان یتیمی کو کھانا پڑتا تھا یا وہ سڑتا تھا، یہ صورت حال ان پر گراں گزری، اور حضور ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو اس پر وہ دوسری آیت نازل ہوئی جو حدیث میں مذکور ہے، اس پر حسب سابق ان صحابہ نے کھانے کے بارے میں عمل شروع کر دیا۔  
والحدیث أخرجه النسائي. قاله المنذرى.

① اور پاس نہ جاؤ یتیم کے مال کے مگر اس طرح سے کہ بہتر ہو (سورۃ الانعام: ۱۵۲)

② جو لوگ کہ کھاتے ہیں مال یتیموں کا ناحق (سورۃ النساء: ۱۰)

③ اور تم سے پوچھتے ہیں یتیموں کا حکم کہہ دے سنو انان کے کام کا بہتر ہے اور اگر ان کا خرچ ملا تو وہ تمہارے بھائی ہیں (سورۃ البقرة: ۲۲۰)

## ۸۔ باب [ما جاء في] مالولي اليتيم ان يقال من مال اليتيم

۱۷۷ یتیم بچہ کے ولی کو مال یتیم سے کس قدر کھانا جائز ہے؟

ولی الیتیم یعنی وصی اور متولی، حاصل ترجمہ یہ ہے کہ کیا متولی یتیم مال یتیم کی نگرانی و خدمت کی اجرت و وظیفہ لے سکتا ہے مال یتیم سے؟

۲۸۷۲ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعَدَةَ، أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَهُمْ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ يَعْقُبٍ الْمَعْلَمِيُّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَجُلًا أَمَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنِّي فَقِيرٌ لَيْسَ لِي شَيْءٌ وَلِي يَتِيمٌ. قَالَ: فَقَالَ: «كُلْ مِنْ مَالِ يَتِيمِكَ غَيْرَ مُسْرِفٍ، وَلَا مُتَأَثِّلٍ».

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص خدمت نبویؐ میں حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں سخت ضرورت مند ہوں میرے پاس کوئی چیز نہیں ہے اور میرے پاس ایک یتیم بھی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کے مال میں سے بغیر فضول خرچی اس کے بڑے ہو جانے سے ڈرے بغیر اور مال سمیٹنے کی نیت کے بغیر کھا سکتے ہو۔

سنن النسائي: الوصايا (۳۶۶۸) سنن ابی داؤد: الوصايا (۲۸۷۲) سنن ابن ماجہ: الوصايا (۲۷۱۸)  
شرح الحديث فَقَالَ: «كُلْ مِنْ مَالِ يَتِيمِكَ غَيْرَ مُسْرِفٍ، وَلَا مُتَأَثِّلٍ»: ترجمہ الباب والے مسئلہ میں آپ ﷺ نے ایک شخص کو یہ فرمایا کہ ہاں ایسی صورت میں تو اپنے یتیم کے مال سے حق الخدمت لے سکتا ہے اس حال میں کہ اسراف کرنے والا نہ ہو اور نہ جلدی کرنے والا ہو اور نہ سرمایہ جمع کرنے والا ہو۔

یہ اشارہ ہے اس آیت کے مضمون کی طرف وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا اسْتَرَفَا وَبَدَا أَنْ يَكْبَرُوا ۝۱۔ بدازا کا مطلب جس سے روکا جا رہا ہے یہ ہے کہ وہ متولی یتیم جلدی جلدی یتیم کے مال کو خرچ کرے یتیم کے بالغ ہونے سے پہلے، کیونکہ اس کے بالغ ہونے کے بعد تو تولیت ختم ہو جائے گی، متاثریٰ اسی غیر معجز منہ اصل مال، یہ اٹلہ سے ہے، اٹلہ الشئ اصلہ یعنی ایسا نہ ہونا چاہئے کہ مال یتیم کو اپنے لئے ذخیرہ اور راس المال بنایا جائے، صرف حق الخدمت لیا جائے، اور شرح میں اس کی تفسیر اس طرح کی ہے کہ وہ متولی مال یتیم میں تجارت کرے اور اس کے راس المال سے کما تا رہے اور یتیم کے بالغ ہونے کے بعد ربح خود رکھ کر اس کو صرف راس المال دے۔ والحديث أخرجه النسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

## ۹۔ باب ما جاء منی بتقطع اليثم

۴۸۷۳ یتیمی کب تک رہتی ہے؟

۲۸۷۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ التَّمِيمِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خَالِدٍ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَعِيدِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَرْدٍ، أَنَّ سَمْعَ شَيْخًا مِنْ بَنِي غَمْرُو بْنِ عَوْفٍ، وَمِنْ خَالِهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَحْمَدَ، قَالَ: قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ: حَفِظْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَثْمُ بَعْدَ الْخِلَامِ، وَلَا ضَمَاتٌ يَوْمَ إِلَى اللَّيْلِ».

ترجمہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت رسول کریم ﷺ سے سن کر یاد رکھا کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ بلوغت کے بعد یتیمی نہیں ہے (مراد یہ ہے کہ بالغ ہونے کے بعد بچہ یتیم نہیں رہا) اور نہ خاموشی ہے دن بھر کی رات تک۔

شرح الحدیث: لَا يَثْمُ بَعْدَ الْخِلَامِ، وَلَا ضَمَاتٌ يَوْمَ إِلَى اللَّيْلِ: حضرت علیؑ فرما رہے ہیں کہ مجھے حضور ﷺ کی یہ حدیث اچھی طرح محفوظ ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ احتلام کے بعد یتیم یتیم نہیں رہتا، بلکہ اس پر بالغین کے احکام جاری ہو جاتے ہیں، اور گویا وہی کی تولیت اس سے ہٹ جاتی ہے، وہ خود اپنا اور اپنے مال کا ذمہ دار ہو جاتا ہے، اور دوسری بات جو مجھ کو آپ ﷺ سے محفوظ ہے یہ ہے کہ صبح سے شام تک خاموش رہنا یعنی صوم شکوت یہ اسلام میں نہیں ہے لہذا من عبادۃ الجاہلیۃ، بلکہ اسلام کی تعلیم تو یہ ہے کہ ذکر اللہ اور کلمۃ الخیر زبان سے بولا جائے۔

## ۱۰۔ باب ما جاء فی التشدید فی أكل مال الیتیم

۴۸۷۴ یتیم کا مال کھانے پر وعید کا بیان

۲۸۷۴ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ، عَنْ ثَوْرَانَ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «اجْتَنِبُوا الشَّبْعَ الْمَوْبِقَاتِ» . قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا هُنَّ؟ قَالَ: «الشُّرُكُ بِاللَّهِ، وَالسِّحْرُ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَأَكْلُ الرِّبَا، وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ، وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الرَّحْفِ، وَقَذَتْ الْمُخَصَّنَاتِ الْغَائِلَاتِ الْمَوْمَنَاتِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَبُو الْعَبَّاسِ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ابْنَ مُطِيعٍ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم لوگ سات تباہ کرنے والے گناہوں سے بچو۔ آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا: یا رسول اللہ! وہ کونسے گناہ ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ① اللہ کے ساتھ شرک کرنا، ② اور جادو (کرنا) ③ اور حق کے بغیر کسی کو قتل کرنا کہ جس کا قتل کرنا اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے ④ اور سود کھانا (یعنی سود لینا یا سود دینا) ⑤ اور یتیم کا مال کھانا ⑥ اور جہاد کے روز مشرکین کے مقابلہ سے فرار اختیار کرنا ⑦ اور

پاک دامن عورتوں پر تہمت لگانا۔

۲۸۷۵ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَعْقُوبَ الْجَوْزْجَانِيُّ، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هَالِجٍ، حَدَّثَنَا حَزْبُ بْنُ شَدَّادٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ سَيَّانٍ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ حَدَّثَهُ، وَكَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْكِبَائِرُ؟ فَقَالَ: «هُنَّ ثَلَاثٌ»، قَدْ كَرَّمْتَهُ زَادَ: «وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ الْمُسْلِمَيْنِ، وَاسْتِحْلَالُ الْبَيْتِ الْحَرَامِ قِتْلُكُمْ أَحْيَاءَ وَأَمْوَالًا».

عمر صحابی سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول کریم ﷺ سے دریافت کیا: یا رسول اللہ! گناہ کبیرہ کون کون سے ہیں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نو۔ (سات کبیرہ) گناہ تو وہی ہیں جو کہ مندرجہ بالا حدیث (نمبر ۲۸۷۴) میں مذکور ہیں اور اس میں دو کبیرہ گناہوں کا اضافہ ہے ایک تو مسلمان والد، یا والدہ کی نافرمانی کرنا، دوسرے بیت اللہ شریف کی حرمت کا خیال نہ کرنا جو کہ عزت والا گھر ہے اور موت و زندگی میں تم لوگوں کا قبلہ ہے۔

صحیح البخاری - الوصایا (۲۶۱۵) صحیح البخاری - الطب (۵۴۳۱) صحیح البخاری - الحدود (۶۴۶۵) صحیح مسلم - الإیمان (۸۹) سنن النسائی - الوصایا (۳۶۷۱) سنن ابی داؤد - الوصایا (۲۸۷۴)

شرح الأحادیث اجْتَبِئُوا الْمَشِيعَ الْمُؤَبَّقَاتِ: حدیث الباب میں ناحق مال یتیم کھانے کو سب کبار مہلکات میں شمار کیا گیا ہے۔

الْقَوْلُ بِزُورِ الرَّحْفِ: زحف ہے مراد قتال اور جنگ یعنی لڑائی سے منہ موڑ کر جانا۔

وَقَدْ ذُكِرَ الْمُخَصَّنَاتُ الْغَائِلَاتُ الْمُؤَمَّنَاتِ: یعنی پاک دامن اور بھولی بھالی ایماندار عورتوں پر تہمت لگانا۔

اور بعد والی روایت میں اس طرح ہے: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْكِبَائِرُ؟ فَقَالَ: هُنَّ ثَلَاثٌ، قَدْ كَرَّمْتَهُ زَادَ: «وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ الْمُسْلِمَيْنِ، وَاسْتِحْلَالُ الْبَيْتِ الْحَرَامِ قِتْلُكُمْ أَحْيَاءَ وَأَمْوَالًا» اس حدیث میں کبار کی تعداد آپ ﷺ نے نو (۹) فرمائی ہے، گزشتہ سات کے علاوہ دو کا اضافہ ہے عقوق الوالدین، اور کعبۃ اللہ کا استحلال یعنی ہنک حرمت، جو چیزیں اس میں حرام کی گئی ہیں ان سے نہ رکتا، آگے ہے روایت میں کہ وہ کعبہ جو کہ تمہارا قبلہ ہے زندوں کے لئے بھی اور مردوں کے لئے بھی چنانچہ زندگی میں آدمی اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتا ہے اور مرنے کے بعد قبر میں میت کے چہرہ کو اسی کی طرف متوجہ کیا جاتا ہے۔

گناہوں میں صفائے و کبانہ کی بحث: اس حدیث سے ایک تو یہ بات معلوم ہوئی معاصی کی تقسیم یعنی بعض معاصی عند الشارع صغیرہ ہیں اور بعض کبیرہ، دوسری چیز ان کی تعداد جمہور علماء کی رائے تو یہی ہے کہ گناہ دو قسم کے ہیں صغائر اور کبائر، اور بعض علماء اس تقسیم کے قائل نہیں، وہ کہتے ہیں کہ اللہ رب العالمین احکم الحاکمین کی ہر نافرمانی کبیرہ گناہ ہے لیکن ظاہر قرآن و احادیث سے جمہور ہی کے مسلک کی تائید ہوتی ہے نیز حد کبیرہ یعنی اس کی تعریف میں بھی علماء کے اقوال مختلف ہیں، للعلل: الکبیرۃ فی الوجہ للحد، ولعل: ما یلحق الوعد بصاحبہ بلص کتاب أوسدة، یعنی جس گناہ کے بارے میں قرآن یا حدیث

میں وعید وارد ہوئی ہو، وقیل: کل ذنب أدخل صاحبه النار وغير ذلك إلى آخر ما في البذل ①۔

دوسری چیز حدیث میں تعداؤ کبار ہے، پہلی حدیث میں سات اور دوسری میں نو بیان کئے گئے ہیں، ان کے علاوہ بھی احادیث میں دوسرے کبار ذکر کئے گئے ہیں چنانچہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کُلُّ مَا هَيَّيَ اللَّهُ عَنْهُ فَهُوَ كَبِيرَةٌ ②، نیز ان سے سوال کیا گیا کہ کیا کبار نو ہیں تو انہوں نے فرمایا بھی إلی سبعین یعنی ان کی تعداد ستر تک پہنچتی ہے اور ایک روایت میں ان سے سَبْعِمِائَةٍ مروی ہے یعنی سات سو ہیں ③۔

حضرات علماء نے کبار کے نام سے مستقل تصنیفات بھی لکھی ہیں مثلاً الکبائر للذهبی، الصغائر والكبائر لابن نجيم، الزواجر لابن حجر الهيتمي، الکبائر لابن عبد الوهاب۔ حدیث ابی ہریرہؓ أخرجه البخاري ومسلم والنسائي، وحدیث عمیرؓ أخرجه النسائي قاله المنذري.

## ۱۱۔ باب [ما جاء في] الدليل على أن الكفن من جميع المال

کفن کا پڑا مردہ کے مال میں داخل ہونے کا بیان

وفي بعض النسخ من رأس المال، یعنی میت کے کفن کا تعلق میت کے پورے مال سے ہے اگر پورا تر کہ اس میں صرف ہو جائے تو ہوا کرے، لہذا کفن مقدم ہو گا دین اور وصیت اور میراث سب پر، اسی سے اس باب کی مناسبت بھی کتاب الوصیۃ کے ساتھ ظاہر ہو گئی۔

۲۸۷۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ خَبَّابٍ قَالَ مَضَعَبُ بْنُ عَمِيرٍ: قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ إِلَّا نَمِيَّةٌ كُنَّا إِذَا غَطَّيْنَا بِهَا رَأْسَهُ خَرَجَتْ رِجْلَاهُ، وَإِذَا غَطَّيْنَا رِجْلَيْهِ خَرَجَ رَأْسُهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «غَطُّوا بِهَا رَأْسَهُ، وَاجْعَلُوا عَلَى رِجْلَيْهِ مِنَ الْإِذْخِرِ»۔

خباہ سے روایت ہے کہ حضرت مصعب بن عمیرؓ غزوہٴ اُحد میں شہید ہو گئے اور ایک کبل کے علاوہ ان کے پاس کچھ نہیں تھا۔ جب ہم لوگ ان کا سر کپڑے سے ڈھانک دیتے تو ان کے پیر کھل جاتے اور جب پیر ڈھانک دیتے تو ان کا سر کھل جاتا۔ یہ بات دیکھ کر حضرت رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان کا سر ڈھانپ دو اور ان کے پاؤں پر اذخر (گھاس) ڈال دو۔

صحیح البخاری - الجائز (۱۲۱۷) صحیح البخاری - المناقب (۳۶۸۴) صحیح البخاری - المناقب (۳۷۰۱) صحیح

① بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۱۳۳

② المعجم الكبير للطبرانی نفع الحديث ۲۹۳ ج ۱۸ ص ۱۴۰

③ التهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج - ج ۲ ص ۸۴

شرح الحديث: عَنْ جَنْبَابٍ قَالَ مَضَعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ: فُجِّلَ يَوْمَ أُحُدٍ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ إِلَّا مِدَّةٌ. قَالَ كَأَنَّكَ خَمِيرٌ مَرْفُوعٌ هُوَ جَوْخَابٌ  
 کی طرف راجع ہے، اور مَضَعَبُ ترکیب میں مبتداء اور فُجِّلَ اس کی خبر ہے، حضرت جنبابؓ فرماتے ہیں کہ حضرت مصعب بن عمیرؓ  
 جنگ احد میں اس حال میں شہید کئے گئے کہ ان کے پاس سوائے ایک اونی چادر کے کچھ بھی نہیں تھا، اور وہ بھی ایسی تھی کہ اگر ہم  
 اس سے ان کے سر کو ڈھانپتے تھے تو ان کے پاؤں کھل جاتے تھے اور اگر پاؤں ڈھانپتے تھے تو سر کھل جاتا تھا، حضور ﷺ نے  
 فرمایا کہ اس کو سر کی جانب کر دو، اور پاؤں پر ازخ کے پتے رکھ دو۔ والحديث أخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي،  
 قاله النذري۔

کوئی شخص کسی شے کو بہ کرے پھر وصیت یا میراث کے ذریعہ وہ چیز اس کو مل جائے

۲۸۷۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَطَاءٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ بُرَيْدَةَ، أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ: كُنْتُ تَصَدَّقْتُ عَلَى أُمِّي بِوَلِيدَةٍ، وَإِنَّمَا مَاتَتْ وَتَرَكْتُ ذَلِكَ الْوَلِيدَةَ قَالَ: «قَدْ وَجِبَ أَجْرُكِ وَرَجَعْتَ إِلَيْكَ فِي الْبِرِّ». قَالَتْ: وَإِنَّمَا مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمُ شَهْرِ أَفِيْجِرِيْ أَوْ يَقْضِي عَنْهَا أَنْ أَصُومَ عَنْهَا؟ قَالَ: «نَعَمْ». قَالَتْ: وَإِنَّمَا لَمْ تَحْجِ أَفِيْجِرِيْ أَوْ يَقْضِي عَنْهَا أَنْ أَحْجَّ عَنْهَا؟ قَالَ: «نَعَمْ».

حضرت بریدہؓ سے مروی ہے کہ ایک خاتون خدمت نبوی میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا کہ میں نے اپنی والدہ کو ایک باندی بطور ہبہ دی تھی۔ اب میری والدہ کا انتقال ہو گیا اور اس نے وہ باندی ترکہ میں چھوڑی۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تمہارا اجر ثابت ہو گیا اور تمہاری باندی بھی تمہیں مل گئی۔ پھر اس خاتون نے عرض کیا کہ میری والدہ کا انتقال ہو گیا اور اسکے ذمہ ایک مہینے کے روزے واجب تھے کیا میں اسکی طرف سے روزے قضا کر لوں تو یہ کافی ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ضرور۔ اس نے عرض کیا: میری ماں نے حج بھی ادا نہیں کیا تھا کیا میں اسکی طرف سے حج کر لوں تو یہ کافی ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہاں (حج کر لو)۔

صحيح مسلم - الصيام (١١٤٩) جامع الترمذي - الزكاة (٦٦٧) جامع الترمذي - الحج (٩٢٩) سنن أبي داود - الوصايا (٢٨٧٧) سنن ابن ماجه - الأحكام (٢٣٩٤) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (٣٤٩/٥) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (٣٥١/٥) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (٣٥٩/٥) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (٣٦١/٥)

یعنی ایک عورت آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے یہ عرض کیا کہ میری والدہ کا انتقال ہو

کیا اور میں نے ان کو ان کی زندگی میں ایک جاریہ ہبہ کی تھی اور اب وہ اس جاریہ کو ترکہ میں چھوڑ گئی، یعنی کیا میں اس کو لے سکتی ہوں؟ آپ ﷺ نے اجازت دیدی اور فرمایا تیرا اجر اپنی جگہ قائم ہے اور وہ تیرے پاس میراث میں لوٹ کر آگئی، جمہور کا مسلک یہی ہے کہ صدقہ کیا ہو مال اگر میراث کے طور پر آئے تو اسکو لینا جائز ہے، بعض علماء کا اس میں اختلاف ہے وہ کہتے ہیں کہ اسکو لینے کے بعد صدقہ کرنا ضروری ہے ①۔

پھر اسی عورت نے یہ سوال بھی کیا کہ میری والدہ کے ذمہ ایک ماہ کے روزے بھی ہیں، تو کیا یہ کافی ہے کہ میں ان کی طرف سے روزہ رکھ لوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نعم، اور پھر یہی سوال حج کے بارے میں آگے مذکور ہے۔  
یہ مسئلہ کہ عبادات میں نیابت جاری ہو سکتی ہے یا نہیں، بالتفصیل کتاب الصوم اور حج میں گزر چکا۔ والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله النذہی۔

### ۱۳۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يُوقِفُ الْوَقْفَ

کسی چیز کا وقف کرنے کا بیان

**ذکر وقف میں مصنفین کا طرز عمل:** یہ باب وقف سے متعلق ہے جس کو مصنف کتاب الوصیت کے ضمن میں لائے ہیں، حضرت امام بخاریؒ نے بھی ایسا ہی کیا ہے، اور امام ترمذیؒ نے وقف کا باب ابواب الأحکام کے ضمن میں لیا ہے، اور امام نسائیؒ نے مستقل کتاب کتاب الأختیاس کے عنوان سے قائم کر کے اسکے تحت میں متعدد ابواب ذکر کئے ہیں، اور اسکے بعد متصلاً کتاب الوصایا کو ذکر فرمایا۔

**وقف کی حقیقت میں امام صاحب اور جمہور کا اختلاف:** اسکے بعد جانتا چاہئے کہ وقف کی حقیقت میں امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف ہے، اور جو مسلک صاحبین کا ہے وہی ائمہ ثلاث کا ہے، وقف کے معنی لغوی جس کے ہیں اور شرعاً اس کی تعریف یہ ہے حبس العین علی ملک الواقف والتصدق بالمنفعة ②، یعنی اصل شئی کو اپنی ملکیت پر باقی رکھتے ہوئے اس کے منافع کا صدقہ کرنا، کسی شخص پر یا کسی جماعت پر، خواہ فقراء ہوں یا اغنیاء، یہ تعریف امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے اور صاحبین کے نزدیک اس کی تعریف یہ ہے: حبس العین علی حکم ملک اللہ تعالیٰ والتصدق بمنفعتہا، یعنی کسی شخص کا اپنی کسی چیز کا مالک حقیقی یعنی اللہ تعالیٰ کی ملکیت ٹھہراتے ہوئے اس کی منفعت کا صدقہ کرنا، امام صاحب کے نزدیک واقف کی ملکیت وقف کردہ شئی میں باقی رہتی ہے اور صاحبین کے نزدیک وہ شئی مالک کی ملکیت سے خارج ہو جاتی ہے، نیز وقف امام صاحب کے

① ہذل المنہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۳ ص ۱۳۶-۱۳۷

② لہیین الحقائق شرح کلا الدلائل - ج ۳ ص ۲۲۵





میراث جاری کی جائے، آگے موقوف علیہم کا بیان ہے، لِلْمَقْرَءِ وَالْقَرْبَىٰ وَالرَّقَابِ، یعنی سبیل اللہ قربی سے مراد یا تو واقف کے اقارب ہیں، اور ہو سکتا ہے حضور ﷺ کے اقارب مراد ہوں، اور رقاب سے مراد غنایہ کا قریب یعنی غلاموں کو آزاد کرنا اور مکاتبن کے دیون ادا کرنا۔ لَا جُنَاحَ عَلَی مَنْ وَلِیْهَا أَنْ یَاکُلَ مِنْهَا بِإِغْوَیٍ یعنی متولی وقف کیلئے یہ جائز ہو گا کہ اس سے معتاد اور معروف طریقہ سے منتفع ہو اور اپنے ذہبت کو بھی کھانا، لیکن یہ نہ ہو کہ اس میں سے اپنے لئے رکھ کر جمع کرے، گویا صرف حسب حاجت انفاق کی اجازت ہے جمع کی نہیں، غَیْرَ مُتَآئِلٍ مَّا لَا مِثْلَ لَیْسَ اِلَیْهِ مَآخِذُ اِلَیْهِ اَصْلُ شَیْءٍ کو کہتے ہیں قال امرئ القیس ع وقد یدرک المجد المؤئل امثالی، یعنی وقف کے مال کو اپنا اس المال نہ بنائے۔

اس روایت سے بظاہر یہ معلوم ہو رہا ہے کہ اس وقف میں یہ شرطیں لَا یُنَافَعُ وَلَا یُوهَبُ وغیرہ حضرت عمرؓ کی جانب سے تھیں اور بخاری کی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان شرط کی ہدایت خود حضور ﷺ نے حضرت عمرؓ کو فرمائی تھی، حافظ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ان شرط کا مرفوع ثابت ہوتا ہی زیادہ صحیح ہے کیونکہ رفع دلی روایت اتم اور اصرح ہے، اور صاحب تحفۃ الأحوذی نے روایتیں کا تعارض لکھ کر یہ توجیہ کی ہے کہ ان دونوں کے درمیان جمع اس طور پر ممکن ہے کہ جس روایت میں یہ شرائط حضرت عمرؓ کی طرف منسوب ہیں وہ روایت بعد کی ہے اولاً خود حضور ﷺ نے ان کو ان شرائط کی ہدایت فرمائی تھی پھر حضرت عمرؓ نے آپ ﷺ کے حکم کی تعمیل میں وہ شرطیں لکھوائیں۔

یہ نہ کہا جائے کہ یہ حدیث وقف کے سلسلہ میں جمہور اور صاحبین کے موافق ہے کیونکہ اس میں لَا یُنَافَعُ وَلَا یُوهَبُ وَلَا یُوهَبُ کی تصریح ہے جمہور بھی وقف کے بارے میں یہی کہتے ہیں اور یہ اس لیے کہ یہ حدیث اس بات پر دال نہیں ہے کہ یہ امور حقیقت وقف میں داخل ہیں بلکہ یہ تو شرط کے قبیلہ سے ہیں اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ چیزیں حقیقت وقف میں داخل ہوں ہذا ما یخطر ببالی فلیسل، واللہ تعالیٰ اعلم۔ والحديث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذری۔

۲۸۷۹ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّهَرِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي اللَّيْثُ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، "عَنْ صَدَقَةَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: تَسَعَّهَ لِي عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، هَذَا مَا كَتَبَ عَبْدُ اللَّهِ عُمَرُ فِي مَنَعٍ، فَقَصَّ مِنْ غَيْرِهِ وَنَحْوِ حَدِيثِ نَافِعٍ، قَالَ: «غَيْرَ مُتَآئِلٍ مَالًا، فَصَاعِقًا عَنْهُ مِنْ ثَمَرِهِ فَهُوَ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ». قَالَ: وَسَأَلْتُ الْقِصَّةَ قَالَ: وَإِنْ شَاءَ وَلِيٌّ مَنَعَ اشْتَرَى مِنْ ثَمَرِهِ رَقِيقًا لِعَمَلِهِ. وَكَتَبَ مُعَيَّقِيْبُ، وَشَهِدَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَرْقَمِ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذَا مَا أَوْصَى بِهِ عَبْدُ اللَّهِ عُمَرُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ حَدَّثَ بِهِ حَدَّثَ أَنْ غَمًّا وَصِرْمَةً بَنِي الْأَكْوَعِ وَالْعَبْدُ الَّذِي فِيهِ وَالْمِائَةُ سَهْمٍ الَّتِي يَخْتَصِرُ وَرَقِيقَةً الَّتِي فِيهِ، وَالْمِائَةُ الَّتِي أَطْعَمَهُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ بِالْوَادِي تَلِيهِ حَفْصَةُ مَا عَاشَتْ، ثُمَّ تَلِيَهُ دُو الرُّأْيِي مِنْ أَهْلِهَا أَنْ لَا يُبَاعَ وَلَا يُشْتَرَى بِنَفْقَةٍ حَيْثُ رَأَى مِنَ السَّائِلِ  
وَالْمُخْرُوجِ وَذَوِي الْقُرْبَى، وَلَا خَرَجَ عَلَى مَنْ دَلِيهِ إِنْ أَكَلَ أَوْ أَكَلَتْ أَوْ اشْتَرَى تَرْفِيقًا مِنْهُ."

حضرت یحییٰ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے پوتے نے مجھے عمر فاروقؓ کی کتاب الصدقہ نقل کر کے عنایت فرمائی۔ وہ کتاب یہ ہے جو کہ اللہ کے بندے عمرؓ نے شیع کے بارے میں تحریر فرمائی۔ پھر حدیث اخیر تک اسی طرح بیان فرمائی جو کہ اوپر مذکور ہے۔ یعنی اس سے نہ مال جمع کرنے والے ہوں اور اس (باغ) میں سے جو پھل نیچے گریں وہ فقراء غریاء کے ہیں اسکے بعد واقعہ بیان کیا اور یہ بھی بیان کیا کہ اگر شیخ متولی چاہے تو وہ اس کے پھلوں کے عوض کام وغیرہ کے لئے کسی غلام کو خرید لے (یعنی باغ کے امور کی انجام دہی کے لئے غلام خرید لیا جائے) اور معقیب نے تحریر کیا اور اس پر عبد اللہ بن ارقمؓ نے شہادت دی کہ یہ اس وصیت کی تحریر ہے جو اللہ کے بندے عمرؓ نے کی جو کہ امیر المؤمنین ہیں۔ اگر میرے ساتھ کسی قسم کا حادثہ پیش آجائے (یعنی میری وفات ہو جائے) تو شیخ اور صرمہ بن اکوع اور وہاں پر جو غلام ہیں اور میرے خیر میں جو سو حصے ہیں اور وہاں پر جو غلام ہیں اور ایک سو حصہ ہیں اس وادی میں جو کہ خیر کے قریب واقع ہے وہ سب آنحضرت ﷺ نے مجھے عنایت فرمایا تھا اور ان تمام کی متولی حَفْصَةُ رہیں گی تا حیات اسکے بعد جو ان میں سے صاحب الرائے ہو گا وہ متولی رہے گا اس شرط پر کہ یہ مال نہ فروخت کیا جائے اور نہ اس کی خریداری کی جائے اور جہاں وہ مناسب سمجھے سوال کرنے والوں اور محروم شخص اور رشتہ داروں میں اس کو خرچ کر دے اور جو شخص وقف کا متولی ہو تو اس کیلئے کسی قسم کا خرچ نہیں کہ وقف میں سے وہ کھائے یا کھلائے یا اسکی آمدنی میں سے اس مال وقف کی حفاظت اور خدمت کیلئے غلام وغیرہ خریدے۔

صحیح البخاری - الشروط (۲۵۸۶) صحیح البخاری - الوصایا (۲۶۱۳) صحیح البخاری - الوصایا (۲۶۲۰) صحیح البخاری - الوصایا (۲۶۲۱) صحیح مسلم - الوصیة (۱۶۳۳) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۷۵) سنن النسائی - الأحکام (۳۶۰۳) سنن النسائی - الأحکام (۳۶۰۴) سنن ابی داؤد - الوصایا (۲۸۷۸) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۹۶) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۹۷) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۳/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۵۵/۲)

شرح الحدیث **کتاب الوقف کی شرح:** یحییٰ بن سعید روایت کرتے ہیں حضرت عمرؓ کے وقف کے بارے میں کہ اس وقف نامہ کو مجھے لکھ کر دیا یعنی اس کی نقل عبد اللہ بن عمرؓ کے پوتے عبد الحمید نے آگے اس کتاب الوقف (وقف نامہ) کی عبارت ہے اس عبارت میں عمر "عبد اللہ" سے بدل واقع ہو رہا ہے ترجمہ یہ ہو گا یہ وہ چیز ہے جس کو اللہ تعالیٰ کا بندہ عمر لکھ رہا ہے شیخ کے بارے میں، آگے مصنف حوالہ کے طور پر کہہ رہے ہیں کہ پھر یحییٰ بن سعید نے آگے وقف کے سلسلہ میں اسی طرح ذکر کیا جیسے اس سے پہلے نافع کی روایت میں آیا تھا اور یحییٰ کی روایت میں غَيْرُ مَقَاتِلٍ مَالًا ہے پھر اس روایت میں جو گذشتہ روایت سے زائد ہے اس کو روایت کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ جو کچھ ان مصارف مذکورہ میں خرچ کرنے کے بعد بچے اس کے پھلوں میں

سے تو سائل اور محروم سب کیلئے ہے۔ قال وساقی القصة یعنی راوی نے اور کچھ بیان کیا، اس طرح وہاں کہتے ہیں جہاں اختصار کرنا مقصود ہو جیسے الی آخرہ کہتے ہیں آگے یہ ہے کہ اگر متولی شیخ چاہے تو اس زمین کی آمدنی میں سے زمین کی خدمت اور کام کیلئے غلام خرید سکتا ہے۔ وَكَتَبَ مُعْتَقِيبٌ، وَشَهِدَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَثَرِ ثُمَّ یعنی اس وقف نامہ کو لکھنے والا معقیب ہے اور گواہ عبد اللہ بن الارقم ہیں تحریر کے اخیر میں جس طرح کاتب اپنا نام لکھا کرتا ہے یہ وہی ہے معقیب حضرت عمرؓ کے خزانچی اور منشی تھے۔ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذَا مَا أَوْصَى بِهِ عَبْدُ اللَّهِ عُمَرُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ حَدَّثَ بِهِ حَدَّثَ أَنْ تَمُوتَ وَصِيْمَةٌ بَيْنَ الْأَنْكُوعِ وَالْبَظَاهِرِ ① یہ وقف نامہ کی اصل اور مسلسل عبارت ہے اور چونکہ مصنف وقف نامہ کی عبارت شروع کر کے اختلاف روایات کو بیان کرنے لگے تھے وہاں پوری عبارت نہیں آسکی تھی اسلئے یہاں وہ پوری عبارت منقول ہے ہذا ما اوصیتم واللہ تعالیٰ اعلم۔

صِيْمَةٌ بَيْنَ الْأَنْكُوعِ: بھی شیخ کی طرح زمین کا نام ہے۔  
وَالْبَظَاهِرِ الَّتِي أَطْعَمَهُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْوَادِي: یعنی اور وہ سوجھے (ان کو بھی وقف میں شامل کر رہے ہیں) جو مجھ کو یعنی عمرؓ کو حضور ﷺ نے عطا کئے تھے وادی میں وادی سے مراد وادی القری ہے جو مدینہ اور تبوک کے درمیان ہے۔  
تَلْبِيهِ حَقْصَةً مَا عَاشَتْ: یعنی اس وقف کی تولیت میری بیٹی حصہ کیلئے ہوگی جب تک وہ حیات رہے پھر اس کے بعد اس کے خاندان میں سے جو ذی رائے ہو۔

#### ۱۴۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الصَّدَقَةِ عَنِ النَّبِيِّ

عنیت کی طرف سے چیز صدقہ کرنے کا بیان

۲۸۸۰ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سَلَيْمَانَ الْمُؤَدِّي، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ سَلَيْمَانَ بْنِ يَعْقِي ابْنِ بِلَالٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَرَاكَ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ، أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ، أَوْ وَلٍ صَالِحٍ يُنْصَلُّ لَهُ".  
حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس وقت کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو اس شخص کا اجر منقطع ہو جاتا ہے لیکن تین عمل (ایسے ہیں جن) کا اجر منقطع نہیں ہوتا: ① صدقہ جاریہ، ② وہ علم کہ جس سے مخلوق نفع حاصل کرے، ③ نیک اولاد جو کہ والدین کے لئے دعا مانگے۔

صحیح مسلم - الوصیہ (۱۶۳۱) جامع الترمذی - الأحکام (۱۲۷۶) سنن النسائی - الوصایا (۳۶۵۱) سنن ابی داؤد -

① اس کے لکھنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ یہاں عبارت میں بظاہر حکم ارغوس ہو رہا ہے۔

② اور صرمہ بن قیس ایک انصاری صحابی کا نام ہے جو کتاب الصوم کے شروع میں گزرا ہے اور اس سے پہلے ابواب الاذان اُجیلَت الصَّلَاةُ ثَلَاثَةَ حَوَالٍ کے ذیل میں نقل کر۔

شرح الحدیث یعنی آدمی کے مرنے پر اس کے سارے اعمال منقطع ہو جاتے ہیں، اسی طرح سلسلہ ثواب کا بھی منقطع ہو جاتا ہے انقطاع عمل سے، لیکن اس میں آپ ﷺ نے تین عملوں کا استثناء فرمایا کہ وہاں سلسلہ ثواب انقطاع عمل سے منقطع نہیں ہوتا: ① صدقہ جاریہ یعنی ایسا صدقہ جس کا نفع لوگوں میں جاری رہے جیسے اوقاف، ② ایسا علم جس سے لوگ منتفع ہوتے رہیں جیسے تعلیم و تصنیف، ③ قال العاج السبکی التصدیق اقوی من التعليم لطول بقائه ④ ولد صالح جو اپنے باپ کیلئے دعا کرتا ہو، صالح سے مراد یہاں مؤمن ہے کما قال ابن حجر المکی۔ ہمارے ایک استاد فرماتے تھے مولانا امیر احمد صاحب کاندھلویؒ کہ بدعولہ کی قید احترازی نہیں اتفاقی ہے اسلئے کہ آدمی کی مؤمن اولاد اس کیلئے ویسے بھی صدقہ ہے خواہ دعا کرے یا نہ کرے۔

مصنف نے ترجمہ قائم کیا صدقہ عن المیت، اس میں ایصال ثواب برائے موتی کا مسئلہ ہے اس پر کلام ہمارے یہاں کتاب الزکاة باب فی فضل سقی الماء میں گزر چکا، اس مسئلہ پر یہاں بذل میں بھی تفصیلی کلام کیا ہے جو دیکھنا چاہے دیکھ لے۔ والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی قاله البندری۔

#### ۱۵۔ باب ما جاء فیمن مات عن غیر وصیة فتصدقی عنہ

جس شخص کا انتقال ہو جائے اور اس نے کوئی وصیت نہ کی ہو تو اس کی طرف سے صدقہ کرنا کیسا ہے؟ ۲۸۸۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ وَشَّامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أُمِّي أَفْلَيْتْ نَفْسَهَا، وَلَوْلَا ذَلِكَ لَتَصَدَّقَتْ وَأَعْطَتْ، أَفْهَجَرِي أَنْ أَتَصَدَّقَ عَنْهَا؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نَعَمْ فَتَصَدَّقِي عَنْهَا».

ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ ایک خاتون نے خدمت نبوی میں عرض کیا کہ میری والدہ اچانک انتقال کر گئی اور اگر وہ اچانک فوت نہ ہوتی تو وہ کچھ راہ الہی میں دیتی، کیا میں اس کی طرف سے صدقہ کروں تو اس کا ثواب اس کو ملے گا؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہاں تم اس کی طرف سے صدقہ کرو۔

صحیح البخاری - الجائز (۱۳۲۲) صحیح البخاری - الوصایا (۲۶۰۹) صحیح مسلم - الوصیة (۱۰۰۴) سنن النسائی - الوصایا (۳۶۴۹) سنن أبي داود - الوصایا (۲۸۸۱) سنن ابن ماجہ - الوصایا (۲۷۱۷) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۵۱/۶) موطأ مالك - الأضمية (۱۴۹۰)

ترجمہ اور حدیث الباب ظاہر ہے محتاج تشریح نہیں۔

شرح الحدیث ۲۸۸۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عُبَادَةَ، حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ، أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ، عَنْ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّي تُوَفِّيْتُ أَتَيْتُهَا إِنْ تَصَدَّقْتُ بِهَا؟ فَقَالَ: «نَعَمْ». قَالَ: فَإِنْ لِي بِهَا عَدُوًّا، وَإِلَيَّ أَشْهُدُكَ أَنِّي قَدْ تَصَدَّقْتُ بِهَا عَنْهَا.

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حضرت نبی کریم ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری والدہ کا انتقال ہو گیا ہے اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں تو کیا اس کو اس کا ثواب ملے گا؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ضرور پہنچے گا۔ اس شخص نے عرض کیا: تو پھر میرے پاس ایک باغ ہے میں آپ ﷺ کو گواہ بناتا ہوں کہ وہ باغ میں نے اپنی والدہ کی طرف سے صدقہ کر دیا۔

صحیح البخاری - الوصایا (۲۶۰۵) صحیح البخاری - الوصایا (۲۶۱۱) صحیح البخاری - الوصایا (۲۶۱۸) جامع الترمذی - الزکاة (۶۶۹) سنن النسائی - الوصایا (۳۶۵۴) سنن النسائی - الوصایا (۳۶۵۵) سنن أبی داود - الوصایا (۲۸۸۲) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۳۷۰/۱)

شرح الحديث  
حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا أخرجه النسائی وابن ماجه، و حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أخرجه البخاری والترمذی والنسائی، قاله المنذرى۔

## ۱۶۔ باب مَا جَاءَنِي وَصِيَّةُ الْحَزِينِ يُسَلِّمُ وَلِيَّهُ أَيْلُرْمَهُ أَنْ يُفْذَلَهَا؟

کسی حربی کافر کی موت آجائے اور کوئی مسلمان اس شخص کا وارث ہو تو کیا کافر کی وصیت پوری کی جائیگی؟  
یعنی اگر کوئی کافر کوئی وصیت کر کے مرے اور حال یہ کہ اس کا وارث مسلمان ہو جائے تو کیا اس صورت میں اس وارث مسلم پر یہ واجب ہے کہ اس کافر باپ کی وصیت کو پورا کرے۔

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ اس پر وصیت کو پورا کرنا لازم نہیں جیسا کہ حدیث الباب سے سمجھ میں آ رہا ہے حدیث الباب یہ ہے  
أَنَّ الْعَاصِ بْنَ وَائِلٍ أَوْصَى أَنْ يُعْتَقَ عَنْهُ مِائَةُ رَقَبَةٍ، فَأَعْتَقَ ابْنُهُ هِشَامٌ خَمْسِينَ رَقَبَةً لِحُ-

۲۸۸۳ حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ مَرْزُوقٍ، أَخْبَرَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، حَدَّثَنِي حَسَّانُ بْنُ عَطِيَّةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ الْعَاصِ بْنَ وَائِلٍ أَوْصَى أَنْ يُعْتَقَ عَنْهُ مِائَةُ رَقَبَةٍ، فَأَعْتَقَ ابْنُهُ هِشَامٌ خَمْسِينَ رَقَبَةً، فَأَرَادَ ابْنُهُ عَمْرُو أَنْ يُعْتَقَ عَنْهُ الْخَمْسِينَ الْبَاقِيَةَ، فَقَالَ: حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبِي أَوْصَى بِعَشْرٍ مِائَةِ رَقَبَةٍ، وَإِنْ هِشَامًا أَعْتَقَ عَنْهُ خَمْسِينَ وَبَقِيَتْ عَلَيْهِ خَمْسُونَ رَقَبَةً، أَفَأَعْتَقَ عَنْهُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّهُ لَوْ كَانَ مُسْلِمًا فَأَعْتَقْتُمُ عَنْهُ أَوْ تَصَدَّقْتُمُ عَنْهُ أَوْ حَجَّجْتُمُ عَنْهُ بَلَقَهُ ذَلِكَ».

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے کہ حضرت عاص بن وائل نے اپنی طرف سے ایک سو غلام آزاد کرنے کی وصیت کی تھی تو ان کے بیٹے ہاشم نے پچاس غلام آزاد کئے اس کے بعد ان کے دوسرے بیٹے عمرو نے

بقیہ پچاس غلام آزاد کرنے کا ارادہ کیا لیکن اس نے کہا کہ پہلے میں یہ مسئلہ نبی ﷺ سے دریافت کر لوں۔ لہذا اس نے خدمت نبوی میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے والد نے سو غلام آزاد کرنے کی وصیت کی تھی تو (میرے بھائی) ہشام نے ان کی طرف سے پچاس غلام تو آزاد کر دیئے اور پچاس غلام ابھی ان کے ذمہ باقی ہیں۔ کیا میں اپنے والد کی طرف سے پچاس غلام آزاد کر دوں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر تمہارا باپ مسلمان ہوتا تو تم اس کی طرف سے غلام آزاد کرتے یا خیرات کرتے یا حج ادا کرتے تو اس کو اجر مل جاتا۔

سنن ابی داؤد - الوصایا (۲۸۸۳) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۸۲/۲)

شرح الحدیث

یعنی عاص بن وائل جو کہ کافر تھا اسلام نہیں لایا اگرچہ اس نے اسلام کا زمانہ پایا ہے، اس نے یہ وصیت کی کہ میری طرف سے سو غلام آزاد کئے جائیں، تو ان کے ایک بیٹے ہشام بن العاص نے تو پچاس غلام آزاد کر دیئے اور اس کے دوسرے بیٹے عمرو بن العاص نے بھی ارادہ کیا باقی پچاس آزاد کرنے کا، تو انہوں نے سوچا کہ اول حضور ﷺ سے دریافت کر لیا جائے، چنانچہ آپ ﷺ کی خدمت میں آکر انہوں نے دریافت کیا اور آکر آپ کی خدمت میں اپنے باپ کی وصیت کا ذکر کیا اور یہ کہ میرے بھائی نے تو پچاس اس کی طرف سے آزاد کر دیئے ہیں تو کیا باقی پچاس میں اس کی طرف سے آزاد کر دوں؟ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر تیرا باپ مسلم ہوتا اور پھر تم لوگ اس کی طرف سے آزاد کرتے یا صدقہ کرتے یا اس کی طرف سے حج کرتے تو اس کا ثواب اس کو پہنچتا (لیکن موجودہ صورت میں آزاد کرنا بیکار ہے) دیکھئے اسلام کتنی بڑی نعمت ہے کہ اس کی وجہ سے مرنے کے بعد بھی میت کو فوائد پہنچائے جاسکتے ہیں۔ فالحمد لله الذی هدانا للإسلام۔

۱۷۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يَمُوتُ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ وَلَهُ وَفَاءٌ يُسْتَنْظَرُ غَوْمًا وَكَذَلِكَ بِالْوَارِثِ

کوئی شخص مقرض ہونے کی حالت میں انتقال کر جائے اور اتنا مال چھوڑ جائے کہ قرض ادا ہو سکتا ہے تو وارث کو قرض خواہوں سے مہلت دلوائی جائے گی۔

یعنی اگر کوئی شخص اس حال میں مرے کہ اس کے ذمہ کسی کا دین ہو اور وہ اتنا مال چھوڑ کر بھی مرے جس سے دین ادا ہو سکتا ہو تو اس کے قرض خواہوں سے کیا مہلت طلب کی جائے اور وارث کے ساتھ نرمی کا معاملہ کیا جائے۔ یہ ترجمہ یا تو بطریق استفہام کے ہے بتقدیر ہمزۃ الاستفہام، اور احتمال اس میں خبر کا بھی ہے۔ (بذل)

۲۸۸۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، أَنَّ شُعَيْبَ بْنَ إِسْحَاقَ حَدَّثَهُمْ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْدَةَ، عَنْ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ، أَنَّ أَبَاهُ تُوِيَ وَتَرَكَ عَلَيْهِ ثَلَاثِينَ وَسَقَا لِرَجُلٍ مِنْ يَهُودٍ فَاسْتَنْظَرَ جَابِرُ نَأْيَ، فَكَلَّمَهُ جَابِرُ النَّبِيَّ

۱۔ مشکوٰۃ شریف نصف اول کی یہ آخری حدیث ہے جس کی نسبت اس میں صرف ابو داؤد کی طرف کی ہے۔

۲۔ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۱۵۱

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَشْفَعَ لَهُ إِلَيْهِ، «فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَلَّمَ الْيَهُودِيَّ لِيَأْخُذَ قَسَمًا لِيُخْلِيَهُ بِاللَّهِ لَهُ عَلَيْهِ قَائِي عَلَيْهِ، وَكَلَّمَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُظْلَمَ كُنَائِي» وَسَأَى الْحَدِيثَ.

جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نیکے والد کی وفات ہو گئی اور وہ اپنے ذمہ ایک یہودی کا تیس وسق کھجور قرضہ چھوڑ گئے۔ جابرؓ نے اس یہودی شخص سے مہلت طلب کی مگر اس یہودی نے مہلت دینے سے انکار کر دیا۔ جابرؓ نے نبی ﷺ سے چاہا کہ آپ (یہودی سے) سفارش فرمائیں۔ آپ ﷺ اس یہودی کے پاس تشریف لے گئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم اپنے قرض کے عوض جس قدر کھجور کے باغ کے پھل ہیں وہ لے لو۔ اس نے (پھر بھی) انکار کیا۔ پھر نبی ﷺ نے اس یہودی سے کہا کہ جابر کو مہلت دے دو اس نے انکار کر دیا۔ اسکے بعد راوی نے پوری حدیث ذکر کی۔

صحیح البخاری - فی الاستقراض وأداء الديون والحجر والتفليس (۲۲۶۵) صحیح البخاری - فی الاستقراض وأداء الديون والحجر والتفليس (۲۲۶۶) صحیح البخاری - فی الاستقراض وأداء الديون والحجر والتفليس (۲۲۷۵) صحیح البخاری - الصلح (۲۵۶۲) سنن النسائي - الوصايا (۳۶۳۶) سنن النسائي - الوصايا (۳۶۳۷) سنن النسائي - الوصايا (۳۶۳۸) سنن النسائي - الوصايا (۳۶۳۹) سنن النسائي - الوصايا (۳۶۴۰) سنن أبي داود - الوصايا (۲۸۸۴)

یہ حدیث دین جابرؓ کی کہلاتی ہے، ان کے دین کا قصہ روایات میں مشہور ہے بخاری میں یہ حدیث متعدد مواضع میں ہے، کتاب البیوع، کتاب الصلح، کتاب الاستقراض، کتاب الہبہ، کتاب الوصایا، علامات النبوة الضیافہ وغیرہ، اسی طرح نسائی میں بھی بالتفصیل متعدد طرق سے آئی ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت جابرؓ کے والد عبد اللہ بن عمرو بن حرامؓ جنگ احد میں شہید ہو گئے تھے اور ان کے ذمہ جیسا کہ ابو داؤد کی اس روایت میں ہے ایک یہودی کی تیس وسق کھجوریں تھیں، حضرت نے بذل<sup>۱</sup> میں لکھا ہے کہ بخاری وغیرہ کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے غرماء یعنی قرض خواہ بہت سے تھے، لہذا ابو داؤد کی روایت کا مطلب یہ لیا جائے گا کہ ان غرماء میں سے تیس وسق کھجوریں صرف ایک غریم کی تھیں اور دوسرے غرماء کے جو ان پر دین تھے وہ اس کے علاوہ تھے غرض یہ کہ حضرت جابرؓ نے اپنے والد کے غرماء سے اول تو کچھ دین کی معافی کی بات رکھی کہ چھوڑ دیا جائے، جب انہوں نے اس کو نہ مانا تو پھر انہوں نے استنظار یعنی مہلت طلب کی، جب انہوں نے اس سے بھی انکار کر دیا تو پھر حضرت جابرؓ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ ﷺ ہی کچھ سفارش فرمادیجئے۔ آپ ﷺ نے ان غرماء سے ان کیلئے سفارش فرمائی، انہوں نے تب بھی نہیں مانا، حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا: اچھا جاؤ اپنے باغ میں اور کھجوریں توڑو اور ہر قسم کی کھجور کو علیحدہ علیحدہ جمع کرو، یعنی ان کو خلط نہ کیا جائے اور جب تم یہ سب کام کر چکو تو مجھے اطلاع کر دینا، حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ایسا ہی کیا اور کھجوروں کے ڈھیر لگا کر حضور ﷺ کو اطلاع کرادی، آپ ﷺ تشریف لائے اور ان ڈھیروں میں سے ایک پر بیٹھ گئے اور فرمایا کہ ان لوگوں کو ناپ



نپ کر کھجوریں دینی شروع کرو، وہ فرماتے ہیں میں نے ایسا ہی کیا اور حضور ﷺ برکت کی دعاء فرماتے رہے یہاں تک کہ سب کا حق پورا ادا ہو گیا اور میری کھجوروں کا حال یہ تھا کہ گویا ان میں سے کچھ لیا ہی نہیں گیا، ایک روایت میں ہے کہ ہم یہ سمجھتے تھے کہ ہمارے باغ کی کئی سال کی فصلوں میں جا کر یہ قرض ادا ہو گا، مگر وہ ایک ہی سال کی فصل سے ادا ہو گیا، اور روایت میں ہے کہ ہمارے دو باغ تھے ایک چھوٹا ایک بڑا، اور یہ سارا قرض ایک چھوٹے باغ سے پورا ہو گیا حتیٰ وَفَّيْنَاكَ جَمِيعَ حَقِّهِ مِنْ أَصْغَرِ الْحَبِيقَتَيْنِ، اور ایک روایت میں یہ بھی ہے، کہ جب سب کے حقوق ادا ہو گئے تو حضور ﷺ نے حضرت جابرؓ سے فرمایا کہ جاؤ ابو بکرؓ و عمرؓ کو بھی اس کی اطلاع کرو، وہ کہتے ہیں کہ میں نے ان کو اس کی اطلاع کی ان دونوں نے فرمایا کہ ہم تو پہلے ہی سمجھ گئے تھے کہ جب آپ ﷺ یہ نفس نفیس باغ میں تشریف لے جا رہے ہیں تو پھر ایسا ہی ہو گا، یہ حضور ﷺ کا معجزہ ظاہر ہے اسی وجہ سے امام بخاریؒ نے اس کو علامات نبوة میں بھی ذکر کیا ہے، صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ وصحبہ وسلم تسلیماً کثیراً۔  
والحدیث أخرجه البخاری والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔ وفي البذل والحدیث بتمامه من كور في البخاری ومسلم وغيرهما<sup>۱</sup>، قلت لم أجده في صحيح مسلم ولعله سبق فلم، والصواب بذكره والنسائی فليحرم۔

## آخر کتاب الوصایا



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## کتاب الفرائض

وراثت کے تفصیلی احکام

۱۔ باب ما جاء في تعليم الفرائض

علم میراث سیکھنے کے فضائل

۲۸۸۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الشَّرْحِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رَافِعِ الْكُوفِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "الْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ، وَمَا يَوْسَى ذَلِكَ فَهُوَ فَضْلٌ: آيَةُ مُحْكَمَةٍ، أَوْ سُنَّةٌ قَائِمَةٌ، أَوْ فَرِيضَةٌ عَادِلَةٌ".

عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ حقیقی علوم تین ہیں اور ان کے علاوہ جو علوم ہیں وہ زائد علوم میں داخل ہیں: ① قرآن کریم کا علم جسکی تمام آیات محکم غیر منسوخ ہیں، ② وہ تمام احادیث مبارکہ جو سند صحیح سے مروی ہیں، ③ وراثت کا وہ علم جس میں ہر ہر وارث کو انصاف کے ساتھ اس کا حصہ مل سکے۔

سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۸۸۵) سنن ابن ماجہ - المقدمة (۵۴)

شرح حدیث: الْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ، وَمَا يَوْسَى ذَلِكَ فَهُوَ فَضْلٌ: آيَةُ مُحْكَمَةٍ، أَوْ سُنَّةٌ قَائِمَةٌ، أَوْ فَرِيضَةٌ عَادِلَةٌ: یعنی علوم شرعیہ معتبرہ تین ہیں، اور ان کے علاوہ جو ہے وہ ضرورت سے زائد اور غیر ضروری ہے، آگے ان تین کا بیان ہے: ① آیات محکمہ، یعنی غیر منسوخہ، یا صریحہ غیر محتمل تاویل، ② احادیث صحیحہ ثابتہ، ③ فریضہ عادلہ فریضہ سے مراد یا تو وہ احکام و اصول ہیں جن سے تقسیم بین الورثۃ عدل کیساتھ یعنی پوری پوری ہو سکے اور یہ بات علم الفرائض سے حاصل ہوتی ہے اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس سے مراد مطلق وہ فرائض و احکام ہیں جن پر عمل واجب ہے، اور عادلہ سے مراد ہے مساویہ، یعنی وہ احکام مستنبطہ جو مساوی اور موافق ہوں ما یؤخذ من کتاب و السنۃ کے واللہ تعالیٰ اعلم، فقیہہ إشارۃ إلی الإجماع والقیاس، لہذا اس حدیث میں چاروں ادلہ شرعیہ کتاب و سنت و قیاس و قیاس کا ذکر آگیا ①۔ اس حدیث کی شرح میں یہ دونوں احتمال "بذل" میں "فتح الودود" کے

① میری تقریر ابو داؤد کی ایک کاپی میں اس طرح ملے: علوم شرعیہ معتبرہ تین ہیں آیات صریحہ محکمہ، احادیث صحیحہ ثابتہ، وہ احکام اور فرائض جو قسمین اولین سے ماخوذ مستنبط ہوں (إشارۃ إلی القیاس والإجماع) العادلۃ یعنی برابر یعنی یہ احکام اور فرائض مستنبطہ معتبر ہونے اور واجب العمل ہونے میں برابر ہیں قسمین اولین کے، لیکن مصنف کی مراد یہ معنی نہیں بلکہ دوسرے معنی مراد ہیں وہ یہ کہ فریضہ عادلہ سے مراد وہ احکام اور اصول ہیں جن سے عدل نہیں سمجھا

حوالہ سے لکھے ہیں<sup>۱</sup>، امام ترمذی نے کتاب الفرائض کے شروع میں باب ما جاء فی تعلیم الفرائض کے تحت میں یہ حدیث ذکر کی ہے عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تَعْلَمُوا الْقُرْآنَ وَالْفَرَائِضَ وَعَلِّمُوا النَّاسَ فِرَاقِي مَقْبُوضٌ»<sup>۲</sup>، دینی ہامشہ عن مجمع البحار: قیل: اُبی علم المواریث، ولا دلیل علیہ، والظاهر ما فرض الله، ويمكن أن يراد سنناً صادرة منه مشتملة على الأوامر والنواهي، أي تعلموا الكتاب والسنة<sup>۳</sup>۔

## ۲۔ باب فی الکلالۃ

کلالہ وارث کے احکام کا بیان

کلالہ عند الجمہور وہ میت ہے جو والد اور ولد چھوڑ کر نہ مرے من لا والد له ولا ولد، اور اس میں یہ بھی کہا گیا ہے وہ ورثاء جن میں میت کا والد اور ولد نہ ہو، یہ دونوں تو تقریباً ایک ہی ہیں موقیل: من لا والد له فقط، وهو قول عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، او من لا ولد له فقط۔

۲۸۸۶ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ التَّكْفِيِّ، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرًا، يَقُولُ: "مَرَضْتُ فَأَتَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُنِي، هُوَ وَأَبُو بَكْرٍ مَاشِيَيْنِ، وَقَدْ أُلْغِيَ عَلَيَّ، فَلَمْ أَكَلِمُهُ، فَتَوَضَّأَ وَصَبَّ عَلَيَّ فَأَلْفَقْتُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ أَصْنَعُ فِي مَالِي وَبِإِثْنِ أَهْوَاتٍ؟ قَالَ: قَدْ لَتَ آيَةُ الْمَوَارِيثِ: {يَسْتَفْهُتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ}»<sup>۴</sup>۔

محمد بن منکدر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں ایک مرتبہ بیمار ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ پایادہ میری عیادت کیلئے تشریف لائے مجھ پر اس وقت بے ہوشی طاری تھی میں آپ ﷺ سے بات نہیں کر سکا تو حضور ﷺ نے وضو فرما کر وضوء کا استعمال شدہ پانی مجھ پر ڈالا جس سے مجھے بے ہوشی سے افاقہ ہو گیا تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے وارثوں میں تو صرف میری بہنیں ہیں تو میں اپنے مال کے متعلق وصیت کر سکتا ہوں یا نہیں؟ تو اس پر میراث کی آیت نازل ہوئی۔ اے نبی الوداع آپ سے وراثت کے متعلق فتویٰ طلب کر رہے ہیں آپ فرمادیجئے کہ اللہ پاک کلالہ وارث کے متعلق صاف صاف اور محکم حکم بیان فرماتا ہے۔

لله الورثة في الحصص المعنية حاصل ہو، اور یہ بات علم الفرائض سے حاصل ہوتی ہے، وهذا المعنى هو المطابق لفرض المصنف بمعنى "العادلة" على الأول العادلة أي المستوية للقسمين الأولين في المحبة وعلى الثاني بمعنى العادلة في القسمة۔

۱ بدل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۱۵۳

۲ جامع الترمذی - کتاب الفرائض - باب ما جاء فی تعلیم الفرائض ۲۰۹۱

۳ مجمع بہار الأنوار فی غرائب التنزیل ولطائف الأخبار للفقہی - ج ۴ ص ۱۲۲، جامع الترمذی (ط قدس) - ج ۲ ص ۲۹

۴ حکم پرچھے ہیں تجھ سے سو کہہ دے اللہ حکم بتاتا ہے تم کو کلالہ کا (سورۃ النساء: ۱۷۶)

صحيح البخاري - الوضوء (١٩١) صحيح البخاري - تفسير القرآن (٤٣٠١) صحيح البخاري - المرضي (٥٣٢٧) صحيح البخاري - الفرائض (٦٣٤٤) صحيح البخاري - الاعتصام بالكتاب والسنة (٦٨٧٩) صحيح مسلم - الفرائض (١٦١٦) جامع الترمذي - الفرائض (٢٠٩٦) جامع الترمذي - تفسير القرآن (٣٠١٥) سنن أبي داود - الفرائض (٢٨٨٦) سنن ابن ماجه - الفرائض (٢٧٢٨) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (٢٩٨/٣) سنن الدارمي - الطهارة (٧٢٣)

**شرح الحديث:** مضمون حديث جابر في الوصية: اس باب میں مصنف نے حضرت جابرؓ کی حدیث ذکر کی جس میں وہ یہ فرما رہے ہیں کہ میں ایک مرتبہ بیمار ہوا تو آپ ﷺ میری عیادت کیلئے تشریف لائے تو میں اس وقت بے ہوش تھا آپ سے بات نہیں کر سکا، آپ نے وضو فرمائی اور وضو کا بچا ہوا پانی یا غسلہ (و بالاخیر جزوہ الحافظ فی الفتح کما فی ہامش البذل) مجھ پر چھڑکا جس سے میں ہوش میں آگیا، اس وقت میں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں اپنے مال میں کیا کروں (یعنی اگر کچھ وصیت کرنا چاہوں تو کر سکتا ہوں) اور میرے وارثوں میں صرف میری بہنیں ہیں، وہ فرماتے ہیں اس پر آیت میراث نازل ہوئی (آیت میراث کا مصداق آگے مذکور ہے) **يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ**، اور بعض روایات میں اس طرح ہے: **فَنَزَلَتْ {يُؤْتِيكُمْ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ}**، اور امام بخاریؒ نے بھی اسی طرف اشارہ کیا ہے کہ آیت المیراث سے مراد **يُؤْتِيكُمْ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ** ہے۔

**حضرت جابر کے بارے میں کونسی آیت کا نزول ہوا:** پھر جانا چاہئے اس بارے میں روایات مختلف ہیں کہ حضرت جابرؓ کے قصہ میں ان دو آیتوں میں سے کونسی آیت نازل ہوئی، آیا وہ **يُؤْتِيكُمْ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ** ہے جو سورۃ نساء کے شروع میں مذکور ہے اور بڑی مفصل ہے تمام ورثاء کے حصص اس کے اندر بیان کئے گئے ہیں، اور اس کے آخر میں مجملہ کلام کا بھی ذکر ہے **وَإِنْ كَانَ زَجَلٌ يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَمْوَالِكُمْ أَوْ فِي نَفْسِكُمْ أَوْ فِي بَنِينَ أَوْ فِي حُلِيِّكُمْ أَوْ فِي شَيْءٍ مِمَّا كَسَبْتُمْ مِنْكُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ** جو سورۃ نساء کے اخیر میں مذکور ہے جس میں حکم کلام کا بیان واضح مذکور ہے جس کو آیۃ الصیف بھی کہتے ہیں، پس بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا مصداق اول سورۃ والی آیت ہے اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا مصداق آخر سورۃ والی آیت ہے، لیکن حضرت جابرؓ کے حال کے مناسب چونکہ وہ کلام تھے قول ثانی ہے۔ حافظ فرماتے ہیں کہ ابن العربی نے اس سلسلہ میں اپنا خلجان ظاہر کرتے ہوئے آیت میراث کو ترجیح دی ہے یعنی **يُؤْتِيكُمْ اللَّهُ**، پھر آگے حافظ نے اپنی رائے یہ لکھی ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ حضرت جابرؓ کے قصہ میں آیۃ الصیف کا نزول ہوا **يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ**، اور اسی طرح آیت المیراث (**يُؤْتِيكُمْ اللَّهُ**) کا آخری کلمہ جس میں کلام کا ذکر مجملہ ہے یہ دو تو جابرؓ کے قصہ میں نازل ہوئیں اور آیۃ میراث کے شروع کا حصہ یہ سعد بن الربیع کی دو بیٹیوں کے قصہ میں نازل ہوا (من البذل) میں کہتا ہوں: سعد بن الربیع سے متعلق

① حکم کرتا ہے تم کو اللہ تمہاری اولاد کے حق میں (سورۃ النساء: ١١)

② لعل البخاری شرح صحيح البخاري - ج ١٢ ص ٤، بدل المجهود فی حل أبي داود - ج ١٣ ص ١٥٦

آیت آئندہ باب میں آ رہی ہے جس میں اس طرح ہے: عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى جِئْنَا امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ فِي الْأَسْوَاقِ، فَجَاءَتْهُمُ امْرَأَتَانِ يَتِيمَتَيْنِ لَهَا، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَاتَانِ يَتِيمَتَانِ ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ... قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَخْطَأَ بِشَرْفِهِ إِذَا لَمْ يَأْتِ بِمَا أَتَتْهُمَا ابْنَتَا سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ» وَفِي الْآخِرَةِ وَقَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ النِّسَاءِ: {يُؤْتِيكُمْ اللَّهُ فِي آوَّلِادِكُمْ} (الآية (والحديث) -) والحدیث أخرجه البعاهی ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المذہبی۔

### ۳۔ باب مَنْ كَانَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أَخَوَاتٌ

جس میت کی اولاد نہ ہو اور اس کے وارث صرف اسکی بہنیں ہوں

اس باب میں بھی مصنف نے حضرت جابرؓ کی روایت ذکر کی، کیونکہ حضرت جابرؓ پر یہ بات صادق آتی ہے لیس له ولد وله اخوات اور من لیس له ولد لیس له کلام ہے (علی قول) لہذا پہلا باب اور یہ باب دونوں کلام نے متعلق ہیں، فالفرق بین الترحمتین بقولہ ہہنا ولہ اخوات، وهذا القید لیس ملحوظ فی الترجمة السابقة.

۲۸۸۷ - حَدَّثَنَا عُفْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ أَبِي الرَّبِيعِ، عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: اشْتَكَيْتُ وَعِنْدِي سَمْعٌ أَخَوَاتٍ، فَبَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَتَفَقَّحَ فِي وَجْهِ، فَأَنْقَضَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَا أَوْصِي الْأَخَوَاتِ بِالْقُلُوبِ؟ قَالَ: «أَحْسِنُ». قُلْتُ: الشُّطْرُ؟ قَالَ: «أَحْسِنُ» ثُمَّ خَرَجَ وَتَرَكَنِي، فَقَالَ: «يَا جَابِرُ، لَا أَرَاكَ مَيِّتًا مِنْ وَجْعِكَ هَذَا، وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَنْزَلَ قَبْلَ الْوَيْلِ لَأَخَوَاتِكَ فَجَعَلَ لِهِنَّ الثَّلَاثِينَ». قَالَ: فَكَانَ جَابِرٌ يَقُولُ: «أَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي: {يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ}».

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں بیمار ہوا اور میری سات بہنیں تھیں پس رسول اللہ ﷺ میری عیادت کیلئے تشریف لائے (میں بیہوش تھا تو رسول اللہ ﷺ نے وضوء فرما کر) میرے چہرے پر چھینٹا مارا تو مجھے ہوش آ گیا تو میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کیا میں اپنی بہنوں کیلئے دو تہائی مال کی وصیت کر سکتا ہوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد

① سنن ابی داؤد - کتاب الفرائض - باب ما جاء فی مباحات الصلب ۲۸۹۱

② عجیب: ہم نے اس باب اور گزشتہ باب کے درمیان ٹکرا سے بچنے کیلئے فرق اگرچہ ظاہر کر دیا لیکن یہ باب بعض نسخوں میں ہے ہی نہیں، بلکہ گزشتہ ہی باب کے تحت چار حدیثیں مذکور ہیں: ① حدیث احمد بن حنبل ② حدیث عثمان بن ابی شیبہ ③ مسلم بن ابی حاتم حدیث منصور بن ابی حاتم جو ہمارے یہاں اس ترجمہ ثانیہ کے تحت آگے آ رہی ہے اور چاروں حدیثیں ترجمہ الباب کے مطابق ہیں دوسرا اختلاف نسخ یہاں پر یہ ہے کہ ہمارے نسخہ میں ترجمہ ثانیہ کے تحت جو تیسری حدیث ہے حدیث ثامس بن اسطلیل، اور چوتھی حدیث ثامسہ اور پانچویں حدیث ابن السرح، بعض دوسرے نسخوں میں یہ تینوں حدیثیں آئندہ آنے والے باب یعنی باب ما جاء فی میراث الصلب کے تحت میں مذکور ہیں اور ہونا بھی ایسا ہی چاہئے کہ ان تینوں روایتوں کو ہمارے ترجمہ الباب (مَنْ كَانَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أَخَوَاتٌ) سے کوئی مناسبت نہیں بلکہ اس کے منافی ہیں۔

فرمایا کہ تم اپنی بہنوں کے ساتھ اچھا معاملہ کرو تو میں نے عرض کیا کہ میں آدمے مال کی وصیت کر سکتا ہوں تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنی بہنوں کے ساتھ بھلائی کا معاملہ کرو پھر رسول اللہ ﷺ مجھے چھوڑ کر باہر تشریف لے جانے لگے اور اس وقت مجھ سے ارشاد فرمایا کہ اے جابر! میرے خیال میں تمہاری اس بیماری کے سبب تمہاری وفات نہیں ہوگی..... اور اللہ پاک نے قرآن شریف میں واضح احکام اتار کر تمہاری بہنوں کا حصہ بیان کر دیا ہے اور ان بہنوں کیلئے تمہارے ترکہ کا دو تہائی حصہ مقرر فرمایا ہے حضرت جابر فرماتے ہیں کہ یہ آیت میرے متعلق نازل ہوئی ہے: **يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ**۔

صحیح البخاری - الوضوء (۱۹۱) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۳۰۱) صحیح البخاری - الرضی (۵۳۲۷) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۴۴) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۸۷۹) صحیح مسلم - الفرائض (۱۶۱۶) جامع الترمذی - الفرائض (۲۰۹۶) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۰۱۵) سنن أبي داود - الفرائض (۲۸۸۷) سنن ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۲۸) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۹۸/۳) سنن الدارمی - الطہارۃ (۷۳۳)

**شرح الحدیث** ظاہر الفاظ حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت جابرؓ نے آپ ﷺ سے یہ دریافت کیا کہ کیا میں اپنی بہنوں کیلئے دو ثلث کی وصیت کر دوں، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ اپنی اخوات کے ساتھ احسان کر، انہوں نے عرض کیا کہ اچھا نصف کی وصیت کر دوں؟ آپ ﷺ نے پھر وہی فرمایا: **أَحْسَنُ**۔ اس حدیث پر ہادی الرأی میں دو اعتراض ہوتے ہیں اول یہ کہ اخوات کیلئے وصیت کہاں جائز ہے وہ تو وارث ہیں ولا وصیۃ لوارث، دوسرے یہ کہ وہ تو ثلثین کی وصیت کی اجازت لینا چاہتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: احسن الی الاخوات۔ اس پر انہوں نے نصف کی وصیت کی اجازت طلب کی، اس میں احسان الی الاخوات کہاں ہے اس میں تو اور بھی نقصان پایا جا رہا ہے، اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ باب وصیۃ میں لام موصیٰ لہ پر داخل ہوتا ہے لیکن یہاں "لا اخواتی" میں یہ لام صلہ کا نہیں ہے اور موصیٰ لہ پر داخل نہیں ہو رہا ہے بلکہ یہ لام اجلہ ہے یعنی لاجل اخواتی، اور مطلب یہ ہے کہ میں جو آپ سے وصیت کی اجازت طلب کر رہا ہوں وہ اخوات کے موجود ہونے کی وجہ سے ہے کہ چونکہ میرے ورثہ میں میری اخوات موجود ہیں تو کیا ان کے ہوتے ہوئے میں کسی شخص کیلئے ثلثین کی وصیت کر سکتا ہوں، فزال الاشکال بحذا فیرہ، کذا اسمعنا من الأساتذہ۔ پھر آگے روایت میں یہ ہے: آپ ﷺ نے حضرت جابرؓ سے فرمایا کہ میرا خیال ہے کہ تم اپنے اس مرض میں وفات نہیں پاؤ گے۔

**تنبیہ:** حضرت جابرؓ کا کلام ہونا اور پھر محدثین کا ان کی روایت کو باب الکلالہ میں ذکر کرنا یہ ان کی اس موجودہ حالت کے اعتبار سے ہے جو بوقت سوال تھی ورنہ بعد میں تو جب وہ اس مرض سے صحتیاب ہو گئے تو شادی کی صاحب اولاد ہوئے اور بہت زمانہ تک زندہ رہے حتیٰ تو فی ۷۳ ہجری وہ ابن اربعۃ وتسعين سنة وهو آخر من مات بالمدينة من الصحابة (کذا فی التہذیب<sup>①</sup>)

والحدیث أخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

۲۸۸۸ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِی إِسْحَاقٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: "أَجُزُ آيَةِ نَزَلَتْ فِي الْكَلَالَةِ: {يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ}."

براء بن عازب فرماتے ہیں کہ کلالہ وارث کے متعلق جو آخری آیت نازل ہوئی یہ والی ہے: {يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ}۔

شرح الحدیث: نزلت: آیت کی صفت ہے یعنی آخری آیت جو کلالہ کے بارے میں نازل ہوئی وہ {يَسْتَفْتُونَكَ} الخ ہے اسی آیت کو آیۃ الصیف کہا جاتا ہے اور وہ جو سورۃ نساء کے شروع میں ہے اس کو آیۃ الشتاء کہتے ہیں۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائي، قاله المنذرى۔

۲۸۸۹ - حَدَّثَنَا مُنْصَوِّرُ بْنُ أَبِي مَرْجَحٍ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: "جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، يَسْتَفْتُونَكَ فِي الْكَلَالَةِ فَمَا الْكَلَالَةُ؟ قَالَ: «تَجْرِيكَ آيَةُ الصَّيْفِ» فَقُلْتُ لِأَبِي إِسْحَاقَ: هُوَ مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَدَعْ وَلَدًا وَلَا وَالِدًا؟ قَالَ: «كَذَلِكَ ظَنُّوا أَنَّهُ كَذَلِكَ»۔

حضرت براء بن عازب فرماتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آیت مبارکہ {يَسْتَفْتُونَكَ} الخ میں کلالہ سے کون لوگ مراد ہیں؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اس آیت کو پڑھ لو جو گرمی کے زمانے میں نازل ہوئی تھی تو تمہیں معلوم ہو جائیگا کہ کلالہ کون شخص کہلاتا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے ابو اسحاق سے پوچھا کہ کلالہ وہ شخص ہے جس کا اس حال میں انتقال ہو کہ نہ اس کا بیٹا ہو اور نہ ہی اس کا باپ ہو؟ تو ابو اسحاق نے فرمایا کہ تم نے کلالہ کی جو تعریف بیان کی ہے یہی تعریف علماء بیان فرماتے ہیں۔

جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۰۴۲) سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۸۸۹)

خطابی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کلالہ کے بارے میں دو آیتیں نازل فرمائیں ایک سردی کے زمانہ میں اور یہ وہ آیت ہے جو سورۃ نساء کے شروع میں ہے جس میں اجمال و ابہام ہے، پھر دوسری آیت نازل فرمائی گرمی کے زمانہ میں اور یہ وہ ہے جو سورۃ نساء کے آخر میں ہے جس میں تفصیل اور وضاحت ہے اس لیے آپ ﷺ نے اس سائل کو اسی آیۃ الصیف کا حوالہ دیا کہ اس کو پڑھ وہ تیرے لیے کافی ہو جائے گی<sup>۱</sup>۔ والحدیث أخرجه الترمذی، قاله المنذرى۔

## ۴۔ باب ما جاء فی ميراث الصلْب

حقیقی اولاد کی وراثت کا بیان (۳۷)

۲۸۹۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ غَالِبٍ بْنُ زُهْرَةَ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي قَبَيْسٍ الْأَوْدِيِّ، عَنْ هُذَيْلِ بْنِ شُرَحْبِيلٍ الْأَوْدِيِّ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، وَسَلَمَانَ بْنِ رَبِيعَةَ قَسَالَهُمَا، عَنِ ابْنَةِ، وَابْنَةِ ابْنِ، وَأَخْتِ ابْنِ وَأُمِّ، فَقَالَا: وَلَا أُخْتِ مِنَ الْأَبِ، وَالْأُمِّ الْقِصْفُ، وَلَمْ يُؤَيِّدَا ابْنَةَ الْإِبْنِ شَيْئًا، وَأَبُو ابْنِ مَسْعُودٍ، فَإِنَّهُ سَيَقْبَلُنَا، فَأَتَاهُ الرَّجُلُ فَسَأَلَهُ وَأَخْبَرَهُ بِقَوْلِهِمَا، فَقَالَ: لَقَدْ مَسَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَعَدِّينَ، وَلَكِنِّي سَأَقْضِي فِيهَا بِقَضَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لِابْنَتِهِ الْقِصْفُ، وَلِابْنَةِ الْإِبْنِ سَهْمٌ تَكْمُلُهُ الْفُلُكَيْنِ، وَمَا بَقِيَ فَلِلْأَخْتِ مِنَ الْأَبِ وَالْأُمِّ».

**ترجمہ** ہزیل بن شرحبیل کہتے ہیں کہ ایک شخص نے ابو موسیٰ اشعری اور سلیمان بن ربیعہ کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ مسئلہ دریافت کیا کہ ایک شخص کا انتقال ہو اور اسکے ورثہ میں اسکی ایک بیٹی اور ایک پوتی اور حقیقی بہن ہیں تو ان دونوں حضرات نے فرمایا کہ وراثت کا آدھا حصہ بیٹی کو ملے گا اور آدھا حصہ حقیقی بہن کو ملے گا اور پوتی کو ان دونوں حضرات نے میراث میں حصہ دار نہیں بنایا اور تم ابن مسعودؓ کے پاس چلے جاؤ وہ بھی وہی بات فرمائیں گے جو ہم نے تمہیں بتلائی ہیں تو یہ شخص ابن مسعودؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے ان سے میراث کا یہ مسئلہ دریافت کیا اور یہ بھی بتلایا کہ یہ دونوں حضرات فرما رہے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعودؓ بھی ہماری موافقت فرمائیں گے۔ تو عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ اگر انکی اس بات میں، میں موافقت کروں تو میں گمراہ ہو جاؤ گا اور سیدھی راہ پر نہ رہو گا لیکن اس مسئلے میں میں وہ فیصلہ کروں گا جو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ میت کی ایک بیٹی کو میراث کا آدھا حصہ ملے گا اور میت کی ایک پوتی کو چھٹا حصہ ملے گا میراث کی دو تہائی پورا کرنے کیلئے اور بقیہ مال یعنی بہن کا ہو گا۔

**تخریج** صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۵۵) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۶۱) جامع الترمذی - الفرائض (۲۰۹۲) سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۸۹۰) سنن ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۲۱) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۳۸۹/۱) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۴۰/۱)

**شرح الحدیث** ایک شخص ابو موسیٰ اشعریؓ کے پاس جو کہ اس وقت حضرت عثمانؓ کی جانب سے امیر کوفہ تھے اور سلیمان بن ربیعہ کے پاس (جو کہ قاضی کوفہ تھے) آیا اور اس نے ان دونوں سے فرائض کا یہ مسئلہ دریافت کیا کہ ایک شخص کا انتقال ہوا اور اس نے ایک بیٹی اور ایک پوتی اور ایک حقیقی بہن چھوڑی ان دونوں نے یہ فیصلہ فرمایا کہ نصف میراث بیٹی کے لیے ہے (بقولہ تعالیٰ: وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ) اور نصف بہن کے لیے اور پوتی کو کچھ نہیں دیا اور ان دونوں نے اس سائل سے یہ بھی فرمایا کہ ابن مسعودؓ کے پاس بھی چلے جاؤ وہ بھی اس فیصلہ کی موافقت فرمائیں گے، یہ سائل ان کی خدمت میں پہنچا اور ان دونوں کا



فیصلہ سنایا انہوں نے فرمایا: لَقَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَهَيِّدِينَ کہ اگر میں یہ فیصلہ کروں تو میں سپردگی رملہ سے بھٹک جاؤں گا، اور پھر انہوں نے فیصلہ یہ کیا کہ نصف بیٹی کے لیے اور سدس پوتی کے لیے تَكْمِلَةُ الثَّلَاثَيْنِ، اور باقی یعنی ثلث بہن کے لیے۔

تَكْمِلَةُ الثَّلَاثَيْنِ کا مطلب برائی پڑھنے والے جانتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ قرآن پاک میں تصریح ہے اس بات کی کہ اگر بیٹی ایک ہو تو اس کیلئے نصف ہے اور اگر ایک سے زائد ہوں تو پھر ان کا حصہ دو ثلث ہے (لقولہ تعالیٰ: فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ) یہاں چونکہ بنت ایک تھی کتاب اللہ کی تصریح کے مطابق نصف تو اس کا ہو گیا اور چونکہ بنت الابن بھی بنت ہی ہے مگر ذرا بعید اس لیے بنت کو نصف دینے کے بعد تثلیث میں سے جو سدس باقی رہ گیا تھا وہ دوسرے درجہ کی بنت کو دیدیا گیا تاکہ مجموعہ بنت کا حصہ پورا دو ثلث ہو جائے اور دونوں آیتوں کے مضمون پر عمل ہو جائے یہ مطلب ہے تَكْمِلَةُ الثَّلَاثَيْنِ کا۔ والحدیث أخرجه البخاری والترمذی والنسائی وابن ماجہ بنحوہ قالہ المنذری۔

۲۸۶۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَشْرُبُ بْنُ الْفَضْلِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَقِيلٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى جِئْنَا امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ فِي الْأَسْوَاقِ، فَجَاءَتِ الْمَرْأَةُ بِابْنَتَيْنِ لَهَا، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَاتَانِ بِنَتَانِ ثَابِتَتَيْنِ بِنِ قَيْسِ بْنِ قَيْسٍ قُتِلَ مَعَكَ يَوْمَ أُحُدٍ، وَقَدْ اسْتَفَاءَ عَنْهُمَا مَا لَهُمَا وَمِيرَاثُهُمَا كُلُّهُ، فَلَمْ يَدَعْ لَهُمَا مَالًا إِلَّا أَخَذَهُ، فَمَا تَرَى يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَوْلَ اللَّهِ لَا تُنْكَحَانِ أَبْنَاءُ الْأَوَّلَ مَا لَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَقْضِي اللَّهُ لِي ذَلِكَ»، قَالَ: وَنَزَلَتْ سُورَةُ النِّسَاءِ: {يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ} الْآيَةُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَوْجُو إِلَى الْمَرْأَةِ وَصَاحِبَتِهَا» فَقَالَ لَعَنَهُمَا: «أَعْطَاهُمَا الثَّلَاثَيْنِ وَأَعْطَاهُمَا الثَّمَنَ، وَمَا بَقِيَ فَذَلِكَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَخْطَأَ بِشَرْفِيهِ إِمَّا لَهَا أَوْ لِنِسَاءِ بَنِي الرَّبِيعِ، وَثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ، قُتِلَ يَوْمَ الْيَمَامَةِ».

جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک انصاری خاتون کے گھر پہنچے مقام اسواق میں تو وہ خاتون اپنی دو بیٹیوں کو خدمت نبوی ﷺ میں لے کر حاضر ہوئی اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! یہ دونوں میرے شوہر ثابت بن قیس کی بیٹیاں ہیں (آگے آ رہا ہے کہ یہ سعد بن ربیع کی بیٹیاں ہیں نہ کہ ثابت بن قیس کی لہذا یہ لفظ وہم ہے) جو آپ کے ساتھ غزوہ احد میں شہید ہو گئے تھے اور ان بچیوں کے چچا نے ان کا سارا مال انکے چچا لے اڑے اے اللہ کے رسول! آپ کیا ارشاد فرماتے ہیں؟ خدا کی قسم ان بچیوں کی شادی تب ہی ہو سکتی ہے جب کہ انکے پاس روپیہ پیسہ ہو تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ پاک اس معاملے میں فیصلہ نازل فرمائینگے راوی کہتے ہیں کہ سورۃ نساء نازل ہوئی: يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ اَلْخ ..... تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے پاس میت کی بیوی اور بیوی کے خصم (میت کے چچا) کو بلاؤ اور حضور ﷺ نے ان بچیوں کے چچا سے ارشاد فرمایا کہ اپنی بھتیجیوں کو میراث کا دو تہائی اور انکی والدہ کو میراث کا آٹھواں حصہ دو

اور جو مال بچ جائے تو وہ تمہارا ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ بشر راوی نے اس حدیث میں غلطی کی ہے یہ دونوں لڑکیاں تو سعد بن ربیع کی بیٹیاں تھیں۔ ثابت بن قیس تو جنگ یمامہ میں (حضرت ابو بکرؓ کے دور خلافت میں) شہید ہوئے تھے (نہ کہ غزوہ احد میں)۔

۲۸۹۲ + حَدَّثَنَا ابْنُ الشَّرَحِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي دَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ، وَغَيْرُهُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ امْرَأَةً سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ، قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ سَعْدًا هَلَكَ وَتَرَكَ ابْنَتَيْنِ، وَسَائِئَ نَحْوَهُ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهَذَا هُوَ أَصَحُّ».

جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ سعد بن ربیع کی اہلیہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! سعد شہید ہو گئے اور انہوں نے دو بیٹیاں اپنے چچے چھوڑی اسکے بعد گزشتہ حدیث کی طرح نقل کیا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بشر راوی کی نقل کردہ حدیث سے زیادہ صحیح ہے۔

جامع الترمذی - الفرائض (۲۰۹۲) سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۸۹۱) سنن ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۲۰)

فَجَاءَتْ امْرَأَتُهُ ابْنَتَيْنِ لَهَا، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: اس روایت کا ذکر ہمارے یہاں شروع میں آچکا

مضمون حدیث یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں سعد بن الربیع کی زوجہ نے اپنی دو بیٹیوں کو پیش کیا اور عرض کیا کہ یہ دونوں سعد بن الربیع کی بیٹیاں ہیں جو آپ کے ساتھ جنگ احد میں تھے اور شہید ہو گئے تھے ان دونوں کے چچا نے ان کا سارا مال اور میراث قبضاً لیا اب کیا کیا جائے بغیر مال کے ان کا نکاح کیسے کیا جائے گا آپ نے اس عورت کی بات سن کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس بارے میں کچھ فیصلہ فرمائیں گے، اس پر پھر آیت میراث: يُوْصِيْكُمْ اللّٰهُ فِيْ اَوْلَادِهِۦ نَازِل ہوئی اس آیت کے نازل ہونے کے بعد آپ نے اس عورت کو اور اسکے صاحب معاملہ کو بلوایا اور ان کے آنے کے بعد آپ نے ان لڑکیوں کے چچا سے فرمایا کہ دو ثلث میراث کا ان دونوں کو دے اور ثمن ان کی والدہ کو، آگے جو بچے وہ تیرے لیے ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ فی حدیثہما سعد بن الربیع، قالہ المنذری۔

۲۸۹۳ + حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا ابْنُ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، حَدَّثَنِي أَبُو حَسَّانَ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ، أَنَّ مَعَاذَ بْنَ جَبَلٍ، «وَتَرْتِ أَخْتَا ابْنَتَهُ، فَجَعَلَ لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُمَا التَّصَفَّ وَهُوَ بِالْيَمَنِ».

وَنَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ حَيٌّ. اسود بن یزید کہتے ہیں کہ معاذ بن جبلؓ نے ملک یمن میں نبی اکرم ﷺ کی حیات طیبہ میں ایک بہن اور ایک بیٹی کو میت کا اس طرح وارث بنایا کہ میت کی ایک بیٹی اور ایک بہن میں سے ہر ایک کو آدھا آدھا حصہ دیا۔

صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۵۳) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۶۰) سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۸۹۳) سنن الدارمی - الفرائض (۲۸۷۹) سنن الدارمی - الفرائض (۲۸۸۰)

## ۵۔ باب فی الجدة

میت کی دادی اور نانی کی میراث کا بیان

۲۸۹۴ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ خُرَشَةَ، عَنْ قَبِيصَةَ بِنْتُ دُوَيْبٍ، أَنَّهَا قَالَتْ: جَاءَتِ الْجَدَّةُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا؟ فَقَالَ: مَا لَكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى شَيْءٌ؟ وَمَا عَلِمْتُ لَكَ فِي سُنَّةِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا، فَأَمْرٌ جَعِيَ حَتَّى أَشْأَلَ النَّاسَ، فَسَأَلَ النَّاسَ، فَقَالَ الْغُبَيْرِيُّ بْنُ شُعْبَةَ، «حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهَا الشُّدُسَ»، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: هَلْ مَعَكَ غَيْرُكَ؟ فَقَامَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ، فَقَالَ: مِثْلُ مَا قَالَ الْغُبَيْرِيُّ بْنُ شُعْبَةَ، فَأَثَقَتْهَا أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ جَاءَتِ الْجَدَّةُ الْأُخْرَى إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا، فَقَالَ: «مَا لَكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى شَيْءٌ؟ وَمَا كَانَ الْقَضَاءُ الَّذِي تُضَيِّعُ بِهِ إِلَّا غَيْرُكَ، وَمَا أَقْبَرَ إِلَيَّ فِي الْقُرْآنِ، وَلَكِنْ هُوَ ذَلِكَ الشُّدُسُ، فَإِنْ اجْتَمَعْتُمْ عَلَيْهِ فَلَهُو بَيْنَكُمَا، وَإِلَيْكُمَا خَلْتُ بِهِ فَهَؤُلَاءِ».

قبیصہ بن ذویب کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق کی خدمت میں میت کی ایک نانی آئی اور اس نے اپنے نواسہ کی میراث میں اپنا حصہ طلب کیا تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ قرآن کریم میں تمہارا حصہ مذکور نہیں اور اللہ کے نبی کی سنت میں بھی مجھے تمہارا کوئی حصہ معلوم نہیں تم واپس لوٹ جاؤ میں صحابہ کرام سے تمہارے متعلق احادیث دریافت کرتا ہوں، پس حضرت ابو بکرؓ نے صحابہ سے نانی کی میراث کے متعلق دریافت فرمایا تو حضرت مغیرہ بن شعبہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے نانی کو میراث کا چھٹا حصہ عطا فرمایا تھا میں اس مجلس میں موجود تھا تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا: کیا تمہارے علاوہ بھی کوئی اور اس بات کی گواہی دے گا؟ تو محمد بن مسلمہؓ صحابی کھڑے ہوئے اور انہوں نے حضرت مغیرہ کی طرح حدیث بیان کی تو حضرت ابو بکرؓ نے اس نانی کیلئے میراث کے چھٹے حصے دینے کا حکم ارشاد فرمایا پھر اس میت کی دادی (یانانی) حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں حضرت عمرؓ کے پاس آئی اور اپنے پوتے کی میراث طلب کرنے لگی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تمہارے لئے قرآن کریم میں کوئی حصہ نہیں ہے اور وہی فیصلہ صحیح ہے جو پہلے ہو چکا ہے (حضرت ابو بکرؓ کے زمانے میں) کہ تمہارے علاوہ میت کی نانی وارث ہوگی اور میں وراثت کے مسائل میں اپنی طرف سے اضافہ نہیں کر سکتا لیکن اب یہ فیصلہ ہے کہ میراث کا چھٹا حصہ میت کی دادی کیلئے ہو گا پس اگر میت کی دادی اور نانی دونوں موجود ہوں تو یہ چھٹا حصہ میت کی دادی اور نانی کے درمیان تقسیم ہو گا اور جب کسی میت کی دادی نانی میں سے کوئی ایک وارث ہو تو چھٹا حصہ پورا کا پورا اس کیلئے ہو گا جو موجود ہوگی۔

جامع الترمذی - الفرائض (۲۱۰۰) جامع الترمذی - الفرائض (۲۱۰۱) سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۸۹۴) سنن

ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۲۴) موطأ مالک - الفرائض (۱۰۹۸)

شرح الحديث  
جده سے یہاں دادی اور نانی دونوں مراد ہیں کیونکہ دونوں ذوی الفروض میں سے ہیں اور دونوں کا سہم بھی ایک ہی ہے یعنی سدس، اگر دونوں میں سے ایک ہوگی تو تنہا سدس وہ لے لیگی اور اگر دونوں ہیں تو سدس میں دونوں مشترک ہو جائیں گی جیسا کہ حدیث الباب میں ہے۔

جانتا چاہئے کہ ذوی الفروض یعنی وہ ورثاء جن کے حصص متعین ہیں وہ دو طرح کے ہیں اکثر تو وہ ہیں جن کے حصہ کی تصریح کتاب اللہ میں ہے اور بعض ایسے ہیں کہ ان کا فرض اور حصہ کتاب اللہ سے ثابت نہیں بلکہ حدیث سے ہے چنانچہ جدہ خواہ امہ الاب ہو یا امہ الامہ اسی قسم ثانی میں سے ہے۔

چنانچہ حدیث الباب میں ہے کہ کسی میت کی جدہ صدیق اکبرؑ کے پاس آئی اپنی میراث طلب کرنے تو انہوں نے فرمایا: یا رسول اللہ! یہی کتاب اللہ تعالیٰ شہید کہ کتاب اللہ میں تو تیرا حصہ مذکور نہیں اور کسی حدیث سے تیرا حصہ ثابت ہے یا نہیں یہ میرے علم میں نہیں البتہ میں اس کے بارے میں لوگوں سے معلوم کروں گا، ان کے سوال کرنے پر حضرت مغیرہ بن شعبہؓ نے عرض کیا کہ میرے سامنے حضور اقدس ﷺ نے جدہ کو سدس عطا کیا ہے اور محمد بن مسلمہ نے بھی اسکی تائید فرمائی، ان دو صحابیوں کی روایت پر حضرت ابو بکرؓ نے اس حصہ کا نفاذ فرمادیا پھر آگے روایت میں یہ ہے کہ پھر عمر فاروقؓ کے زمانہ میں اسی میت کی جدہ آخری آئی اور اپنی میراث طلب کی تو انہوں نے فرمایا کہ جدہ کے لیے ایک ہی سدس ہے اگر وہ تنہا ہو تنہا لے لے اور اگر دو ہوں (دادی اور نانی) تو وہ اس میں مشترک ہوں گی۔

جدہ کا اطلاق چونکہ دادی اور نانی دونوں پر ہوتا ہے اور دونوں کا حکم بھی ایک ہی ہے اس لیے یہ کہا جائے گا کہ اگر صدیق اکبرؑ کے پاس آنے والی اس میت کی دادی تھی تو فاروق اعظمؓ کے پاس آئیوں اسکی نانی ہوگی اور ہو سکتا ہے اس کا عکس ہو، واللہ تعالیٰ اعلم۔  
والحدیث أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه، قاله المنذري۔

۲۸۹۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي مَرْثَمَةَ، أَخْبَرَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ أَبُو الْمُنِيبِ الْعَتَكِيُّ، عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ لِلْجَدَّةِ السُّدُسَ، إِذَا لَمْ يَكُنْ ذُو هَا أُمُّ».

سریسہ  
بریدہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دادی کو چھٹا حصہ اس وقت عطا فرمایا جب میت کے ورثاء میں ماں موجود نہ ہو۔

## ۹۔ باب ما جاء في ميراث الجد

### ۱۔ دادا کی میراث کا بیان

جد سے مراد ابو الأب جو کہ ذوی الفروض میں سے ہے مگر بالسنۃ نہ کہ بالکتاب، اور جد سے ابو الامہ مراد نہیں ہو سکتا جس کو

جد فاسد کہتے ہیں اس لیے کہ وہ مذی الارحام میں سے ہے جن کی تواریث میں اختلاف ہے اور اس کا باب آگے آرہا ہے میراث  
جد کی جدہ کی طرح سدس ہے۔

۲۸۹۶

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ لُحَيْصٍ، أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنَّ ابْنَ ابْنِي مَاتَ، فَمَا لِي مِنْ مِيرَاثِهِ؟ فَقَالَ: «لَكَ الشُّدُسُ» فَلَمَّا أَدْبَرَ دَعَاكَ، فَقَالَ: «لَكَ سُدُسُ  
آخَرَ» فَلَمَّا أَدْبَرَ دَعَاكَ، فَقَالَ: «إِنَّ الشُّدُسَ الْآخَرَ طُعْمَةٌ» قَالَ قَتَادَةُ: «فَلَا يَدْخُلُونَ مَعَ أَبِي شَيْءٍ وَوَرَثَتُهُ» قَالَ: قَتَادَةُ: «أَقُلُّ  
شَيْءٍ يُوَرِّثُ الْجَدَّ الشُّدُسُ»

سورجہ  
عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ ایک شخص خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا کہ میرے  
پوتے کا انتقال ہو گیا تو مجھے اسکی وراثت میں سے کتنا حصہ ملے گا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہیں اسکی میراث کا  
چھٹا حصہ ملے گا جب وہ پیٹھ پھیر کر جانے لگا تو رسول اللہ ﷺ نے اسکو بلایا اور ارشاد فرمایا کہ تمہارے لئے تمہارے پوتے  
کی میراث میں سے ایک اور چھٹا حصہ بھی ہے۔ جب یہ شخص پیٹھ پھیر کر جانے لگا تو رسول اللہ ﷺ نے اسکو دوبارہ بلایا اور  
ارشاد فرمایا تمہارے لئے دوسرا چھٹا حصہ بطور زائد حصہ کے ہے (جو عصبہ ہونے کی وجہ سے ایک خاص صورت مسئلہ میں  
ملتا ہے) حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ صحابہ کو یہ بات معلوم نہیں ہوئی کہ رسول اللہ ﷺ نے کن ورثہ کی موجودگی میں دادا  
کو میراث کے دو چھٹے حصے عطا فرمائے تھے۔ قتادہ فرماتے ہیں کہ دادا کا وراثت میں کم از کم حصہ مال کا چھٹا حصہ ہے۔

جامع الترمذی - الفرائض (۲۰۹۶) سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۸۹۶) مسند احمد - أول مسند البصريين (۴/۴۳۶)

حدیث

حدیث  
ایک شخص آپ ﷺ کی خدمت میں آئے یعنی مرنے والے کا دادا، اس نے عرض کیا کہ میرا پوتا مر گیا ہے  
مجھے اس کی کتنی میراث ملے گی؟ آپ ﷺ نے فرمایا: سدس جب وہ جانے لگا تو آپ ﷺ نے اس کو بلایا اور فرمایا: تیرے لیے  
ایک سدس اور ہے پھر جب وہ جانے لگا تو آپ ﷺ نے اس کو پکارا اور فرمایا کہ یہ دوسرا سدس تیرے معینہ حصہ سے زائد ہے۔  
دادا کا اصل حصہ یعنی فرض تو سدس ہی ہے، اور یہاں سدس آخر جو اس کو ملا وہ تقصیب کے طور پر ہے جس کی بظاہر شکل یہ ہوگی  
کہ مرنے والے نے اپنے جد کو چھوڑا اور۔ متین کو، متین کا فرض دو ثلث ہے تو باقی ایک ثلث میں سے نصف یعنی سدس یہ دادا کا  
حصہ تھا وہ آپ ﷺ نے اسکو دیا اور پھر جو سدس بچا وہ بھی آپ ﷺ نے اسکو دے دیا اور شروع ہی میں پورا ثلث اسلئے نہیں  
دیا تاکہ اس کو معلوم رہے کہ میرا اصل فرض ایک سدس ہے۔ و الحدیث أخرجه الترمذی والنسائی، قاله المنذرى۔

۲۸۹۷

حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ لُؤْسٍ، عَنِ الْحَسَنِ، أَنَّ عُمَرَ قَالَ: أَتَيْكُمْ بَعْلُكُمْ مَا وَرَّثَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَنَّةَ؟ فَقَالَ مَعْقِلُ بْنُ يَسَارٍ: أَتَا، «وَرَّثَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّدُسُ» قَالَ: مَعَ مَنْ؟  
قَالَ: لَا أَدْرِي، قَالَ: لَا وَرَثَتَ، فَمَا لَفِي إِذَا؟

حضرت عمرؓ نے صحابہ سے پوچھا تم میں سے کس کو معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دادا کو کس قدر حصہ کا وارث بنایا؟ تو معقل بن یسارؓ نے فرمایا کہ میں جانتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے میت کے دادا کو چھٹا حصہ عطا فرمایا تھا۔ تو حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ میت کے دیگر کون سے ورثہ موجود تھے جب دادا کو چھٹا حصہ رسول اللہ ﷺ نے عطا فرمایا؟ تو معقل بن یسارؓ نے فرمایا کہ یہ مجھے نہیں معلوم تو حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا کہ پھر تمہیں اس بات کے جاننے کا کیا فائدہ ہوا؟

سنن أبی داود - الفرائض (۲۸۹۷) سنن ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۲۳)

حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ حاضرین مجلس سے دریافت فرمایا کہ تم میں سے کسی کو یہ معلوم ہے کہ آپ ﷺ نے جد کا میراث میں کتنا حصہ لگایا؟ اس پر معقل بن یسارؓ نے عرض کیا کہ میں جانتا ہوں کہ آپ ﷺ نے دادا کا حصہ سدس لگایا۔ حضرت عمرؓ نے دریافت کیا کہ آپ ﷺ نے دادا کو سدس کن ورثہ کے ہوتے ہوئے دیا؟ اس پر معقل نے کہا کہ یہ تو مجھے معلوم نہیں، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ پھر تمہیں اس کا کچھ علم نہیں صرف اتنا جانتا کہ سدس دلایا مفید نہیں، اور یہ اس لیے کہ میراث میں ذوی الفروض کو اصل فرض کے علاوہ بعض صورتوں میں عصبہ ہونے کی حیثیت سے کچھ زائد بھی ملتا ہے، جیسا کہ ابھی اوپر والی حدیث میں گذرا تو جب تک سب ورثہ کا علم نہ ہو اس وقت تک بات منقح نہیں ہو سکتی۔

جانتا چاہئے کہ میراث الجہد میں یعنی اس کی مقدار میں صحابہ کرامؓ کا اختلاف رہا ہے، خود حضرت عمرؓ سے بھی اس میں مختلف فیصلے منقول ہیں، ابو داؤد میں کتاب الاثریت کے شروع میں حضرت عمرؓ کی یہ حدیث آرہی ہے: ثَلَاثٌ وَدُرَّةٌ اَنْ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُفَارِقْنَا حَتَّى يَغْدَا إِلَيْنَا فَيُهَوِّنَ عَهْدًا لَّنُنْهِيَ إِلَيْهِ: «الْجَدُّ، وَالْكَلاَةُ، وَأَبْوَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الرِّبَا» ۱۔  
والحدیث أخرجه النسائي، وابن ماجه بنحوه، قاله المنذرى۔

٧- بَابُ فِي مِيرَاثِ الْعَصَبَةِ

### عصبہ کی وراثت کا بیان ۶۵

جاننا چاہئے کہ وراثت کے اعتبار سے درمیان ترتیب اس طرح ہے: اولاد ذوی الفروض، ثم العصباء النسبیة ثم العصباء السببیة یعنی مولى العتاقة اس لیے کہ اسکی عصیت نسب کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ ایک دوسرے سبب کی وجہ سے ہے یعنی عملاق ثم ذوی الامحام۔

عصبہ الی رشتہ داروں کو کہتے ہیں جن کا حصہ لگا بندھا اور متعین نہ ہو (اگر ہو تو ذوالفرض کہلاتا ہے) بلکہ ذوی الفروض کے دینے کے بعد جو بچے وہ الی کو ملے۔

۲۸۹۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ ضَالِحٍ، وَخَلْدُونُ بْنُ خَالِدٍ - وَهَذَا حَدِيثٌ مُخْلَدٌ وَهُوَ الْأَشْيَعُ - قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «انْقَسَمَ الْمَالُ بَيْنَ أَهْلِ الْفَرَاثِصِ، عَلَى كِتَابِ اللَّهِ فَمَا تَرَكَتِ الْفَرَاثِصُ فَلِلْأَوَّلَى ذِكْرٌ»<sup>①</sup>.

**ترجمہ**  
عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جن در ثناء کا حصہ قرآن کریم میں موجود ہے ان کے درمیان قرآن کریم کے مطابق مال کو تقسیم کرو اور ان در ثناء کو دینے کے بعد جو مال بچ رہے تو وہ مال اس شخص کو دو جو مذکر ہو اور میت کا سب سے قریبی رشتہ دار ہو۔

**شرح**  
صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۵۱) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۵۴) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۵۶) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۶۵) صحیح مسلم - الفرائض (۱۶۱۵) جامع الترمذی - الفرائض (۲۰۹۸) سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۸۹۸) سنن ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۴۰) مسند احمد - من مسند ابی ہاشم (۲۹۲/۱) مسند احمد - من مسند ابی ہاشم (۳۱۳/۱) مسند احمد - من مسند ابی ہاشم (۳۲۵/۱)

**شرح الحدیث**  
یعنی میراث کو اولاً ذوی القروض میں تقسیم کیا جائے کتاب اللہ کے مطابق، پس ذوی القروض کو ان کے فرائض دینے کے بعد جو بچے وہ میت کے قریب ترین مرد رشتہ دار کیلئے ہے، اس سے مراد عصبہ بنفسہ ہے جو مرد ہی ہوتا ہے، اور اولیٰ کے معنی اقرب کے ہیں جو ماتوز ہے ولی بمعنی القرب ہے، کما فی قوله تعالیٰ: إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِآئِزِهِمْ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ<sup>②</sup>، وقوله ﷺ: إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ عَلَيَّ صَلَاةً<sup>③</sup>، یعنی اولیٰ سے مراد احق اور ارجح نہیں ہے، اس لئے کہ ہمیں کیا معلوم احق اور ارجح کون ہے، یہاں اقرب نہا کون ہے اس کو سب جانتے ہیں۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله المنذرى۔

#### ۸۔ باب فی میراث ذوی الارحام

ذوی الارحام کی وراثت کا بیان

ذوی الارحام کی تعریف یہ لکھی ہے کہ آدمی کے وہ اقارب جو ذوی القروض اور عصبات کے علاوہ ہیں۔

**ترجمہ الباب والے مسئلہ میں انہم کا اختلاف اور دلیل:** جانتا چاہئے کہ ذوی الارحام کی تواریث میں اختلاف ہے، صحابہ اور تابعین اسی طرح فقہاء کے درمیان بھی، انہم میں سے جغیہ اور متابله قائل ہیں، اور شافعیہ و مالکیہ قائل نہیں، وہی

① أي الأقرب في النسب إلى المورث دون الأب والجد لأن استروا اشترى كوا، وأقرب العصبات البنون ثم بنوهم وإن سفلوا، ثم الأب ثم الجد ثم الأب وإن علوا، قال الخطابي: أقرب العصبية إلى الميت كالإخ والعمة، فإن الأخ أقرب من العمة، وكالعمة من العمة، فالأول أقرب من الثاني له. (عون المعبود - ج ۸ ص ۱۰۵)  
② بے شک لوگوں میں زیادہ مناسب ابراہیم علیہ السلام سے ان کو تھی جو ساتھ اس کے تھے (سورۃ آل عمران ۶۸)  
③ الجامع لشعب الإيمان للبيهقي ۱۴۶۲ - ج ۳ ص ۱۲۹

البذل: أما من نفى توريتهم استدلل بآيات المواثيق بأن الله سبحانه لم يذكر لذوي الأرحام شيئاً وما كان بهك نسبياً، وأيضاً توريتهم زيادة على كتاب الله، وذلك لا يثبت بخبر الواحد والقياس، إلى آخر ما قال، يعني آيات ميراث میں ذوی الارحام کا کوئی ذکر نہیں، لہذا خبر واحد یا قیاس سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز نہیں، ومن قال بتوريتهم استدلل بقوله تعالى: وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ، وهذا إيجاب الاستحقاق بالوصف العام، وقال النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الخال وإيرث من لا وإيرث له، وفي رواية الخال وإيرث من لا وإيرث له، يَعْقِلُ عَنْهُ وَيَرِثُهُ، إلى آخر ما بسط في البذل.

۲۸۹۹ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ بُدَيْلٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ رَاشِدِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي عَامِرٍ الْهَوَازِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحُجِيِّ، عَنْ الْمِقْدَامِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ تَرَكَ كَلًّا فَلِإِيٍّ» وَرَبَّمَا قَالَ: «إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ، وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلِرَبِّهِ، وَأَنَا وَإِيرِثُ مَنْ لَا وَإِيرِثُ لَهُ، أَعْقِلُ لَهُ وَأِيرِثُهُ، وَالْخَالُ وَإِيرِثُ مَنْ لَا وَإِيرِثُ لَهُ، يَعْقِلُ عَنْهُ وَيَرِثُهُ».

مقدم بن محمد یکرٹ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے بوجھ (قرضہ چھوٹے بچے) چھوڑے تو اس کی ذمہ داری مجھ پر ہے یا فرمایا کہ اللہ اور اس کے رسول پر ہے اور جس شخص نے مال چھوڑا تو وہ اس کے ورثاء کیلئے ہے اور جس کا کوئی وارث نہیں تو میں اس کا وارث ہوں میں ایسے شخص کی دیت ادا کروں گا اور اس کا وارث بنوں گا۔ اور جس شخص کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کا مال اس کا وارث بنے گا وہ اس کی دیت بھرے گا اور اس کے مال کا وارث ہو گا۔

سنن أبي داود - الفرائض (۲۸۹۹) سنن ابن ماجه - الدييات (۲۶۳۴) سنن ابن ماجه - الفرائض (۲۷۳۸) مسند احمد - مسند الشاميين (۱۳۱/۴) مسند احمد - مسند الشاميين (۱۳۳/۴)

کَلّ کہتے ہیں نقل اور بوجھ کو، اور یہاں مراد اس سے عیال اور ذین ہے، یعنی جو شخص نابالغ بچے چھوڑ کر مر جائے یا دین تو ان کی ذمہ داری مجھ پر ہے اور جو مال چھوڑ کر مرے سو وہ اس کے ورثاء کے لیے ہے اور جس شخص کے کوئی وارث نہ ہو اس کا وارث میں ہوں۔ چنانچہ اس کی طرف سے میں ہی دیت ادا کروں گا اور اس کے مال کا وارث بنوں گا، یعنی اگر وہ کوئی مال چھوڑ کر مرے اور اس کے کوئی وارث نہ ہو تو میں اس کے مال کا وارث بنوں گا یعنی بیت المال کے لیے، یہ وراثت آپ کی انتظام اور

۱ اور رشتہ دار آپس میں حق دار زیادہ ہیں ایک دوسرے کے اللہ کے حکم میں (سورۃ الأنفال ۷۵)

۲ جامع الترمذی - کتاب الفرائض - باب ما جاء في ميراث الخال ۲۱۰۴

۳ السنن الكبرى للبيهقي - كتاب الفرائض - باب من قال بتوريت ذوي الأرحام ۱۲۲۰۹ ج ۶ ص ۳۵۲، سنن أبي داود - كتاب الفرائض -

باب في ميراث ذوي الأرحام ۲۸۹۹

۴ بذل النجفوري حل أبي داود - ج ۱۲ ص ۱۷۶ - ۱۷۷



بیت المال کے اعتبار سے ہے اور یہ جو حدیث میں ہے ماموں وارث ہے اس شخص کا جس کا کوئی ولہ نہ ہو دیت ادا کرے گا وہ ماموں اپنے بھانجے کی طرف سے اور اس کا وارث ہو گا۔ اس جملہ سے خفیہ اور متاہلہ کی تائید ہو رہی ہے، خال (ماموں) اور خالہ عمر یہ سب ذوی الارحام میں سے ہیں اور یہ جو فرمایا کہ خال دیت ادا کرنے کا بھانجہ کی طرف سے یعنی اگر کسی شخص کا بھانجہ کسی پر جنایت کرے اور اس کے کوئی عصبہ نہ ہو تو اس کی طرف سے دیت اس کا ماموں ادا کرے گا جس طرح سے عصبہ دیت ادا کرتے ہیں میں کہتا ہوں: اور اسی طرح حدیث میں آتا ہے: **اِنَّ اَخْتِ الْقَوْمِ مِنْهُمْ**، لہذا ماموں بھانجے ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، مگر وہ حضرات جو تو ہیبت ذوی الارحام کے قائل نہیں وہ اس حدیث کو وراثت پر محمول نہیں کرتے بلکہ اس کو وہ حمایت اور اعانت پر محمول کرتے ہیں، یعنی اگر کسی شخص کا بھانجہ حق پر ہو تو اس کے ماموں کو چاہئے کہ اسکی اعانت کرے یعنی اعانت اور نصرت ذوی القروض اور عصبیت کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ ذوی الارحام کی بھی کرنا ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

والحدیث أخرجه النسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۲۹۰۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ فِي آخِرِينَ قَالُوا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ بُدَيْلِ بْنِ يَسَافٍ أَيْنَ مَيْسَرَةَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ رَاشِدِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي عَامِرٍ الْمُؤَدَّبِيِّ، عَنِ الْمُقَدَّمِ الْكِنْدِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنَا أَوْلَى بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ، فَمَنْ تَرَكَ دِينًا أَوْ صَبِيحَةً فَلِيَّ، وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلِيَّ، وَأَنَا مَوْلَى مَنْ لَا مَوْلَى لَهُ أَهْرَثَ مَالَهُ وَأَلْفَ عَائِدَهُ، وَالْحَالُ مَوْلَى مَنْ لَا مَوْلَى لَهُ يَرِثُ مَالَهُ وَيُفْلِكُ عَائِدَهُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ الزُّبَيْدِيُّ، عَنْ رَاشِدِ بْنِ سَعْدٍ، عَنِ ابْنِ عَالِيٍّ، عَنِ الْمُقَدَّمِ، وَرَوَاهُ مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ رَاشِدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ الْمُقَدَّمِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «يَقُولُ الصَّبِيحَةُ مَعْنَاهَا عِيَالٌ».

مقدم کندی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں ہر مسلمان کی جان سے بھی زیادہ اس پر حق رکھتا ہوں پس جو شخص انتقال کے وقت قرضہ چھوڑے یا چھوٹے بچے چھوڑ دے تو قرضہ کی ادائیگی اور ان بچوں کی کفالت میری ذمہ داری ہے اور جو شخص اپنے ترکہ میں کوئی مال چھوڑے تو وہ مال اسکے وارثوں کو ملے گا..... اور جس شخص کا کوئی وارث نہیں تو میں اسکا مولیٰ ہوں میں اسکے مال کو بطور میراث حاصل کروں گا (اور اسکو بیت المال میں داخل کر دوں گا) اور میں اسکے قرضوں اور دیگر لوازمات کو ادا کر کے اسکی گردن میں لگے ہوئے قسمہ کو کھول دوں گا..... اور جس کا کوئی وارث نہ ہو تو اسکا وارث اسکا ماموں ہو گا وہ اسکی وراثت کا حقدار ہو گا اور وہ اسکے بوجھ اور اسکی گردن پر لگی ہوئی رسی کھولے گا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ الضیعہ کا معنی ہیں چھوٹے بچے..... امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ زبیدی راوی نے اس روایت کو عن راشد بن سعد کے بعد ابن عائد کے واسطے سے مقدم سے نقل کیا ہے اور معاویہ بن صالح نے اس روایت کو راشد راوی سے بلا واسطہ حضرت مقدم سے نقل کیا کہ میں نے مقدم راوی سے اس حدیث کو سنا ہے۔



بنو حنجر، عَنْ صَالِحِ بْنِ يَحْيَى بْنِ الْقُدَامِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «أَنَا وَارِثٌ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ، أَكَلْتُ عَائِيَةَ، وَأَرِثْتُ مَالَهُ، وَالْحَالُ وَارِثٌ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ، يُعَاكِلُ عَائِيَةَ وَتَوَرِثُ مَالَهُ».

صالح بن یحییٰ بن مقدام اپنے والد سے اور صالح کے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس کا کوئی وارث نہیں میں اس کا وارث ہوں میں اس کی گردن میں پڑی رسی کھولوں گا اور اسکے مال کا وارث بنوں گا اور جس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کا ماموں اس کا وارث ہے جو اس کی گردن میں ڈالے ہوئے تسمہ کو کھولے گا اور اسکے مال کا وارث بنے گا۔

سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۹۰۱) سنن ابن ماجہ - اللیلیات (۲۶۳۴) سنن ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۳۸)  
مسند احمد - مسند الشامیین (۱۳۱/۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۳۳/۴)

۲۹۰۲ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ بْنُ الْجَرَّاحِ، عَنْ سُفْيَانَ، جَمِيعًا عَنْ ابْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ، عَنْ مُجَاهِدِ بْنِ وَهْدَانَ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ، وَتَرَكَ شَيْئًا وَلَمْ يَدَعْ وَلَدًا، وَلَا حَمِيمًا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَعْطُوا مِيرَاثَهُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ قُرَيْبِهِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَحَدَّثْتُ سُفْيَانَ أَنَّهُ» وَقَالَ مُسَدَّدٌ: قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَاهُنَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ أُرْضِهِ؟» قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: «فَأَعْطُوهُ مِيرَاثَهُ».

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ایک آزاد کردہ غلام کا انتقال ہو گیا اور اس نے کچھ وراثت چھوڑی اور اس نے اپنے ورثاء میں نہ کسی بیٹے کو چھوڑا اور نہ کوئی قریبی رشتہ دار اس کا موجود تھا تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس کی میراث اس کی بستی والوں میں سے کسی شخص کو دیدو۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ سفیان کی حدیث زیادہ مکمل ہے اور مسدد نے اس طرح نقل کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ یہاں پر اس کی بستی والوں میں کوئی شخص موجود ہے؟ صحابہؓ نے عرض کیا: جی ہاں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس کو اس میت کی میراث دیدو۔

جامع الترمذی - الفرائض (۲۱۰۵) سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۹۰۲) سنن ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۳۳)  
مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۱۳۷/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۱۷۵/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۱۸۱/۶)

یعنی حضور اقدس ﷺ کے ایک آزاد کردہ غلام کا انتقال ہوا اور اس نے کچھ میراث بھی چھوڑی لیکن اس نے اپنی کوئی اولاد اور رشتہ دار نہیں چھوڑا، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کی میراث اس کی بستی والوں میں سے کسی کو دیدی جائے۔  
**الكلام على الحديث من حيث الفقه:** آپ ﷺ کا اس کی میراث کو اس کے کسی بستی والے کو دلوانا یہ من حیث الاستحقاق نہ تھا بلکہ من حیث المصروف، کیونکہ اس قسم کی میراث (جس کا کوئی وارث نہ ہو) بیت المال میں داخل کی جاتی ہے، اور بیت المال کا مال عام لوگوں پر اور ضرورت مندوں پر خرچ ہوتا ہی ہے اس لئے آپ ﷺ نے پہلے ہی ایسے شخص کو دلوا دی۔

کیا حضور ﷺ کسی کے وارث ہوتے تھے؟ اسکے بعد جانا چاہئے کہ یہ توجیہ اس صورت میں ہے جب یہ مانا جائے کہ جس طرح حضور ﷺ کا کوئی وارث نہیں ہوتا آپ ﷺ خود بھی کسی کے وارث نہیں ہوتے، جیسا کہ بعض علماء کی رائے ہے، لیکن اگر دوسرا قول لیا جائے جس کو بعض دوسرے علماء نے اختیار کیا ہے اور ہمارے حضرت گنگوہیؒ نے بھی کہ گو آپ ﷺ کا کوئی وارث نہیں ہوتا لیکن خود آپ ﷺ دوسرے کے وارث ہوتے تھے تو اس صورت میں یہ کہا جائے گا یہ آپ ﷺ کا دلوانا من حیث التبذیع اور تصدق تھا اپنی جانب سے کیونکہ یہ آپ ﷺ کا اپنا حق تھا، آپ ﷺ اگر چاہتے تو خود بھی لے سکتے تھے، حضرت گنگوہیؒ فرماتے ہیں کہ وہ جو بعض روایات میں لایوٹ کے ساتھ لائوٹ بھی ہے یہ زیادتی غلط ہے، ثابت نہیں، کمائی البذل ۱۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه قاله المنذری۔

۲۹۰۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ الْكِنْدِيُّ، حَدَّثَنَا الْحَارِثِيُّ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَجْمَرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: أَمَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ، فَقَالَ: إِنِّي عِنْدِي مِيرَاثٌ مِمَّنْ الْأَزْدِ، وَلَسْتُ أَجِدُ أَزْدِيًّا أَدْفَعُهُ إِلَيْهِ؟ قَالَ: «أَذْهَبَ فَالْعَمَسُ أَزْدِيًّا حَوْلًا» قَالَ: فَأَتَاكَ بَعْدَ الْحَوْلِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَمْ أَجِدْ أَزْدِيًّا أَدْفَعُهُ إِلَيْهِ؟ قَالَ: «فَانْظُرْ أَفَأَنْظُرُ أَوَّلَ خُزَاعِي تَلْفَاكَ فَادْفَعْهُ إِلَيْهِ» فَلَمَّا دَلَّ قَالَ: «عَلَيَّ الرَّجُلُ» فَلَمَّا جَاءَكَ، قَالَ: «انْظُرْ كَيْفَ خُزَاعَةٌ قَادْفَعُهُ إِلَيْهِ».

حضرت بریدہؒ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اس نے عرض کیا کہ میرے پاس قبیلہ ازد کے ایک شخص کی میراث ہے لیکن مجھے قبیلہ ازد کا کوئی شخص نہیں مل رہا جس کو میں یہ میراث دے سکوں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم ایک سال تک قبیلہ ازد کے کسی شخص کو تلاش کرو۔ حضرت بریدہؒ فرماتے ہیں کہ ایک سال کے بعد وہ دوبارہ آیا اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے قبیلہ ازد کا کوئی مسلمان شخص نہیں ملا جس کو میں یہ میراث دے سکوں تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم جاؤ اور قبیلہ خزاعہ کے اس پہلے شخص کو دیکھو جو تمہیں ملے تو اس کو یہ میراث دیدینا جب یہ شخص جانے لگا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس آدمی کو میرے پاس دوبارہ بلاؤ جب وہ حاضر خدمت ہو تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قبیلہ خزاعہ کے ایسے شخص کو تلاش کرو جو ان کے جد اعلیٰ سے سب سے قریبی رشتہ رکھتا ہو تو تم اس کو یہ میراث دیدینا۔

سنن أبي داود - الفرائض (۲۹۰۳) - مسند أحمد - ہائی مستند الانصار (۳۴۷/۵)

شرح حدیث ایک شخص آپ ﷺ کی خدمت میں آیا کہ میرے پاس قبیلہ ازد کے ایک شخص کی میراث ہے لیکن مجھے کوئی ازدی شخص مل نہیں رہا ہے جس کو میں یہ مال دوں، آپ ﷺ نے فرمایا جاؤ اور کسی ۱ ازدی کو ایک سال تک تلاش کرنا۔ ایک

۱ بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۳ ص ۱۷۹

۲ میری ایک کاپی میں اس طرح لکھا "ينظر البذل فيه كلامه الشيخ الكندي" اور حاصل اس کا یہ ہے کہ جس ترکہ کا کوئی وارث نہ ہو وہ حکم میں لفظ کے ہوتے ہیں اور لفظ کا حکم یہ ہے تو یہ بھی بطور تصدق کے تھا اور اکبر خزاعہ کی تخصیص اس وجہ سے ہے کہ وہ بہ نسبت دوسرے کے زیادہ اقرب ہے۔

سال کے بعد وہ شخص آیا کہ کوئی ازدی نہیں ملا، آپ ﷺ نے فرمایا: **فَانْظُرُوا اَوَّلَ خَزَاعِيٍّ تَلْقَاكَ فَاَذِقْهُ اِلَيْهِ** «فَلَمَّا دَلَّ قَالَ: «عَلَيَّ الرَّجُلُ» فَلَمَّا جَاءَهُ قَالَ: «انْظُرُوا كَيْفَ خَزَاعَةُ فَاَذِقْهُ اِلَيْهِ» یعنی جب اس کو کوئی ازدی نہیں ملا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اچھا جاؤ کسی اول خزاعی کو تلاش کرو جو تمہیں ملے پس اس کو یہ دیدو، اول بمعنی اقرب، یعنی جو شخص قبیلہ خزاعہ کے مورث اعلیٰ سے زیادہ قریب ہو اس کو یہ مل دیدو، پھر جب وہ جانے لگا تو آپ ﷺ نے فرمایا بلاؤ اس شخص کو جب وہ آیا تو آپ نے فرمایا، **انْظُرُوا كَيْفَ خَزَاعَةُ** آپ کا یہ فرمانا بطور تفسیر کے ہے، یعنی اول خزاعی کی تفسیر اور اس کی مراد آپ ﷺ نے اس لفظ سے بیان فرمائی، کُذِبَ یعنی اکبر<sup>۱</sup>، اکبر سے مراد بھی وہی اقرب ہے، یہاں پر سوال یہ ہے کہ ازد جو کہ یمن کے قبائل میں سے ایک قبیلہ ہے اس کی میراث ایک خزاعی شخص کو کیوں دلائی جا رہی ہے اس کا جواب شرح نے یہ دیا ہے کہ قبیلہ خزاعہ بھی دراصل ازد ہی سے ہے، یعنی شروع کے اعتبار سے جب یہ سب لوگ یمن میں تھے، پھر جب یہ لوگ یمن سے نکل کر مکہ مکرمہ میں آئے تو وہاں آکر انہوں نے بنو ہاشم سے مخالفت کر لی تو ان کا نام خزاعہ پڑ گیا، وفقی القاموس الخزع: القطع، والخزاعة: القطعة تُقَطَّعُ من الشيء، حتی من الازد سُمُوا بذلك لانهم تَخَزَعُوا عن قومهم، واقاموا بمكة<sup>۲</sup>۔ الحمد للہ حدیث کا مطلب واضح ہو گیا۔ والحدیث أخرجه النسائي مسنداً ومرسلًا، قاله المنذرى۔

۲۹۰۴ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَسْوَدَ الْعُجْلِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ جَدْرِيلَ بْنِ أَحْمَرَ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: مَاتَ رَجُلٌ مِنْ خَزَاعَةَ، فَأَبَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِيرَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: «تَتَمَسَّوْا لَهُ وَارِثًا، أَوْ ذَا رَحِمٍ»، فَلَمْ يَجِدُوا لَهُ وَارِثًا وَلَا ذَا رَحِمٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَعْطُوهُ الْكُفْرَ مِنْ خَزَاعَةَ» قَالَ يَحْيَى: قَدْ سَمِعْتُهُ مَرَّةً يَقُولُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ: «انْظُرُوا أَيْ كَيْفَ رَجُلٌ مِنْ خَزَاعَةَ»۔

حضرت بریدہ فرماتے ہیں کہ قبیلہ خزاعہ کے ایک شخص کا انتقال ہو گیا تو نبی اکرم ﷺ کے پاس اس شخص کی میراث لائی گئی تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ اس میت کا وارث یا ذی رحم رشتہ دار ڈھونڈو۔ لوگوں کو میت کا کوئی وارث اور رشتہ دار نہ ملا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قبیلہ خزاعہ کے سب سے قریبی رشتہ دار کو یہ میراث دیدو۔ یحییٰ بن آدم مصنف کے استاد الاستاد کہتے ہیں کہ میں نے شریک راوی سے کبھی یہ الفاظ سنے کہ **انْظُرُوا أَيْ كَيْفَ رَجُلٌ مِنْ خَزَاعَةَ**۔

سنن أبي داود - الفرائض (۲۹۰۴) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۴۷/۵)

۲۹۰۵ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ، عَنْ عَوْسَجَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَجُلًا

۱ کمالی حدیث القامۃ کثر الکبیر ۱۲۔

۲ القاموس المحيط - ص ۷۱۳

مَا سَوَّلَهُ يَدُ غَوَايَا إِلَّا غُلَامًا كَانَ أَعْتَقَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَلْ لَكَ أَحَدٌ؟» قَالُوا: لَا، إِلَّا غُلَامًا لَهُ كَانَ أَعْتَقَهُ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِيرَاثَهُ.

عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص وفات پا گیا اور اس نے کوئی وارث نہ چھوڑا سوائے ایک غلام کے جسکو وہ آزاد کر چکا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا اس میت کا کوئی وارث ہے؟ تو صحابہ کرام نے عرض کیا کہ اس کا کوئی وارث نہیں ہے سوائے اسکے آزاد کردہ ایک غلام کے تو رسول اللہ ﷺ نے اس میت کی میراث اسکے آزاد کردہ غلام کیلئے دیئے کا فیصلہ فرمادیا۔

جامع الترمذی - الفرائض (۲۱۰۶) سنن أبی داود - الفرائض (۲۹۰۵) سنن ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۴۱) مسند أحمد - من مسند نبی ہاشم (۳۵۸/۱)

یعنی ایک شخص کا انتقال ہوا اور کوئی وارث اس نے اپنا نہیں چھوڑا البتہ اس نے اپنا آزاد کردہ غلام چھوڑا، آپ ﷺ کو اس کی اطلاع کی گئی تو آپ ﷺ نے اس شخص کی میراث اسی آزاد کردہ غلام کو دلوادی۔

اگر کسی شخص کا آزاد کردہ غلام مرے اور اس کا کوئی وارث نہ ہو سوائے اس کے آقا اور سید کے تو اس کی میراث کا اس کا آقا مالک ہوتا ہے جس کو ولاء کہتے ہیں، اور یہ مسئلہ اجماعی ہے، لحديث الولاء لمن أعتق<sup>۱</sup> اور یہاں اس حدیث میں یہ صورت نہیں بلکہ اس کے برعکس ہے یعنی آقا کی میراث اس کے آزاد کردہ غلام کو دی گئی، یہ ائمہ اربعہ میں سے کسی کا مذہب نہیں سوائے شریعہ اور طاووس کے، ان دونوں نے اسی حدیث سے استدلال کیا اور جمہور جو اس کے قائل نہیں ہیں بلکہ یہ کہتے ہیں کہ ولاء منحصر ہے معتق کے حق میں حدیث صحیح کی بنا پر وہ حدیث الباب کی تاویل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ کا یہ میراث دلانا من حیث الاستحقاق نہ تھا بلکہ من حیث التصدق والمصرف تھا، کما مر فی الحدیث السابقی حدیث الأزدی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله الترمذی۔

## ۹۔ باب میراث ابنی اللعانة

لعان کرنے والی خاتون کے بیٹے کی میراث کس کو ملے گی؟

باب اللعان میں یہ مسئلہ گذر چکا کہ لعان کے بعد ملاعنہ کے جو بچہ پیدا ہو اس کا نسب اس کی ماں یعنی ملاعنہ سے تو ثابت ہوتا ہے اور باپ سے ثابت نہیں ہوتا اسی لئے ماں اور بیٹے کے درمیان تو میراث جاری ہوتی ہے لیکن اس لڑکے اور اس کے باپ یعنی ملاعنہ کے درمیان جاری نہیں ہوتی، اور یہ مسئلہ اجماعی ہے۔

۲۹۰۶ - حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ رُوْبَةَ التَّغْلِبِيُّ، عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ

بْنِ عَمْرِو اللَّهِ النَّضْرِيِّ، عَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: "الْمَرْأَةُ تُحْرُزُ ثَلَاثَةَ مَوَارِيثَ: عَدِيْقَهَا، وَلَقِيْقَهَا، وَوَلَدَهَا الَّذِي لَا عَتَقَ عَنْهُ".

حضرت وائلہ بن اسقع فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ عورت تین افراد کی میراث جمع کر لگی: ① اپنے آزاد کردہ غلام اور باندی کی میراث کو، ② جس شخص کو خاتون نے راستہ سے اٹھایا (لقیط) اس کی میراث بھی خاص صورت میں اس خاتون کو ملے گی، ③ جس بیٹے کی طرف سے عورت نے لعان کیا ہے اس کی میراث بھی اس عورت کو ملے گی۔

جامع الترمذی - الفرائض (۲۱۱۵) سنن ابی داود - الفرائض (۲۹۰۶) سنن ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۴۲) مسند احمد - مسند المکین (۴۹۰/۳)

یعنی عورت تین قسم کی میراث حاصل کرتی ہے: ① ایک اپنے آزاد کردہ غلام کی، ② دوسرے اپنے لقیط کی یعنی اگر کوئی عورت کسی پڑے ہوئے بچے کو اٹھا کر اس کو پالے پرورش کرے اور وہ بڑا ہو جائے تو اس کے مال کی وہ عورت وارث ہوگی، ③ اور تیسری میراث حدیث میں وہی ہے جو ترجمۃ الباب میں مذکور ہے۔

اس حدیث کا پہلا جزء اور آخری جزء یہ دونوں تو متفق علیہ ہیں اور درمیانی یعنی میراث لقیط کا مسئلہ یہ صرف اسحاق بن راہویہ کا مذہب ہے، جمہور علماء و متہم الأئمة الأربعة کے نزدیک لقیط کی میراث بیت المال کے لئے ہے، الا یہ کہ مطلق فقیر ہو تو پھر بحیثیت مصرف کے وہ اس کو بھی مل سکتی ہے، اس حدیث کا جواب جمہور کی جانب سے ایک تو یہی ہے کہ اس سے راد استحقاق نہیں بلکہ مقصود بیان مصرف اور تصدق ہے اور دوسرا جواب یہ ہے ان هذا الحدیث غیر ثابت کما فی شرح السنة ①۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۲۹۰۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، وَمُوسَى بْنُ عَامِرٍ، قَالَا حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جَابِرٍ، حَدَّثَنَا مَكْحُولٌ، قَالَ: «جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِيرَاثَ ابْنِ الْأَعْتَقِ لَأُمِّهِ، وَلَوْ تَرَكْتَهَا مِنْ بَعْدِهَا».

مکھول کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے لعان کرنے والی عورت کے بیٹے کی میراث کو اس کی ماں کیلئے مقرر فرمادیا تھا اور اس ماں کے فوت ہو جانے کی صورت میں اس بیٹے کی میراث اس کی ماں کے ورثاء کو ملے گی۔

۲۹۰۸ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَامِرٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، أَخْبَرَنِي عِيسَى أَبُو مُحَمَّدٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ.

① قال الخطابي في العالم: هذا الحديث غير ثابت عند أهل النقل وإذا لم تثبت الحديث لم يلزم القول به وكان ما ذهب إليه عامة العلماء أولى اه. (معالم السنن - ج ۴ ص ۹۹) وزاد عليه المنذري قال البيهقي لم يثبت البخاري ولا مسلم هذا الحديث لجهالة بعض رواة اه.

عَمْرُو بْنُ حُسَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَافِرًا أَسَى كَيْ مَثَلُ مَرُودٍ هِيَ۔

### ۱۰۔ بَابُ هَلْ يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ؟

کیا مسلمان شخص کسی کافر کا وارث بن سکتا ہے؟

**کیا مسلمان کافر کا وارث ہو سکتا ہے؟** حدیث الباب میں اسکی نفی ہے چنانچہ جمہور علماء اور ائمہ اربعہ کا اس پر اتفاق ہے، اور اتفاق جاثین سے ہے کہ ایک دوسرے کا وارث نہیں ہوتا، بعض صحابہ اور تابعین جیسے معاذ بن جبل اور سعید بن المسیب وغیرہ فرماتے ہیں کہ کافر تو مسلم کا وارث نہیں ہوتا، لیکن اس کا عکس یعنی مسلم کافر کا وارث ہوتا ہے، لحدیث الإسلام یزید ولا یتقص، ولحدیث الإسلام یغلو ولا یقل، کما سیأتی فی آخر الباب۔

**مرتد کی وارث کا مسئلہ:** یہاں ایک مسئلہ اور ہے وہ یہ کہ مرتد کا حکم کیا ہے وہ اپنے مسلم رشتہ داروں کا وارث ہوتا ہے یا نہیں؟ سو اس پر تواجماع ہے کہ مرتد وارث نہیں ہوتا، لیکن اس کا عکس یعنی مرتد کے مرنے کے بعد اس کا مسلم رشتہ دار اس کا وارث ہوتا ہے یا نہیں؟ امام مالک و شافعی کے نزدیک وارث نہیں ہوتا، اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مرتد نے جو مال حاصل کیا ہو اپنی روت کی حالت میں وہ تو بیت المال کیلئے ہے اور جو مال اس نے حاصل کیا ہو قبل المارتد، اسلام کی حالت میں اس کے اندر وراثت جاری ہوتی ہے، امام ترمذی نے بھی اس مسئلہ کو اسی حدیث کے ضمن میں بیان کیا ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله المنذری۔

۲۹۰۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ، عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «لَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ، وَلَا الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ»۔

اسامہ بن زید فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مسلمان شخص کافر کا وارث نہیں بن سکتا اور نہ ہی کوئی کافر شخص مسلمان کا وارث بن سکتا ہے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۱۱) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۳۲) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۸۳) صحیح مسلم - الحج (۱۳۵۱) صحیح مسلم - الفرائض (۱۶۱۴) جامع الترمذی - الفرائض (۲۱۰۷) سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۹۰۹) سنن ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۲۹) مسند أحمد - مسند الانصار، رضي الله عنهم (۲۰۰/۵) موطأ مالك - الفرائض (۱۱۰۴) سنن الدارمی - الفرائض (۳۰۰۰)

۲۹۱۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ، عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيْنَ تَنْزِلُ عَدَايَ جَدِّهِ؟ قَالَ: «وَهَلْ تَرَكَ لَنَا عَقِيلٌ مَثْرُلاً؟» ثُمَّ قَالَ: "لَمْ نَزَلْ لَوْ بِخَيْفِ بَنِي كِنَانَةَ، حَيْثُ تَقَامَسَتْ قُرَيْشٌ عَلَى الْكُفْرِ - بِعَنِي الْمُخَصَّبِ - وَذَلِكَ أَنَّ بَنِي كِنَانَةَ خَالَقَتْ



فَرَضْنَا عَلَى بَنِي هَاشِمٍ: أَنْ لَا يَتَّكِحُوا هُؤُلَاءَ وَلَا يُبَايِعُوهُمْ وَلَا يُؤَدُّوهُمْ. قَالَ الزُّهْرِيُّ: «وَالْحَيْفُ الْوَادِي».

حضرت اسامہ بن زیدؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے حج کے موقع پر عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! کل آپ کس جگہ پڑاؤ ڈالینگے؟ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عقیل نے کیا ہمارے لئے کوئی گھر چھوڑا ہے؟ پھر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہم بنو کنانہ کی اس کھائی میں اتریں گے جہاں قریش مکہ نے کفر کی سر بلندی کیلئے قسمیں کھائیں تھیں۔ یعنی وادی محصب میں ہم اتریں گے اور اس فرمان کا پس منظر یہ تھا کہ بنو کنانہ نے قریش کے ساتھ مل کر خفیہ معاہدہ کیا تھا کہ ہم بنو ہاشم کے ساتھ نہ تو نکاح کا معاملہ کریں گے اور نہ ہی کسی قسم کی خرید و فروخت کریں گے اور نہ ہی انکو ٹھکانہ دیں گے، امام زہری فرماتے ہیں کہ خیف ایک وادی کا نام ہے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۱۱) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۸۹۳) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۳۲) صحیح مسلم - الحج (۱۳۵۱) سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۹۱۰) سنن ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۳۰) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۴۲) مسند احمد - مسند الانصار رضی اللہ عنہم (۲۰۱/۵) مسند احمد - مسند الانصار رضی اللہ عنہم (۲۰۳/۵)

شرح الحدیث اس حدیث کی پوری شرح کتاب الحج میں گزر چکی اور وہاں یہ بھی گزر چکا کہ یہ حدیث کتاب الفرائض میں بھی آ رہی ہے اور اس کی وجہ بھی گزر چکی، خلاصہ کے طور پر یہ سمجھ لیجئے کہ جس منزل کا حضور ﷺ ذکر فرما رہے ہیں اس سے مراد حضور ﷺ کا جدی مکان ہے جس کو عبدالمطلب نے جب وہ منمر ہو گئے اپنی زندگی میں اپنے بیٹوں کے درمیان تقسیم کر دیا تھا جس میں حضور ﷺ کے والد عبد اللہ بھی تھے پھر اخیر میں وہ مکان ابوطالب کے قبضہ میں تھا، حضور ﷺ اور حضرت علیؓ یہ دونوں تو ہجرت کر کے پہلے ہی مدینہ منورہ چلے آئے تھے، اور ابوطالب کی وفات کے وقت علیؓ و جعفرؓ دونوں اسلام لاپچکے تھے، وہ تو اس مکان کے اسلئے وارث نہ ہو سکے، اور ابوطالب کا ایک تیسرا بیٹا طالب جنگ بدر میں مقتود ہو گیا تھا، البتہ عقیل موت ابوطالب کے وقت تک اسلام نہیں لائے تھے اسی لئے تمنا وہ اسلئے وارث ہوئے<sup>۱</sup>۔ مگر انہوں نے اس مکان کو..... کہا گیا ہے کہ..... فروخت کر دیا تھا اسی کو حضور ﷺ فرما رہے ہیں کہ عقیل نے ہمارے لئے مکان کہاں چھوڑا ہے، یعنی اگر وہ فروخت نہ کرتے تو پھر منیٰ سے روانہ ہو کر ہم مکہ پہنچ کر اس میں قیام کر لیتے، اس لئے آپ ﷺ کی یہ رائے ہوئی کہ منیٰ سے نکلنے کے بعد رات محصب ہی میں گزار دی جائے، پھر صبح کو وہاں سے مکہ روانہ ہو کر صبح کی نماز اور طواف واداع کرتے ہوئے مدینہ چلے جائیں گے، اس صورت میں قیام مکہ کی نوبت ہی نہیں آئے گی اور نہ قیام گاہ کی ضرورت پیش آئیگی۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ، قاله المنذرى۔

۲۹۱۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ حَبِيبِ الْعَلَمِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ

اللہ بن عمرو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَخْوَ اثَرُ أَهْلِ مِلَّتَيْنِ شَقِيَّ».

عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو كَا فَرَمَانَ مَرُودِي هِيَ كَه رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ كَا ارشاد ہے كہ دو مذہب والے آپس ميں ايک دوسرے كے وارث نہيں ہوتے۔

سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۹۱۱) سنن ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۳۱) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۷۸/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۹۵/۲)

**شرح الحديث** **حديث الباب** میں مذاہب ائمہ: توارث کیلئے وارث اور مورث کے درمیان اتحاد ملت بالاتفاق شرط ہے، اس حدیث میں یہی مسئلہ مذکور ہے لیکن اسکے باوجود اس مسئلہ کی تفصیل میں اختلاف ہے حنفیہ اور شافعیہ کا مسلک تو یہ ہے کفر ملة واحدة، خواہ وہ کتابی ہو یا مشرک یہودی ہو یا نصرانی ان دونوں کے نزدیک یہ سب ایک ہیں، لہذا ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، اصل تقابل اسلام اور کفر کے درمیان ہے وہاں اختلاف ملت ہے اور مالکیہ و حنبلیہ کے نزدیک ادیان سماویہ جیسے یہودیت اور نصرانیت یہ آپس میں مختلف ہیں لہذا ان میں ایک دوسرے کا وارث نہیں ہو گا، اور اریان غیر سماویہ کے بارے میں امام مالکؒ تو یہ فرماتے ہیں کہ انواع شرک سب ملت واحدة ہیں، اور امام احمدؒ فرماتے ہیں مختلف انواع شرک مختلف ملل ہیں مثلاً بیت پرست اور آتش پرست یہ الگ الگ ہیں لہذا توارث نہیں ہو گا اور امام مالکؒ کے نزدیک توارث ہو گا (من هاشم الکوکب ج ۲ ص ۴۰) و الحدیث أخرجه النسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۲۹۱۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي حَكِيمٍ الْوَاسِطِيِّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ، أَنَّ أَخَوَيْنِ، اخْتَصَمَا إِلَى يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ، يَهُودِيٍّ وَمُسْلِمٍ، فَوَثَّقَ الْمُسْلِمُ مِنْهُمَا، وَقَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو الْأَسْوَدِ، أَنَّ رَجُلًا، حَدَّثَهُ أَنَّ مُعَاذًا، حَدَّثَهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الْإِسْلَامُ يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ، فَوَثَّقَ الْمُسْلِمُ».

**شرح الحديث** عبد اللہ بن بریدہ فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن یعمر کے پاس دو بھائی جھگڑتے ہوئے آئے جن میں سے ایک بھائی یہودی تھا اور دوسرا مسلمان تھا (ان کے یہودی باپ کا انتقال ہو گیا تھا) تو یحییٰ بن یعمر نے مسلمان شخص کو اپنے یہودی باپ کا وارث بنادیا اور اس پر یہ دلیل پیش کی کہ ابو الاسود نے ایک شخص کے واسطے سے مجھ سے بیان کیا کہ حضرت معاذؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اسلام بڑھتا ہے گھٹتا نہیں ہے اسلئے حضرت معاذؓ نے اس مسلمان شخص کو اسکے یہودی باپ کا وارث بنادیا۔

۲۹۱۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي حَكِيمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ، عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ الدَّيْلِيِّ، أَنَّ مُعَاذًا، أَبِي يَهُودِيٍّ وَارِثُهُ مُسْلِمٌ، مِمَّنْكَ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

یحییٰ بن یعمر، ابو اسود الدیلی سے نقل کرتے ہیں کیا حضرت معاذؓ کے پاس ایک یہودی کی میراث لائی

مئی جکا وارث ایک مسلمان تھا اسکے بعد گزشتہ حدیث کے ہم معنی مضمون ہے اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان: الإسلام بربہ ولا یتقن مروی ہے۔

سنن أبي داود - الفرائض (۲۹۱۲) مسند أحمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۲۳۶/۵)

حضرت مجاہد کا مسلک اور یہ حدیث اور اس پر کلام ابھی قریب میں گذر چکا، جمہور یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث اور اسی طرح الإسلام بربہ ولا یتقن<sup>۱</sup>، اس کا تعلق اسلام کی عزت اور غلبہ سے ہے، میراث سے اس کا کوئی واسطہ نہیں۔

### ۱۱۔ بَابُ لِمَنْ أَسْلَمَ عَلَى مِيرَاثٍ

جو شخص میت کے انتقال کے بعد میراث تقسیم ہونے سے پہلے مسلمان ہو جائے کیا اسے میراث ملے گی؟

شرح المرحومہ: یعنی جو شخص تقسیم میراث کے موقع پر اسلام لے آئے، یعنی موت مورث کے بعد۔

جانتا چاہئے کہ یہ جو ابھی مسئلہ گذرا ہے کہ تواریث کیلئے اتحاد ملت شرط ہے اختلاف ملت کے وقت میراث جاری نہیں ہوتی اس سلسلہ میں جانتا چاہئے کہ اتحاد ملت وہ مفید اور معتبر ہے جو موت مورث کے وقت ہو، اگر بعد میں اتحاد پایا جائے تو وہ مفید نہیں، اسی طرح اختلاف ملت وہ مضر ہے جو موت مورث کے وقت ہو، اور اگر اختلاف کا تحقق موت مورث کے بعد ہو تو وہ مضر نہیں، اب ہر ایک کو مثال سے سمجھئے اول صورت کی مثال یہ ہوگی کہ ایک مسلمان کا انتقال ہو اور حال یہ کہ اس کا ایک بیٹا مسلمان تھا اور ایک کافر باپ کے انتقال کے بعد تقسیم میراث سے پہلے وہ ولد کافر بھی اسلام لے آیا تو یہاں یہ اسلام لانے والا بیٹا وارث نہیں ہو گا، جو پہلے سے مسلمان ہے صرف وہی وارث ہو گا، اور دوسری صورت کی مثال یہ ہے ایک کافر شخص کا انتقال ہو واجب کہ اس کا ایک بیٹا مسلم تھا اور ایک کافر، تقسیم میراث سے پہلے وہ ولد کافر بھی اسلام لے آیا، یہاں پر یہ اسلام لانے والا وارث ہو گا، اور جو پہلے سے مسلم تھا اس کی وراثت کا تو کوئی سوال ہی نہیں۔

۲۹۱۴ - حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ أَبِي يَعْقُوبَ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ دَاوُدَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ أَبِي الشَّعَثَاءِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلُّ قَسْمٍ قُسِمَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَهُوَ عَلَى مَا قُسِمَ لَهُ، وَكُلُّ قَسْمٍ أُذِنَ لَهُ الْإِسْلَامُ فَهُوَ عَلَى قَسْمِ الْإِسْلَامِ».

عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں میراث کی جو تقسیم ہو چکی تو وہ تقسیم اسی طرح برقرار رکھی جائیں گی اور کسی شخص کے مسلمان ہونے کے بعد میراث کی جو تقسیم ہوگی تو وہ اسلام کے طریقہ کے مطابق ہوگی۔

سنن أبي داود - الفرائض (۲۹۱۴) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۴۸۵)

۱ صحیح البخاری - کتاب الجنائز - باب إذا أسلم الصبي فمات هل يعمل عليه بمرض على الصبي الإسلام تعليقاً

یعنی جس میراث کی تقسیم اسلام سے قبل زمانہ جاہلیت میں ہو چکی ہے اس کو اسی طرح باقی رکھا جائے گا، اس میں مداخلت نہیں کی جائے گی، اور جو تقسیم کسی میراث وغیرہ کی اسلام میں داخل ہونے کے بعد کی جائے گی اس کو اسلامی قانون کے مطابق کیا جائے گا اور وہ اسلامی قانون وہی ہے جو اوپر گذرا کہ اتحاد ملت کی صورت میں تو ارث ہوتا ہے اختلاف ملت کی صورت میں نہیں۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

## ۱۲۔ باب فی الولاء

غلام آزاد ہونے کے بعد جب مر جائے تو اسکی میراث کس کو ملے گی؟

**ولاء کی قسمیں مع اختلاف علماء:** یہاں مصنف نے ولاء کے سلسلہ میں دو باب ذکر کئے ایک یہ اور دوسرا اس کے بعد باب فی الرجل یسلم علی یدی الرجل اس کے بعد ایک تیسرا باب دو بابوں کے فصل کے ساتھ آرہا ہے باب نسیخ ویراث العتق ویراث الرجوع، ان تینوں بابوں کا تعلق ولاء سے ہے کیونکہ ولاء کی تین قسمیں ہیں: ① ولاء العتاقہ، ② ولاء الاسلام، ③ ولاء الموالاۃ پہلے باب میں قسم اول مذکور ہے اور دوسرے باب میں قسم ثانی اور تیسرے باب میں قسم ثالث، قسم اول یعنی ولاء العتق یہ تو بالاتفاق معتبر اور ثابت ہے، اور قسم ثانی یعنی ولاء الاسلام یہ جمہور علماء و منہم الأئمة الأربعة کے نزدیک معتبر نہیں، بعض دوسرے علماء ابراہیم نخعی، سعید ابن المسیب کے نزدیک معتبر ہے، اور تیسری قسم ولاء الموالاۃ یہ حنفیہ کے یہاں معتبر ہے، عند الجمہور ولاء کی یہ قسم منسوخ ہے۔

۲۹۱۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: قُرِئَ عَلَى مَالِكٍ، وَأَنَا حَاضِرٌ، قَالَ مَالِكٌ: عَرَضَ عَلَيَّ نَافِعٌ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ تَشْكُرِي جَارِيَةَ تَعْتِقُهَا، فَقَالَ: أَهْلُهَا تَبِيعُكُمَا عَلَى أَنْ وَلَاءَهُمَا لَنَا، فَذَكَرْتُ عَائِشَةَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «لَا يَمْتَلِكُ ذَلِكَ فَإِنَّ الْوَلَاءَ لِمَنْ أَعْتَقَ».

ترجمہ: حضرت عائشہؓ نے ارادہ کیا کہ وہ ایک باندی خرید کر اس کو آزاد فرمادیں تو باندی کے مالکوں نے ان سے کہا کہ ہم یہ باندی اس شرط پر آپ کو بیچ دیں گے کہ اس کی میراث ہمیں ملے گی تو حضرت عائشہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے یہ بات عرض کی تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان لوگوں کی یہ شرط تمہیں اس کام سے نہیں روک سکتی کیونکہ باندی کی میراث تو اسکے آزاد کرنے والے شخص کو ملتی ہے۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۶۱) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۷۰) صحیح مسلم - العتق (۱۵۰۴) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۵۶) جامع الترمذی - الولاء والہبہ (۲۱۲۵) سنن النسائي - البیوع (۴۶۴۴) سنن أبي داود - الفرائض (۲۹۱۵) موطأ مالك - الطلاق (۱۱۹۲) موطأ مالك - العتق والولاء (۱۵۱۹)

**شرح الحدیث** **شراء بریرہ والی حدیث پر کلام:** حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث ثرا بریرہ کے سلسلہ میں آگے کتاب العتق میں باب فی بیع الکاتب إذا لم یسخت الكتاب کے ذیل میں مفصلاً آرہی ہے اس پر کلام وہیں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ اس حدیث میں یہ ہے الولاء لمن أعتق<sup>۱</sup>، جو کہ مسئلہ اجماعی ہے اور مطلب اس کا یہ ہے کہ اگر کسی شخص کا آزاد کردہ غلام مر جائے اور وہ اپنا کوئی وارث نہ چھوڑے تو پھر اس صورت میں اس کی میراث کا مستحق اس کا مولیٰ یعنی اس کا آزاد کرنے والا ہو گا، اس واقعہ میں ایک مشہور اشکال یہ ہوتا ہے کہ آپؐ نے حضرت عائشہؓ کو کیسے اجازت دی، ثرا بریرہ میں ولاء کی شرط کہ وہ بائع کیلئے ہو گا لگانے کی اس لئے کہ یہ شرط بالا جماع ناجائز ہے، جواب یہ ہے کہ آپؐ نے ایسا جزاً فرمایا تھا یعنی اس شرط کی اجازت اس کو باقی رکھنے کیلئے آپؐ نے نہیں دی تھی بلکہ اس کو باطل کرنا مقصود تھا، چنانچہ آپؐ نے بعد میں خطبہ دیا تھا کہ لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ بیع کے اندر ولاء کی شرط لگاتے ہیں، لوگوں کا شرط لگانا باطل ہے وان کان مائة شرط، شرط اللہ احق، یہ زیادتی روایات مفصلہ میں ہے، یہاں پر روایت مختصر ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، قالہ المنذری، وأخرجه الترمذی أيضاً فی آخر کتاب الوصایا مفصلاً فی بیع الولاء وھبتہ مختصراً۔

۲۹۱۶

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ بْنُ الْجَرَّاحِ، عَنْ شُعْبَانَ التَّوْرِيِّ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْطَى الْقَمَنَ وَوَلَّى النِّعْمَةَ».

ترجمہ

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد کراہی ہے کہ باندی اور غلام کی وراثت کا حق دار وہ شخص ہے جو پیسہ دے کر انکو خریدے اور آزاد کرنے کی نعت حاصل کرے۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۴۴) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۲۲) صحیح البخاری - البیوع (۲۰۴۷) صحیح البخاری - العتق (۲۳۹۹) صحیح البخاری - الہبة وفضلہا والتحریر علیہا (۲۴۳۹) صحیح البخاری - الشروط (۲۵۶۸) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۰۹) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۷۵) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۷۰) صحیح مسلم - العتق (۱۵۰۴) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۵۶) جامع الترمذی - الوصایا (۲۱۲۴) جامع الترمذی - الولاء والہبة (۲۱۲۵) سنن النسائی - الزکاة (۲۶۱۴) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۴۷) سنن النسائی - البیوع (۶۴۴۲) سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۹۱۳) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۷۶) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۲۱) موطأ مالک - الطلاق (۱۱۹۲) موطأ مالک - العتق والولاء (۱۵۱۹) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۸۹)

۲۹۱۷

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنُ أَبِي الْحَتَّاجِ أَبُو مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ حُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رِقَابَ بْنَ جَدْبَةَ، تَزَوَّجَ امْرَأَةً قَوْلَتْ لَهُ ثَلَاثَةَ عِلْمَةٍ، فَمَاتَتْ أُمُّهُمُ فَوَرَّثُوَهَا رِبَاعَهَا، وَوَلَاءَ مَوْلَاهَا، وَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ عَصَبَةَ بَنِيهَا، فَأَخْرَجَهُمْ إِلَى الشَّامِ فَمَاتُوا، فَقَدَّمَ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ، وَمَاتَ مَوْلَاهَا وَتَرَكَ مَالًا، فَخَاصَمَهُ إِخْوَتُهَا إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَقَالَ عُمَرُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَخْرَجَ الْوَلَدُ أَوْ



جب سفر سے لوٹ کر واپس آئے تو ذوالی میں ان کو معلوم ہوا کہ اس عورت یعنی ام وائل کا ایک مولیٰ یعنی آزاد کردہ غلام اور مرا ہے اور اس نے مال بھی چھوڑا ہے، اب اس ولاء میں ام وائل کے بھائیوں کا اور عمرو بن العاص کا اختلاف ہوا، یعنی عمرو بن العاص مدعی تھے کہ یہ ولاء مجھ کو ملنا چاہئے اور ام وائل کے برادران کہتے تھے کہ اس کے مستحق ہم ہیں اس لئے کہ ہم اس عورت کے عصبہ ہیں جس کے غلام کا یہ ولاء ہے، اور عمرو بن العاص کا یہ کہنا تھا کہ میں اس عورت کے بیٹوں کا عصبہ ہوں اگر وہ بیٹے زندہ ہوتے تو اس کے وہ وارث ہوتے تو اب جب کہ وہ نہیں رہے، تو ان بیٹوں کا عصبہ ہونے کی حیثیت سے مجھے وارث ہونا چاہئے۔ چونکہ یہ واقعہ حضرت عمرؓ کی خلافت کے زمانہ کا ہے اس لئے یہ مقدمہ وہاں پیش ہوا، حضرت عمرؓ نے صورت مسئلہ سمجھنے کے بعد یہ فرمایا:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَخْزَرَ الْوَلَدُ أَوْ الْوَالِدُ، فَهُوَ لِعَصْبَتِهِ مِنْ كَانَ» یعنی میت کا بیٹا یا والد جو کچھ ترکہ میں حاصل کرے وہ اس کے بعد اس کے عصبہ کیلئے ہے وہ عصبہ جو بھی ہو، یہاں اس حدیث کی رو سے عصبہ الولد کا مصداق عمرو بن العاص بنتے ہیں چنانچہ حضرت عمرؓ نے عمرو بن العاص کے حق میں فیصلہ فرما دیا اور اپنے فیصلہ کو لکھ کر جس میں دو شخصوں کی شہادت یعنی عبدالرحمن بن عوفؓ اور زید بن ثابتؓ اور ایک اور تیسرے شخص کی بھی تھی۔

فَلَمَّا اسْتُخْلِفَ عَبْدُ الْمَلِكِ اخْتَصَمُوا إِلَى هِشَامِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ - أَوَّلَى إِسْمَاعِيلَ بْنِ هِشَامٍ - فَرَفَعَهُمْ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ: چونکہ اخوة المرأة کو حضرت عمرؓ کے فیصلہ پر تسلی نہیں ہوئی تھی گو خاموش ہو گئے تھے اسی لئے جب عبد الملک بن مروان کا زمانہ آیا تو اس وقت میں امیر مدینہ ہشام بن اسماعیل تھا لہذا یہ اخوة المرأة اپنا یہ معاملہ اس کے پاس لے گئے، ہشام بن اسماعیل نے یہ قضیہ عبد الملک کے سامنے پیش کیا، عبد الملک نے اس فیصلہ کو سمجھ کر یہ کہا: هَذَا مِنَ الْقَضَاءِ الَّذِي مَا كُنْتُ أَرَاهُ يَبْذُلُ فِيهِ لَكَ هَبْ کہ اس لفظ "ما" میں دو احتمال ہیں، یہ کہ ناکدہ ہو اور یا نافیہ، ناکدہ ہونے کی صورت میں تو مطلب یہ ہو گا کہ میری بھی رائے حضرت عمرؓ کے اسی فیصلہ کے مطابق ہے اور نافیہ ہونے کی صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ عبد الملک یہ کہہ رہا ہے کہ اس فیصلہ میں اگرچہ میری رائے یہ نہیں ہے مگر چونکہ عمر فاروقؓ کا کیا ہوا یہ فیصلہ ہے اس لئے میں اسی کو برقرار رکھتا ہوں ①۔

فَتَحْنُ فِيهِ إِلَى الشَّاعَةِ: نحن کا مصداق عمرو بن العاص کی اولاد کہ ہم آج تک اسی فیصلہ پر ہیں، یہ روایت بالتفصیل سنن ابن ماجہ میں ہے جیسا کہ بذل میں اس کو نقل کیا گیا ہے اس کو دیکھنے سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ عبد الملک نے حضرت عمرؓ کے فیصلہ کی موافقت ہی فرمائی، لہذا مَا كُنْتُ أَرَاهُ يَبْذُلُ فِيهِ لَكَ "ما" نافیہ نہیں ہے بلکہ موصولہ یا ناکدہ ہے۔

لِکے بعد سمجھئے کہ یہاں پر روایت میں یہ ہے: فَقَدْ نَهَى عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ، وَمَاتَ مَوْلَى لَهَا يَهْجُ جَمْلَهُ وَمَاتَ مَوْلَى لَهَا مَتَّحِجِ تَاوِيلُ ہے، اسی وقت مات ② مولى لها، اور یہ جملہ حالیہ ہے، یعنی عمرو بن العاصؓ جب ملک شام سے واپس آئے تو یہاں آکر معلوم ہوا کہ اس

① بدل المصنوع فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۱۹۸

② کماتی قولہ تعالیٰ: جَاءُواكُمْ خَصِرَتْ صُدُورُهُمْ اِی وَدِدَ حَضْرَتِ صَلَوَاتُہُمْ عَلَیْہِمْ سَلَامٌ ۱۲۔

عورت کا ایک غلام مرچکا ہے یعنی ان لڑکوں کی زندگی میں، اور یہ مطلب نہیں کہ عمرو بن العاصؓ کے آنے کے بعد اس عورت کے ایک مولیٰ کا انتقال ہوا، اور یہ تاویل اس لئے ضروری ہے تاکہ حضرت عمرؓ کا جو استدلال اس مقام پر مَا أَخْرَزَ الْوَلَدُ سے ہے وہ درست ہو جائے اور اس واقعہ پر منطبق ہو جائے اسلئے کہ ظاہر ہے احراز ولد اسکی حیات ہی میں ہو گا نہ کہ بعد الوفا، یہ اشکال وجواب ابو داؤد کی اس روایت پر تذکرۃ الرشید<sup>۱</sup> پر مذکور ہے، حضرت گنگوہیؒ نے یہ اشکال ایک عالم نے کیا تھا حضرت نے اس کا یہ جواب ارشاد فرمایا جو اوپر مذکور ہوا۔

اس کے بعد آپ سمجھئے کہ حضرت عمرؓ کے اس فیصلہ کا حاصل تو ریث الولاء ہے یعنی یہ کہ ولاء کے اندر بھی میراث جاری ہوتی ہے جس طرح اور دوسرے امور میں جاری ہوتی ہے لیکن جمہور علماء ومنہم الأئمة الأربعة اس کے قائل نہیں ہیں، نفع فی ہدایۃ عن أحمد و کذا روی عن علی دون الخلفاء الثلاثة، جیسا کہ ابو داؤد کے ایک نسخہ میں ہے جو ”بذل المجہود“ کے حاشیہ پر ہے۔ اس نسخہ کی عبارت یہ ہے: الناس يتهمون عمرو بن شعيب في هذا الحديث: قال أبو داؤد: وروى عن أبي بكر وعمر وعثمان بخلاف هذا الحديث إلا أنه روى عن علي بن أبي طالب مثل هذا<sup>۲</sup>، جمہور کا استدلال اس حدیث سے ہے: الْوَلَاءُ لِحُمَةِ كُلِّ حِمَّةٍ النَّسَبُ لَا يُبَاعُ، وَلَا يُوَرَّثُ<sup>۳</sup> یعنی ولاء تو ایک قسم کا نسب ہی ہے اور نسب کی بیع یا تو ریث تھوڑی ہی ہوتی ہے بلکہ جمہور کا مسلک یہ ہے کہ ولاء مولیٰ کیلئے ہوتا ہے اور اگر وہ نہ ہو تو پھر اقرب العصبہ الی المولیٰ کیلئے ہے، دوسرے اموال کی طرح اس میں باقاعدہ میراث جاری نہیں ہوتی کہ تمام ورثاء میں تقسیم ہو، امام ابو داؤد کے جواب کا حاصل جو ہم نے حاشیہ سے نقل کیا ہے یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے بلکہ ثابت نہیں اس لئے کہ یہ عمرو بن شعیب عن أبيه عن جدہ کی سند سے ہے جس پر کلام مشہور ہے، اور دوسرے اس لئے بھی کہ یہ ایک دوسری مشہور اور صحیح حدیث کے خلاف ہے یعنی الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ مگر حضرت گنگوہی کی بعض تقاریر میں یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کی حدیث میں جو مذکور ہے مَا أَخْرَزَ الْوَلَدُ تو احراز کا تعلق تو ترکہ سے ہوتا ہے ولاء سے اس کا تعلق نہیں ہو سکتا اذہو لحمۃ كلحمۃ النسب فلا يمكن احرازه مثل النسب، اور وراثت جاری ہوتی ہے مال میں نہ کہ نسب میں بلہذا یہ کہا جائے گا کہ حضرت عمرؓ کے فیصلہ کا تعلق رباع وغیرہ اموال سے ہے ولاء سے نہیں ہے اہ قلت لکن فیہ ما فیہ یہ حدیث مجھے سبق میں بہت مشکل معلوم ہوئی، الحمد للہ کہ حل ہو گئی۔ والحدیث أخرجه النسائي وابن ماجه، وأخرجه النسائي أيضاً مرسلًا، قاله البندري.

۱ تذکرۃ الرشید - ص ۱۰۷

۲ بذل المجہود فی حل آل داؤد - ج ۱۳ ص ۱۹۸

۳ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری - ج ۱۳ ص ۹۵



## ۱۳۔ باب فی الرجل یسلم علی یدی الرجل

۸۸ ایک آدمی کسی دوسرے آدمی کے ہاتھ پر مسلمان ہو جائے؟

۲۹۱۸۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ مَوْهَبٍ الرَّمْلِيُّ، وَهَشَامُ بْنُ عَمَّارٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى - قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَحَدَّثَنَا حَمْرَةُ - عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَوْهَبٍ، يُحَدِّثُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ قَبِيصَةَ بْنِ دُوَيْبٍ، قَالَ هَشَامُ: عَنْ تَمِيمِ الدَّاهِرِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَقَالَ يَزِيدُ: إِنَّ قَمِيصًا، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا السُّنَّةُ فِي الرَّجُلِ يُسَلِّمُ عَلَى يَدَيِ الرَّجُلِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، قَالَ: «هُوَ أَوْلَى النَّاسِ بِمَحَبَّةٍ وَمَنَاةٍ».

تیمم داری کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر کوئی شخص کسی مسلمان کے ہاتھ پر اسلام لے آئے تو اسکے بارے میں شریعت کیا حکم فرماتی ہے؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کے ہاتھ پر کلمہ پڑھا گیا ہے وہ اس کلمہ پڑھنے والے کا سب سے زیادہ حق دار ہو جاتا ہے اسکی زندگی میں بھی اور اس کلمہ پڑھنے والے کی موت کے بعد بھی۔

جامع الترمذی - الفرائض (۲۱۱۲) سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۹۱۸) سنن ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۵۲) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۰۲/۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۰۳/۴) سنن الداہری - الفرائض (۳۰۳۳)

شرح الحدیث والکلام علیہ من حیث الفقہ یعنی آپ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ شریعت کا فیصلہ اس شخص کے بارے میں کیا ہے جو کسی مسلمان کے ہاتھ پر اسلام لائے؟ (ظاہر بات ہے کہ یہ اسکا احسان عظیم ہے اس نو مسلم پر چنانچہ آگے آپ ﷺ فرما رہے ہیں) وہ یعنی جس شخص کے ہاتھ پر اسلام لایا گیا تمام لوگوں میں سب سے زیادہ مستحق ہے اس نو مسلم کی زندگی میں بھی اور اس کے مرنے کے بعد بھی، جب تمام انسانوں میں سب سے زیادہ وہی اولیٰ اور احق ہے اس نو مسلم کا تو اس کا ولاء بھی اس کے لئے ہو گا جس طرح آزاد کردہ غلام کا ولاء معتق کے لئے ہوتا ہے۔

یہ حدیث جو علماء ولاء الاسلام کے قائل ہیں ان کی دلیل ہے جیسے عمر بن عبد العزیز اور سعید بن المسیب وغیرہ کما تقدّم فی مبدأ الباب اور جمہور کا استدلال مشہور حدیث: الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ سے ہے جو کہ متفق علیہ ہے کیونکہ اس حدیث میں حصر کیساتھ بیان کیا گیا ہے ولاء کا معتق کے لئے ہونا، معلوم ہوا ولاء کا سبب صرف حقیق ہے اسلام یا اور کچھ نہیں، اور حدیث الباب کا جواب یہ ہے کہ وہ ضعیف ہے، امام ترمذی نے بھی اس پر کلام کیا ہے اور دوسرے حضرات محدثین نے بھی، اس میں ایک راوی عبد العزیز بن عمر ہے وہ ضعیف ہے اسی طرح ابن وہب راوی غیر معروف ہے، بخلاف جمہور کی دلیل کے کہ وہ متفق علیہ حدیث ہے، اور دوسرا جواب اس حدیث کا یہ دیا گیا ہے کہ یہ منسوخ ہے، ہو سکتا ہے کہ ابتدائے اسلام میں آپ ﷺ نے فرمایا ہو، کیونکہ ابتداء اسلام میں اسلام اور نصرت کی بنیاد پر تو ارسٹ ہوتا تھا جو بعد میں منسوخ ہو گیا، بعض شراح نے حنفیہ کا یہ بھی کہا ہے کہ اس حدیث کے موافق لکھ دیا ہے کہ حنفیہ بھی ولاء الاسلام کے قائل ہیں، لیکن یہ نقل مطلقاً صحیح نہیں ہاں اگر اسلام کیساتھ موالاة اور مخالفہ کا بھی اقتراں

ہو جائے تو امر آخر ہے اس صورت میں ہمارے یہاں یہ معتبر ہو گا اور اس صورت میں اس کیلئے ولاء ہو گا، کیونکہ احناف ولاء الموالاتہ کے قائل ہیں جس کے جمہور قائل نہیں کما تقدّم قبل ذلك، خوب سمجھ لیجئے! کذا قال الشيخ في البذل<sup>۱</sup>۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

#### ۱۴۔ باب فی بیع الولاء

ملنے والی وراثت کو بیچنے کا بیان

۲۹۱۹۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمْرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: «كُنْهُي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْوَلَاءِ، وَعَنْ هَبِيبِهِ»۔

عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ کوئی شخص مستقبل میں ملنے والی میراث کو پہلے سے بیچ دے یا اس میراث کو پہلے سے دوسرے کو ہبہ کر دے۔

صحیح البخاری - العتق (۲۳۹۸) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۷۵) صحیح مسلم - العتق (۱۵۰۶) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۳۶) جامع الترمذی - الولاء والہبۃ (۲۱۲۶) سنن النسائی - البیوع (۴۶۵۷) سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۹۱۹) سنن ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۴۷) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۹/۲) موطأ مالک - العتق والولاء (۱۵۲۲) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۷۲) سنن الدارمی - الفرائض (۳۱۵۶)

شرح حدیث زمانہ جاہلیت میں عرب لوگ ولاء کی بیع کرتے تھے اور اس کا معاوضہ لیتے تھے، اسلام نے آکر اس سے منع کیا کیونکہ ولاء کوئی مال نہیں ہے کہ اس کی بیع کی جاسکے بلکہ ہر حق من الحقوق، فلا یرد علیہ البیع (بذل<sup>۲</sup>) یعنی ولاء استحقاق ارث کا نام ہے یعنی معتنق (آزاد کردہ غلام) کی میراث کا استحقاق جو معتنق کو حاصل ہوتا ہے عتق کی بدولت، عتق ایک احسان عظیم ہے مولیٰ کی جانب سے اپنے غلام پر تو اس کے صلہ میں شریعت نے معتنق کو معتنق کی میراث کا حق عطا کیا تاکہ اس کے مرنے کے بعد وہ اس کے آقا کو ملے، جیسے نسب سبب استحقاق ہوتا ہے پس جس طرح نسب سے حق میراث حاصل ہوتا ہے اسی طرح عتق سے حق میراث حاصل ہوتا ہے جس کو ولاء سے تعبیر کرتے ہیں اور ظاہر بات ہے بیع اور ہبہ وغیرہ ہوا کرتی ہے جو اہر کی نہ کہ معالیٰ اور اعراض کی، اصل معنی تو ولاء کے ہیں یہ ویسے اس کا اطلاق اور استعمال میراث المعتنق پر بھی ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم، وھذا غایۃ تسہیل لھذا المقام۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۱۔ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۲۰۱-۲۰۲

۲۔ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۲۰۲

## ۱۵۔ بَابُ فِي الْمَوْلُودِ يَسْتَهْلُ ثُمَّ يَمُوتُ

۹۲۰۔ جب بچہ پیدائش کے بعد آواز سے روئے پھر مر جائے کیا یہ بھی وراثت کا حق دار بنے گا؟

۹۲۰۔ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْطٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا اسْتَهْلَ الْمَوْلُودُ وَوُثِقَ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جب پیدائشی بچہ رونے کی آواز نکال دے تو یہ بچہ اپنے میت کا وارث بنے گا۔

شرح الحدیث استہلال کے اصل معنی تو چاند دیکھنے کے ہیں (روایت ہلال) اس کے بعد اس کا استعمال ہو ارفع الصوت میں یعنی چیخنا چلانا اس مناسبت سے کہ پہلی رات میں چاند کو دیکھ کر لوگ شور کرتے ہیں کہ چاند ہو گیا، پھر اسکے بعد اس کا استعمال آثار حیات اور بچہ کے رونے میں ہونے لگا وہی یہاں حدیث میں مراد ہے۔

حدیث الباب میں اختلاف انہ: اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بچہ کے پیدا ہونے کے بعد اگر اس میں آثار حیات پائے گئے اور اس دوران میں اس کا کوئی عزیز قریب مر تو وہ مولود اس کا وارث ہو گا اور اگر نہ پائے گئے تو نہیں ہو گا، حنفیہ شافعیہ کے یہاں تو اسی طرح ہے کہ صرف آثار حیات کا پایا جانا کافی ہے، وقال مالک وأحمد بشرط الرضاع، كذا في هامش البذل عن الشعرائی<sup>①</sup>۔

یہاں پر ایک مسئلہ اور ہے صلوۃ علی الطفل کا جو کتب الجناز میں آرہا ہے، وہ یہ کہ صلوۃ علی الطفل کے لئے بھی آثار حیات کا پایا جانا ضروری ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے، ائمہ ثلاث اور جمہور کے نزدیک تو وہاں بھی استہلال شرط ہے، امام احمدؒ کا اس میں اختلاف ہے ان کے نزدیک شرط نہیں، دلیل مسئلہ کی اپنے مقام پر آئے گی، یہاں تبعا آگیا۔

## ۱۶۔ بَابُ نَسْخِ مِيرَاثِ الْعَقْدِ بِمِيرَاثِ الرَّجُلِ

۹۲۱۔ مولا الموالاة کی میراث ذوالارحام کے وارث ہونے کے بعد منسوخ ہو گئی؟

۹۲۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ قَابِيسَ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدَ النَّخَوِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: {وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ آمَنَّاكُمْ فَمَاتُواهُمْ تَصِيَهُمْ} "كَانَ الرَّجُلُ يُخَالِفُ الرَّجُلَ، لَيْسَ

① بذل المجهود في حل أبي داؤد - ج ۱۳ ص ۲۰۳

② سورة النساء ۳۳

بَيْنَهُمَا نَسَبٌ، فَذِكْرُ أَحَدِهِمَا الْآخَرُ، فَتَسْخُ ذَلِكَ الْأَنْقَالَ، فَقَالَ: { وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ }<sup>①</sup>

عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ذوالذین عاقدت اہمائکم فقائوہم نصیبکم اس آیت پر شروع زمانہ میں عمل ہوتا تھا اس طرح کہ ایک آدمی کسی ایسے شخص سے جس سے کسی رشتہ داری نہ تھی معاہدہ کر لیتا تو یہ دونوں شخص ایک دوسرے کے وارث شمار ہوتے پھر سورۃ انفال کی اس آیت نے اسکو منسوخ کر دیا کہ میت کے رشتہ دار اسکے زیادہ حق دار ہیں بعض رشتہ دار بعض دوسروں کے مقابلے میں۔

شرح الحدیث وایضاح المسئلة یہ دلاء کے سلسلہ کا تیسرا باب ہے جس کا ذکر شروع میں آچکا۔ عقد سے مراد عقد موالاة جس کو دلاء الموالاة بھی کہتے ہیں، مصنف کا یہ ترجمہ ائمہ ثلاث کے مسلک کے مطابق ہے جو یہ کہتے ہیں کہ عقد موالاة کے ذریعہ استحقاق ارث اب نہیں رہا منسوخ ہو چکا، میراث رحم کے ذریعہ سے، رحم سے مراد رشتہ اور قرابت ہے، یعنی اقارب کی میراث نے آکر عقد موالاة کی میراث کو منسوخ کر دیا، نسخ اور منسوخ دونوں کا بیان حدیث الباب میں مذکور ہے، چنانچہ پہلی آیت وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ اَیْمَانُکُمْ اَنْتُمْ مِیْرَاثُ مَوَالَاةِ کَا ثَبُوتِ ہے جیسا کہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ شروع میں یہ ہوتا تھا کہ ایک شخص کسی اجنبی شخص کے ساتھ مخالفت یعنی دوستی کا عہد کر لیتا تھا بغیر کسی نسب تعلق کے اور پھر اس عقد کی وجہ سے ایک دوسرے کا وارث ہوتا تھا جیسا کہ مہاجرین اور انصار کے درمیان ایسا ہو چکا ہے، ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس آیت کو سورہ انفال کی آیت وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ نے منسوخ کر دیا، اور ابن عباسؓ کی اس کے بعد آنے والی روایت میں بھی بعینہ یہی مضمون ہے کہ جب مہاجرین مدینہ میں پہنچے تو ان کو انصار کا وارث بنایا جاتا تھا نہ کہ اقارب کو یعنی انصار کے وارث مہاجرین ہوتے تھے بجائے اقارب کے وارث ہونے کے۔

۲۹۲۲ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، حَدَّثَنِي إِدْرِيسُ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ مُصَرِّفٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، فِي قَوْلِهِ: { وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ اَیْمَانُکُمْ فَتَقَاتُوهُمْ } قَالَ: «كَانَ الْمُهَاجِرُونَ جِدِينَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ ثَوَرَتْ الْأَنْصَارُ، دُونَ دَوِي رَحِمِهِمُ الْاُخُوَّةُ اَلَّتِي اَنْجَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمْ»، فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: { وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيًا مِمَّا تَرَكَ } قَالَ: تَسَخَّرَهَا: { وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ اَیْمَانُکُمْ فَتَقَاتُوهُمْ } نصیبکم<sup>②</sup> { مِنْ التَّصْرِيفِ وَالتَّصْبِيحَةِ وَالرَّفَادَةِ، وَيُوجِبِي لَهُ، وَقَدْ ذَهَبَ الْمِيدَانُ }.

عبد اللہ بن عباسؓ نے آیت کریمہ وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ اَیْمَانُکُمْ فَتَقَاتُوهُمْ نصیبکم کی تفسیر میں فرمایا کہ

① اور رشتہ دار آپس میں حق دار زیادہ ہیں ایک دوسرے کے (سورۃ انفال ۷۵)

② اور ہر کسی کے لئے ہم نے مقرر کر دیے ہیں وارث اس مال کے کہ چھوڑ مرے (سورۃ النساء: ۳۳)

③ اور جن سے معاہدہ ہوا تمہارا ان کو دے دو ان کا حصہ (سورۃ النساء: ۲۳)

مہاجرین جب مدینہ منورہ ہجرت کر کے آئے تو انصار کے رشتہ داروں کے بجائے ان مہاجرین کو انصار مدینہ کا وارث بنایا جاتا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ان مہاجرین اور انصار میں بھائی چارگی کا رشتہ قائم فرمادیا تھا پھر جب یہ آیت نازل ہوئی: وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْخَالُ، اس آیت نے پہلی ایک آیت کو منسوخ کر دیا اور..... پہلی آیت: وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ فَأَوْهَهُمْ نَصِيْبَهُمْ کا معنی (اس آیت کے منسوخ ہونے کے بعد) یہ ہے کہ جن لوگوں سے معاہدہ کر رکھا تھا اب انکی مدد کرو اور انکے ساتھ خیر خواہی کرو اور انکے ساتھ تعاون کرو۔ اب ان کو میراث نہیں ملے گی لہذا انکے لیے وصیت کر سکتے ہو۔

صحیح البخاری - الجولات (۲۱۷۰) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۳۰۴) صحیح البخاری -

الفرائض (۶۳۶۶) سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۹۲۲)

شرح الحديث

فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: { وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْخَالُ } قَالَ: نَسَخْتُهَا: یعنی جب یہ دوسری آیت وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي نازل ہوئی اس نے اس پہلی آیت کو منسوخ کر دیا، اس عبارت میں نسخت کا فاعل یہ آیت ثانیہ یعنی وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي ہے اور ضمیر منصوب راجع ہے آیت اولیٰ وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ کی طرف، اور یہ جملہ بس یہیں پورا ہو گیا نسخ اور منسوخ دونوں کا بیان آچکا، پھر اس کے بعد دوبارہ جو آیت اور عبارت آرہی ہے { وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ فَأَوْهَهُمْ نَصِيْبَهُمْ } مِنَ النَّصْرِ وَالتَّصْبِيْحَةِ اس سے مقصود حضرت ابن عباس کا یہ بیان کرنا ہے کہ اس آیت کے منسوخ ہونے کے بعد اب اس آیت کا مفہوم جس پر عمل ہونا چاہئے وہ صرف نصر اور نصیحت باقی رہ گیا، وَقَدْ ذَهَبَ الْيَدِیْنِ یعنی میراث کے بارے میں یہ آیت منسوخ ہو گئی اور باہمی نصرت اور تعاون اور خیر خواہی کے بارے میں باقی رہ گئی، یعنی ہر لحاظ سے یہ آیت منسوخ نہیں ہوئی صرف میراث کے اعتبار سے منسوخ ہوئی۔ اس کی اس طرح وضاحت کرنے کی ضرورت ہمیں اس لئے پیش آئی کہ بادی الرای میں عبارت اس طرح ہے نَسَخْتُهَا: وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ یعنی بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ نسخت کا فاعل وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ ہے اور ”ہا“ ضمیر وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي کی طرف لوٹ رہی ہے، اس صورت میں مطلب بالکل برعکس ہو جاتا ہے، خوب اچھی طرح سمجھ لیجئے، محنت اور غور کرنے کی ضرورت ہے بغیر اس کے کچھ حاصل نہیں ہوتا، یہ ابن عباسؓ کی روایت اور جو کچھ انہوں نے نسخ کے بارے میں فرمایا ائمہ ثلاث کے موافق ہے اور ان کی رائے یہی ہے اس کے برخلاف حنفیہ جو میراث العقد کے قائل ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ اس آیت کیلئے وہ دوسری آیت وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ ناسخ نہیں ہے بلکہ دونوں آیتیں معمول بہا ہیں فرق یہ ہے کہ شروع میں عقد مولاۃ پر میراث جاری ہوتی تھی اور اقارب کو وارث نہیں بنایا جاتا تھا، پھر بعد میں جب یہ دوسری آیت نازل ہوئی تو اس کا مطلب وہ یہ لیتے ہیں کہ اقارب کو تو بیث میں مقدم رکھا جائے عقد مولاۃ والوں پر یعنی ان کے ہوتے ہوئے مولی المولاۃ وارث نہ ہوگا، اور اگر ذوی الارحام میں سے کوئی نہ ہو تو اس وقت مولی المولاۃ وارث ہو جائے گا ذوی الارحام سے مراد اقارب اور رشتہ دار ہیں۔ هَكَذَا يَنْبَغِي أَنْ يَفْهَمُوا

هذا المقام فانه من مزال الاقدام والحدیث أخرجه البخاری والنسائی، قاله المنذرى۔

۲۹۲۳

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَعَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى الْمُتَّقَى - قَالَ أَحْمَدُ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحَصِينِ، قَالَ: كُنْتُ أَقْرَأُ عَلَى أُمِّ سَعْدِ بِنْتِ الرَّبِيعِ - وَكَانَتْ يَكِيْمَةً فِي حِجْرِ أَبِي بَكْرٍ - فَقَرَأْتُ: { وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ }، فَقَالَتْ: لَا تَقْرَأُ: { وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ }، إِنَّمَا نَزَلَتْ فِي أَبِي بَكْرٍ وَإِذْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ، حِينَ أَبِي الْإِسْلَامِ، فَخَلَفَ أَبُو بَكْرٍ الْأَيُّورِيَّةَ، فَلَمَّا أَسْلَمَ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يُؤْتِيَهُ نَصِيْبَهُ " زَادَ عَبْدُ الْعَزِيزِ: فَمَا أَسْلَمَ حَتَّى مَحْمَدٌ عَلَى الْإِسْلَامِ بِالشَّيْخِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "مَنْ قَالَ: { عَقَدْتُ } جَعَلَهُ حَلْفًا، وَمَنْ قَالَ: عَاقَدْتُ جَعَلَهُ خَالِفًا، قَالَ: وَالصَّوَابُ حَدِيثُ طَلْحَةَ عَاقَدْتُ".

شرح

داؤد بن حصین کہتے ہیں کہ میں ام سعد بنت الربیع کے پاس قرآن کریم پڑھا کرتا تھا یہ ام سعد حضرت ابو بکرؓ کی پرورش میں یتیم ہونے کی وجہ سے ہوتی تھیں تو میں نے یہ آیت اس طرح پڑھی: { وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ } تو حضرت ام سعد نے فرمایا کہ تم اس طرح یہ آیت مت پڑھو کیونکہ یہ آیت حضرت ابو بکرؓ اور ان کے بیٹے عبد الرحمن کے متعلق نازل ہوئی جب عبد الرحمن بن ابی بکرؓ نے اسلام لانے سے انکار کر دیا تھا تو حضرت ابو بکرؓ نے قسم کھائی تھی کہ وہ اپنے بیٹے کو میراث نہیں دیں گے جب عبد الرحمن بن ابی بکرؓ مسلمان ہو گئے تو نبی اکرم ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو حکم دیا کہ عبد الرحمن کو ان کا حصہ دیں (لہذا یہ قرأت عقدت ہونی چاہیے نہ کہ عاقدت کیونکہ حضرت ابو بکرؓ قسم کھانے والے اکیلے تھے) عبد العزیز راوی نے یہ اضافہ کیا کہ عبد الرحمن بن ابی بکرؓ نے اسلام اور مسلمانوں کے خلاف ایک زمانے تک جنگ لڑی بعد میں وہ مسلمان ہوئے۔

شرح الحدیث

داؤد بن الحصین کہتے ہیں کہ میں ام سعد کے پاس قرآن پڑھا کرتا تھا اور ان سے سیکھتا تھا اور یہ ام سعد حضرت ابو بکرؓ کے یہاں پلی تھیں، چونکہ یہ یتیم ہو گئی تھیں، اس لئے انہی کے یہاں پرورش پائی، تو ایک روز جب میں ان کے پاس قرأت کر رہا تھا تو میں نے یہ آیت اسی طرح پڑھی: { وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ } (باب مفاعلت سے) تو انہوں نے مجھے ٹوکا کہ اس طرح مت پڑھ بلکہ { وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ } پڑھ (یعنی مجرد سے) اور اس کی وجہ یہ بیان کی کہ مجھے معلوم ہے کہ یہ آیت حضرت ابو بکرؓ اور ان کے بیٹے عبد الرحمنؓ کے بارے میں نازل ہوئی تھی جب شروع میں عبد الرحمنؓ نے اسلام لانے سے انکار کر دیا تھا تو حضرت ابو بکرؓ نے ان سے ناراض ہو کر یہ قسم کھائی تھی کہ میں تجھ کو وارث نہیں بنائوں گا، یعنی تو ہم میں سے کسی کا وارث نہیں ہوگا، جب تو اسلام نہیں لارہا ہے، وہ کہتی ہیں کہ پھر جب وہ اسلام لے آئے تو حضور ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو حکم دیا کہ اس کو اس کا حصہ دیں اور وارث بنائیں، ام سعد یہ کہنا چاہتی ہیں کہ اس آیت میں عقد سے مراد حلف ہے اور قسم کھانے والے تنہا ابو بکرؓ تھے تو اس کے لئے لفظ عَقَدْتُ مناسب ہے نہ کہ عَاقَدْتُ کیونکہ باب مفاعلت تو شرکت اور تعدد کو چاہتا ہے۔

یہ ام سعد کی بات ایک لحاظ سے تو اپنی جگہ درست ہے لیکن عاقبت تو مستقل ایک قرأت ہے ہو سکتا ہے ان کو اس کا علم نہ ہو، آگے روایت میں ہے راوی کہتا ہے: فَقَدْ أَسْلَمَ حَتَّى مَحِلَّ عَلَى الْإِسْلَامِ بِالشَّيْفِ، راوی عبد الرحمن کے اسلام کا حال بیان کر رہا ہے کہ وہ ابتداء میں تو اسلام لائے نہیں تھے ابتداء میں تو مسلمانوں کے دشمن ہی رہے مسلمانوں کے خلاف تلوار اٹھائی (اسلئے کہ یہ جنگ بدر میں مشرکین کے ساتھ آئے تھے) اثم هداه الله تعالى فسلم قبل الفتح پھر بعد میں اللہ تعالیٰ شانہ نے ان کو اسلام سے سرفراز فرمایا فتح مکہ سے کچھ پہلے۔

۶۹۲۴

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدَ الْقَحْطِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا" { وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجَرُوا } { فَكَانَ الْأَعْرَابِيُّ لَا يَرِثُ الْهَاجِرَ، وَلَا يَرِثُهُ الْهَاجِرُ، لَنَسَخْتَهَا فَقَالَ: { وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ }"

عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُمْ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَانْتَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجَرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يَهَاجَرُوا، اس آیت پر شروع اسلام میں اس طرح عمل ہوتا تھا کہ جو شخص مسلمان ہونے کے بعد اپنی بستی میں ہی مقیم ہجرت نہ کرتا تو یہ شخص ایسے مسلمان کا وارث نہ بنتا تھا جو اسلام لانے کے بعد ہجرت کر رہا ہوتا تھا۔ اور نہ ہی ہجرت کرنے والا مسلمان ایسے مسلمان کا وارث بنتا جس نے اسلام لانے کے بعد ہجرت نہ کی ہوتی (اگرچہ ان میں آپس میں نسبی رشتہ داری ہوتی تھی) اس کے بعد وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ نے اس حکم کو منسوخ کر دیا۔

شرح الحديث

اعرابی کہتے ہیں غیر مہاجر کو یعنی جو شخص اسلام لا کر اپنے ہی بستی میں ٹھہرا رہے اور ہجرت نہ کرے، یعنی شروع میں وراثت کا مدار نسب پر نہیں تھا بلکہ ہجرت و نصرت پر تھا اسلئے مہاجر انصاری کا اور انصاری مہاجر کا باوجود عدم نسب کے وارث ہوتا تھا، اور مہاجر غیر مہاجر کا باوجود نسب کے وارث نہ ہوتا تھا۔

## ۱۷۔ بَابُ فِي الْخِلَافِ

دو قبیلوں کا آپس میں قسمیں کھا کر معاہدہ کرنے کا بیان

یہ خلیفہ کسراء اور سکون لام کے ساتھ ہے بمعنی مخالفت، ففي القاموس: وَالْخِلَافُ بِالْكَسْرِ: الْقَهْدُ بَيْنَ الْقَوْمِ اه، اور وہ جو خلیفہ قسم کے معنی میں ہے اس کو قاموس میں تین طرح ضبط کیا ہے: خَلَفَ، خِلَفَ اور خَلِيفَ۔

۱ اور جو لوگ ایمان لائے اور اپنے گھر چھوڑے (سورۃ الانفال ۷۴)

۲ اور جو ایمان لائے اور گھر نہیں چھوڑا (سورۃ الانفال ۷۲)

۳ القاموس المحيط - ص ۸۰۱ - ۸۰۲

۲۹۲۵ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ، وَابْنُ مُنِيرٍ، وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ زَكْرِيَّا، عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ، وَأَيْمَانًا حِلْفٌ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، لَمْ يَزِدْهُ الْإِسْلَامُ إِلَّا شِدَّةً».

**ترجمہ:** جبیر بن مطعم فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ دین اسلام میں ظلم و قاتل کے امور میں قسمیں کھا کر معاہدہ کرنا مشروع نہیں ہے اور زمانہ جاہلیت میں اچھے کاموں کے کرنے پر قسمیں کھا کر جو معاہدہ کیا گیا تھا دین اسلام ایسے معاہدوں کی مزید پاسداری کرنے کا حکم ارشاد فرماتا ہے۔

**شرح:** صحیح مسلم - فضائل الصحابة (۲۵۳۰) سنن ابی داود - الفرائض (۲۹۲۵) مسند احمد - اول مسند المدینین رضى الله عنهم اجمعين (۸۳/۴)

**شرح الحديث:** زمانہ جاہلیت میں قتال اور غارت اور مظالم پر آپس میں قومیں معاہدہ کیا کرتی تھیں تو ظاہر بات ہے اسلام میں اس کی کہاں گنجائش ہے، اسی کو آپ ﷺ فرمادے ہیں: لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ، وَأَيْمَانًا حِلْفٌ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، لَمْ يَزِدْهُ الْإِسْلَامُ إِلَّا شِدَّةً۔ زمانہ جاہلیت میں مخالفت کبھی خیر اور امور حقہ پر بھی ہوتی تھی، اس جملہ میں آپ ﷺ اسی کے بارے میں فرمادے ہیں کہ اس طرح کے حلف کو اسلام نے نہیں توڑا بلکہ اور مضبوط کیا ہے جو معنی حلف کے ہم نے جملہ تانیہ میں لئے ہیں اگر یہی معنی فقرہ اول میں بھی لئے جائیں تو یہ بھی ہو سکتا ہے اور اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ اسلام میں امور حقہ اور خیر پر مخالفت کی حاجت نہیں بلکہ اخوت اسلامی بذات خود کافی ہے امور خیر پر تعاون کیلئے کذا قالوا والحديث أخرجه مسلم، قاله المنذرى۔

۲۹۲۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ عَاصِمٍ الْأَحْوَلِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، يَقُولُ: خَالَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ فِي دَارِنَا، فَقِيلَ لَهُ: أَلَيْسَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ»؟ فَقَالَ: «خَالَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ فِي دَارِنَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا».

**ترجمہ:** عاصم الاحول کہتے ہیں کہ میں نے انس بن مالک کو فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے مہاجرین مکہ اور انصار مدینہ میں ہمارے قبیلہ میں بھائی بندی کرائی تھی (جیسے زمانہ جاہلیت میں قسمیں کھا کر معاہدہ ہوتا ہے) تو حضرت انسؓ سے کہا گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ دین اسلام میں تو قسمیں کھا کر معاہدہ کرنا مشروع نہیں؟ تو حضرت انسؓ نے دو دفعہ یا تین دفعہ ارشاد فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مہاجرین مکہ اور انصار مدینہ میں ہمارے قبیلہ میں معاہدہ کرایا تھا۔

**شرح:** صحیح البخاری - المجلات (۲۱۷۲) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۳۳) صحیح البخاری - الاعتصام بالكتاب والسنة (۶۹۰۹) صحیح مسلم - فضائل الصحابة (۲۵۲۹) سنن ابی داود - الفرائض (۲۹۲۶) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۱۱/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۴۵/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۸۱/۳)



## ۱۸۔ باب فی المراءاة من دية زوجها

مقتول خاوند کی دیت میں اسکی بیوہ بھی حصہ دار ہوگی

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدٍ، قَالَ: كَانَ لَعَمْرُؤُا بْنِ الْخَطَّابِ: يَتْلُو: الدِّيَّةَ لِلْعَائِلَةِ، وَلَا تَرِيكَ الْمَرَأَةَ مِنْ دِيَّةِ زَوْجِهَا شَيْئًا، حَتَّى قَالَ لَهُ الْقَسَّالُ بْنُ سُلَيْمَانَ: كَتَبَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنْ أُورِثَ امْرَأَةً أَشِيَمَ الْقُبَيْيَ، مِنْ دِيَّةِ زَوْجِهَا» فَرَجَعَ لَعَمْرُؤُا قَالَ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ: حَدَّثَنَا عَنْ الزُّرَّاقِيِّ، بِهَذَا الْحَدِيثِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدٍ، وَقَالَ فِيهِ: وَكَانَ الْمَيِّتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعْمَلَهُ عَلَى الْأَعْرَابِ.

سعد کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب فرماتے تھے کہ میت مقتول کی دیت اسکے عصبات کو ملے گی اور ان لوگوں کو ملے گی جو اسکے عاقلہ ہیں اور بیوہ اپنے شوہر کی دیت میں سے وراثت نہیں لے سکے گی یہاں تک کہ ضحاک بن سفیان کلابی نے حضرت عمر کو بتلایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے خط لکھا تھا کہ اشیم الضبالی کی بیوہ کو اسکے شوہر کی دیت میں سے وراثت دو تو حضرت عمر نے اپنے گزشتہ قول سے رجوع فرمایا۔۔۔ احمد بن صالح نے اپنی سند سے حضرت سعد سے اس حدیث کو نقل کیا کہ حضور ﷺ نے ضحاک بن سفیان کو دیہات والوں پر فاضل مقرر فرمایا تھا۔

جامع الترمذی - الدیات (۱۴۱۵) جامع الترمذی - الفرائض (۲۱۱۰) سنن ابی داؤد - الفرائض (۲۹۲۷)

سنن ابن ماجہ - الدیات (۲۶۴۲) مسند احمد - مسند المکیین (۴۵۲/۳) موطا مالک - القول (۱۶۱۹)

یعنی شروع میں حضرت عمر کی یہ رائے تھی کہ مقتول کی دیت عصبۃ المقتول کیلئے ہوگی، اور عورت اپنے خاوند کی دیت کی وارث نہ ہوگی، یہاں تک کہ حضرت عمر کو ضحاک بن سفیان نے بتایا کہ حضور ﷺ کی تحریر میرے پاس یہ آئی تھی اُورِثَتْ امْرَأَةً أَشِيَمَ الْقُبَيْيَ، مِنْ دِيَّةِ زَوْجِهَا یعنی اشیم ضبالی جب مقتول ہو گئے تھے تو حضور ﷺ نے ضحاک کو لکھا کہ ان کی دیت میں سے ان کی بیوی کو بھی وارث بنانا، تو اس پر حضرت عمر نے اپنی سابق رائے سے رجوع فرمایا۔

یہ ضحاک بن سفیان وہ ہیں جن کو حضور ﷺ نے اپنی قوم کے صدقات وصول کرنے پر عامل بنایا تھا، اس مسئلہ میں جو رائے حضرت عمر کی تھی کہا گیا ہے کہ حضرت علی کی رائے بھی وہی تھی لیکن حضرت عمر کا تو رجوع ثابت ہو گیا جمہور کے مسلک کی طرف ضحاک بن سفیان کی روایت کی وجہ سے۔

دیت کے بارے میں ابتداء حضرت عمر کی رائے اور پھر اس سے رجوع: جاننا چاہیے کہ دیت کا مسئلہ اند قاعدہ عند الجمہور یہ ہے کہ وہ واجب تو ہوتی ہے عاقلہ یعنی عصبۃ القائل پر اور ملتی ہے وراثۃ المقتول کو، اس میں حضرت عمر کی رائے جمہور کے خلاف تھی وہ یہ کہ دیت واجب بھی عاقلہ پر ہوتی ہے اور ملتی بھی ہے عاقلہ ہی کو، تو چونکہ ان کا مسلک یہ تھا اسی کے پیش نظر وہ زوج کی دیت میں سے زوجہ کے حصہ کے قائل نہ تھے کیونکہ زوجہ عاقلہ میں سے نہیں لیکن جب ان کو ضحاک بن

سفیان کی روایت پہنچی تو انہوں نے اپنی رائے سے رجوع فرمایا، یہاں پر ایک سوال ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کی یہ رائے کیوں تھی کہ دیت میں وراثت جاری نہیں ہوتی اور وہ وراثت کو نہیں ملتی بلکہ صرف عاقلہ کو ملنی چاہیے؟

اس کی وجہ جیسا کہ شرح نے لکھا ہے علی ظاہر القیاس یہ ہے کہ وراثت جاری ہوتی ہے اس مال میں جو ملک میت ہو عند الموت (جیسے عام مال ہوتے ہیں دیت کے علاوہ) اور دیت کا وجوب و ثبوت چونکہ ہوتا ہے موت مقتول کے بعد اور میت میں مالک ہونے کی صلاحیت ہے نہیں اس لئے اس کا تقاضا یہ ہے کہ دیت میں وراثت بھی نہ ہونی چاہیے۔ بس صرف عاقلہ کو ملنی چاہیے تخل دیت کی وجہ سے، یعنی چونکہ عاقلہ ہی قاتل کی طرف سے مقتول کی دیت کے متحمل ہوتے ہیں اس تخل کی وجہ سے ملنی بھی صرف عاقلہ کو چاہیے، لہذا نہ زوجہ کو ملنی چاہیے نہ اس کے علاوہ دوسرے وراثت کو، لیکن پھر جب حضرت عمرؓ کو ضحاک بن سفیان کے واسطے سے حضور ﷺ کے فیصلہ کا علم ہوا کہ آپ ﷺ نے دیت زوج میں زوجہ کا حصہ لگانے کو فرمایا ہے تو اس پر انہوں نے اپنی رائے اور قیاس کو ترک کر کے رجوع فرمایا۔ والحديث أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

تفسیر: ضحاک بن سفیان کی یہ روایت حضرت عمرؓ کی رائے دیت زوج کے سلسلہ میں ہماری سنن کی روایات ابوداؤد ترمذی وغیرہ میں صرف اتنی ہی ہے جس سے ہادی الراعی میں یہ سمجھا جاتا ہے کہ حضرت عمرؓ کی یہ رائے صرف زوجہ سے متعلق ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ حضرت عمرؓ کی رائے دیت کے بارے میں مطلقاً تھی کہ وہ للعاقلہ ہے للورثة نہیں بخلاف جمہور علماء کے کہ ان کی رائے یہ ہے کہ دیت واجب تو ہوتی ہے عاقلہ پر اور وراثت میں مستحق ہوتے ہیں اس کے وراثت تو گویا حضرت عمرؓ کا اختلاف جمہور سے اصل مسئلہ میں ہے، چنانچہ نصب الرایۃ میں اسی سلسلہ کی روایات کے ذیل میں علامہ زیلعیؒ نے سنن والی روایت کی تخریج کے بعد مصنف عبدالرزاق سے یہ روایت نقل کی ہے: **نَوَافِلُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ فِي مَصْنُوفِهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، قَالَ: مَا أَرَى الدِّيَّةَ إِلَّا لِلْعَصَبَةِ، لَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ عَنْهُ، فَهَلْ يَسْمَعُ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ شَيْئًا؟ فَقَالَ الصَّخَالُ بْنُ سَفْيَانَ الْكَلَابِيُّ، وَكَانَ الشُّشَاكُ اسْتَعْمَلَهُ عَلَى الْأَعْرَابِ: كَتَبَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أُوْرِثَ امْرَأَةً أَشِيمَ الْقُبَابِيِّ مِنْ دِيَّةِ زَوْجِهَا، فَأَخَذَ بِهِ عُمَرَاهُ<sup>①</sup>،** اور اسی طرح مؤطا محمد میں **بَابُ الرَّجُلِ يَرِثُ مِنْ دِيَّةِ امْرَأَتِهِ وَالْمَرْأَةُ تَرِثُ مِنْ دِيَّةِ زَوْجِهَا** میں روایت اس طرح ہے: **أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، نَشَدَ النَّاسَ يَوْمَئِذٍ: مَنْ كَانَ عِنْدَكَ عِلْمٌ فِي الدِّيَّةِ أَنْ يُخْبِرَنِي بِهِ، فَقَامَ الصَّخَالُ بْنُ سَفْيَانَ، فَقَالَ: كَتَبَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقُبَابِيِّ: "أَنْ تُوْرِثَ امْرَأَتُهُ مِنْ دِيَّتِهِ"<sup>②</sup>،** اور یہ جو ان روایات میں زوجہ کی تخصیص ہے اس کا منشا بھی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے، وہ یہ کہ ایک عورت نے حضرت عمرؓ سے منی میں اپنے لئے دیت زوج میں سے حصہ کا مطالبہ کیا تھا،

① نصب الرایۃ لأحدیث المداہج ۴ ص ۳۵۲

② الصلیق المجد علی مؤطا محمد - کتاب الدیات - باب الرجل یورث من دیۃ امراتہ والمرأۃ تورث من دیۃ زوجہا ۶۷۱ ج ۳ ص ۱۹-۲۰

چنانچہ التعلیق المجد میں ہے: عَنْ سَعِيدٍ، قَالَ: جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى عُمَرَ تَسْأَلُهُ أَنْ يُورِثَهَا مِنْ رِيَّةٍ زَوَّجَهَا، فَقَالَ: مَا أَعْلَمُ لَكَ بِهَا قَسْدًا تَابِسَ، پھر اس کے بعد اسی حاشیہ میں وہ روایت بھی مذکور ہے جو شروع میں نصب الرایۃ سے ہم نے نقل کی ①،

نتیجہ علیٰ ہذا التفصیل دان اختلاف عمر لیس فی هذه الجرثومة فقط بل فی أصل المسئلة عزیزی المولوی حبیب اللہ المظاہری الجمہاری ثم المبدی جزاء اللہ تعالیٰ عیداً۔

آخر کتاب الفرائض



مسائل میراث کی تفصیل مستقل ایک فن ہے جو اس فن کی کتب میں مسطور و مذکور ہے، لیکن اس فن کی جو بنیاد ہے یعنی قرآن کی آیات المیراث، جی چاہا کہ کم از کم ان آیات میں مذکور و ثناء اور ان کے حصص ہم اپنی اس کتاب میں ذکر کر دیں، تاکہ بنیاد علم میں آنے کے بعد پڑھنے والوں کو مزید تفصیل معلوم کرنے کا شوق پیدا ہو، اور اس طور پر حدیث شریف تَعَلَّمُوا الْقَرَائِصَ وَعَلِّمُوهَا، فَإِنَّهُ يُضْفَ الْعِلْمُ ۝۱۰ پر عمل کی توفیق میسر ہو جائے، واللہ الموفق۔ بندہ نے یہ خدمت اپنے مدرسہ کے بعض فضلاء کو سونپی، ماشاء اللہ وہ اس کو بحسن و خوبی لکھ کر لائے جو حاشیہ میں درج ہے ۝۱۰۔

① نصب الراية لأحاديث الهداية - ج ٤ ص ٢٥٢

٢ سنن ابن ماجه - كتاب الفرائض - باب الحث على تعليم الفرائض ٢٧١٩

۱۶) وراثت کے سلسلہ میں زمانہ قدیم ہی سے معاشرہ کے اندر پائی جانے والی زیادتیوں کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کے اندر اس مسئلہ کو بہت اہمیت اور خاصی تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔

چنانچہ سورہ نساء کی آیت ۱۱، ۱۲ اور ۱۷۶ کے تحت اس مسئلہ کی بنیادی تفصیل انتہائی توضاحت کے ساتھ موجود ہیں، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ کتب تفسیر وفقہ کی روشنی میں مختصر تشریحات کے ساتھ ان آیات میں مذکور حصص اور ان کے مستحقین کو یہاں ترتیب کے ساتھ ذکر کر دیا جائے۔ مذکور بالا آیات میں سب سے پہلا حکم یہ ہے کہ میت کے کل مال سے اولاً اس کے دین ادا کئے جائیں اور اس کے بچے ہوئے مال کے تہائی سے تنفیذ وصیت کی جائے۔

چنانچہ آیت ۱۱ اور ۱۲ دونوں ہی میں کچھ کچھ حصص اور ان کے مستحقین کے ذکر کے بعد ارشاد ہے: **وَمَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذَيْنَ،** کہ یہ سب تقسیم میراث دین کی ادائیگی اور تنفیذ وصیت کے بعد ہو۔

مجرى آیات میں جسے کل چوبیس کے گئے ہیں: ① نصف (کل مال کا آدھا)، ② ربع (چوتھائی)، ③ ثمن (آٹھواں)، ④ ثلث (دو تہائی)، ⑤ ثلث (ایک تہائی)، ⑥ سدس (چھٹا حصہ)۔

اور ان کے مستحقین سات (۷) طرح کے ہیں: ① اولاد (جس میں مذکور مونث سادی فروغ داخل ہیں، یعنی بیٹے بیٹیاں، پوتے پوتیاں، اسی طرح نیچے تک، لیکن یہ

واضح رہے کہ اوپر دلی فرع کی موجودگی میں بیٹے کی فرع عروم نہیں کی، جیسے بیٹے بیٹیوں کی موجودگی میں پوتے پوتیاں، ① باپ (اور اس کے نہ ہونے کی صورت میں دلاوا اسی طرح اوپر تک، ②) میں (اور اسکے نہ ہونے کی صورت میں دلاوی اور ہلالی جو ایک درجہ میں ہیں اسی طرح اوپر تک، لیکن ان میں جو اقرب الی الہیت ہو وہ بعد الی الہیت کیلئے عاجب ہوگی، ③ شوہر، ④ بیوی، ⑤ اخیالی (ماں شریک بھائی بہن، ⑥ حقیقی (ماں باپ دونوں) وعلاتی (صرف باپ شریک) بھائی بہن۔ مذکورہ حصص اور ان کے مستحقین کی تفصیل حسب تصریح قرآنی اس طرح ہے:

① **اولاد:** ان کے وارث ہونے کی چار صورتیں ہیں: ① نہ کروموت دونوں ہوں تو اس صورت کیلئے حکم ہے **يُورِثُكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْاُنثٰى** کہ مذکر کو دو حصے اور مؤنث کو ایک حصہ ملے گا، ② صرف ایک مؤنث ہو تو **وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ** کی بنا پر نصف ترکہ کی مستحق ہوگی، ③ اگر مؤنث اولاد دو یا اس سے زائد ہو تو **فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَلَكُنَّ لِكُلِّ نِسَاءٍ مِّمَّا تَرَكَ تِلْكَ مَآ تَرَكَ** کی وجہ سے دو تہائی مال کی مستحق ہوگی (واضح رہے کہ یہاں عبارت النصف اگرچہ دو سے زائد کیلئے ہے لیکن اقتضاء النصف اور احادیث سے دو کیلئے بھی یہی حصہ ثابت ہوتا ہے۔ تفسیر ابن کثیر وغیرہ میں اسکی تفصیل موجود ہے)، ④ چوتھی صورت یہ ہے کہ وارث صرف مذکر اولاد ہو (ایک یا زائد) وہ حصہ ہونے کی بنا پر ذوی الفروض سے بچے ہوئے کل مال کی مستحق ہوگی۔ (کتب تفسیر و سراج)۔

② **باپ:** اسکے وارث ہونے کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں: ① اگر اس کے ساتھ میت کی کوئی اولاد نہ کر بھی ہو (خو لا مؤنث ہو یا نہ ہو) تو اس صورت میں **وَلَا يُوْرِثُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُّ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ** کی وجہ سے وہ کل مال کے چھٹے حصہ کا مستحق ہوگا، ② اولاد نہ کرنے ہونے کی صورت میں جب کہ اولاد مؤنث ہو (ایک یا متعدد) باپ بطور فرض کے ایک سدس کا اور بطور حصہ کے بچے ہوئے کل مال کا مستحق ہوگا، ③ اور میت کی کسی بھی قسم کی اولاد نہ ہو تو ذوی الفروض سے بچا ہوا کل مال باپ کو ملے گا، تنصیب کی بنا پر (ان دونوں صورتوں کا حکم کتب تفسیر اور کتب فقہ میں دیکھئے)۔

③ **ماں:** ① میت کی اولاد (مذکر و مؤنث) میں سے کسی کے بھی ہوتے ہوئے سدس کی مستحق ہوگی ارشاد ہے **وَلَا يُوْرِثُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُّ**، ② میت کے بھائی بہنوں میں سے دو یا اس سے زائد کے ساتھ ہو جب بھی اسے سدس ملے گا: **فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأَخَوَاتِ نِصْفُ مَا تَرَكَ**، ③ نہ میت کی کوئی اولاد ہو نہ بھائی بہنوں میں سے دو کا نصیب ہو تو **فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَلَا إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ النِّصْفُ** کے حکم کے مطابق ثلث دیا جائے گا۔ (بھراں ثلث میں کچھ اختلاف ہے کہ کس صورت میں کل مال کا تہائی دیا جائے گا، اور کب ثلث مائلی کی مستحق ہوگی)۔

④ **شوہر:** ① اگر بیوی کسی بھی طرح کی اولاد چھوڑ کر مری ہے، خواہ اسی شوہر سے یا کسی اور شوہر سے تو **فَإِنْ كَانَ لَهَا وَلَدٌ فَلِلزَّوْجِ مِمَّا تَرَكَ** کی بنا پر شوہر جو تعالیٰ مال کا مستحق ہوگا، ② اور اولاد نہ ہونے کی صورت میں شوہر کو نصف ملے گا، بقولہ تعالیٰ **وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّهِنَّ وَلَدٌ**۔

⑤ **بیوی:** ① اگر بیوی کے ساتھ مرنے والے شوہر کی کوئی اولاد بھی ہو تو **فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلِلنِّسَاءِ** کے مطابق بیوی کو کل مال کا آٹھواں حصہ ملے گا، ② اور اگر اولاد نہ ہو تو اس کے حصہ میں جو تعالیٰ آئے گا **وَلِلنِّسَاءِ مِمَّا تَرَكَ أَزْوَاجُهُنَّ إِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّهُنَّ وَلَدٌ**۔

**تنبیہ:** اگر میت کی کوئی اولاد نہ ہو (اور اس کے حقیقی وعلاتی و اخیالی بھائی بہنوں میں سے کوئی ہو تو کسی میت کو کھالہ کہتے ہیں، **إِنْ أَمْرٌ وَأَهْلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ** سے بھی مراد ہے۔

① **حقیقی وعلاتی بھائی بہن:** ① اگر میت (کھالہ) نہ کر ہو اور اسکی حقیقی وعلاتی صرف ایک بہن ہو تو اسے کل مال کا آدھا ملے گا **وَلَهُ أَخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ**، ② اور اگر دو یا اس سے زائد بہنیں ہوں تو دو تہائی مال کی مستحق ہو کر اس میں برابر کی شریک ہوں گی **فَإِنْ كَانَتِ اثْنَتَيْنِ فَلِلْأَخْتَيْنِ ثُلُثَا مَا تَرَكَ** واضح رہے کہ یہاں عبارت النصف اگرچہ دو ہی کے لئے ہے لیکن اقتضاء النصف کی روشنی میں قیاساً علی الاولاد الاناث اور بطریق اولیت دو سے زائد کے لئے بھی یہی حکم ہے (دیکھو کتب تفسیر و فقہ)، ③ اور اگر میت مؤنث ہے اور وہ ثناء میں صرف بھائی ہیں (خو لا ایک ہو یا زیادہ) وہ بطور حصہ کے کل مال کے مستحق ہوں گے **وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ**، ④ اور اگر بھائی بہن دونوں ہیں تو سب حصہ نہیں گے اور بھائی دو دو، بہنیں ایک، ایک حصہ کی مستحق ہوں گی ارشاد ہے

وَأَنَّ كَانُوا إِخْوَةً زَجَالًا وَنِسَاءً قَلِيلًا مِمَّنْ عِظَ الْأَنْفَعَيْنِ۔

**ترجمہ:** علاتی و حقیقی بھائی بہنوں کا حکم تقسیم میراث میں ایک ہی ہے لیکن حقیقی بھائی علاتی بھائی بہنوں کیلئے واجب ہے اسی طرح حقیقی بہن بھی جب کہ وہ میت کی اولاد ثالث کی وجہ سے حصہ ہو، اور ایک حقیقی بہن کی موجودگی میں علاتی بہنوں کو سدس ملے گا نہ مکملہ للعلائین۔

● **احیائی بھائی بہن:** ① میں شریک بھائی بہنوں میں سے اگر کوئی عہدہ تو اس کو سدس ملے گا وَلَوْ أَنَّهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِلْأَخِ وَالأُخْتِ وَالْأَخِ وَالْأُخْتِ شُرَكَاءُ ② اور اگر ایک سے زائد ہو غرض صرف بھائی یا صرف بہنیں یا مخلوط ہوں تو ان کے لئے ٹکسہ ملے گا، جس میں دو برابر کے شریک ہوں گے قُلَانِ كَانُوا أَكْثَرًا مِنْ ذَٰلِكَ فَهُمُ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ۔

**ترجمہ:** ① یہاں آیت کریمہ میں وَلَوْ أَنَّهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ سے احیائی بھائی بہن مراد ہے، جیسا کہ بعض صحابہ کی قراءۃ میں من امہ کی زیادتی وارد بھی ہوئی ہے، اور اس کی بھی تفسیر حضرت ابو بکر صدیقؓ سے مروی بھی ہے (تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۳۷۷)۔

② احیائی بھائی بہن حصص میں برابر کے شریک رہتے ہیں فَهُمُ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ کے اطلاق کی وجہ سے لہذا وَلَوْ أَنَّهُ أَخٌ مِمَّنْ عِظَ الْأَنْفَعَيْنِ کا کلیہ ان پر جاری نہ ہو گا۔ (دیکھو کتب تفسیر اور سرلتی وغیرہ)۔

③ حقیقی و علاتی بھائی بہن اسی طرح میت کے اصول مذکور فراموش مطلق یہ سب کے سب احیائی بھائی بہنوں کیلئے واجب ہیں۔

**خلاصہ:** میراث کے حصص اور ان کے مستحقین کا یہ ایک اجمالی بیان ہے جو قرآن کریم کے عہدہ النص کو سامنے رکھ کر پیش کیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ جب شریعت کے اصول چار ہیں (جن سے ثابت شدہ احکام کے مجموعہ کا نام فقہ ہے) تو کسی بھی مسئلہ کی مکمل وضاحت ان چاروں اصول کی مباحث کے بغیر ہو ہی نہیں سکتی لہذا مسئلہ میراث میں بھی مزید تفصیل و توضیح کیلئے اس فن کی مستقل کتابوں (مثلاً سرلتی وغیرہ) کی طرف ملاحظہ ناگزیر ہے۔

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### کتاب الخراج والإمارة والفتی

زمین کے ٹیکس، حکمران کی ذمہ داریوں اور مال فقی کے تفصیلی احکام کا بیان

اس کتاب کی مناسبت ما قبل میں کتاب<sup>۱</sup> الجہاد سے ظاہر ہے اس لئے کہ جہاد کے ذریعہ جو زمینیں فتح کی جاتی ہیں بعض تو ان میں سے خراج ہوتی ہیں اور بعض عشری، اسلئے ضرورت پیش آئی خراج و عشر وغیرہ کے احکام بیان کرنے کی، اور چونکہ ان تمام چیزوں کے انتظام و انصرام کیلئے امیر کی ضرورت ہوتی ہے، اس لئے مصنف نے اہدات کو بھی ترجمۃ الباب میں لے لیا، نیز فقی سے مراد مصنف کی صرف فقی ہی نہیں ہے بلکہ غنیمت بھی اس میں شامل ہے اسلئے کہ مصنف نے اس کتاب میں غنیمت اور خمس غنیمت کے مصارف سب کچھ بیان کئے ہیں اور ایسے ہی خراج کے ساتھ جزیرہ کو بھی بیان کیا ہے۔

**کتاب الخراج کا موضوع اور حاصل:** جانتا چاہیے کہ خراج جو کہ زمین کے ٹیکس کا نام ہے، اور جزیرہ یوں سمجھئے جان کے ٹیکس کا نام ہے جو ان کفار (ذمیوں) سے لیا جاتا ہے جو ہمارے ملک دار الاسلام میں رہتے اور بستے ہیں، یہ سب چیزیں ملک کے اندر کی آمدنیاں ہیں تو کتاب الخراج میں یہی احکام بیان کئے جاتے ہیں، مثلاً جزیرہ کس کس سے لیا جائے گا اور کتنی مقدار میں لیا جائے گا اور کس زمین سے خراج لیا جائے گا، اور کس سے عشر لیا جائے گا اور پھر ان سب چیزوں کو وصول کرنے کے بعد ان آمدنیوں کے مصارف کیا ہوں گے، کون سے مال کو کہاں اور کس ضرورت میں خرچ کیا جائے گا، گویا کتاب الخراج کے موضوع کا حاصل یہ ہے کہ وہ اسلام کے نظام اقتصادی کا ایک حصہ و شعبہ ہے اور اس موضوع پر علماء نے مستقل تصنیفات لکھی ہیں، مثلاً کتاب الخراج للإمام أبی یوسف، الخراج لیحیی بن آدم، الأموال لابن عبید القاسم بن سلام، کتاب الأموال لزنجویہ وغیرہا، اور ہمارے زمانہ کے مولانا حفظ الرحمن صاحب سیوہاروی ناظم جمیعت العلماء ہند جو بڑے جید عالم اور بہت سی تصانیف کے مصنف ہیں انہوں نے بھی اس موضوع پر ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے ”اسلام کا اقتصادی نظام“ ہے۔ چنانچہ مولانا نے اپنی اس تصنیف میں مذکورہ بالا قدیم تصنیفات سے ہی اپنی یہ کتاب ترتیب دی ہے۔ چنانچہ اس میں جابجا ان کتابوں کا حوالہ ہے اور ان کے اقتباسات درج ہیں، اسی طرح مولانا سید مناظر احسن گیلانی کی کتاب ”اسلامی معاشیات“ بھی اسی موضوع پر ہے، لہذا ابوداؤد کی اس کتاب الخراج کو اچھی طرح سمجھنے کے لئے طلبہ حدیث کو اردو کی ان تصانیف کا مطالعہ کرنا چاہیے کہ موجب بصیرت ہے،

۱ اور کتاب الجہاد کے بعد متلاً جو ابواب و کتب گزریں الصحیحۃ، صید، وصیۃ، در الفتن یہ سب بھی جہاد سے مربوط ہیں اولی تا ثل سے ربط سمجھ میں آجائے ۱۶

## ۱۔ باب ما یلزم الإمام من حق الرعیۃ

امام پر واجب رعایا کے حقوق کا بیان

۲۹۲۸ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَلَا كُلُّكُمْ رَاعٍ، وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، فَالْأَمِيرُ الَّذِي عَلَى النَّاسِ رَاعٍ عَلَيْهِمْ، وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ، وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ، وَالْمَرْءُ أَكْرَاهِيَةٌ عَلَى بَيْتٍ بَعْلُهَا وَوَلَدُهَا، وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ، وَالْعَبْدُ رَاعٍ عَلَى مَالِ سَيِّدِهِ، وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُ، فَكُلُّكُمْ رَاعٍ، وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ».

عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ سن لو! تم میں سے ہر ایک شخص ذمہ دار ہے اور تم میں سے ہر ایک سے اسکی ذمہ داری کے متعلق سوال ہو گا پس رعایا کا حکمران، رعایا کی دینی، دنیوی حقوق کا محافظ ہے اور اس سے ان رعایا کے حقوق کے متعلق باز پرس ہوگی (کہ انکے دینی دنیوی حقوق میں خیانت تو نہیں کی) اور ایک مرد اپنے اہل خانہ کے حقوق کا ذمہ دار ہے اور اس مرد سے اس کے اہل خانہ کے حقوق کے بارے میں پوچھ ہوگی اور خاتون خانہ اپنے شوہر کے گھر اور شوہر کی اولاد کی ذمہ دار ہے اور اس خاتون سے اس کے شوہر اور اسکی اولاد کے حقوق کے متعلق پوچھ ہوگی اور غلام اپنے آقا کے مال کا ذمہ دار ہے اور اس سے آقا کے مال کے متعلق پوچھ ہوگی پس تم میں سے ایک ذمہ دار ہو اور ہر ایک سے اسکی ذمہ داریوں کے متعلق پوچھ ہوگی۔

صحیح البخاری - الجمعة (۸۵۳) صحیح البخاری - فی الاستقراض وأداء الديون والحج والعمرة (۲۲۷۸) صحیح البخاری - العتق (۲۴۱۶) صحیح البخاری - الوصایا (۲۶۰۰) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۹۲) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۱۹) صحیح مسلم - الإمامة (۱۸۲۹) جامع الترمذی - الجہاد (۱۷۰۵) سنن ابی داؤد - الحراج والإمامة والفتی (۲۹۲۸) مستند احمد - مستند الکثرین من الصحابة (۵/۲)

شرح الحدیث اس باب میں مصنف نے یہ مشہور حدیث: أَلَا كُلُّكُمْ رَاعٍ، وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ذکر فرمائی ہے، یہ حدیث بہت اہم ہے ہر بڑے کو اپنے ماتحتوں کے ساتھ معاملہ میں یہ پیش نظر رکھنے کی ہے، خواہ وہ پورے ملک کا ذمہ دار ہو یا کسی ادارہ کا یا کسی محکمہ کا یا اپنے گھر ہی کا، سب کیلئے ہے۔ واللہ تعالیٰ الموفق۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی، قاله المنذرى۔

## ۲۔ باب ما جاء في طلب الإمارة

عہدہ اور منصب کو طلب کرنے کی ممانعت کا بیان

۲۹۲۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبُزَارِيُّ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا يُونُسُ، وَمُتَّصُونَ، عَنْ الْحَسَنِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُوءَةَ، قَالَ: قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ سَمُوءَةَ، لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ، فَإِنَّكَ إِذَا أُعْطِيَتْهَا عَنْ مَسْأَلَةٍ وَكَلِّتَ بِهَا إِلَى نَفْسِكَ، وَإِنْ أُعْطِيَتْهَا عَنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أُعْثِبْتَ بِهَا».

عبدالرحمن بن سمرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ اے عبدالرحمن بن سمرہ! تم عہدہ اور منصب مت مانگنا کیونکہ تمہاری طلب پر اگر تمہیں کوئی منصب ملا تو اس منصب کی ذمہ داریوں کو تمہارے نفس پر ڈال دیا جائے گا اور اگر تمہارے مانگے بغیر تمہیں کوئی منصب دیا گیا تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے اس ذمہ داری کے بوجھ اٹھانے میں تمہاری مدد کی جائے گی۔

صحیح البخاری - الأیمان والنذور (۶۲۴۸) صحیح البخاری - کفارات الأیمان (۶۳۴۳) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۲۷) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۲۸) صحیح مسلم - الأیمان (۱۶۵۲) جامع الترمذی - النذور والأیمان (۱۵۲۹) سنن النسائي - آداب القضاة (۵۳۸۴) سنن أبی داؤد - الحراج والإمارة الفیہ (۲۹۲۹) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۶۲/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۶۳/۵) سنن الدارمی - النذور والأیمان (۲۳۴۶)

یہ روایت یکسر الہزہ ہے، اور جو آیات بفتح الہزہ ہے اس کے معنی علامت کے ہیں، حدیث الباب میں طلب لہارت سے روکا گیا ہے، اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو عہدہ اور لہارت طلب کر کے حاصل کیا جائے اس میں آدمی کی من جانب اللہ تعالیٰ اعانت نہیں ہوتی، کیونکہ طلب کرنا مقتضی ہے اپنے نفس پر اعتماد کو، اللہ تعالیٰ کی نصرت ہوتی ہے اظہار احتیاج و افتقار پر۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائي مختصراً أو مطولاً بنحوه، قاله المنذرى۔

۲۹۳۰ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، عَنْ إسماعيل بن أبي خالد، عَنْ أُجَيَّةَ، عَنْ يَشْرِ بْنِ قُرَّةَ الْكَلْبِيِّ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: انْطَلَقْتُ مَعَ رَجُلَيْنِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَشَهَّدَ أَحَدُهُمَا، ثُمَّ قَالَ: جِئْنَا لِنَسْتَعِينَكَ عَلَى عَمَلِكَ، وَقَالَ الْآخَرُ: مِثْلَ قَوْلِ صَاحِبِهِ، فَقَالَ: «إِنَّ أَخَوَتَكُمْ عِنْدَنَا مِنْ ظُلْمَةٍ» فَأَعْتَدَ أَبُو مُوسَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ: لَمْ أَعْلَمْ بِمَا جَاءَ إِلَهُ، فَلَمْ يَسْتَعِنْ بِهِمَا عَلَى شَيْءٍ وَخَلَّى مَاتَ.

ابو موسیٰ اشعرثی فرماتے ہیں کہ میں دو شخصوں کے ساتھ خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوا تو ان دونوں میں سے ایک شخص نے خدمت نبوی ﷺ میں حمد و ثناء اور در و در پاک پڑھ کر تمہید باندھی پھر عرض کیا کہ ہم آپ ﷺ کی خدمت میں اسلئے آئے ہیں تاکہ آپ ہمیں اپنے منصبوں میں سے کسی منصب اور عہدہ کیلئے خدمت کا موقع عطا فرمائیں پھر



دوسرے شخص نے بھی اپنے ساتھی کے جیسا مطالبہ کیا تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سب سے بڑا خیانت کرنے والا ہمارے نزدیک وہ شخص ہے جو اس عہدہ اور منصب کا طلبگار ہے تو حضرت ابو موسیٰ اشعرثی نے خدمت نبوی میں عذر پیش کیا کہ مجھے معلوم نہیں تھا کہ وہ دونوں افراد کس غرض سے آپ ﷺ کی خدمت میں آئے تھے (ورنہ میں ان کے ساتھ نہ آتا) پھر نبی اکرم ﷺ نے اپنی وفات تک ان دونوں افراد کو کسی بھی کام کی ذمہ داری نہیں سونپی۔

**شرح** صحیح البخاری - الإجماع (۲۱۴۲) - صحیح البخاری - استنباط المرتدین والمعاندین وقتالہم (۶۵۲۵) - صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۳۰) - صحیح مسلم - الإجماع (۱۷۳۳) - سنن النسائی - الطہارۃ (۴) - سنن النسائی - آداب القضاۃ (۵۳۸۲) - سنن ابی داود - الحج والعمرة والقیام (۲۹۳۰) - مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۳۹۳/۴)

**شرح الحدیث:** اس روایت کا مضمون اور حوالہ ہمارے یہاں کتاب الطہارۃ باب کیف یستاک (نجم الحدیث ۴۹) کے ضمن میں گذر چکا اس کو دیکھا جائے، اس حدیث میں ایک لفظ یہ ہے: فَقَالَ: «إِنَّ أَخَوَکُمْ عِنْدَنَا مِنْ طَلَبَةٍ»، اخون خیانت سے اسم تفضیل ہے یعنی عہدہ عمل کو طلب کرنے والا تم میں سب سے بڑا خائن ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم، قالہ النذری، زاد الشیخ محمد عوامہ السنائی ایضاً۔

### ۳۔ بَابُ فِي الْقَصْرِ يَوْمَئِذٍ

یعنی نابینا شخص کو کسی جگہ کا حاکم بنایا جاسکتا ہے

یعنی نابینا شخص کو امور مسلمین میں سے کسی کام پر والی اور ذمہ دار بنانا۔

**۲۹۳۱** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَغْدَادِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنَا عُمَرَانُ الْقَطَّانُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَخْلَفَ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ عَلَى الْمَدِينَةِ مَرَّتَيْنِ».

**شرح** حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ابن ام مکتوم کو دو موقعوں پر مدینہ طیبہ کا حاکم مقرر فرمایا۔ سنن ابی داود - الحج والعمرة والقیام (۲۹۳۱) - مسند أحمد - باقی مسند البکری (۱۳۲/۳) - مسند أحمد - باقی مسند البکری (۱۹۲/۳)

**شرح الحدیث:** ابن ام مکتوم کو آپ ﷺ نے مدینہ پر اپنا خلیفہ بنایا دو مرتبہ، خطاب<sup>۱</sup> فرماتے ہیں کہ یہ ولایت، ولایت عامہ نہ تھی، احکام اور قضا یا پر، بلکہ صرف نماز کے بارے میں تھی<sup>۲</sup>، اور یہ آپ ﷺ کی جانب سے ان کا اکرام تھا اس خاص

① معالم السنن شرح سنن ابی داود ج ۲ ص ۲

② اور یہ اس لئے کہ لایت عامہ اور لایت کبریٰ کیلئے کمال خلقت شرط ہے، نفی ہامش البذل (ج ۱ ص ۱۸): قال المؤلف (فی شرائط الإمارة) يشترط كمال الخلقة فيكون متكلماً بصيراً، وقال بعض أصحاب الشافعي: يجوز أن يكون أعمى لأن شعيباً عليه السلام كان أعمى الخ، وفي الهداية: يشترط ليه شرائط الشهادة، وقال في باب الشهادة: لا تقبل شهادة الاعشى ۱۲.

واقعہ کی بنا پر جس پر آپ ﷺ کو ان کے بارے میں تنبیہ کی گئی تھی {عَبَسَ وَتَوَلَّى} اُن جَاءَهُ الْاَعْمٰی ﴿۱﴾، حافظؒ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ کا معمول غزوات میں تشریف لے جاتے وقت ان کو اپنا نائب بنانے کا تھا نماز کی امامت میں، اور یہ اختلاف ان کے حق میں تیرہ (۱۳) مرتبہ پیش آیا، ان سب غزوات کا نام بذل میں مذکور ہے، اس کے بعد حافظؒ لکھتے ہیں کہ وہ جو اس روایت میں اختلاف مرتین مذکور ہے وہ راوی نے اپنے علم کے اعتبار سے کہا۔

#### ۴۔ باب فی انتخاب الوزير

حاکم وقت کے لئے اپنا وزیر مقرر کرنا صحیح ہے

یعنی خلیفہ کے لئے ایک وزیر بھی ہونا چاہیے اور وہ کیسا ہونا چاہیے وہ آگے حدیث میں آ رہا ہے۔

۲۹۳۲ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَامِرٍ التَّمِيمِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِالْأَمِيرِ خَيْرًا جَعَلَ لَهُ وَزِيرًا صِدِّيقًا، إِنْ نَسِيَ ذَكَرَهُ، وَإِنْ ذَكَرَ أَعَانَهُ، وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهِ غَيْرَ ذَلِكَ جَعَلَ لَهُ وَزِيرًا سَوِيًّا، إِنْ نَسِيَ لَمْ يَذْكُرْهُ، وَإِنْ ذَكَرَ لَمْ يُعْنَهُ».

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ پاک جب کسی حاکم کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرماتے ہیں تو اسکے لئے سچا وزیر مقرر فرمادیتے ہیں۔۔۔۔۔ اگر حاکم کوئی معاملہ بھول جائے تو وزیر اسکو یاد دلا دیتا ہے اور جب حاکم کو کوئی بات یاد آجائے تو وزیر اس معاملے میں حاکم کے ساتھ تعاون کرتا ہے۔۔۔۔۔ اور جب اللہ پاک کسی حاکم کے ساتھ بھلائی کے علاوہ (برائی) کا ارادہ فرماتے ہیں تو اسکے لئے برے وزیر کا انتخاب فرماتے ہیں جب حاکم کوئی بات بھول جاتا ہے تو وہ وزیر اسکو وہ بات یاد نہیں دلاتا اور جب حاکم کو کوئی معاملہ درپیش ہو تو وزیر اس کی مدد نہیں کرتا۔

سنن النسائي - البيعة (۴۲۰۴) سنن أبي داود - الخراج والإمامة والفتی (۲۹۳۲)

وزیر "وزر" سے ماخوذ ہے جس کے معنی ثقل اور بوجھ کے ہیں، وزیر اس شخص کو کہتے ہیں جو امیر کا بوجھ اٹھائے اور جو ذمہ داریاں امیر نے لے رکھی ہیں اس کے ساتھ بوجھ اٹھانے میں وہ بھی شریک ہو، فقہی المجمع: الوزير من يوازر الأمير فيحمل عنه ما حمّله من الأثقال، إلى آخر ما في البذل (ج ۱۳ ص ۲۱۹)۔ اس باب میں مصنف نے حضرت عائشہؓ کی حدیث ذکر کی ہے جس کا مضمون واضح ہے۔

تجوری پڑھائی اور مزہ موزا اس بات سے کو آیا اس کے پاس امیر (سورۃ عبس ۱-۲)

الإصابة في تمييز الصحابة - ج ۴ ص ۲۸۴-۲۸۵، بذل المجاهد في حل أبي داود - ج ۱۳ ص ۲۱۸

## ۵۔ باب فی العزاة

کسی قوم کے سردار ہونے کا بیان

عرفہ کہتے ہیں عمل العریف کو، عریف یعنی چودھری اور اپنی قوم کا ذمہ دار، عرفت چودھری۔

۲۹۳۲ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عُثْمَانَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ سَلِيمَانَ بْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ جَابِرٍ، عَنْ صَالِحِ بْنِ يَحْيَى بْنِ الْمِقْدَامِ، عَنْ جَدِّهِ الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدِي كَرِبَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَرَبَ عَلَى مَنْكِبِهِ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: «أَفْلَحْتَ يَا قَدْ يَمُؤُا إِنْ مِتَّ وَلَمْ تَكُنْ أَمِيرًا، وَلَا كَاتِبًا وَلَا عَرِيفًا».

مقدم بن معد کرب فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے کندھے پر ہاتھ سے تھپکا اور فرمایا اے مقدم! تم کامیاب ہو اگر تمہارا اس حال میں انتقال ہو جائے کہ نہ تم لوگوں کے حکمران بنے ہو اور نہ ہی تم کسی حاکم کے کاتب بنے ہو اور نہ ہی تم کسی قوم کے ذمہ دار ہو۔

سنن ابی داؤد - الخراج والإمارة والفتی (۲۹۳۲) مسند احمد - مسند الشاميين (۴/۳۳۱) البیہقی

أَفْلَحْتَ يَا قَدْ يَمُؤُا إِنْ مِتَّ وَلَمْ تَكُنْ أَمِيرًا، وَلَا كَاتِبًا وَلَا عَرِيفًا: قدیم مصنف ہے مقدم کا بھائی الزوائد،

مطلب ظاہر ہے۔

۲۹۳۳ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَشْرُبُ بْنُ الْقَفَّصِ، حَدَّثَنَا غَالِبُ الْقَطَّانِ، عَنْ رَجُلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّهُمْ كَانُوا عَلَى شَهْلِ مِنَ النَّاهِلِ، فَلَمَّا بَلَغَهُمُ الْإِسْلَامُ جَعَلَ صَاحِبُ الْمَاءِ لِقَوْمِهِ مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ عَلَى أَنْ يُسْلِمُوا فَأَسْلَمُوا، وَقَسَمَ الْإِبِلَ بَيْنَهُمْ وَبَدَّ لَهُ أَنْ يَرْجِعَهَا مِنْهُمْ، فَأَرْسَلَ ابْنَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ: أَيْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْ لَهُ: إِنْ أَبِي يُعْزِرُكَ السَّلَامَ، وَإِنَّهُ جَعَلَ لِقَوْمِهِ مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ عَلَى أَنْ يُسْلِمُوا فَأَسْلَمُوا، وَقَسَمَ الْإِبِلَ بَيْنَهُمْ، وَبَدَّ لَهُ أَنْ يَرْجِعَهَا مِنْهُمْ، أَفَهُوَ أَحَقُّ بِهَا أَمْ هُمْ؟ فَإِنْ قَالَ لَكَ: نَعَمْ، أَوْ لَا، فَقُلْ لَهُ: إِنْ أَبِي شَيْخٌ كَبِيرٌ، وَهُوَ عَرِيفُ الْمَاءِ، وَإِنَّهُ يُسْأَلُكَ أَنْ تَجْعَلَ لِي الْعِزَّةَ بَعْدَهُ، فَأَتَاهُ فَقَالَ: إِنْ أَبِي يُعْزِرُكَ السَّلَامَ، فَقَالَ: «وَعَلَيْكَ وَعَلَى أَيْمِكَ السَّلَامُ»، فَقَالَ: إِنْ أَبِي جَعَلَ لِقَوْمِهِ مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ عَلَى أَنْ يُسْلِمُوا فَأَسْلَمُوا وَحَسَنَ إِسْلَامُهُمْ، ثُمَّ بَدَّ لَهُ أَنْ يَرْجِعَهَا مِنْهُمْ، أَفَهُوَ أَحَقُّ بِهَا أَمْ هُمْ؟ فَقَالَ: «إِنْ بَدَّ لَهُ أَنْ يُسْلِمَهَا لَهُمْ فَلْيُسْلِمَهَا، وَإِنْ بَدَّ لَهُ أَنْ يَرْجِعَهَا أَفَهُوَ أَحَقُّ بِهَا مِنْهُمْ، فَإِنْ هُمْ أَسْلَمُوا فَالْهَمْ إِسْلَامُهُمْ، وَإِنْ لَمْ يُسْلِمُوا فَوَيْلٌ لَهَا عَلَى الْإِسْلَامِ»، فَقَالَ: إِنْ أَبِي شَيْخٌ كَبِيرٌ، وَهُوَ عَرِيفُ الْمَاءِ، وَإِنَّهُ يُسْأَلُكَ أَنْ تَجْعَلَ لِي الْعِزَّةَ بَعْدَهُ، فَقَالَ: «إِنْ الْعِزَّةَ حَقٌّ، وَلَا يَدَّ لِلنَّاسِ مِنَ الْعَرَفَاءِ، وَلَكِنَّ الْعَرَفَاءَ عَلَى النَّاسِ».

غالب قطان ایک صاحب سے نقل کرتے ہیں اور وہ صاحب اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے نقل

کرتے ہیں کہ ان کے دادا اور ان کے قبیلے کے لوگ پانی کے ایک گھاٹ پر رہا کرتے تھے جب ان لوگوں کو اسلام کے آنے کی خبر ملی تو اس چشمے کے مالک نے ان لوگوں کے اسلام لانے کی شرط پر ان لوگوں کو سواونٹ دینے کا وعدہ کیا پس یہ لوگ مسلمان ہو گئے لہذا اس چشمے کے مالک نے یہ چاہا کہ وہ اپنے دیئے ہوئے اونٹ ان لوگوں سے واپس لے لے چنانچہ اس چشمے کے مالک نے اپنے بیٹے کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بھیجا اور اس نے اپنے بیٹے سے کہا کہ تم رسول اللہ ﷺ کے پاس جاؤ اور ان سے کہو کہ میرے والد نے آپ کو سلام کہلوا یا ہے اور میرے والد نے اپنی قوم کیلئے سواونٹ کا وعدہ کیا تھا اس شرط پر کہ وہ لوگ اسلام لے آئیں چنانچہ قبیلے کے لوگ مسلمان ہو گئے اور میرے والد نے ان کے درمیان اونٹ تقسیم کر دیئے اب میرے والد کے سامنے یہ بات ظاہر ہوئی کہ وہ ان دیئے ہوئے اونٹوں کو واپس اپنی ملکیت میں لے لے تو کیا میرے والد ان اونٹوں کے زیادہ حق دار ہیں یا قبیلے کے یہ لوگ؟ پس اگر رسول اللہ ﷺ تمہیں اثبات میں جواب دیں یا نفی میں جواب دیں تو تم یہ دوسرا سوال پوچھ لینا کہ میرے والد بہت بوڑھے ہیں اور وہ پانی کے چشمہ کے ذمہ دار ہیں اور وہ آپ سے یہ درخواست کرتے ہیں کہ ان کے بعد مجھے اس چشمہ کا ذمہ دار بنادیں چنانچہ ان کے بیٹے خدمت نبوی میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میرے والد نے آپ کو سلام کہلوا یا ہے۔ تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم پر اور تمہارے والد پر سلام ہو پھر ان کے بیٹے نے عرض کیا کہ میرے والد نے اپنی قوم کیلئے سو (۱۰۰) اونٹ دینے کا وعدہ کیا تھا اس شرط پر کہ وہ مسلمان ہو جائیں چنانچہ وہ لوگ مسلمان ہو گئے اور خوب مسلمان ہوئے تو میرے والد کے سامنے یہ رائے ظاہر ہوئی کہ اپنی قوم کو دیئے ہوئے ۱۰۰ سواونٹ ان سے واپس لے لیں تو اب اونٹوں کا زیادہ حق دار میرا باپ ہے یا ان کی قوم کے لوگ؟ تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر تمہارے والد کے سامنے یہ رائے ظاہر ہو کہ وہ ان اونٹوں کو اپنی قوم کے سپرد کر دیں تو وہ اپنی قوم کو یہ اونٹ دیدیں اور اگر اس کے سامنے یہ رائے ظاہر ہو کہ ان لوگوں سے یہ اونٹ واپس لے لیں تو تمہارے والد ان لوگوں کے مقابلہ میں ان اونٹوں کا زیادہ حقدار ہیں..... پھر اگر یہ لوگ اسلام پر باقی رہتے ہیں تو ان کیلئے اسلام کی نعمت مبارک ہو اور اگر وہ لوگ اسلام سے لوٹ جائیں تو ان کو اسلام لانے کیلئے مجبور کیا جائے اور انکار کرنے پر ان سے قتال کیا جائے..... پھر اس بیٹے نے عرض کیا میرے والد چشمہ کے ذمہ دار ہیں بہت بوڑھے ہیں انہوں نے آپ سے یہ درخواست کی ہے کہ ان کے بعد آپ مجھے اس چشمے کا ذمہ دار مقرر فرمائیں تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لوگوں کیلئے چشمہ کا ذمہ دار ہونا ضروری ہے لیکن یہ ذمہ دار ان جہنم میں جائیں گے۔

من أی داود - الخراج والإمامة والفتی (۶۹۳۴) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۶۶/۵)

اس حدیث کا راوی صحابی اور اس سے نیچے کا راوی دونوں تینوں مجہول ہیں۔

مضمون حدیث یہ ہے ایک نامعلوم الاسم صحابی کہتے ہیں کہ ہم اور ہماری قوم ایک چشمہ پر آباد تھے جب ان لوگوں کو اسلام کی خبر

پہنچی تو صاحب الماء یعنی اس چشمہ پر جو قوم آباد تھی اس کے چودھری نے اپنی قوم سے یہ وعدہ کیا کہ اگر تم سب اسلام لے آئے تو میں تم کو سواونٹ دوں گا، اس پر وہ سب لوگ اسلام لے آئے اور اس چودھری نے سواونٹ بھی ان پر تقسیم کر دیے، لیکن پھر بعد میں اس کی رائے اپنے بہہ سے رجوع کرنے کی ہوئی، تو رجوع سے پہلے اپنے بیٹے کو حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں بھیجا، اور اس بیٹے سے یہ بات کہی کہ آپ ﷺ کی خدمت میں جا کر یہ کہنا کہ میرے باپ نے آپ ﷺ کو سلام عرض کیا ہے اور پھر اس واقعہ کا ذکر کرنا قوم کے اسلام لانے اور ان پر اونٹ تقسیم کرنے کا، اور یہ پوچھنا کہ اب اس کی رائے اس میں رجوع کی ہو رہی ہے تو کیا اس کے لئے رجوع کرنے کا حق ہے؟ اور کہا کہ آپ ﷺ اس کا جو بھی جواب دیں ہاں یا نہیں اس کو سن کر دوسری بات یہ دریافت کرنا کہ میرا باپ اب بوڑھا ہو گیا اور وہ ان چشمہ والوں کا عریف ہے، تو وہ آپ ﷺ سے یہ درخواست کرتا ہے کہ آپ ﷺ مجھ کو میرے باپ کی جگہ عریف بنادیں، چنانچہ اس کا بیٹا ان سب باتوں کو لیکر حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچا، اور اول اپنے باپ کا سلام پہنچایا آپ ﷺ نے فرمایا: **وَعَلَيْكَ وَعَلَىٰ آبَيْكَ السَّلَامُ**

**رجوع فی الہبہ کے جواز کی دلیل:** اس کے بعد قوم کے اسلام لانے کا اور ان کو سواونٹ دینے کا، اور پھر اس بہہ میں رجوع کرنے کی ساری بات اس نے حضور ﷺ سے عرض کی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ اونٹ ان کو دینا چاہے دے، اور رجوع کرنا چاہے تو رجوع کر سکتا ہے پھر اگر وہ اسلام پر باقی رہتے ہیں فبھا، ان کا اسلام ان کو مبارک، اور اگر اسلام سے پھریں تو ان سے قتال کیا جائے، اس کے بعد اس نے عرفات کے بارے میں دریافت کیا، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ عرفات برحق ہے، کوئی ناجائز چیز نہیں ہے بلکہ لوگوں کیلئے عرفہ کا ہونا ضروری بھی ہے **لَكِنَّ الْخَوَافَ فِي النَّارِ**۔ لیکن یہ عریف لوگ جہنم میں جائیں گے۔ آپ ﷺ کے اس فرمان کا منشا یہ ہے کہ یہ چودھری لوگ جو ہوتے ہیں اپنی چودھراہٹ میں عام طور پر لوگوں پر ظلم و زیادتی کرتے ہیں۔ والحدیث سکت علیہ التذہی، وجزاہ المزی الی النساء، وفيہ طرہ یسیر منہ، وهو عند المصنف ایضاً (۵۱۸۹) قالہ الشیخ محمد عوامہ۔

## ۶۔ باب فی اتخاذ الکاتب

۸۸ منشی رکھنے کا بیان

کتاب الخراج کی سرخی میں چونکہ فنی اور ادارت کا بھی ذکر ہے اس لئے بہت سی چیزیں ادارت سے بھی متعلق بیان کی جا رہی ہیں، اس باب میں یہ کہہ رہے ہیں کہ امیر کے لئے ایک کاتب اور منشی کی بھی ضرورت ہے، اس کو بھی رکھنا چاہئے۔

۲۹۳۵ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا ثَوْحَانُ بْنُ قَكْبَسٍ، عَنْ تَزِيدَ بْنِ كَعْبٍ، عَنْ عُمَرَ وَثْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الْجَوْزَاءِ،

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «السَّجِلُ كَاتِبٌ كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ سب نبی اکرم ﷺ کے ایک کاتب کا نام ہے۔

قرآن کریم میں جو آتا ہے: **يَوْمَ تَكْطُوى السَّمَاءُ كَطَحنِ السَّجْلِ لِلْكَثِيبِ** <sup>۱</sup>، اس کے بارے میں ابن عباسؓ فرما رہے ہیں کہ اس آیت میں سب سے مراد وہ شخص ہے جو حضور ﷺ کا کاتب تھا، اس صورت میں آیت کریمہ کا مطلب یہ ہو گا کہ ہم بروز قیامت آسمانوں کو اس طرح لپیٹ دیں گے جس طرح سب کاتب لکھائی سے فارغ ہونے کے بعد تمام منتشر اوراق کو یکجا لپیٹ کر رکھ دیا کرتا ہے، سب کی تفسیر میں دو قول اور ہیں، قبیل اسمہ ملک (ایک فرشتہ کا نام ہے) وقبیل اسمہ الصحيفة، اور اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ جس طرح بڑے رجسٹر میں اوراق سمیٹ کر رکھ دیئے جاتے ہیں اسی طرح ہم آسمانوں کو لپیٹ دیں گے، ان اقوال میں آخری قول کو اصح کہا گیا ہے <sup>۲</sup>۔

ابن عباسؓ کے کاتبین کے اسماء: یہاں پر ”بذل الجہود“ میں حضور ﷺ کے کاتبین کی تعیین اور ان کے اسماء مذکور ہیں ہیں (۲۰) نام اس میں مذکور ہیں <sup>۳</sup>۔

## ۷۔ باب فی السَّعَادَةِ عَلَى الصَّدَقَةِ

زکوٰۃ اور صدقات وصول کرنے کا بیان

یعنی صدقات اور ایسے ہی خراج وغیرہ وصول کرنے کیلئے مستقل آدمی کی ضرورت ہوتی ہے لہذا امیر کے فرائض میں سے عالمین کو بھی مقرر کرنا ہے، حدیث الباب میں دیانت دار عامل کی فضیلت اور اس کا ثواب مذکور ہے۔

۲۹۳۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبرَاهِيمَ الْإِسْبَاطِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ كَثَّادَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَبِيدٍ، عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الْعَامِلُ عَلَى الصَّدَقَةِ بِالْحَقِّ كَالْعَازِمِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى بَيْتِهِ».

رافع بن خریذؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا زکوٰۃ اور صدقات کو ٹھیک ٹھیک وصول کرنے والے کو اسی طرح ثواب ملتا ہے جس طرح اللہ کے راستے میں جہاد کرنے والے کو اپنے گھر لوٹنے تک ثواب ملتا رہتا ہے۔

جامع الترمذی - الزکوٰۃ (۶۴۵) سنن ابی داؤد - الحراج والإمارة والفتی (۲۹۳۶) سنن ابن ماجہ - الزکوٰۃ (۱۸۰۹) مسند احمد - مسند الکبیر (۴۶۵/۳) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۴۳/۴)

شرح الحدیث: یعنی ان عالمین کو بھی ایسا ہی ثواب ملتا ہے جس طرح مجاہدین کو سفر جہاد میں ملتا ہے، گھر لوٹنے تک ملتا ہی رہتا

۱ جس دن ہم لپیٹ لیں آسمان کو جیسے لپیٹتے ہیں طوفان میں کاعن (سورۃ الانبیاء ۱۰۴)

۲ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۳ ص ۲۲۴

۳ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۳ ص ۲۲۵

ہے، قلت ومثله سفراء المدارس في هذا الزمان، بشرطية کہ پوری ویاستداری اور محنت سے کام کریں والأعمال بالنیات۔  
والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجه. قاله المنذمی.

۲۹۳۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْفَيْلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شِمَاسَةَ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ صَاحِبُ مَكِّسٍ». عَقِبَهُ بْنُ عَامِرٍ فَرَمَاتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ٹیکس وصول کرنے والا شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

سنن أبي داود - الحراج والإمامة والقيامة (۲۹۳۷) - مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۴۳/۴) - مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۵۰/۴) - سنن الدارمي - الزكاة (۱۶۶۶)

شرح الحديث لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ صَاحِبُ مَكِّسٍ: مَكِّسٍ، یعنی ٹیکس اور صاحب کس کو ماکس کہتے ہیں یہ وہو العشائر، یعنی چنگی پر بیٹھنے والے جو مال لیکر گزرنے والوں سے ٹیکس وصول کرتے ہیں، بظاہر اس حدیث میں ان ٹیکسوں کا ذکر ہے جو خلاف شرع طریقہ پر حکومتیں رعایا سے وصول کرتی ہیں، اور جن لوگوں کو اس کام پر مقرر کیا جاتا ہے وہی صاحب کس ہیں، تو جب صاحب کس گنہگار ہے تو وہ امیر جس کے حکم سے وہ ٹیکس وصول کر رہا ہے بطریق ادولی عاصی اور گنہگار ہوگا، اور عشر وغیرہ جو شرعی قاعدہ کے مطابق وصول کئے جاتے ہیں وہ اس سے مراد نہیں، اس کی فضیلت تو اوپر والی حدیث میں گزری چکی ہے کہ وہ بمنزلہ غازی کے ہے۔ (بذل<sup>۱</sup>)

۲۹۳۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقَطَّانُ، عَنِ ابْنِ مَعْرُوفٍ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: «الَّذِي يَعْشُرُ النَّاسَ» يَعْنِي صَاحِبَ الْمَكِّسِ. ابْنُ إِسْحَاقَ فَرَمَاتے ہیں کہ ٹیکس والے سے مراد وہ شخص ہے جو لوگوں سے عشر وغیرہ ناحق وصول کرے۔

## ۸۔ بَابُ فِي الْخَلِيفَةِ يَسْتَخْلِفُ

کیا اپنی زندگی میں خلیفہ مقرر کرنا چاہیے؟

۲۹۳۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سَفْيَانَ، وَسَلَمَةَ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ ابْنِ مَعْرُوفٍ، قَالَ: قَالَ عُمَرُ: إِيَّيْ أَنْ يَسْتَخْلِفَ. «فَلَمَّا رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْتَخْلِفْ. وَإِنْ أَسْتَخْلَفَ لَمَّا أَبَا بَكْرٍ، قَدْ اسْتَخْلَفَ». قَالَ: «فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ، فَعَلِمْتُ أَنَّهُ لَا يَغْدِلُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا، وَأَنَّهُ غَيْرُ مُسْتَخْلَفٍ».

**ترجمہ** حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ (جب حضرت عمر کی وفات کا وقت قریب ہوا تو) حضرت عمر نے فرمایا اگر میں کسی کو خلیفہ نہ بناؤں (تو یہی بہتر ہے) پس بے شک رسول اللہ ﷺ نے کسی کو خلیفہ نہیں بنایا اور اگر میں کسی کو خلیفہ مقرر کر دوں تو (اس میں بھی کوئی بُرائی نہیں) کیونکہ حضرت ابو بکرؓ نے خلیفہ مقرر فرمادیا تھا..... حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمر نے رسول اللہ اور ابو بکرؓ کے طرز حیات کو ذکر کیا تو خدا کی قسم میں سمجھ گیا کہ حضرت عمر کسی کے عمل کو رسول اللہ ﷺ کے عمل کے برابر قرار نہیں دینگے اور حضرت عمر کسی کو اپنا خلیفہ نہیں بنائیں گے۔

**شرح** صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۹۲) جامع الترمذی - الفتن (۲۲۲۵) سنن ابی داؤد - الحجاج والإمامة والعقائد (۲۹۳۹) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۴۳/۱)

**شرح الحديث** حضرت ابن عمر فرماتے ہیں میرے والد عمر نے فرمایا یعنی اپنے مرض الوفا میں کہ اگر میں کسی کو خلیفہ نہ بناؤں (تب بھی ٹھیک ہے) اس لئے کہ حضور ﷺ نے کسی کو اپنا خلیفہ نہیں بنایا اور اگر میں کسی کو خلیفہ بناؤں (تب بھی ٹھیک ہے) اس لئے کہ ابو بکرؓ نے خلیفہ بنایا تھا، آگے یہ ہے، ابن عمر فرماتے ہیں کہ ان کے اس جملہ سے میں سمجھ گیا کہ وہ حضور ﷺ کے طرز عمل کو ابو بکرؓ کے عمل کے برابر نہیں رکھیں گے، بلکہ یقیناً وہ حضور ﷺ کے عمل کو ترجیح دیں گے۔ یہ روایت یہاں مختصر ہے، صحیح مسلم<sup>۱</sup> میں مفصل ہے اس کی طرف رجوع کیا جائے وہاں یہ بھی ہے کہ لوگوں نے ان سے عرض کیا کہ کسی کو خلیفہ بنا دیجئے تو فرمانے لگے: اَتَجْعَلُ أَمْرَكُمْ حَكْمًا وَمِثْقَالًا کہ تمہارا ابو جہز زندگی میں بھی اٹھاؤں اور مرنے کے بعد بھی، لَوِدِدْتُ أَنَّ حَقْلِي مِنْهَا الْكَفَّاتُ، لَا عَلَيَّ وَلَا لِي میں تو یہ چاہتا ہوں کہ میرا حصہ اس خلافت میں برابر سرابر ہو جائے، نہ مجھے اس پر کچھ ملے، اجر و ثواب اور نہ کچھ مواخذہ ہی ہو، یعنی اگر اللہ تعالیٰ کے یہاں معاملہ برابر سرابر نمٹ جائے تو اسی کو غنیمت سمجھتا ہوں، اللہ اکبر! کیا ٹھکانہ ہے اس خشیت و للہیت کا، ساتھ میں امیدور جاہلو کی بھی ہے، الإيمان بین الخوف والرجاء۔ اس حدیث کی شرح میں امام نوویؒ نے لکھا ہے کہ مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ خلیفہ پر اپنی زندگی میں نہ استخلاف واجب ہے نہ ترک استخلاف، دونوں صورتیں اس کیلئے جائز ہیں اور پھر آگے لکھتے ہیں کہ علماء کا اس پر بھی اجماع ہے کہ خلافت کا انعقاد خلیفہ اول کے استخلاف سے بھی ہو جاتا ہے، اور اگر وہ استخلاف نہ کرے تو پھر ارباب حل و عقد کے اختیار کرنے سے اس کا انعقاد ہو جاتا ہے، اور اس کے جواز پر بھی اجماع ہے کہ خلیفہ اول امر خلافت کو کسی جماعت کے سپرد کر دے، کَمَا فَعَلَ عُمَرُ بِالسُّنَّةِ<sup>۲</sup>، نیز وہ لکھتے ہیں یہ حدیث

① صحیح مسلم - کتاب الإمامة - باب الاستعلاف وترکہ ۱۸۲۳

② حضرت عمر نے اپنی شہادت کے موقع پر ابو لؤلؤہ مخزومی کے حملہ کے بعد انتقال سے پہلے خلافت کے مسئلہ کو چھ صحابہ کرام کے مشورہ پر محول فرمادیا تھا، عثمان وطلی، عبدالرحمن بن عوف، طلحہ بن عبید اللہ، زبیر بن العوام، سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم کہ یہ آپس میں مشورہ سے جس کو مناسب سمجھیں اس کو خلیفہ بنا دیں، چنانچہ مشورہ کے وقت میں یہ ہوا کہ ان میں سے پانچ حضرات نے عبدالرحمن بن عوف کو حکم بنادیا کہ وہ اپنی رائے سے جس کو مناسب سمجھیں ملے فرمادیں۔ انہوں نے حضرت عثمان کا انتخاب فرمایا، صحابہ کرام کی ایک جماعت کی موجودگی میں، اور حضرت عمر کی وفات کے تین دن بعد لوگوں کی بیعت ہوئی۔ (نہر اس شرح عقائد - ص ۳۰۵-۳۰۶)



دلیل ہے اس بات پر کہ آپ ﷺ نے کسی خلیفہ کی خلافت پر تصریح نہیں فرمائی اور یہ تمام اہل سنت کا اجماعی مسئلہ ہے، قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اس اجماع کی بعضوں نے مخالفت کی ہے۔ چنانچہ بکر ابن اخیت عبد الواحد نے دعویٰ کیا ابو بکر کی تنصیف پر، اور ابن الراندی نے عباس کی تنصیف پر، اور شیعہ اور روافض کہتے ہیں علی کے بارے میں، مودتہ دعویٰ باطلہ وجسارۃ علی الافتراء الی آخر ما ذکر<sup>۱</sup>، والحدیث أخرجه مسلم والترمذی، قالہ المنذری۔

## ۹۔ باب ما جاء فی البیعة

بیعت کرنے کا بیان (۸۵)

۲۹۴۰۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ، قَالَ: «كُنَّا بَابِغِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَبَلَقْنَا فِيمَا اسْتَطَعْنَا».

عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ سے اس طرح بیعت کرتے تھے کہ ہم آپ ﷺ کے تمام احکامات کو سنیں گے اور آپ کی اطاعت کریں گے تو رسول اللہ ﷺ ہمیں تلقین فرماتے کہ یوں کہو کہ ہم میں جتنی ہمت اور طاقت ہوگی اسکے بقدر آپ ﷺ کی بات سنیں گے اور مانیں گے۔

صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۷۶) صحیح مسلم - الإمارة (۱۸۶۷) جامع الترمذی - السید (۱۵۹۳) سنن النسائی - البیعة (۴۱۸۷) سنن النسائی - البیعة (۴۱۸۸) سنن ابی داؤد - الحراج والإمارة والفتی (۲۹۴۰) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۹/۲) موطأ مالک - الجامع (۱۸۴۱)

۲۹۴۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَخْبَرَتْهُ عَنْ بَيْعَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّسَاءَ، قَالَتْ: مَا مَشَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَدَأَ قَطُّ، إِلَّا أَنْ يَأْخُذَ عَلَيْهَا فَإِذَا أَخَذَ عَلَيْهَا فَأَعْطَتْهُ، قَالَ: «أَذْهَبِي فَقَدْ بَايَعْتِ».

حضرت عائشہ حضرت عروہ کو نبی اکرم ﷺ کی عورتوں کے متعلق بیعت کے بارے میں بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھ سے کسی اجنبی عورت کو ہاتھ لگا کر بیعت نہیں فرمایا سوائے اسکے کہ آپ اس عورت سے زبانی بیعت فرماتے تھے جب حضور ﷺ کسی عورت سے زبانی عہد و پیمان لے لیتے اور وہ عورت اس عہد و پیمان کو قبول کر لیتی تو حضور ﷺ ارشاد فرماتے کہ میں نے تمہیں بیعت کر لیا تم چلی جاؤ۔

صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۰۹) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۸۳) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۸۸) صحیح مسلم - الإمارة (۱۸۶۶) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۳۰۶) سنن ابی داؤد - الحراج والإمارة والفتی (۲۹۴۱) سنن

ابن ماجہ - الجہاز (۲۸۷۵) مستند احمد - باقی مستند الانصار (۱۱۴/۶)

شرح الحدیث

حضرت عائشہ فرماتی ہیں بیعت النساء کے بارے میں کہ آپ ﷺ نے بوقت بیعت اپنے دست مبارک سے کسی بھی عورت کو نہیں چھوا، بس آپ ﷺ زبانی عہد لیتے تھے، زبانی عہد کو جب وہ قبول کر لیتی تھی تو آپ ﷺ اس سے فرما دیتے تھے کہ بس اب چلی جائیں نے تجھے بیعت کر لیا۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، قاله المنذرى۔

۲۹۴۲

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي الْوَيْثِ، حَدَّثَنَا أَبُو عَقِيلٍ زُهْرَةُ بْنُ مَعْبُدٍ، عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هِشَامٍ، وَكَانَ قَدْ أَدْرَكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَذَهَبَتْ بِهِ أُمُّهُ زَيْنَبُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، بَايَعُهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هُوَ صَغِيرٌ، فَمَسَحَ رَأْسَهُ».

ترجمہ

زہرہ بن معبد نے اپنے والد عبد اللہ بن ہشام سے نقل کیا..... ان عبد اللہ بن ہشام نے نبی اکرم ﷺ کے زمانہ کو پایا ہے انکی والدہ زینب بنت حمید انکو خدمت نبوی ﷺ میں لیکر حاضر ہوئیں تھیں اور عرض کیا تھا کہ اے اللہ کے رسول! ان کو بیعت کر لیجئے تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ تو چھوٹا بچہ ہے چنانچہ آپ ﷺ نے اس کے سر پر ہاتھ پھیر دیا۔

صحیح البخاری - الشریک (۲۳۶۸) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۸۴) سنن ابی داؤد - الحراج والإمارة والعقار (۲۹۴۲)

شرح الحدیث

مضمون حدیث یہ ہے کہ عبد اللہ بن ہشام جنہوں نے حضور ﷺ کا زمانہ پایا ہے اپنے بچپن میں ان کو ان کی والدہ حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں لے گئیں، اور کہا یا رسول اللہ! اس کو بیعت کر لیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا: ہُوَ صَغِيرٌ، فَمَسَحَ رَأْسَهُ یعنی آپ ﷺ نے ان کی بیعت سے عذر فرمادیا کہ یہ ابھی بچہ ہے، البتہ اپنا دست مبارک ان کے سر پر پھیر دیا۔ بیعت چونکہ ایک خاص قسم کا معاہدہ ہے جو باب تکلیف سے ہے اور نابالغ غیر مکلف ہوتا ہے اس لئے آپ ﷺ نے بیعت نہیں کیا۔ والحدیث أخرجه البخاری، قاله المنذرى۔

## ۱۰۔ بَابُ فِي أَنْزَاقِ الْعُقَالِ

عواملوں کے وظیفوں کا بیان

آزاق یعنی وظائف جو عمال کو بیت المال سے دیئے جاتے ہیں۔

۲۹۴۳

حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَخْزَمَةَ أَبُو طَالِبٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ عَبْدِ الْوَارِثِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ حُسَيْنِ بْنِ الْمُعَلِّمِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ اسْتَعْمَلَنَا عَلَى عَمَلٍ فَزَكَّاهُ رِزْقًا، فَمَا أَخَذَ بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ غُلُولٌ».

ترجمہ

عبد اللہ بن بریدہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس کو ہم کسی کام کا ذمہ دار بناتے ہیں پھر اس کے اس کام پر ہم اسکو جو وظیفہ دیں (وہ تو اس کیلئے حلال ہے) اس سے زائد جو وہ وصول کرے گا

وہ خیانت اور حرام ہے۔

**شرح الحدیث** آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ جس شخص کو ہم عامل بنائیں تو اس کی جو تنخواہ اور وظیفہ ہم مقرر کریں وہ تو اس کے لئے حلال ہے اس سے زائد سے جو وہ لے گا تو وہ غلول اور خیانت ہو گا۔

۲۹۴۴ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا لَيْثٌ، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشَّجِ، عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ ابْنِ السَّاعِدِيِّ، قَالَ: اسْتَعْمَلَنِي عُمَرُ عَلَى الصَّدَقَةِ، فَلَمَّا قَرَعْتُ أَمْرًا لِي بِعَمَالَةٍ، قُلْتُ: إِنَّمَا عَمِلْتُ لِلَّهِ، قَالَ: «لَحْنٌ مَا أُعْطِيت، فَإِنِّي قَدْ عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَمَلِي».

**ترجمہ** ابن الساعدی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے مجھے زکوٰۃ اور صدقات کی وصولی کا ذمہ دار بنایا جب میں اپنے اس کام سے فارغ ہوا تو حضرت عمرؓ نے میرے لئے کچھ وظیفہ دینے کا حکم فرمایا تو میں نے کہا کہ میں نے تو یہ کام اللہ کی رضا کیلئے کیا تھا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا تمہیں جو وظیفہ دیا جا رہا ہے تم وہ لے لو کیونکہ عہد نبوی ﷺ میں میں نے بھی کچھ ذمہ داری والے کام کئے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے میرے عمل کا وظیفہ دیا تھا۔

**ترجمہ** صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۴۴) صحیح مسلم - الزکاة (۱۰۴۵) سنن النسائی - الزکاة (۲۶۰۴) سنن النسائی - الزکاة (۲۶۰۵) سنن النسائی - الزکاة (۲۶۰۶) سنن النسائی - الزکاة (۲۶۰۷) سنن ابی داؤد - الحراج والإمارة والقي (۲۹۴۴) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۷/۱)

۲۹۴۵ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ مَرْوَانَ الرَّقِّيُّ، حَدَّثَنَا الْمُعَاوِيُّ، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَفِيرٍ، عَنِ ابْنِ شَدَّادٍ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: «مَنْ كَانَ لَنَا عَامِلًا فَلْيَكُنْ سَبْرًا وَجَدَةً، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ عَادَةٌ فَلْيَكُنْ سَبْرًا وَجَدَةً، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَسْكَنٌ فَلْيَكُنْ سَبْرًا وَجَدَةً»، قَالَ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَخْبَرْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ اتَّخَذَ غَيْرَ ذَلِكَ فَهُوَ غَالٍ أَوْ سَارِقٌ».

**ترجمہ** مستورد بن شداد فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جسکو ہم عامل بنائیں تو اسکو چاہیے کہ بیت المال سے ملنے والے وظیفہ سے شادی کرے۔ اگر اسکے پاس خادم نہ ہو تو ایک خادم لے لے اور اگر اسکے پاس رہنے کیلئے گھر نہ ہو تو وہ رہنے کیلئے گھر لے لے، راوی کہتے ہیں کہ ابو بکر مصنف کے استاذ الاستاذ نے کہا کہ مجھے بتایا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص اسکے علاوہ مل لے گا تو وہ خیانت کرنے والا ہو گا یا فرمایا وہ شخص چوری کرنے والا ہو گا۔

سنن ابی داؤد - الحراج والإمارة والقي (۲۹۴۵) مسند أحمد - مسند الشاميين (۲۲۹/۴)

**شرح الحدیث** جس شخص کو ہم عامل بنائیں تو اس کو چاہیے کہ اپنی شادی کر لے یعنی بیت المال کے خرچے سے، اور ایسے ہی اگر اس کے پاس خادم نہ ہو تو ایک خادم بیت المال سے حاصل کر لے، اور رہنے کے لئے مکان نہ ہو تو ایک مسکن کا انتظام کر لے۔



اس قدر بلند فرمائے کہ ہم نے آپ کے دونوں بغلوں کے نیالے رنگ کو دیکھ لیا پھر ارشاد فرمایا کہ اے اللہ! کیا میں نے بات پہنچا دی ہے..... اے اللہ! کیا میں نے آپ کے پیغامات پہنچا دیئے ہیں۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۲۹) صحیح البخاری - الہبة وفضلہا والتحریر علیہا (۲۴۵۷) صحیح البخاری - الایمان والندوة (۶۲۶۰) صحیح البخاری - الحویل (۶۵۷۸) صحیح البخاری - الاحکام (۶۷۵۳) صحیح مسلم - الإمارة (۱۸۳۲) سنن ابی داؤد - الحراج والإمارة والعلی (۲۹۴۶) مسند أحمد - ہالقی مسند الانصار (۴۲۴/۵) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۶۹)

شرح الحديث

اس رجل ازوی عامل کا نام عبد اللہ ہے، یہاں نسبت ملان کی طرف سے نوٹش ایک قبیلہ ہے نام اس کی ماں کا معلوم نہیں کیا ہے، حضور ﷺ نے اس کو صدقات پر عامل بنایا، ایک مرتبہ وہ صدقات لے کر آیا اور کہا کہ یہ مال تو صدقہ کا ہے اور یہ مال مجھے ہدیہ میں ملا ہے، حضور ﷺ کی چونکہ عادت شریفہ ایسے موقع پر ایک عام نصیحت فرمانے کی ہوتی تھی بلا تخصیص کے اس لئے آپ ﷺ منبر پر تشریف لے گئے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد یہ تنبیہ فرمائی کہ بعض عامل ایسے ہیں کہ ہم ان کو بھیجتے ہیں وہ پھر آکر کہتے ہیں کہ یہ مال تو صدقہ ہے، اور یہ مال میرے لئے ہدیہ ہے، آگے آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ یہ شخص اپنی مٹی یا باپ کے گھر کیوں نہ بیٹھا پھر دیکھتا کہ اس کو ہدیہ کیا جاتا ہے یا نہیں، پھر آگے جو آپ ﷺ نے فرمایا اس کا حاصل یہ ہے کہ اس طرح کا مال مال غلول ہے، اور جو غلول کے بارے میں وعید آئی ہے وہ آپ ﷺ نے بیان فرمائی، وہ یہ کہ مال غلول میں اگر اونٹ ہو تو میدان حشر میں وہ اونٹ اس کی پشت پر سوار ہو کر آواز نکالے گا اور اگر وہ مال غلول بقرہ ہو گا وہ بھی اسی طرح آئے گی، اسی طرح بکری بھی آئے گی۔

غلام کے ہدایا کے بارے میں شراح نے لکھا ہے وہ حرام ہے اور رشوت ہے، وہ دوسرے ہدایا کی طرح نہیں ہے اس لئے کہ عاملین کو لوگ جو ہدایا پیش کرتے ہیں اس کی غرض فاسد ہوتی ہے تاکہ وہ زکوٰۃ وصول کرنے میں تخفیف کرے اور پورا حق واجب اس سے نہ لے۔

جو چیز ذریعہ بنے امر محظور کا وہ بھی محظور ہے: نیز شرح نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ جو شئی ذریعہ بنے کسی امر محظور و ممنوع کا تو وہ ذریعہ بھی محظور و ممنوع ہے، اس لئے کہ آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ اس قسم کے عامل کو چاہئے کہ وہ اپنے گھر بیٹھ کر دیکھے کہ اس کو وہ ہدیہ ملتا ہے یا نہیں، ظاہر ہے کہ نہیں ملے گا، تو اس سے معلوم ہوا کہ اس کو جو ہدیہ دیا گیا ہے وہ اس کی ذات کو نہیں دیا گیا ہے بلکہ کسی چیز کے عوض میں دیا گیا ہے اور وہ وہی ہے یعنی عدم استیفاء حق واجب یعنی پوری زکوٰۃ وصول نہ کرنا، تو یہ ہدیہ ذریعہ بن رہا ہے عدم استیفاء زکوٰۃ کا جو امر محظور ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم، قالہ المنذری۔

## ۱۲۔ بَابُ فِي غُلُولِ الصَّدَقَةِ

۱۲۔ زکوٰۃ و صدقات کے مال میں خیانت کرنے کا حکم

۲۹۴۷ حَدَّثَنَا عُفْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مُطَرِّبٍ، عَنْ أَبِي الْجَهْمِ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاعِيًا، لَمْ يَقَالَ: «اتَّطَلَّ أَبَا مَسْعُودٍ، [وَلَا أَلْفَيْتَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُحْيِي عَلَى ظَهْرِكَ بَعِيدٌ مِنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ لَمْ يَرَعَاءُ، قَدْ غَلَّتْ]» قَالَ: إِذَا لَا أَتَطَلَّ قَالَ: «إِذَا لَا أَكْثَرُ لَهْكَ».

ابو مسعود انصاری کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے صدقات پر عامل مقرر فرما کر بھیجا اور فرمایا: اے ابو مسعود جاؤ اور روز قیامت میں تمہیں اس حال میں نہ دیکھوں کہ تمہاری پیٹھ پر ایک اونٹ آواز نکالتا ہو جو تم نے مال غنیمت سے خیانت کی ہو..... تو ابو مسعود نے عرض کیا کہ پھر تو میں نہیں جاؤں گا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں بھی تم کو اس کام کرنے پر مجبور نہیں کروں گا۔

غلول فی الصدقۃ ہی کے بارے میں یہ حدیث ہے اور اس پر وعید ہے، جس کا مضمون ابھی اوپر گذر

شرح الحدیث

## ۱۳۔ بَابُ لِيَمَّا يَلْزَمُ الْإِمَامَ مِنْ أَمْرِ الرَّعِيَّةِ وَالْحُجْبَةِ عَنْهُ

۱۳۔ حاکم وقت پر اپنی رعایا کے کون سے حقوق لازم ہیں؟

یعنی امام پر رعایا کا جو حق واجب ہے ان کی خبر گیری ان کی ضروریات کو پورا کرنا وغیرہ۔

۲۹۴۸ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدِّمَشْقِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمْزَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ، أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ خَيْمَةَ، أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا مَرْيَمَ الْأَزْدِيَّ، أَخْبَرَهُ قَالَ: وَخَلْتُ عَلَى مُعَاوِيَةَ فَقَالَ: مَا أُنْعَمْنَا بِكَ أَبَا فُلَانٍ - وَهِيَ كَلِمَةٌ يَقُولُهَا الْعَرَبُ - فَقُلْتُ: حَدِيثًا سَمِعْتُهُ أَخْبَرْتُ بِهِ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ وَلَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَاحْتَجَبَ دُونَ حَاجَتِهِمْ وَخَلَّوَهُمْ وَفَقَّرَهُمْ، احْتَجَبَ اللَّهُ عَنْهُ دُونَ حَاجَتِهِمْ وَخَلَّوَهُمْ وَفَقَّرَهُ» قَالَ: فَجَعَلَ رَجُلًا عَلَى حَوَائِجِ النَّاسِ.

ابو مریم کے بیٹے بیان کرتے ہیں کہ قاسم بن خیمہ نے ان سے بیان کیا کہ ابو مریم ازدی نے ان سے بیان کیا کہ میں حضرت معاویہ کے پاس گیا تو حضرت معاویہ نے فرمایا اے ابو فلاں آپ کی ہمارے پاس تشریف آوری اللہ پاک کا بڑا ہی انعام ہے (اہل عرب کلمہ خوشی کے موقع پر کہا کرتے ہیں) تو میں نے کہا کہ ایک حدیث میں نے رسول اللہ ﷺ سے سن رکھی ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص کو اللہ پاک نے مسلمانوں کے معاملات میں سے کسی کام

کا ذمہ دار بنایا پس اس نے لوگوں کی ضرورت اور فقر و فاقہ کے وقت ان سے پردہ میں بیٹھ کر گوشتی نشینی اختیار کی تو اس کی ضرورت اور فقر و فاقہ کے وقت اللہ پاک بھی اس سے پردہ میں بیٹھ جاتے ہیں (اس کی ضرورت پوری نہیں فرماتے) راوی کہتا ہے کہ پھر حضرت معاویہؓ نے ایک شخص کو مقرر کر دیا جو لوگوں کی ضروریات معلوم کر کے ان کو اطلاع دیا کرتا تھا۔

جامع الترمذی - الأحکامہ (۱۳۳۲) سنن أبي داود - الحراج والإمامة والغي، (۲۹۴۸)

شرح الحديث

ابو مریم ازوی فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حضرت امیر معاویہؓ کے پاس گیا تو انہوں نے مجھ کو دیکھ کر اظہار مسرت کیا اور عرب لوگوں کی عادت کے موافق مَا أَفْعَمْنَا بِكَ یہ جملہ استعمال کیا یہ صیغہ تعجب ہے یعنی یہ آپ کا ہمارے پاس آنا اللہ تعالیٰ کا کتنا بڑا انعام ہے، انہوں نے فرمایا میں نے حضور ﷺ سے ایک حدیث سنی تھی وہ تم کو سنانے آیا ہوں، وہ یہ کہ آپ نے فرمایا کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے امور میں سے کسی امر کا ذمہ دار بنائے اور پھر وہ لوگوں کی ضرورت کے وقت ان کے سامنے نہ آئے پس پردہ بیٹھ جائے تو ایسے شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ بھی ایسا ہی معاملہ فرماتے ہیں کہ اس کی حاجت اور ضرورت کے وقت اس سے پردہ میں ہو جاتے ہیں، آگے روایت میں ہے فَجَعَلَ رَجُلًا عَلَى خَوَائِجِ النَّاسِ کہ حضرت معاویہؓ نے یہ حدیث سن کر ایک شخص کو مقرر کر دیا لوگوں کی حاجت پر، یعنی جو ان کی حاجتیں اور مطالبات ان تک پہنچا دے۔ یہ حضرت معاویہؓ کا کمال اتباع و اقتیاد ہے کہ رعایا میں سے ایک شخص نے ان کی تنبیہ کے لئے ایک حدیث سنائی تو اس کے سنتے ہی فوراً اس کے مطابق عمل شروع کر دیا بغیر کسی قسم کی ناگواری اور ترش رویی ظاہر کئے، آخر خلیفہ تھے امیر تھے حضرت معاویہؓ کے اس طرح کے اور بھی واقعات ہیں کتب حدیث میں جو ان کے کمال علم پر دلالت کرتے ہیں اور ان کا علم مشہور بھی ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی، قاله المنذری۔

۲۹۴۹

حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، قَالَ: هَذَا حَدَّثَنَا بِهِ أَبُو هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَوْتِيَكُمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا أَمْنَكُمْ مِنْهُ، إِنْ أَنَا إِلَّا خَارُونَ أَصْعَحَ حَيْثُ أَوْرَثَ».

شرح الحديث

ہمام بن منبہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی نقل کردہ حدیثوں میں یہ حدیث بھی کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ میں تم لوگوں کو نہ تو کوئی چیز دیتا ہوں اور نہ ہی کسی چیز سے تم لوگوں کو روکتا ہوں میں تو محض ایک خزانچی ہوں مجھے جس جگہ کا حکم ہوتا ہے اس جگہ میں اس شئی کو رکھ دیتا ہوں۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۴۹) سنن أبي داود - الحراج والإمامة والغي، (۲۹۴۹)

۲۹۵۰

حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَطَاءٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسِ بْنِ الْحَدَثَانِ، قَالَ: ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، يَوْمَ الْقِيَمَةِ، فَقَالَ: «مَا أَنَا بِأَحَقَّ بِهَذَا الْقِيَمَةِ مِنْكُمْ، وَمَا أَحَدٌ مِنَّا بِأَحَقَّ بِهِ مِنْ أَحَدٍ، إِلَّا أَنَا عَلَى مَنَازِلَتَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَقَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ الرَّجُلُ وَقَدَّمَهُ، وَالرَّجُلُ

وَبَلَاؤُهُ، وَالرَّجُلُ وَعِيَالُهُ، وَالرَّجُلُ وَحَاجَتُهُ».

مالک بن اوس بن حدثان سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک دن مال فنی کا تذکرہ فرمایا تو ارشاد فرمایا کہ میں تم لوگوں سے اس سال فنی کا زیادہ حق دار نہیں ہوں البتہ ہم لوگ اللہ رب العزت کے کلام اور رسول اللہ ﷺ کی تقسیم کے مطابق فرق مراتب کرتے ہوئے اس مال میں اپنا حصہ رکھتے ہیں۔ پس ایک شخص اسلام میں بہت پہلے مسلمان ہوا۔۔۔۔۔ اور ایک شخص نے اسلامی جنگوں میں مشقت شدیدہ اور تکلیفیں اٹھائیں اور ایک شخص بال بچوں والا ہے اور اسی طرح ایک شخص مختلف قسم کی ضرورتیں لئے بیٹھا ہے (ان سب لوگوں کی درجہ بہ درجہ رعایت کر کے انکا حصہ مال فنی میں مقرر کیا جائیگا)۔

سنن ابی داؤد - الحراج والإمامة والفتی (۲۹۵۰) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۴۲/۱)

**مال فنی کے بارے میں اربعہ مکی شریح:** یعنی ایک روز حضرت عمر فاروقؓ نے لوگوں کے سامنے مال فنی کا ذکر کیا اور یہ فرمایا اس مال فنی کا میں تم سے زیادہ مستحق نہیں ہوں، بلکہ کوئی بھی ہم میں سے اسکا زیادہ مستحق نہیں ہے<sup>①</sup>، (بلکہ یہ مال مشرک ہے سب اس میں برابر کے شریک ہیں)، پھر آگے فرمایا گو نفس استحقاق میں سب برابر ہیں لیکن فرق مراتب کو ملحوظ رکھنے کے ساتھ کتاب اللہ کے موافق اور رسول اللہ ﷺ کے عمل تقسیم کی روشنی میں، پھر آگے اسکی وضاحت ہے فرماتے ہیں: ① ایک شخص ہے اور اس کی قدامت یعنی ایک شخص قدیم الاسلام ہے، اسلام میں اس کی خدایات ہیں، اور ② ایک شخص ہے اور اس کی مشقتیں و بلائیں (جو اس نے دین و اسلام کے بارے میں برداشت کی ہیں) اور ③ ایک شخص ہے اور اس کی عیال اور اولاد یعنی ایک شخص ذی عیال ہے اور دوسرا غیر ذی عیال اور ④ ایک شخص ہے اور اس کی حاجت، یعنی ایک شخص واقعی حاجت مند ہے اور دوسرے شخص کی ایسی کوئی حاجت ہے نہیں الحاصل ان تمام چیزوں کی رعایت کرنا بھی ضروری ہے۔

**مال فنی اور غنیمت میں فرق اور ہر ایک کا حکم و مصرف:** حضرت عمرؓ کی اس حدیث میں مال فنی کا حکم مذکور ہے مال فنی وہ مال ہے جو بغیر قتال کے حاصل ہو جیسے وہ اراضی جن کو مسلمانوں نے مشرکین سے ان کو جلا وطن کر کے خالی کر لیا ہو بغیر قتال کے، جیسے ارض بنو نضیر وفدک اسی طرح کسی مقام اور شہر کو فتح کرنے کے بعد اسی شہر کے اندر کی جو چیزیں حاصل ہوتی ہیں جیسے جزیہ وغیرہ اور معادن یہ سب مال فنی ہے مال غنیمت کا حکم تو قرآن کریم میں منصوص ہے کہ اس کی تخمیس کی جائے، یعنی ایک خمس کو تو علیحدہ کر لیا جائے اور باقی اربۃ انخاس کو غنائم میں تقسیم کر دیا جائے، پھر اس خمس کے

① ارض مفتوحہ کے بارے میں حضرت عمرؓ کی رائے: اسی طرح ارض مفتوحہ کے بارے میں بھی حضرت عمرؓ کی رائے یہ تھی کہ اس کو تقسیم نہ کیا جائے کہ تمام مسلمانوں کی ضروریات کیلئے اسکو محفوظ رکھا جائے تاکہ سب لوگ خلع ہو سکیں، ورنہ تقسیم کی صورت میں تو اس میں اشخاص کی ملکیت ہو جاتی ہے چنانچہ ان کی یہ حدیث آگے آئی ہے باب ماجاء فی حکم ارض عید کی آخری حدیث (رقم ۳۰۶۰) یہی ہے، لَوْلَا آخِرُ الْمُسْلِمِينَ مَا لَوْ كُنْتَ قُوَّةً. إِلَّا كَسَفَتْهَا تَمَا قَسَمَ تَسْوَلُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ.



بارے میں یہ ہے کہ اس کو پانچ جگہ تقسیم کیا جائے جیسا کہ اس آیت میں مذکور ہے: **وَأَعْلَوْا أَلْمَا غَنِمْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَإِنَّ رَبَّهٗ لَمُحْسِنٌ ۖ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ** • اس کے شروع میں اللہ تعالیٰ کا نام تو برکت کیلئے ہے آگے پانچ باقی رہ گئے تو گویا اس خمس کو پانچ جگہ تقسیم کیا جاتا ہے اس صورت میں ہر ایک کے حصہ میں خمس الخمس بیٹھتا ہے، آگے ایک مستقل باب آرہا ہے **بَابُ فِي تَبْيَاحِ مَوَاضِعِ قِسْمِ الْخُمْسِ** وہاں مزید تفصیل اس کی ان شاء اللہ تعالیٰ آجائے گی، یہاں تو بیجا فتی کے تقابل کی وجہ سے بیان کر دیا گیا۔

فتی کے بارے میں جو رائے حضرت عمرؓ کی مذکور ہوئی وہی جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کی رائے ہے اس میں حضرت امام شافعیؒ کا اختلاف ہے، انکے نزدیک جو حکم غنیمت کا ہے وہی فتی کا ہے یعنی مال فتی کی تخمیس کی جائے پھر اس خمس کو مصارف خمس میں صرف کیا جائے، اور باقی اربعہ اخماس کو مقاتلین پر تقسیم کر دیا جائے، چنانچہ شرح إقناع میں ہے: **يُخْمَسُ الْفَتْحُ فَيَصْرَفُ الْخُمْسُ مَصَارِفَ الْخُمْسِ، وَيَصْرَفُ أَرْبَعَةُ أَخْمَاسِهِ عَلَى الْمَقَاتِلَةِ أَيْ الْمُرْتَدَّةِ لِلْقِتَالِ عِلَاقًا لِلْأُتَمَةِ الْفَلَانَةِ أَذْكَالُوا الْإِيْخُمْسِ الْفَتْحِ بِلِ جَمِيعِهِ لِمَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ** •

① اور جان رکھو کہ جو کچھ تم کو غنیمت ملے کسی چیز سے سو اللہ کے واسطے ہے اس میں سے پانچواں حصہ اور رسول کے واسطے اور اس کے قربت والوں کے واسطے اور یتیموں اور محتاجوں اور مسافروں کے واسطے (سورۃ الأنفال: ۴۱)

② حکم فتی کے بارے میں مزید تحقیق: **وفی الجوہر النقیح ج ۶ ص ۲۹۴ ذکر النووی ان جماعة العلماء سوی الشافعی قالوا لا خمس فی الفتح** وقال ابن المنذر لا تعلم أحد اقبل الشافعی قال بالخمس فی الفتح. وقال أبو عمر فی التمهید وهو قول مستحلف لا وجه له من جهة النظر الصحيح ولا الاثر. ولی العالم للعطائي كان رأى عمر فی الفتح ان لا یخمس لكن یكون لجماعة المسلمین لمصالحهم والیه ذهب عامة اهل الفتوی غیر الشافعی فانه كان یزی ان یخمس فیکون اربعة اخماسه للمصالح وخمسه علی خمسة اقسام كخمس الفیضة الا ان عمر اعلم بالآیة وقد تابعه عامة العلماء ولم یتابع الشافعی علی ما قاله المصنف إلی قول الصحابی وهو الامام العدل الأمر بالاختیار فی قوله علیه السلام اقتدوا بالذین من بعدی اولی واصوب. ولی قواعد ابن رشد قال قوم الفتح یصرف لجمیع المسلمین الفقیر والفقیر ویعطی الامام منه المقاتلة والولاء والحکام ویفتق منه فی الثواب التي تنوب المسلمین کبناء القناطر واصلاح المساجد ولا خمس فی شئ منه وبه قال الجمهور وهو الثابت عن ابی بکر وعمر رضی اللہ عنهما ... ولم یقل احد یخمس الفتح قبل الشافعی وانما حمله علی ذلك انه رأى الفتح قسم فی الآیة علی عدد الاصناف الذین قسم علیهم (الخمس) باعتقاد أن لیه (القیمة) الخمس لانه ظن ان هذه القسمة مختصة بالخمس وليس ذلك بظاهر بل الظاهر ان هذه القسمة تخص جمیع الفتح لا جزءا منه. ولی التجرید للقدوری ما ملخصه قال اصحابنا الفیء کل مال وصل الینا من المشرکین بلا قتال کالاراضی التي اجلوا عنها وهو الخراج والعشر والجزية تصرف إلی مصالح المسلمین وقال الشافعی اربعة اخماسه للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وخمسه بقسم خمس الفیضة إلی آخر ما ذکر من الدلیل للحنفية اور بیان الفقر آن میں ہے: **جہاں بل حرب سے بلا قتال حاصل ہو وہ فتی ہے کذا فی الهدایة اموال**، بنو نعیر اسی قبیل سے تھے اور فدک اور نصف خیبر بھی مال فتی میں امام صاحب کے نزدیک خمس نہیں ہے، اور ان اموال کا حکم یہ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جیسا کہ روایات کے القائل سے معلوم ہوتا ہے اس کے مالک تھے اور اس میں جو مصارف آپ ﷺ کو ملنے لگے وہ جو یا پند بادہ ایسا ہے جیسے اہل اموال پر زکوٰۃ و صدق ہے، البتہ یہ اموال ملو کہ آپ ﷺ کے بعد محل میراث نہ تھے بلکہ وقف تھے اور یہ خصوصیت تھی رسول اللہ ﷺ کی رواہ اشیمان، چنانچہ آپ نے اموال بنو نعیر کا اکثر حصہ مہاجرین کو اور انصار میں سے بعض کو تقسیم فرمایا، رواہ البیہقی اور بقیہ محسوس ہے اہل و عیال کو سال بھر کا خرچ دیکر جو بچتا وہ سلمان جہاد سلاخ ذکر اربع میں صرف فرمایا جاتا تھا مخرجہ الشہحان وغیرہما، اور خیبر کی آمد نے بھی

یہ اختلافی مسئلہ کتاب الجہاد بابت فی دُعَاءِ الشُّرَکِیْن میں حدیث (۲۶۳۳) کے تحت اس طرح گزر چکا ہے کہ شافعیہ کے یہاں بیت المال میں مال دو طرح کا ہوتا ہے ہر قسم کا مصرف الگ ہے: ① زکوات و صدقات کا مال، یہ عامہ مسلمین غیر غزاة کیلئے ہے، ② مال فنی یہ مصرف غزاة اور مجاہدین کیلئے ہے صرح بہ النووی وقال ایضا: ولم یفرق بینہما ابو حنیفۃ ومالک۔ مصنف کو حضرت عمرؓ کی یہ حدیث آئندہ باب ہی میں ذکر کرنی چاہئے تھی کہ اس میں یہی مسئلہ مذکور ہے تقسیم فنی کا مگر میرے ذہن میں یہ بات ہے کہ مصنف بسا اوقات ایسا کرتے ہیں کہ سابق باب کے اخیر میں ایسی حدیث لاتے ہیں جو آنے والے باب کے مناسب ہو بمنزلہ تمہید کے واللہ تعالیٰ اعلم۔

#### ۱۴۔ باب فی تَسْمِیَةِ الْفَنِیِّ

۵۵ مال فنی کی تقسیم کا بیان

۲۹۵۱ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ زَيْدٍ بْنُ أَبِي الزَّرْقَاءِ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، دَخَلَ عَلَى مُعَاوِيَةَ، فَقَالَ: حَاجَتُكَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، فَقَالَ: عَطَاءُ الْمُخَوَّرِينَ، فَلَمَّا «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ مَا جَاءَهُ شَيْءٌ، بَدَأَ بِالْمُخَوَّرِينَ».

عبد اللہ بن عمرؓ حضرت معاویہ کے دربار میں حاضر ہوئے تو حضرت معاویہ نے فرمایا: اے ابو عبد الرحمن! تمہیں کیا چیز لے کر آئی ہے؟ تو عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ آزاد کردہ غلاموں کا حصہ لینے کی غرض سے آیا ہوں کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ حضور ﷺ کے پاس جب کچھ مال آتا تو سب سے پہلے آزاد کردہ غلاموں کو اس میں سے حصہ عطا فرماتے تھے۔

شرح الحدیث حضرت ابن عمرؓ حضرت معاویہ کے پاس گئے انہوں نے پوچھا: کیا حاجت ہے کیسے آئے؟ انہوں نے فرمایا: محررین کا حصہ لینے آیا ہوں، اس لئے کہ میں نے حضور ﷺ کو دیکھا ہے کہ جب آپ ﷺ کے پاس کہیں سے مال آتا تھا تو اس کی تقسیم کی ابتداء محررین سے آپ فرماتے تھے، محررین کے مصداق میں تین قول ”بذل“ میں لکھے ہیں: ① معتقین یعنی آزاد کردہ غلام (اس لئے کہ ان کی ضرورت ظاہر ہے ابھی تو آزاد ہوئے ہیں معاش کا مستقل بندوبست اتنی جلدی کہاں ہوتا ہے)۔

لحق فقرہ مہاجرین کی اور مذکور سے مسافروں کی آمد لا فرماتے، آخر جہ ابوداؤد وابن مردویہ، اور بعد آپ کی حیات کے اسکے مصارف صرف مصالح عامہ ہیں مثل سد ثغور و بناء قناطر و جصور اور قضاء وعمال و علماء مسلمین و امہذاق مقاتلین و ذہابہی مقاتلین کذا فی الہدایۃ اور ان مصالح میں مصارف خمس غنیخت پہلی و منساکین و ابن السبیل بھی داخل ہیں بولہ بعد ذلک اور یہ تقریر مذکور (جس کو ہم نے مختصر کر دیا) حنفیہ کے مسلک پر ہے اور شافعی کے نزدیک فنی یعنی خمس ہے، اور چار اقسام مصارف مذکور میں صرف ہوں گے لہ مختصر لیکن اس کی پوری عبارت جو پورے ایک صفحہ کے اندر ہے طلبہ اور مدرسین کیلئے قابل مطالعہ اور اس مقام کو سمجھنے کے لئے بہت مفید ہے۔

⑤ مکاتین، تاکہ وہ اپنا بدل کتابت ادا کر سکیں، ⑥ عبادت گذار اللہ تعالیٰ کے بندے جو گوشہ نشین ہوں۔

حدیث کی مناسبت ترجمۃ الباب سے ظاہر ہے اس لئے کہ اَوَّلُ مَا جَاءَ شَیْءٌ مِّنْ مَّالِ فِئِیْ ہِیَ مَرَاہِی۔

۲۹۵۲

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا عِيسَى، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَكْبٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عُبَّاسٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُنِي بِظُلُمَةِ فِيهَا خَزْرٌ، فَقَسَمَهَا لِلْحُرَّةِ وَالْأَمَةِ» قَالَتْ عَائِشَةُ: «كَانَ أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقْسِمُ لِلْحُرَّةِ وَالْعَبْدِ».

ترجمہ

حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس چڑے کی ایک چھوٹی تھیلی لائی گئی جس میں ہیرے جواہرات تھے تو رسول اللہ ﷺ نے ان ہیرے جواہرات کو آزاد عورتوں اور باندیوں میں تقسیم فرمادیئے اور حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میرے ابا جان حضرت ابو بکرؓ بھی مال فئی کو آزاد اور غلام سبھی لوگوں میں تقسیم فرمادیا کرتے تھے۔

شرح

سنن ابی داود - الحراج والإمارة والفتی (۲۹۵۲) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۱۵۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۱۵۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۲۳۸/۶)

شرح الحديث

یعنی آپ ﷺ کے پاس ایک تھیلی آئی جس میں ہیرے جواہرات تھے تو آپ نے ان کو عورتوں میں حرہ اور باندی سب میں تقسیم کرادیا، آگے حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اسی طرح میرے والد بھی حر اور عبد سبھی میں تقسیم فرمایا کرتے تھے، یعنی مال فئی کو، اور عائشہ کی روایت مرفوعہ میں حرہ اور امۃ کی تخصیص خرز کے لحاظ سے ہے کہ وہ ان ہی کے کام کی چیز ہوتی ہے۔

۲۹۵۳

حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الثَّيَابِ، حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْمُعِذَّةِ، جَمْرِعًا، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ بْنِ نَعْفَانَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَتَاهُ الْفَتَى قَسَمَهُ فِي يَوْمِهِ، فَأَعْطَى الْأَهْلَ حَظَّيْنِ، وَأَعْطَى الْعَزَبَ حَظًّا» - زَادَ ابْنُ الْمُثَنَّى - قَدْ عِينَا وَكُنْتُ أُرْغَى قَبْلَ عَمَّارٍ، قَدْ عَيْتُ فَأَعْطَانِي حَظَّيْنِ، وَكَانَ لِي أَهْلٌ ثُمَّ دَخَنِي بَعْدِي عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ، فَأَعْطَى لَهُ حَظًّا وَاحِدًا.

ترجمہ

عوف بن مالک فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس جب مال فئی آتا تو آپ اسی دن اس مال کو تقسیم فرمادیتے تھے اور آپ ﷺ شادی شدہ شخص کو دو حصے عطا فرمادیتے اور غیر شادی شدہ شخص کو ایک حصہ عطا فرماتے تھے۔ مصنف کے استاد ابن المثنیٰ نے یہ اضافہ فرمایا کہ مال بن عوف نے فرمایا کہ پھر ہمیں بلایا گیا اور مجھے عمار بن یاسر سے پہلے بلایا گیا چونکہ میری اہلیہ بھی تھیں لہذا مجھے دو حصے عنایت فرمائے گئے اور میرے بعد عمار بن یاسر کو بلایا گیا اور ان کو ایک حصہ دیا گیا (کیونکہ وہ غیر شادی شدہ تھے)۔

سنن ابی داود - الحراج والإمارة والقي (۲۹۵۳) مسند احمد - باقي مسند الانصاب (۲۶/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاب (۲۹/۶)

شرح الحديث

یعنی جب آپ کے پاس مال فبی آتا تھا تو اسی دن آپ اس کو تقسیم کر دیتے تھے، غیر شادی شدہ اور مجرد کو ایک حصہ اور شادی شدہ کو اس کا دو گنا مرحت فرماتے تھے۔

### ۱۵۔ بَابُ فِي أَمْزَاقِ الدَّرَجَةِ

۵۸ تا بالغ بچوں کے وظیفوں کا بیان ۵۸

۲۹۵۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «أَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، مَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَا هَلْ لَهُ، وَمَنْ تَرَكَ رَيْثًا أَوْ صَيَاغَةً فَلِي وَعَلَيَّ».

ترجمہ

حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ میں مسلمانوں پر انکی جانوں سے زیادہ حق رکھتا ہوں۔ جو شخص مرنے کے بعد مال چھوڑے تو وہ مال اسکے گھر والوں کو وراثت میں ملے گا اور جو شخص قرضہ چھوڑ دے یا نابالغ بچوں کو چھوڑ کر مر جائے تو ان کی حفاظت مجھ پر ہے اور میرے ذمے ان کے حقوق کی ادائیگی ہے۔

تخریج

صحیح مسلم - الجمعة (۸۶۷) سنن النسائي - صلاة العیدین (۱۵۷۸) سنن النسائي - الجنائز (۱۹۶۲) سنن ابی داود - الحراج والإمارة والقي (۲۹۵۴) سنن ابن ماجه - المقدمة (۴۵) سنن ابن ماجه - الأحكام (۲۴۱۶) مسند احمد - باقي مسند المکثرین (۲۹۶/۳) مسند احمد - باقي مسند المکثرین (۳۱۱/۳) مسند احمد - باقي مسند المکثرین (۳۷۱/۳)

شرح الحديث

ذریعہ سے مراد یتیم نابالغ بچے مطلب یہ ہے کہ اگر وہ فقیر ہوں تو ان کا فقہ بیت المال سے ہوگا، حدیث الباب کا مضمون پہلے گزر چکا ہے، خطابی کی شرح میں ہے کہ عورتیں بھی اسی حکم میں ہیں یعنی بیوہ اور ضرورت مند۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

اجارہ الباب کتاب الفرائض میں گزر گئیں، فلا حاجة الى شرحها۔

۲۹۵۵ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَوْ رَثِيهِ، وَمَنْ تَرَكَ كَلًّا فَلَنَا».

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے جو شخص مال چھوڑ کر مرے تو وہ مال اسکے وارثوں کو ملے گا اور جو شخص بوجھ (قرضہ، نابالغ بچے، بالغ بچے) چھوڑ کر مرے تو اسکی ذمہ داری ہم پر ہے۔

صحیح البخاری - الحوادث (۲۱۷۵) صحیح البخاری - فی الاستقراض وأداء الديون والحج والعمرة (۲۲۶۸) صحیح البخاری - تفسير القرآن (۴۵۰۳) صحیح البخاری - النفقات (۵۰۵۶) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۵۰) صحیح مسلم - الفرائض (۱۶۱۹) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۷۰) جامع الترمذی - الفرائض (۲۰۹۰) سنن النسائي - الجنائز (۱۹۶۳) سنن

ابن داود - الحجاج والإمامة والفتی (۲۹۵۵) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۴۱۵) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۹۴)

۲۹۵۶ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: «أَنَا أَوَّلُ بِكَلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ، فَأَتَمَّا رَجُلٌ مَاتَ وَتَرَكَ دَيْنًا قَرَأَنِي، وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَوْ رُئِيَ».

جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ میں ہر مومن کے زیادہ قریب ہوں اس کی جان سے بھی پس جس شخص کا انتقال ہو جائے اور وہ شخص قرضہ چھوڑ دے تو میں اس کا قرضہ ادا کروں گا اور جو شخص مال وراثت میں چھوڑے تو وہ اس کے وارثوں کو ملے گا۔

صحیح مسلم - الجمعة (۸۶۷) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۷۸) سنن النسائی - الجنائز (۱۹۶۲)  
سنن أبی داود - الحجاج والإمامة والفتی (۲۹۵۶) سنن ابن ماجہ - المقدمة (۴۵) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۴۱۶) مسند أحمد -  
باقی مسند المکثرین (۲۹۶/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۱۱/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۷۱/۳)

## ۱۶ - يَابِ مَتَّى يُفَرِّشُ لِلرَّجُلِ فِي الْمَقَاتِلَةِ

مرد کو مجاہدین میں شمار کر کے بیت المال میں سے اس کا حصہ کن عمر میں مقرر کیا جائیگا؟

۲۹۵۷ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ اللَّهِ، أَخْبَرَنِي نَافِعٌ، عَنِ ابْنِ عُمرَ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَاهُ يَوْمَ أُحُدٍ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِ عَشْرَةَ، فَلَمْ يَحْزُهُ، وَغَزَاهُ يَوْمَ الخُدَيْدِ وَهُوَ ابْنُ خَمْسِ عَشْرَةَ سَنَةً فَأَجَازَهُ».

عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ پر ان کو جنگ احد کے حال پیش کیا گیا (میدان جہاد میں شرکت کیلئے) اور اس وقت ان کی عمر چودہ برس تھی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو قبول نہیں فرمایا۔ پھر ان کو غزوہ خندق کے سال رسول اللہ ﷺ پر پیش کیا گیا اب ان کی عمر پندرہ برس تھی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو جہاد میں شرکت کیلئے قبول فرمایا۔

صحیح البخاری - الشهادات (۲۵۲۱) صحیح البخاری - المغازی (۲۸۷۱) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۶۱) جامع الترمذی - الجہاد (۱۷۱۱) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۳۱) سنن أبی داود - الحجاج والإمامة والفتی (۲۹۵۷) سنن ابن ماجہ - الحدود (۲۵۴۳) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۷/۲)

شرح الحديث ... القتالہ بکسر التاء وصیغہ المونث باعتبار الجماعة، اس سے مراد مقاتلین اور غزاة ہیں، اور یہ ذریت کا مقابل ہے جو اب سابق میں گذر فرما رہے ہیں اس مقررہ حصہ کو جو بیت المال سے مجاہدین کو ملتا ہے اور جہاد میں وہی شخص جاسکتا ہے جو بالغ ہو، تو ترجمہ الباب کا حاصل یہ ہوا کہ آدمی کو مقاتلین میں شمار کر کے کب یعنی کس عمر میں اس کا حصہ مقرر کیا جائے گا؟ اور جواب اس کا یہ ہے کہ جب وہ بالغ ہو جائے گا، اور قبل البلوغ نہ وہ مقاتلین کی فہرست میں آسکتا ہے اور نہ اس کو مقاتلین والا حصہ

مل سکتا ہے۔

اس باب میں مصنف نے ابن عمر کا واقعہ ذکر کیا ہے کہ ان کو ان کے گھر والوں نے جنگ احد کے موقع پر آپ کے سامنے پیش کیا یعنی جہاد میں شرکت کی اجازت کیلئے جب کہ وہ چودہ سال کے تھے تو آپ ﷺ نے اجازت نہیں دی اور پھر آئندہ سال غزوہ خندق کے موقع پر جب ان کو آپ ﷺ پر پیش کیا گیا تو اس وقت آپ ﷺ نے ان کو اجازت دیدی جب کہ وہ پندرہ برس کے ہو چکے تھے۔

ائمہ ثلاث اور صاحبین کا مسلک یہی ہے کہ حد بلوغ پندرہ سال ہے موعند الإمام أبي حنيفة خمس عشرة سنة للأنثى، وثمانية عشر للذكر، وفي البذل: هذا إذا لم يحتلم، وأما إذا احتلم قبل ذلك حكم ببلوغه من الاحتلام اه<sup>①</sup>۔ والحدیث أخرجه البعہاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله المنذری۔

### ۱۷۔ بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ الْاِفْتِرَاضِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ

آخری زمانہ میں بیعت المال سے حصہ لینے کی ناپسندیدگی کا بیان

افتراض یعنی اخذ الفرض والحصة، یعنی بیعت المال سے غازی کا اپنا حصہ اور وظیفہ لینا، فرض کے معنی حصہ دینا اور افتراض کے معنی حصہ لینا، مثل الکیل والاکتبال۔

۲۹۵۸ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي الْخَوَارِجِيِّ، حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ مُطَيْرٍ، شَيْخٌ مِنْ أَهْلِ دَاوُدَ الْقُرَاسِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي مُطَيْرٍ أَنَّهُ خَرَجَ حَاجًّا حَتَّى إِذَا كَانَ بِالسُّوَيْدِيَةِ إِذَا بِهِ رَجُلٌ قَدْ جَاءَ كَأَنَّهُ يَطْلُبُ دَوَاءً، وَحَصَصَ مَا فَقَالَ: أَخْبَرَنِي مَنْ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوُدَاعِ، وَهُوَ يَعْطُ النَّاسَ وَيَأْمُرُهُمْ وَيَنْهَاهُمْ فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ، خُذُوا الْعَطَاءَ مَا كَانَ عَطَاءً، فَإِذَا تَجَافَيْتُمْ فُرَيْشَ عَلَى الْمَلِكِ وَكَانَ عَنْ دِينِ أَحَدِكُمْ فَدَعُوهُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهُوَ أَكْثَرُ النَّبِيِّارِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَسَّارٍ، عَنْ سُلَيْمِ بْنِ مُطَيْرٍ.

سرحسہ سلیم بن مطیر جو کہ داؤد القریٰ کے ایک بزرگ ہیں بیان کرتے ہیں کہ مجھے میرے والد مطیر نے بتلایا کہ وہ حج کے سفر پر تھے یہاں تک کہ مقام سؤیداء پر پہنچے تو مطیر کہتے ہیں کہ مجھے ایک شخص ملا جو کسی دواء اور حفص کی تلاش میں تھا تو اس شخص نے مجھ سے بیان کیا کہ جن صحابی نے رسول اللہ ﷺ کا حجۃ الوداع کے موقع پر وعظ سنا انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ ایک موقع پر لوگوں کو وعظ و نصیحت فرما رہے تھے اور کچھ کاموں کے کرنے کا حکم فرما رہے تھے اور کچھ کاموں سے منع فرما رہے تھے اور کچھ کاموں کے کرنے کا حکم فرما رہے تھے اور کچھ کاموں سے منع فرما رہے تھے اسی میں

آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے لوگو! حکمرانوں سے عطایا لیتے رہو جب تک کہ وہ عطایا عطا یا رہیں پھر جب قریش کا قبیلہ بادشاہت کے حصول کیلئے لڑنے جھگڑنے لگیں اور ان میں سے کسی ایک کے دین اور مذہب کے بدلے میں وہ عطایا ملنے لگیں پھر تم یہ وظیفہ لینا چھوڑ دو۔

**شرح الحدیث** سلیم بن مطیر کہتے ہیں کہ مجھ سے بیان کیا میرے باپ مطیر نے کہ وہ حج کیلئے جا رہے تھے جب مقام سویداء میں پہنچے تو مطیر کہتے ہیں کہ مجھ سے ایک شخص ملا جو کوئی دوا تلاش کر رہا تھا یہ کہہ کر شخص تلاش کر رہا تھا یہ بھی ایک دوا کا نام ہے جس کو ہتھوت کہتے ہیں، عطار لوگ خوب جانتے ہیں، مطیر کہتے ہیں اس آنے والے شخص نے مجھے ایک حدیث سنائی جو ان کو حضور ﷺ سے بالواسطہ پہنچی تھی، وہ یہ کہ حضور ﷺ لوگوں کو وعظ و نصیحت فرما رہے تھے حجۃ الوداع میں، اس میں آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا: یا ایہا الناس، اخذوا العطاء ما کان عطاء، فإذا اجتاحت قریش علی الملک وکان عن دین أحدکم قد غو، یعنی آپ ﷺ نے فرمایا کہ عطایا لیتے رہو جب تک کہ وہ عطا عطا ہے، اس سے مراد وہ وظیفہ ہے جو بیت المال سے غزاة اور مجاہدین کو ملا کرتا ہے، پس جبکہ قریش حکومت اور بادشاہت پر لڑے کتنے لگیں اور وہ عطالین کے مقابلہ اور بدلہ میں ہو جائے تو پھر اسکو چھوڑ دو، اور اس سے اگلی روایت میں یہ ہے وعاد العطاء مہشا، قد غو، یعنی جب وظیفہ وظیفہ نہ رہے بلکہ رشوت بن جائے تو پھر اسکو چھوڑ دو، یعنی جب حکومت فوج کو باطل اور ظلم کی حمایت میں استعمال کرنے لگے حق اور ناحق کو نہ دیکھا جائے تو اس وقت کے وظیفہ کی نوعیت رشوت کی ہو جائے گی اور رشوت لینا ناجائز ہے۔

۲۹۵۹

حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ، حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ مَطِيرٍ، مِنْ أَهْلِ وَادِي الْقَرْيَةِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ حَدَّثَهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَجُلًا، يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ قَامَرَ النَّاسِ، وَهَمَاهُمْ، ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ؟» قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ، ثُمَّ قَالَ: «إِذَا اجْتَحَقَتْ قُرَيْشٌ عَلَى الْمَلِكِ فِيمَا بَيْنَهُمَا، وَعَادَ الْعَطَاءُ أَوْ كَانَ مِشَاءً قَدْ غَوَّ، فَقِيلَ: مَنْ هَذَا؟» قَالُوا: «هَذَا أُوَ الزَّوَادِ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

**ترجمہ** مطیر بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے ایک صاحب سے سنا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے حجۃ الوداع کے موقع پر آپ کے ارشادات سنے آپ کچھ کاموں کے کرنے کا حکم دے رہے تھے اور کچھ کاموں سے روک رہے تھے۔ پھر حضور ﷺ نے فرمایا کہ اے اللہ کیا میں نے آپ کا پیغام پہنچا دیا؟ لوگوں نے کہا بیشک آپ نے پیغام پہنچا دیا پھر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب قریش بادشاہت کے حصول میں لڑنے جھگڑنے لگیں اور بیت المال سے ملنے والا وظیفہ رشوت بن جائے تو تم لوگ اس وظیفہ کو لینا چھوڑ دو۔ لوگوں نے پوچھا یہ حدیث بیان کرنے والے کون صاحب ہیں؟ لوگوں نے بتایا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کے صحابی ذوالزوائد ہیں۔

## ۱۸۔ باب فی تَذْوِیَنِ الْعُطَاءِ

وَعَلِیْقَةُ مَقْرَرٍ كَيْلَةً رَجَسْتُ بِهَا

یعنی مجاہدین کے ناسوں کے اندراج کے لئے دیوان مرتب کرنا یعنی رجسٹر۔

قبیل: اول من دون الدیوان عمر، یعنی سب سے پہلے یہ کام حضرت عمرؓ نے کیا۔ دیوان بمعنی رجسٹر جس کی جمع دواوین آتی ہے۔  
مجاہدین (فوج) کے نام باقاعدہ رجسٹر میں لکھے جاتے ہیں پھر اسی کے مطابق ان کو وظیفہ دیا جاتا ہے، نیز ان کا تبادلہ ہوتا رہتا ہے  
سال بہ سال کما فی حدیث الباب۔

۲۹۶۰ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيِّ، أَنَّ جَيْشًا مِنَ الْأَنْصَارِ كَانُوا بِأَرْضِ فَارِسَ مَعَ أَمِيرِهِمْ، وَكَانَ عُمَرُ يُعَقِّبُ الْجِيوشَ فِي كُلِّ عَامٍ، فَشُغِلَ عَنْهُمْ عُمَرُ، فَلَمَّا مَرَّ الْأَجَلُ قَفَلَ أَهْلُ ذَلِكَ الثَّغْرِ، فَاسْتَدْعَوْهُمْ وَتَوَاعَدَهُمْ وَهُمْ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالُوا: يَا عُمَرُ، إِنَّكَ غَفَلْتَ عَنَّا، وَتَرَكْتَ فِينَا الدَّيْءَ «أَمْرِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِعْقَابِ بَعْضِ الْغَزَاةِ بَعْضًا».

عبد اللہ بن کعب بن مالک انصاری فرماتے ہیں کہ انصار کا ایک لشکر اپنے سردار کے ساتھ فارس کی سرزمین میں جہاد کیلئے گیا ہوا تھا حضرت عمرؓ ہر سال لشکروں کو بدل بدل کے بھیجا کرتے تھے ایک سال حضرت عمرؓ مشغولیت کیوجہ سے نیا لشکر نہ بھیج سکے جب مدت پوری ہو گئی تو اس سردار پر موجود لشکر واپس لوٹ گیا۔ تو حضرت عمرؓ ان لوگوں پر سخت ناراض ہوئے اور ان کو سخت دست کہا حالانکہ یہ لشکر والے حضور ﷺ کے صحابہ کرام تھے صحابہ نے کہا: اے عمر! آپ ہم سے غافل ہو گئے تھے اور ہم مجاہدین کے متعلق رسول اللہ ﷺ کا جو حکم تھا کہ مجاہدین کی ایک جماعت کے بعد دوسری جماعت روانہ کی جائے آپ نے اس حکم کو چھوڑ دیا تھا۔

یعنی انصار کا ایک لشکر اپنے امیر کے ساتھ ارض فارس جہاد کیلئے گیا ہوا تھا، لڑائی کا سلسلہ چونکہ مسلسل تھا اسلئے حضرت عمرؓ ہر سال لشکر بدلتے رہا کرتے تھے، یعنی سال پورا ہونے پر جو لشکر گیا ہوا ہوتا تھا دوسرے لشکر کو اسکی جگہ بھیج کر پہلے لشکر کو بلا لیا جاتا تھا، ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ حضرت عمرؓ سال پورا ہونے پر دوسرا لشکر نہ بھیج سکے، اس لشکر کی جب مدت پوری ہو گئی تو وہاں سے چلا آیا، جب حضرت عمرؓ نے ان کو دیکھا تو ان پر بگڑے اور سخت دست کہا، راوی کہتا ہے: وَهُمْ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ یعنی وہ آخر عالی مرتبت صحابہ کرام تھے، جب انہوں نے زیادہ ہی ڈانٹا تو ان حضرات نے کہا (ذرا ہمت کر کے) يَا عُمَرُ، إِنَّكَ غَفَلْتَ عَنَّا، اے عمر! دیکھئے! غفلت اور چوک آپ کی طرف سے ہوئی ہے، آپ نے وہ چیز جس کا حضور ﷺ نے حکم فرما دیا تھا یعنی متبادل فوج روانہ کرنا آپ نے ایسا کیوں نہیں کیا۔



یہاں نوکنے والے ڈانٹنے والے اور ڈانٹ سننے والے دونوں ہی پیکر اخلاص تھے، ہر ایک کو دوسرے پر اطمینان اور اعتماد تھا، یہ جماعت جانتی تھی حضرت عمرؓ کی شان **إِنَّهُ كَانَ وَقَافًا عِنْدَ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى** کہ وہ حق بات کے سامنے فوراً سرنگوں ہو جاتے تھے، اسی لئے ان حضرات کو جواب دینے کی ہمت ہوئی، چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ ان کو ان کے اس جواب پر ذرا ناگواری نہیں ہوئی۔  
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَرَزَقْنَا شَيْئًا مِنْ اتِّبَاعِهِمْ۔

**مناسبة الحديث للترجمة:** یہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ اس حدیث کو ترجمۃ الباب سے کیا مطابقت ہے، بظاہر کچھ نہیں، باقی یہ کہا جاسکتا ہے کہ ممکن ہے کہ حضرت عمرؓ کے اعقاب جیش میں جو دیر ہوئی وہ شاید اسی وجہ سے ہوئی ہو کہ وہ دیوان کے تیار کرنے میں مشغول تھے، کذا فی البذل عن فتح الودود للعلامة السندیؒ یا یہ کہنے کہ بروقت جو اعقاب جیش نہ ہو سکا اس میں اسی کو دخل تھا کہ اب تک اس قسم کا کوئی دیوان تیار نہیں ہوا تھا جس میں لشکریوں کے نام ہوا کرتے ہیں اسی لئے متبادل جماعت بھیجنے سے ذہول ہو گیا اور پھر اس واقعہ کے پیش آنے پر اس کو مرتب کیا گیا۔

۲۶۶۱

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَائِدٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنِي فِيهِمَا حَدَّثَهُ ابْنُ لَقْدِ بْنِ عَبْدِ الْكَثِيرِ، أَنَّ لَحْمَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ، كَتَبَ إِذَا مَنْ سَأَلَ عَنْ مَوَاضِعِ الْقِيَمِ، فَهُوَ مَا حَكَمَ فِيهِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَرَأَاهُ الْمُؤْمِنُونَ عَدْلًا مُوَافِقًا لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «جَعَلَ اللَّهُ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ» فَرَضَّ الْأَعْيُنَ لِلْمُسْلِمِينَ، وَعَقَدَ لِأَهْلِ الْأَدْيَانِ رِمَّةً صَافَةً مِمَّا قَرَضَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْجَزِيَّةِ، لَمْ يَقْصُرْ فِيهَا بِخُمُسٍ وَلَا مَقْتَصِرٌ۔

**عدي الکندی** قبیلہ عدی کے ایک بیٹے سے روایت ہے (یہ مجہول شخص ہے) حضرت عمر بن عبد العزیز نے اپنے گورنروں کو یہ خط لکھا کہ جو شخص یہ سوال کرے کہ مال فنی کے مصارف کون کون ہیں؟ تو جان لو حضرت عمر بن خطابؓ نے مال فنی کے مصارف کے متعلق جو فیصلہ کیا تھا اس فیصلے کو تمام مسلمانوں نے انصاف کے مطابق اور رسول اللہ ﷺ کے قول کے موافق پایا اللہ پاک نے حضرت عمرؓ کی زبان اور ان کے دل پر حق کو مسخر فرمادیا تھا..... حضرت عمرؓ نے مجاہدین کیلئے وظیفے مقرر فرمائے اور دیگر مذہب والوں کیلئے ان کے اوپر لازم ہونے والے جزیہ کے بدلے میں عہد و امان کا فیصلہ فرمایا اور حضرت عمرؓ نے اس جزیہ کے مال میں خمس نکالنے کا حکم نہیں دیا اور نہ ہی یہ فیصلہ فرمایا کہ اس جزیہ کے مال کو غنیمت کے مال کی طرح اسکا اسی فیصد مجاہدین میں تقسیم کیا جائے (بلکہ مال فنی سارا کا سارا بیت المال میں رکھ دیا)۔

یعنی حضرت عمر بن عبد العزیزؓ عمر ثانی نے اپنے عمال کے نام یہ مضمون لکھا کہ جو شخص تم سے سوال کرنے تقسیم

① صحیح البخاری - کتاب الإعتصام بالکتاب والسنة - باب الاعتقاد بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ۶۸۵۶

② بذل المجهود في حل أبي داود - ج ۱۳ ص ۲۴۹

③ منہم سے مراد مال فنی ہے ۱۲۔

فئی کے بارے میں (کہ وہ کس کس کو دیا جاتا ہے) تو تم اسکو یہ جواب دینا کہ مواضع فئی وہی ہیں جس کا حضرت عمرؓ نے فیصلہ فرمایا اور تمام مسلمانوں نے اسکو تسلیم کیا اور اسکو حضور ﷺ کے اس قول کے موافق پایا جعل الله الحق على لسان حمزة وقلبه (اسکے بعد حضرت عمرؓ کا طرز عمل مذکور ہے) انہوں نے لشکریوں کے وظائف مقرر کئے اور اہل اویان یعنی اہل کتاب کیلئے عہد دہان کا معاملہ کیا جزیہ کے بدلہ میں، انہوں نے اس جزیہ میں (اور ایسے ہی دوسرے اموال فئی میں) خمس مقرر نہیں کیا، عدم تخمیس کا مطلب یہی ہے کہ انہوں نے مال فئی بیت المال میں رکھ چھوڑا عام مضارح مسلمین کیلئے، اور اسی کو عمر ثانیؓ عمر بن عبد العزیزؓ نے اختیار کیا ہے، اس میں حضرت امام شافعیؒ کا اختلاف اوپر گذر چکا کہ وہ مال فئی میں تخمیس اور تقسیم بین الغزاة کے قائل ہیں۔

۲۹۶۲ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ مَكْحُولٍ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ حَمْزٍ يَقُولُ بِهِ».

حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ پاک نے حق اور درست بات حضرت عمرؓ کی زبان مبارک پر رکھ دی ہے حضرت عمرؓ اس حق اور درست بات ہی کو زبان سے نکالتے ہیں۔  
سنن ابی داؤد - الخراج والإمامة والعلم (۲۹۶۲) سنن ابن ماجہ - المقدمة (۱۰۸)

## ۱۹ - بَابُ فِي صَفَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَمْوَالِ

رسول اللہ ﷺ کے خاص حق صنفی (مال فئی) کا بیان

یہ باب خاصا طویل ہے، نیز محتاج توضیح بھی ہے میرے نزدیک بہت مشکل ہے۔

**ترجمة الباب کی تشریح اور غرض مصنف:** صفایا صنفی کی جمع ہے، چند ابواب کے بعد ایک باب آرہا ہے بَابُ مَا جَاءَ فِي سَهْمِ الصَّفَافِ، لیکن اس کو بکرا نہ سمجھا جائے دونوں صنفی الگ الگ ہیں، یہاں پر تو صفایا سے مطلق اموال فئی مراد ہیں کیونکہ حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں جو مال فئی حاصل ہوتا تھا وہ حسب تصریح قرآن کریم خود حضور اکرم ﷺ کیلئے ۱ ہوتا تھا و مَا آتَاكَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ تَمَامًا أَوْ جُفَاءً مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ مَوْلَاهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ۚ اسی لئے یہاں صفایا جمع کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے اور اس کی اضافت حضور ﷺ کی طرف کی گئی ہے۔

گذشتہ باب میں مال فئی کا جو حکم بیان کیا گیا ہے وہ حضور ﷺ کے زمانہ کے بعد کیلئے ہے، یعنی عام حکم، اب جب یہ بات ہے کہ

① اس کی تشریح و تفصیل آگے کتاب میں آ رہی ہے ۱۲۔

② اور جو مال کو لوٹا دیا اللہ نے اپنے رسول پر ان سے سو تم نے نہیں دوڑائے اس پر گھوڑے اور نہ اونٹ لیکن اللہ غلبہ دیتا ہے اپنے رسولوں کو جس پر چاہے (سورۃ الحشر ۶)

آنحضرت ﷺ کے زمانہ کمال فنی وہ خالص آپ ﷺ کی ملک تھا آپ کو اس میں اختیار تھا کہ آپ اسکو جہاں چاہیں صرف فرمائیں، تو پھر اب یہ سوال پیدا ہوتا تھا کہ اس قسم کے صفایا یعنی اموال خالصہ لہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم وہ کیا کیا ہیں؟ نیز یہ کہ آپ ان صفایا میں اپنی حیات میں کس طرح تصرف فرماتے تھے کہاں اور کیسے خرچ فرماتے تھے؟ اور یہ کہ اسکے بارے میں مابعد الوفا کیلئے آپ ﷺ نے کیا فیصلہ فرمایا؟ یہ حاصل ہے ترجمہ الباب کا۔ جس کی تفصیل آگے کتاب میں مذکور ہے۔

**آپ ﷺ کے لئے غنیمت میں تین حصے ہوتے تھے:** اور وہ سہم صفی جس کا ذکر آئندہ باب میں آرہا ہے وہ دوسری چیز ہے اس لئے کہ مشہور ہے یہ بات کہ آپ ﷺ کیلئے تین سہام تھے: ① سہم کسہم احد الغامین، ② خمس الخمس، یعنی خمس مال غنیمت کو چونکہ پانچ جگہ تقسیم کیا جاتا ہے اس میں ایک حصہ آپ کا ہے جو خمس الخمس ہوا، ③ سہم صفی، صفی بمعنی منتخب اور پسندیدہ یعنی آپ ﷺ کو اس بات کا حق تھا کہ وہ کل مال غنیمت میں سے کوئی سی ایک چیز جس کو پسند فرمائیں سواری ہو، جاریہ ہو یا کوئی ہتھیار ہو وہ لے سکتے ہیں، ان تین سہام میں سے پہلے دو کے بارے میں تو روایات میں تصریح اور علماء کا اتفاق ہے کہ وہ آپ کے لئے ہر حال میں تھے خواہ آپ اس غزوہ میں شریک ہوں یا نہ ہوں شہد القتال اولہم بشہد، اور اس قسم ثالث میں روایات مختلف ہیں، اس آئندہ آنے والے باب میں ایک روایت میں تو تصریح ہے کہ سہم صفی شرکت فی الغزوۃ کی صورت میں آپ ﷺ کیلئے ہوتا تھا ویسے نہیں، اور اسی باب کی آخری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مطلقاً تھا حضرت گنگوہیؒ کی رائے یہی ہے کہ وہ بھی آپ ﷺ کیلئے مطلقاً ہی تھا، لیکن حضرت سہارنپوریؒ نے بذل میں تحریر فرمایا ہے لم اجد التصریح فی کتب الفقہ بذلك۔

**آپ ﷺ کے صفایا کا مصداق وتعیین:** اب موجودہ باب کے بارے میں یعنی صفایا کے سلسلہ میں آپ ﷺ نے یہ صفایا کیا کیا تھے اسکی تفصیل اس پورے باب میں جو خاصا طویل ہے مختلف روایات کے ضمن میں پھیلی ہوئی ہے چنانچہ آگے ایک روایت (رقم ۲۹۶۷) میں اس طرح آرہا ہے: کانت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ثلاث صفایا بنو النضیر، وخبیر، وفدک الی آخر الحدیث لیکن ان تین ہی میں انحصار نہیں ہے بلکہ ان کے علاوہ بھی ہے، اس باب کی مجموعہ روایات اور کلام شرح سے آپ ﷺ کے صفایا کی تفصیل جو سمجھ میں آتی ہے وہ حسب ذیل ہے: ① بنو النضیر، یعنی چند وہ باغات جو بعض یہود نے بوقت اسلام لانے کے آپ کو ہبہ کئے تھے بطریق وصیت کے، اور اسی طرح بعض وہ اراضی جو بعض انصار نے آپ کو ہبہ پیش کی تھیں، ② نصف اراض فدک جس وقت یہود خیبر کے ساتھ جنگ ہو رہی تھی اور مسلمان اس کو فتح کر رہے تھے تو اس وقت یہود فدک نے آپ ﷺ سے نصف ارض فدک پر صلح کر لی تھی آپ نے اس صلح کو قبول فرمایا تھا اور وہاں قتال وغیرہ کی نوبت نہیں آئی تھی اس لئے یہ نصف ارض فدک مال فنی ہوا اور مال فنی آپ کی ملک ہوتا ہی تھا۔ کما تقدّم، ہماری اردو کی کتابوں میں

یہ باغ فدک کے ساتھ مشہور ہے، ⑤ نصف ارض خبیر آپ ﷺ نے خبیر کو فتح کرنے کے بعد نصف ارض خبیر کو توغائین کے درمیان تقسیم فرمادیا تھا۔ اور نصف کو باقی رکھا تھا، ⑥ ارض بنو نضیر، بنو نضیر یہود کا مشہور ایک بڑا قبیلہ تھا جو مدینہ کے قریب ہی متعلقاً تقریباً دو میل کے فاصلہ پر ایک قریہ میں آباد تھا، حضور ﷺ صحابہ کے ساتھ ان سے قتال کیلئے تشریف لے گئے معمولی سی جھڑپ کے بعد وہ لوگ اپنی جان بچانے کیلئے قلعہ بند ہو گئے وہاں مسلمانوں کا محاصرہ رہا، ثم نزلوا اعلی الجلاء یعنی اس شرط پر وہ نیچے اتر آئے کہ ہم اپنے اس قریہ کو چھوڑ کر چلے جائیں گے اور ان سے یہ طے ہو گیا تھا کہ وہ اپنے اموال منقولہ میں سے جتنا ساتھ لے جاسکتے ہیں لے جائیں سوائے اسلحہ کے تو چونکہ ارض بنو نضیر کے فتح کرنے میں بھی باقاعدہ ایجاب خیل و رکاب کی نوبت نہیں آئی مدینہ کے بالکل قریب ہونے کی وجہ سے اسلحہ یہ بھی مال فنی ہو تو یہ ارض بنو نضیر تو آپ کی ملک ہوئی، اور بعض دوسرے اموال منقولہ جن کو وہ اپنے ساتھ نہیں لے جاسکے ان کو آپ ﷺ نے مسلمانوں پر تقسیم فرمادیا، ⑦ ثلث ارض وادی القریہ چونکہ وادی القریہ کے یہود سے ثلث ارض پر آپ ﷺ نے مصالحت فرمائی تھی لہذا ارض فدک کی طرح یہ بھی مال فنی ہوا، ⑧ خمس غنائم خبیر، یعنی نصف خبیر جس کو آپ نے تقسیم کیا اس کا خمس (بذل المجہود عن القاضی عیاض) یہ ہیں وہ آپ ﷺ کے صفایا اور املاک جس پر مصنف نے ترجمہ قائم کیا ہے۔

**ان صفایا کے مصارف کا بیان فی حیاتہ ﷺ وبعثہ ﷺ** مصنف کی غرض ترجمہ سے ایک تو یہی ہے کہ ان صفایا کی تعیین ہو، دوسرے یہ کہ آپ ﷺ اپنی حیات میں ان صفایا کے ساتھ کیا معاملہ فرماتے تھے اور ما بعد الوفا کیلئے کیا فیصلہ فرما گئے؟ سوا حارث الباق سے معلوم ہوتا ہے، کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم یصرفھا علی ازواجہ وعلی المسلمین عامۃ ای فی حیاتہ، وبعثہا صدقۃ بعد وفاتہ حیث قال ما ترک بعد نفقۃ نسائی ومونۃ عاملی فھو صدقۃ، وفی روایۃ کما فی الصحیحین ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قال: لَا یَقْتَسِمُ وَرَثَتِیْ وَنِسَائِیْ، وفی روایۃ: لَا تُورِثُ مَا تَرَکْنَا فَھُوَ صَدَقَۃٌ، یعنی آپ ﷺ ان تمام اموال کو اور اراضی کی تمام آمدنی کو اپنی حیات مبارکہ میں تو مصارف مسلمین اور خیل جہاد وغیرہ میں اور ازواج مطہرات کے نفقات میں خرچ فرماتے تھے، اور اپنی وفات کے بعد ان ہی مصارف کے لئے وقف فرما گئے: اور ان زمینوں کو آپ ﷺ نے اپنی جاگیر اور ایسا ذیلی مال جس میں آپ کے بعد بطور میراث تقسیم جاری ہو ایسا قرار نہیں دیا بلکہ وقف کا فیصلہ فرما گئے۔

① یہ مسئلہ کہ ارض منقوحہ کی تقسیم ضروری ہے یا غیر ضروری مختلف فیہ بین الامم ہے جو آگے آئے گا۔

② صحیح البخاری - کتاب الوصایا - باب نفقة القیم للوفد 2624، صحیح مسلم - کتاب الجہاد والسیر - باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم "لا نورث ما ترکنا صدقۃ" 1760

③ صحیح مسلم - کتاب الجہاد والسیر - باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم "لا نورث ما ترکنا صدقۃ" 1758

آپ ﷺ کے بعض ورثہ کا میراث طلب کرنا: لیکن اس کے باوجود آپ ﷺ کے بعض ورثاء نے خلیفہ اول سے میراث کا مطالبہ کیا، ان بعض سے مراد حضرت علی اور حضرت عباس ہیں: حضرت عباس کا مطالبہ بحیثیت عصبہ ہونے کے اور حضرت علی کا اپنی اہلیہ حضور ﷺ کی صاحبزادی حضرت فاطمہ کی طرف سے تھا، ان دونوں کی طلب میراث کی روایات اسی باب میں آ رہی ہیں بلکہ باب کی پہلی ہی حدیث میں ہے جو کافی مفصل روایت ہے۔

آگے ایک روایت میں یہ بھی آرہا ہے کہ ازواج مطہرات نے بھی میراث میں اپنے حصہ کے مطالبہ کا ارادہ کیا تھا اور حضرت عثمان کو صدیق اکبر کی خدمت میں بھیجنا چاہتی تھیں لیکن جب حضرت عائشہ کو اس کا پتہ چلا تو انہوں نے حضور ﷺ کی حدیث یاد دلا کر ان کو اس مطالبہ سے روک دیا اور انہوں نے اس کو تسلیم کر لیا، رضی اللہ عنہن۔

۳۶۶۳ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، وَحَمَّادُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَالِبِ بْنِ التَّمِيمِ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الزُّهْرَانِ، حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَثَانِ، قَالَ: أُرْسِلَ إِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْخَطَّابِ، فَجِئْتُهُ فَوَجَدْتُهُ جَالِسًا عَلَى سَرِيرٍ مُقْبَضٍ إِلَى رِجَالِهِ، فَقَالَ: حِينَ دَخَلْتُ عَلَيْهِ: يَا مَالِكُ، إِنَّكَ قَدْ دَخَلْتَ أَهْلَ أَيْمَانٍ مِنْ قَوْمِكَ، وَإِنِّي قَدْ أَمَرْتُ فِيهِمْ بِشَيْءٍ فَأَقِمْ فِيهِمْ، قُلْتُ: لَوْ أَمَرْتُ غَيْرِي بِذَلِكَ، فَقَالَ: خُذُوا فِجَاءَهُمْ قَرَأَ، فَقَالَ: يَا أُمَيَّةُ الْمُؤْمِنِينَ، هَلْ لَكَ فِي عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ، وَنُعْمَانَ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، قَالَ: نَعَمْ، فَأَمَرَ لَهُمْ أَنْ يَخْلُوا، ثُمَّ جَاءَهُمْ قَرَأَ، فَقَالَ: يَا أُمَيَّةُ الْمُؤْمِنِينَ، هَلْ لَكَ فِي الْعَبَّاسِ، وَعَلِيٍّ، قَالَ: نَعَمْ، فَأَمَرَ لَهُمْ أَنْ يَخْلُوا، فَقَالَ الْعَبَّاسُ: يَا أُمَيَّةُ الْمُؤْمِنِينَ، أَفْضَلُ بَيْنِي وَبَيْنَ هَذَا - يَعْنِي عَلِيًّا - فَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَجَلُ يَا أُمَيَّةُ الْمُؤْمِنِينَ، أَفْضَلُ بَيْنَهُمَا وَأَرْحَمُهُمَا - قَالَ مَالِكُ بْنُ أَوْسٍ: فُحِيلَ إِلَيَّ أَهْمًا قَدْ عَاوَلَيْتُكَ الْقَرَأَ لَدَيْكَ - فَقَالَ عُمَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: أَتَيْدَا، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى أُولَئِكَ الرَّهْطِ، فَقَالَ: أَتَشُدُّ كُمْ بِاللَّهِ الَّذِي يَأْذِيهِ تَكْوِيمُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «لَا تُورَثُ مَاتَرُ كُنَّا صَدَقَةً»، قَالُوا: نَعَمْ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ وَالْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، فَقَالَ: أَتَشُدُّ كُمْ بِاللَّهِ الَّذِي يَأْذِيهِ تَكْوِيمُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، هَلْ تَعْلَمَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «لَا تُورَثُ مَاتَرُ كُنَّا صَدَقَةً»، فَقَالَا: نَعَمْ، قَالَ: فَإِنَّ اللَّهَ خَصَّ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بِخَاصَّةٍ لَمْ يُخَصَّ بِهَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: {وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ} وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ { وَكَانَ اللَّهُ آفَاءَ عَلَى رَسُولِهِ نَبِيٍّ التَّغْيِيرِ، فَوَاللَّهِ مَا اسْتَأْذَنَ بِهَا عَلَيْكُمْ، وَلَا أَخَذَ هَادُونَكُمْ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذُ مِنْهَا نَفَقَةً سَنَةً - أَوْ نَفَقَةً وَنَفَقَةً أَهْلِيهِ سَنَةً - وَيَجْعَلُ مَا بَقِيَ أَسْوَأَ الْمَالِ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى أُولَئِكَ الرَّهْطِ، فَقَالَ: أَتَشُدُّ كُمْ بِاللَّهِ الَّذِي يَأْذِيهِ تَكْوِيمُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، هَلْ تَعْلَمُونَ ذَلِكَ،

۱ اور جرمال کو لوٹا دیا اللہ نے اپنے رسول پر ان سے جو تم نے نہیں دوئے اس پر گمراہی اور نہ اونٹ لیکن اللہ غلبہ دیتا ہے اپنے رسولوں کو جس پر چاہے اور اللہ سب کچھ کر سکتا ہے (سورہ قلم ۶)

قَالُوا: نَعَمْ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الْعَبَّاسِ، وَعَلَى رَضِي اللَّهِ عَنْهُمَا، فَقَالَ: أَتَشَدُّ كُفَا بِاللَّهِ الَّذِي يَأْتِيهِ تَقْوَمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ هَلْ تَعْلَمَانِ ذَلِكَ؟ قَالَا: نَعَمْ، فَلَمَّا تَوَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَنَا وَلِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجِئْتُ أَنتَ وَهَذَا إِلَى أَبِي بَكْرٍ تَطْلُبُ أَنتَ عِيدَ الْكَثَرِ مِنَ ابْنِ أَبِي حَتَّابٍ، وَتَطْلُبُ هَذَا عِيدَ ابْنِ أُمِّ أَبِيهَا، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ، قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُؤْثِرُ مَا تَرَى كُنَّا صَدَقَةً»، وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُ لَصَافِي بَالٍ، رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ، قَوْلُهَا أَبُو بَكْرٍ، فَلَمَّا تَوَلَّى أَبُو بَكْرٍ، قُلْتُ: أَنَا وَلِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَوَلِي أَبِي بَكْرٍ، قَوْلُهَا مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَلْقَاهَا، فَجِئْتُ أَنتَ وَهَذَا وَأَنْتُمَا جَمِيعٌ، وَأَمْرُكُمَا وَاحِدٌ، فَسَأَلْتُمَا فِيهَا، فَقُلْتُ: إِنْ هُنَّ مَانِ أَنْ أَدْفَعَهَا إِلَيْكُمَا عَلَى أَنْ عَلَيْكُمَا عَهْدُ اللَّهِ أَنْ تَلِيَاهَا بِاللَّهِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلِيهَا فَأَعَدَّ لَهَا مِثْقَالِي عَلَى ذَلِكَ، ثُمَّ جِئْتُ مَانِي لَأَقْضِيَ بَيْنَكُمَا بِغَيْرِ ذَلِكَ، وَاللَّهُ لَا أَقْضِي بَيْنَكُمَا بِغَيْرِ ذَلِكَ، حَتَّى تَقْوَمَ السَّاعَةُ، فَإِنْ عَجَزْتُ مِمَّا عَنَّا فَدَوَاهَا إِلَى قَالَ أَبُو دَاوُدَ: إِنَّمَا سَأَلَا أَنْ يَكُونَ يُصَدِّقُهُ بَيْنَهُمَا يَصْغِفِينَ، لَا أَهْمَا جَهْلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تُؤْثِرُ مَا تَرَى كُنَّا صَدَقَةً» فَأَهْمَا كَانَا لَا يَطْلُبَانِ إِلَّا الصَّوَابَ، فَقَالَ عُمَرُ: لَا أَوْفِقُ عَلَيْهِ اسْمُ الْقِسْمِ أَدْعُهُ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ

مالک بن اوس بن خدیج کہتے ہیں کہ جس وقت سورج کچھ چڑھ چکا تھا حضرت عمرؓ نے مجھے بلوایا میں حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا تو حضرت عمرؓ کو میں نے دیکھا کہ وہ ایک چارپائی پر بیٹھے ہوئے ہیں اور اس چارپائی پر کوئی کپڑا وغیرہ نہیں بچھا ہوا تھا جب میں حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: اے مالک! تمہارے قبیلے کے کچھ گھرانے آئے ہوئے ہیں میں نے ان گھرانوں میں کچھ مال تقسیم کرنے کا کہا ہے لہذا تم ان لوگوں میں یہ مال تقسیم کر دو تو میں نے عرض کیا: آپ میرے علاوہ کسی اور کو یہ ذمہ داری سونپ دیں تو زیادہ اچھا ہے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم ہی یہ مال لیکر ان لوگوں میں تقسیم کرو اسی دوران حضرت عمرؓ کا دربان یزقا آیا اور کہنے لگا: اے امیر المؤمنین! حضرت عثمان بن عفان، عبدالرحمن بن عوف، زبیر بن عوام اور سعد بن وقاص آپ کے پاس آنے کی اجازت طلب کر رہے ہیں کیا آپ ان کو اندر بلانا پسند کریں گے؟ تو حضرت عمرؓ نے اجازت دے دی تو اجازت کے بعد یہ حضرات اندر داخل ہو گئے پھر کچھ دیر کے بعد حضرت عمرؓ کا دربان یزقا دوبارہ آیا اور کہنے لگا: اے امیر المؤمنین! کیا آپ حضرت عباس اور حضرت علی کو اندر داخل ہونے کی اجازت دینا پسند کریں گے؟ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: ہاں! تو اجازت کے بعد یہ دونوں حضرات بھی اندر آ گئے تو حضرت عباسؓ نے فرمایا اے امیر المؤمنین میرے اور ان (حضرت علیؓ) کے درمیان فیصلہ فرمائیے میں بعض دیگر صحابہ نے بھی فرمایا بالکل ٹھیک ہے اے امیر المؤمنین ان کے درمیان فیصلہ فرما کر ایک کو دوسرے سے راحت عطا فرمائیے مالک بن اوس کہتے ہیں کہ میرے خیال میں حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ نے اپنے آپ سے پہلے صحابہ کی اس جماعت کو اس مقصد کیلئے بھیجا تھا (کہ یہ حضرات حضرت عمرؓ سے ہمارے مسئلہ میں سفارش کریں)۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا تم دونوں جلدی مت کرو،

پھر عمر صحابہ کی اس جماعت کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ میں آپ حضرات سے اللہ رب العزت کے نام کی قسم دلا کر پوچھتا ہوں جسکے حکم سے آسمان اور زمین قائم ہیں کیا آپ حضرات جانتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا ہم جو مال چھوڑ جاتے ہیں وہ سب صدقہ ہوتا ہے تو ان حضرات صحابہ کرام نے فرمایا جی ہاں! ہمیں یہ فرمان نبوی ﷺ معلوم ہے پھر حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کی طرف متوجہ ہوئے اور ان دونوں سے فرمایا کہ میں تمہیں اس اللہ تعالیٰ کی قسم کا واسطہ دیتا ہوں اور پوچھتا ہوں کہ آپ دونوں کو رسول اللہ کا یہ فرمان معلوم ہے کہ ہم انبیاء کی جماعت کا کوئی وارث نہیں ہوتا ہم جو کچھ مال چھوڑ دیتے ہیں وہ سب صدقہ ہوتا ہے تو ان دونوں حضرات نے کہا: جی ہاں ہمیں یہ فرمان نبوی ﷺ معلوم ہے پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا بیشک اللہ پاک نے اپنے رسول ﷺ کیلئے بعض احکامات خاص فرمائے تھے دیگر مسلمانوں کیلئے یہ احکامات نہیں تھے پس اللہ رب العزت فرماتے ہیں کہ اللہ پاک نے اپنے رسول کو جنگ میں جو مال فقی ان بنو نظیر قبیلہ سے لیکر عطا فرمایا اس مال کیلئے تم لوگوں نے نہ تو اپنے گھوڑے دوڑائے اور نہ ہی اونٹ، لیکن اللہ پاک اپنے رسولوں کو جس پر چاہیں غلبہ عطا فرمادیتے ہیں اور اللہ پاک کو ہر شئی پر قدرت حاصل ہے۔ اللہ نے بنو نظیر قبیلہ کے اموال اپنے رسول کو بطور مال فقی عطا فرمایا تھا پس خدا کی قسم نہ تو رسول اللہ ﷺ نے بنو نظیر قبیلہ کے اس مال فقی پر تمہارے علاوہ کسی اور کو ترجیح دی۔ اور نہ ہی رسول اللہ ﷺ نے تم لوگوں کو چھوڑ کر یہ مال خود لے لیا بلکہ رسول اللہ ﷺ بنو نظیر کے ان اموال میں سے اپنا اور اپنی بیویوں کے ایک سال کا نفقہ لیتے تھے اور اس کے بعد جو بچ جاتا اس مال کو مال غنیمت کی طرح شہر فرماتے۔ پھر حضرت عمرؓ حضرات صحابہ کی اس چادر کنی جماعت کی طرف متوجہ ہوئے اور ان سے فرمایا میں تم لوگوں کو اس اللہ کی قسم دلا کر پوچھتا ہوں جسکے حکم سے آسمان اور زمین قائم ہے کیا تم لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کا یہ طرز عمل معلوم ہے تو ان حضرات صحابہ نے فرمایا جی ہاں پھر حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا میں آپ دونوں کو اس اللہ کی قسم دلا کر پوچھتا ہوں جسکے حکم سے آسمان اور زمین قائم ہیں کیا آپ دونوں حضرات کو نبی اکرم ﷺ کا یہ طرز عمل معلوم ہے تو ان دونوں حضرات نے فرمایا جی ہاں ہمیں معلوم ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں اللہ کے رسول ﷺ کا نائب ہوں پس اے عباسؓ آپ اور یہ (حضرت علیؓ) حضرت ابو بکرؓ کے پاس آئے تھے آپ حضرت ابو بکرؓ سے اپنے بیٹے (رسول اللہ ﷺ) کی میراث طلب کرنے آئے تھے اور یہ (علیؓ) اپنی بیوی کی میراث لینے آئے تھے جو انکے والد (رسول اللہ ﷺ) سے انکو ملنی تھی تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے ہم انبیاء کی جماعت کا کوئی وارث نہیں ہوتا ہم جو کچھ مال چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہوتا ہے۔ اللہ پاک خوب جانتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ سچے نیکو کار، ہدایت یافتہ اور حق کے پیر کار تھے پس بنو نظیر کی اسی زمین کے متولی حضرت ابو بکرؓ رہے پھر جب حضرت



ابو بکر کا انتقال ہو گیا تو میں نے کہا کہ میں اللہ کے رسول ﷺ اور ابو بکر دونوں کا نائب ہوں بس اتنے عرصے تک اللہ نے چاہا میں بنو نضیر کی اس زمین کا متولی رہا۔۔۔۔۔ پھر انے عباس آپ اور یہ (علی) آپ دونوں میرے پاس آئے آپ دونوں کا مقصد ایک تھا اور آپ دونوں نے مجھ سے بنو نضیر کی اس زمین (میں تصرف کرنے) کا سوال کیا تھا تو میں نے کہا اگر آپ دونوں چاہتے ہیں تو میں بنو نضیر کی یہ زمین آپ کے حوالہ کر دیتا ہوں اس شرط پر کہ آپ دونوں اللہ پاک کے ساتھ عہد کرتے ہیں کہ آپ بنو نضیر کی اس زمین میں اسی طرح تصرف کریں گے جس طرح رسول اللہ ﷺ اس زمین میں تصرف فرمایا کرتے تھے پس اس شرط پر آپ دونوں نے یہ زمین تصرف کرنے کیلئے لے لی۔۔۔۔۔ پھر آپ دونوں آج میرے پاس آئیں ہیں تاکہ میں اس پہلے والے فیصلہ کے علاوہ کوئی دوسرا فیصلہ کروں؟ خدا کی قسم! قیامت تک میں اس پہلے فیصلے کے علاوہ آپ دونوں میں کوئی اور فیصلہ نہ کروں گا اگر آپ دونوں اکٹھے مل کر اس زمین میں تصرف نہیں کر سکتے تو آپ دونوں یہ زمین مجھے واپس لوٹا دیں۔۔۔۔۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس دوسری دفعہ حضرت عباس اور حضرت علی نے حضرت عمر سے یہ مطالبہ کیا تھا کہ اس زمین کو ان کے درمیان آدھا آدھا کر کے دو حصوں میں تقسیم کر دیں (تاکہ ہر ایک اپنے اپنے حصہ میں تصرف کرے) یہ دونوں حضرات نبی اکرم ﷺ کے فرمان: لَا تُورِثُوا مَالَنَا وَتَكُونُوا صَدِيقًا سے ناواقف نہیں تھے پس یہ حضرات اپنے خیال میں حق بات ہی کا مطالبہ فرما رہے تھے تو حضرت عمرؓ نے یہ فرمایا کہ میں اس زمین پر تقسیم کرنے کا نام نہیں لانا چاہتا میں تو اس زمین کو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ کی طرح بغیر تقسیم ہوئی رکھنا چاہتا ہوں۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ، بِهَذَا الْوَقْفَةِ قَالَ: وَلَمَّا بَقِيَ عَلِيٌّ وَالْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا اخْتَصَمَا فِي مَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَمْوَالِ بَنِي النُّضَيْرِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أُرِيدُ أَنْ لَا يُوقَفَ عَلَيْهِ اسْمُ نَضِيرٍ».

زہری نے اس واقعہ میں مالک بن اوس سے اس حدیث میں یہ الفاظ بطور اضافہ کے نقل کیے ہیں کہ حضرت علیؓ اور عباسؓ آپس میں اس زمین کے متعلق جھگڑ رہے تھے جو اللہ پاک نے اپنے رسول کو قبیلہ بنو نضیر کے اموال میں سے بطور مال فسخ کے عطا فرمایا تھا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ یہ چاہتے تھے کہ اس زمین پر تقسیم ہونے کا نام نہ آئے۔

صحیح البخاری - المہار والسیر (۲۷۴۸) صحیح البخاری - مرض الحمس (۲۹۲۷) صحیح البخاری - المغازی (۳۸۰۹)  
صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۰۳) صحیح البخاری - التعلقات (۵۰۴۲) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۴۷) صحیح البخاری - الإحصاء بالکتاب والسنة (۶۸۷۵) صحیح مسلم - المہار والسیر (۱۷۵۷) جامع الترمذی - المہار (۱۷۱۹) سنن النسائي - قسم النبی (۴۱۴۰) سنن ابی داؤد - الحج والإمامة والعلیہ (۲۹۶۳) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۲۵/۱)

حضرت عمرؓ کی طویل حدیث اختصار علیؓ وعباسؓ کے بارے میں اور اسکی مفصل



**شرح:** مالک بن اوس فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے مجھے بلانے کیلئے ایک قاصد بھیجا اور قلعہ شمس کے وقت میں آپ کی خدمت میں پہنچا تو میں نے آپ کو اس حال میں پایا کہ ایک تخت جس پر بوریا بچھا ہوا تھا اس پر بیٹھے ہوئے تھے، زمال الحصر کہتے ہیں کھجور کے بوریے کے پھٹوں کو، اس کا حاصل یہ ہے وہ خالص بوریے پر بیٹھے ہوئے تھا اس پر اور کوئی کپڑا وغیرہ بچھا ہوا نہیں تھا، حضرت عمرؓ نے مجھے دیکھ کر فرمایا کہ میں نے تمہیں اسلئے بلایا ہے کہ تمہاری قوم کے کچھ گھرانے آئے ہوئے ہیں تو میں ان پر تمہارے ذریعہ کچھ تقسیم کرانا چاہتا ہوں میں نے اس سے عذر کرنا چاہا مگر انہوں نے قبول نہیں کیا بلکہ مجھ کو تقسیم کیلئے دے ہی دیا، مصنف کے ترجمہ کے لحاظ سے یہ اتنا مضمون ضمنی اور غیر مقصود ہے، اصل مصنف کے کام کی بات اب شروع ہو رہی ہے۔

فَجَاءَكَ دَقًّا، فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، هَلْ لَكَ فِي عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ، وَسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، قَالَ: نَعَمْ: يَرْفَأُ حَضْرَتَ عُمَرَ كَاجِبِ كَاتِمٍ هُوَ مَالِكُ بْنُ أَوْسٍ رَأَى حَدِيثَ يَهْ كَهْ سَهْ هِيَ كَهْ مِيرِي مَوْجُودِي فِي حَضْرَتِ عُمَرَ كَ دَرِيَانِ نَ آكَرَ ان سَ عَرَضَ كِيَا اور ان غُزُورِ چاروں مَخْلَبَ كَ نَامِ لَ كَرِيَهْ كِهَا كَهْ يَهْ حَضْرَاتِ كَهْرُءِ هِيَ آئَنِي كِيَا جَازَتِ لَ رَهْ هِيَ، حَضْرَتِ عُمَرَ كَ جَازَتِ دِيدِي اور وہ اندر داخل ہو گئے، تھوڑی ہی دیر کے بعد رُفَاؤُ دَارَهْ آئے اور كِهَا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، هَلْ لَكَ فِي الْعَبَّاسِ، وَعَلِيٍّ، يَعْنِي عَبَّاسٌ اور عَلِيٌّ كَهْرُءِ هِيَ اور اجازت چاہتے ہیں چنانچہ ان کو بھی اجازت دے دی گئی اور وہ اندر داخل ہو گئے بیٹھتے ہی حضرت عباسؓ نے عرض کیا کہ میرے اور اس کے درمیان فیصلہ فرمادیجئے۔

**حضرت عباسؓ کے علیؓ کے حق میں سخت الفاظ اور اس کی توجیہ:** ابوداؤد کی روایت میں تو صرف بَيِّنٌ هَذَا هُوَ اور مسلم <sup>①</sup> کی روایت میں ہے: وَيَبَيِّنُ هَذَا الْكَلَامُ الْجَائِزُ، مراد علیؓ ہیں جیسا کہ حدیث میں تصریح ہے اسی طرح اسی حدیث میں آگے چل کر حضرت عمرؓ کے کلام میں آ رہا ہے: فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يُؤْتِيكَ مَا تَكْرَهُ كُنَّا صَدَقَةً»، اس کے بعد ابوداؤد میں تو یہ ہے: وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُ لَصَادِقٌ بَابٌ، رَأَيْتُ تَابِعَ لِلْحَقِّ، اور مسلم میں اس سے پہلے یہ جملہ ہے جس کو مصنف نے حذف کر دیا: فَأَمَّا غَدِيرَةُ خَاتِمَةُ، اس کے بارے میں میری ایک کاپی میں اس پر

**①** مصنف کی ایک عادت شریفہ کمال ادب کی: مصنف کی عادت ہے کہ وہ جب کسی حدیث میں کسی شخص کے بارے میں کوئی سخت وعید یا کوئی سخت لفظ آتا ہے تو مصنف اسکو حذف کر دیتے ہیں اور کبھی اس طرح مجملہ اشد بھی کر دیتے ہیں، جیسے کتب الجہان میں مصنف نے ایسا کیا چنانچہ باب التعزیرہ میں ایک حدیث (۲۱۲۲) ہے جس میں یہ ہے ایک صحابی فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ دفن بیت کے بعد قبرستان سے لوٹ رہے تھے، آپ جب اپنے دروازہ کے قریب پہنچے تو ٹھہر گئے اور دیکھا کہ سامنے سے ایک عورت آرہی ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ اہل خیال ہے آپ نے اس کو پہچان لیا تھا۔ جب وہ آپ کے قریب آئیں تو پتہ چلا کہ وہ حضور ﷺ کی صاحبزادی فاطمہؓ ہیں، آپ نے ان سے معلوم کیا کہ تم کہاں سے آرہی ہو؟ تو انہوں نے عرض کیا کہ یہاں پڑوس میں جو میت ہو گئی ہے ان کے یہاں گئی تھی تعزیرت کیلئے، آپ نے پوچھا کہ تم ان کے ساتھ قبرستان تو نہیں گئی تھی، انہوں نے عرض کیا نہیں معاذ اللہ، تو آپ ﷺ نے فرمایا: وَلَوْ تَلَقَّوْا نَفْسًا مِّنْهُنَّ لَتَلَقَّوْا نَفْسًا مِّنْهُنَّ، كَذَلِكَ تَشْفِي بَنَاتِي ذَلِكَ۔ یہاں بھی مصنف نے ایسا ہی کیا، حالانکہ نسائی کی روایت (۱۸۸۰) میں اس طرح ہے: فَقَالَ لَهَا: «لَوْ تَلَقَّوْا نَفْسًا مِّنْهُنَّ لَتَلَقَّوْا نَفْسًا مِّنْهُنَّ عَلَى قَدَرِ مَا جَاءُ أَهْلًا»، کہ اگر تو ان کے ساتھ قبرستان جاتی تو تو اس وقت تک جنت میں نہ جاسکتی جب تک تیرے باپ کا درجہ جنت کو نہ دیکھ لیتا۔

اس طرح اشکال و جواب لکھا ہے، مسلم میں ہے کہ حضرت عباسؓ نے حضرت علیؓ کے متعلق یہ فرمایا کہ وہ کاذب ہے خائن ہے غادر ہے اسی طرح حضرت عمرؓ کے کلام میں ہے کہ تم دونوں نے ابو بکرؓ کو خائن غادر کاذب سمجھا، اب اس روایت پر اشکال ظاہر ہے کہ ایک صحابی دوسرے صحابی کے بارے میں اس طرح سخت الفاظ اور بدگمانی کرے امام نوویؒ<sup>۱</sup> پر مازری سے نقل کرتے ہیں کہ بعض علماء نے تو اس سب کو وہم رواۃ کی طرف منسوب کیا ہے اور اسکو اپنی کتاب سے حذف بھی کر دیا ہے، لیکن اگر تسلیم کیا جائے تو پھر اول کا جواب یہ ہے کہ حضرت عباسؓ علیؓ کے بڑے تھے بمنزلہ باپ کے اور بسا اوقات جب بڑا اپنے کسی چھوٹے کو تنبیہ کرتا ہے تو اس کو بعض ایسی باتیں بھی کہہ جاتا ہے جس کے بارے میں وہ خود بھی جانتا ہے کہ یہ اس میں نہیں ہیں، وذلك علی جهة الادلال، اور یہ کہا جائے کہ مطلب یہ ہے کہ اے علیؓ جو کچھ تم کر رہے ہو اگر یہ سب کچھ تم اس صورت میں کرتے کہ تمہارے ذہن میں بھی وہی ہو تا جو میرے ذہن میں ہے اور تمہاری رائے اس مال کے بارے میں وہی ہوتی جو میری ہے اور پھر تم وہ کرتے جواب کر رہے ہو تو یقیناً خائن غادر کاذب ہوتے، اور آگے حضرت عمرؓ کے کلام میں جو آیا ہے اس کی توجیہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کا مقصد یہ ہے کہ تم دونوں کا ابو بکر صدیقؓ سے اس طرح سوال کرنا اور اپنے حق کا اس طرح مطالبہ کرنا اور تمہارا ان پر غما ہونا اس سب کا مقتضی تو یہ ہے کہ گویا وہ تمہارے نزدیک ایسے اور ویسے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم (ہکذا فی البذل والجل المقہم)۔

فَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَجَلُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اس پر ان حاضرین میں سے جن کا اوپر ذکر آچکا بعض نے کہا ہاں امیر المؤمنین ضرور فیصلہ فرما دیجئے۔ قَالَ مَالِكُ بْنُ أَدِيسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: جِبْ اِنْ حَاضِرِينَ فِي اِنْ دُونُوں کی تائید کی تو اس پر مالک بن ادیس کہتے ہیں کہ میرے ذہن میں یہ بات آئی کہ اس جماعت کو ان دونوں نے اپنے آنے سے پہلے دربار عمری میں بھیجا تھا۔ (بطور سفارش)، فَقَالَ عُمَرُ: أَتَيْدَا، لَمْ أَقْبَلْ عَلَى أُولَئِكَ الزَّهْطُ، فَقَالَ: أَتَشُدُّكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي يَأْذَنُ تَقْوَمُ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، اب حضرت عمرؓ فیصلہ کیلئے تیار ہو کر حاضرین کی طرف متوجہ ہو گئے اور ان دونوں سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ دیکھو جلدی نہ کرو اطمینان رکھو، اور اس جماعت کی طرف خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ تم سے اس اللہ تعالیٰ کا واسطہ اور قسم دیکر پوچھتا ہوں کہ جسکے حکم سے آسمان وزمین قائم ہیں، کیا تمہیں اس بات کا علم ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی حیات میں یہ فرمایا تھا لَا تُؤْثَرُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً کہ ہمارا (انبیاء کا) کوئی وارث نہیں ہوتا ہم جو کچھ چھوڑ جاتے ہیں وہ سب صدقہ ہوتا ہے، اس پر ان سب نے اس کی تصدیق کی، پھر امیر المؤمنین، حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کی طرف متوجہ ہوئے اور ان کو اسی طرح اللہ تعالیٰ کی قسم دیکر حضور ﷺ کی حدیث کے بارے میں یہی سوال کیا، فَقَالَ: نَعَمْ، انہوں نے بھی اس حدیث کے جاننے کا اعتراف کیا۔

قَالَ: فَإِنَّ اللَّهَ تَخَصَّرَ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: حضرت عمرؓ کی جانب سے یہ بیان ہے اس چیز کا جس کو حضور ﷺ

مذکرہ کر کے چھوڑ گئے، اور اس موقع پر انہوں نے سوال بنو نضیر کا ذکر فرمایا ①۔

قَوْلُهُمَا اِسْتَأْذَنَّا بِهَا عَلَيْكُمْ، وَلَا اَخَذَهَا مِنْكُمْ: یعنی آپ ﷺ نے اس ارض بنو نضیر کے ساتھ نہ تو تمہارے علاوہ کسی اور کو ترجیح دی اور نہ تمہیں چھوڑ کر سارا خود لیا، بلکہ یہ کیا جو آگے روایت میں مذکور ہے: وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذُ ② مِنْهَا نَقْفَةً سَنَةً اِثْنَيْ عَشَرَ مِائًا اس مال میں سے اپنا اور اپنی ازواج کا ایک سال کا نفقہ لیتے تھے، وَيَجْعَلُ مَا بَقِيَ اُسْوَةً الْعَالِ، اور اس نفقہ کے علاوہ باقی سب کو مال غنیمت کے برابر قرار دیتے تھے، یعنی خمس غنیمت کے برابر، باعتبار صرف کے کہ جس طرح خمس غنیمت کو کرایع اور سلاخ اور مصالح مسلمین میں صرف فرماتے۔ اسی طرح اس مال فنی کو صرف فرماتے۔

لَمْ أَقْبَلْ عَلَى اُولَئِكَ الزَّهْطَ... لَمْ أَقْبَلْ عَلَى الْعَبَّاسِ، وَعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: یعنی حضرت عمرؓ نے حضور ﷺ کے طرز عمل کو بیان کرنے کے بعد اولاً صحابہ کرام کی جماعت سے، ثانیاً ان دونوں سے اپنے اس بیان کی تصدیق طلب کی ان سب نے آپ کی تصدیق اور تائید کی کہ ہاں واقعی حضور ﷺ کا طرز عمل اس مال فنی کے ساتھ یہی تھا، قَلْعًا ثَوْبِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: اَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، اب حضرت عمرؓ یہاں سے ان دونوں حضرات پر حجت قائم فرما رہے ہیں کہ دیکھو تم اس سب کے جاننے کے باوجود خلیفہ اول کے پاس میراث طلب کرنے کیلئے آئے، عباسؓ اپنی میراث (عصبہ ہونے کی وجہ سے) اور حضرت علیؓ، حضرت فاطمہؓ کی میراث، اس پر انہوں نے حضور ﷺ کی مذکورہ بالا حدیث لا تُورَثُ مَا تَرَكَنا صَدَقَةً، تم کو یاد دلائی، وَاللَّهُ يَعْلَمُ اِنَّهُ لَصَادِقٌ بَآئًا، تَابِعًا لِلْحَقِّ، یہاں پر اس کا مقابل مخدوف ہے جس کا ذکر ہمارے یہاں پہلے آچکا، فَوَلَّيْنَا اَبُو بَكْرٍ بِسِ اس ارض بنو نضیر کے ابو بکرؓ ہی متولی رہے یعنی انہوں نے وہ زمین تم کو نہ بطریق میراث دی اور نہ بطریق تولیت، قَلْعًا ثَوْبِي اَبُو بَكْرٍ پھر جب ابو بکرؓ کی وفات ہو گئی اور میں انکی جگہ آیا اور کچھ زمانہ میری خلافت کا گذر گیا پس اس وقت تم اور یہ دونوں میرے پاس آئے تھے، اس وقت تم دونوں باہم متفق تھے اور آکر مجھ سے اس زمین کا سوال کیا یہاں اس کی تصریح نہیں کہ یہ سوال اور مطالبہ کس لحاظ سے تھا، آیا بطور میراث کے یا بطریق تولیت؟ مگر آگے حضرت عمرؓ کے کلام میں بطریق تولیت کی تصریح آرہی ہے، فَقُلْتُ: اِنْ شِئْتُمْ اَنْ اَذْهَبَا اِلَيْكُمَا عَلَى اَنْ عَلَيْنَا عَهْدُ اللَّهِ اَنْ تَلْبِيَا بِالَّذِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبِيَا، یعنی میں نے تم سے اس وقت یہ کہا تھا کہ اگر تم چاہو کہ میں تم کو وہ زمین اس عہد کے ساتھ دوں کہ تم اسکی ولایت اور انتظام اسی طرح کرو جس طرح حضور ﷺ فرماتے تھے تو دے سکے ہوں، چنانچہ تم نے وہ زمین

① حضرت عمرؓ کے اس کلام سے مستفاد ہو رہا ہے کہ آیت کریمہ وَمَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا اَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ اَوْ مِثْلِ خَيْلٍ اس میں ارض بنو نضیر جو مال فنی تھا اس کا ذکر ہے، اس پر ایک اشکال بھی ہے جو آگے آئے گا۔

② ای اذہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم لم یجعل هذا الفیء وهو مال بنی النضیر ملکاً لنفسه خاصة بل بعد اخله حسب الحاجة بصره فی مصالح المسلمین۔

مجھ سے اس عہد پر لے لی تھی یعنی مشترک تولیت پر بلا تقسیم کے، ثُمَّ جَعَلْنَاهُ لِي لَا أَقْضِي بَيْنَكُمْ بِقَوْلِكَ، یعنی پھر اب دوسری مرتبہ میرے پاس آئے ہو تا کہ پہلے فیصلہ کے خلاف اب فیصلہ کروں، یعنی بجائے مشترک تولیت کے ہر ایک کی تولیت الگ الگ ہو جائے، وَاللّٰهُ لَا أَقْضِي بَيْنَكُمْ بِقَوْلِكَ، یعنی بخیر پہلے فیصلہ کے خلاف میں اب کوئی فیصلہ نہیں کروں گا قیامت تک، پھر اگر تم اس طرح تولیت کرنے سے عاجز ہو تو پھر اس زمین کو میری طرف لوٹا دو۔

آگے روایت میں ہے: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَرَادَ أَنْ لَا يُوقَعَ عَلَيْهِ اِشْمُ قَسْمٍ»، مصنف فرما رہے ہیں کہ حضرت عمرؓ کا منشاء یہ تھا کہ یہاں پر تقسیم کا نام بھی نہ آئے یعنی خواہ وہ بطریق تولیت ہی کیوں نہ ہو، تا کہ تطاول زمان کے بعد اور بات پرانی ہو جانے کے بعد لوگ یوں سمجھنے لگیں کہ یہ میراث کا مال ہے خصوصاً جب کہ میراث کی تقسیم بین البنات والعلم ہے بھی نصف نصف۔

**طلب میراث کے سلسلہ میں بعض اشکال و جواب:** جانتا چاہیے کہ اس مقام کی توضیح و تنقیح میں ایک دو سوال ہیں، اول یہ کہ ان دونوں حضرات نے حضور ﷺ کی حدیث کے ہوتے ہوئے صدیق اکبرؓ سے میراث کا مطالبہ کیوں کیا؟ جواب اس کا یہ دیا گیا ہے کہ ممکن ہے ان دونوں کے علم میں یہ حدیث نہ آئی ہو، اور یہ بھی ممکن ہے کہ سننے کے باوجود ذہول ہو گیا ہو، لیکن جب صدیق اکبرؓ نے ان دونوں کو یہ حدیث سنائی تو ان کو تنبیہ ہو گیا اور پھر خاموش ہو گئے، پھر اب دوسرا اشکال یہ ہو گا کہ جب حدیث مستحضر ہو گئی تھی تو عمر فاروقؓ سے ان کی خلافت کے زمانہ میں دوبارہ کیوں مطالبہ کیا؟ اس کا جواب اولاً یہ ہے کہ حضرت عمرؓ سے ان حضرات کا مطالبہ میراث کا نہیں تھا بلکہ تولیت کا تھا اور قرینہ اس پر یہ ہے کہ اگر ان کا مطالبہ میراث کا ہوتا تو حضرت علیؓ کم از کم اپنی خلافت کے زمانہ میں تو اس پر قادر تھے کہ اس کو میراث قرار دیکر تقسیم فرما دیتے، لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا حالانکہ بعض دوسرے مسائل میں جن میں رائے کا اختلاف تھا ان میں حضرت علیؓ اپنی رائے پر قائم رہے جیسے متعاجل کے مسئلہ میں کہ حضرت عمرؓ و عثمانؓ وغیرہ اس کو منع فرماتے تھے لیکن حضرت علیؓ کی رائے جواز کی تھی وہ اس مسئلہ میں اپنی رائے پر قائم رہے اور حضرت عمرؓ وغیرہ کی اس میں انہوں نے پرواہ نہیں کی، لہذا کوئی اشکال کی بات نہیں، اور اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ حضرت عمرؓ کے پاس طلب میراث ہی کے لئے آئے تھے تو اس کا منشاء حضرت گنگوہیؒ کی تقریر میں یہ لکھا ہے کہ دراصل بات یہ ہے کہ ان حضرات کے ذہن میں اس حدیث (لَا تُؤْهِتُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً) کا محمل عام نہ تھا بلکہ وہ اس حدیث کو صرف منقولات پر محمول کرتے تھے ان کے نزدیک غیر منقولات یعنی اراضی اس حدیث کے مفہوم میں داخل نہ تھیں، اسی لئے یہ دونوں حضرات اس توقع پر کہ ممکن ہے عمر فاروقؓ کو ہماری اس رائے سے اتفاق ہو جائے کہ یہ حدیث عام نہیں بلکہ خاص ہے

① کذا قال الشراح لیکن حدیث الباب میں تصریح ہے کہ حضرت عمرؓ کے سوال پر ان دونوں حضرات نے بلکہ تمام ہی حاضرین نے اس حدیث کے علم میں ہونے کا اعتراف کیا لہذا اولیٰ الجواب ما سنائی من تقریر الشیخ المعجوزی ۳۱۔

ان کے پاس طلب میراث کیلئے آئے لیکن عمر فاروقؓ کو بھی ان کی اس رائے سے اتفاق نہ ہوا<sup>①</sup>۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی مطولاً ومختصراً، قاله النذری۔

۲۹۶۵ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ التَّمِيمِيُّ، أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ، أَخْبَرَهُمْ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَّادِ، عَنْ عَمْرِو، قَالَ: "كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ مِمَّا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ، يَتَأَلَّمُ يُوجِفُ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِ خَيْلٌ، وَلَا يَرِ كَابٌ، كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِصًا، يُفَقُّ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ - قَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ: يُفَقُّ عَلَى أَهْلِهِ - قُوتٌ سَنَةً، فَمَا بَقِيَ جَعَلَ فِي الْكُرَاعِ، وَعَلَى سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ" قَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ: فِي الْكُرَاعِ وَالنِّسْلَاحِ.

حضرت عمرؓ بن خطاب نے فرمایا کہ قبیلہ بنو نضیر کے اموال اللہ پاک نے اپنے رسول کو مال فنی بنا کر عطا فرمائے تھے اسکے حصول کیلئے مسلمانوں نے گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے پس یہ زمین رسول اللہ ﷺ کیلئے خاص تھی آپ ﷺ اپنے اہل خانہ کا ایک سال کا نفقہ اس میں سے استعمال فرماتے پھر جو بچ رہتا وہ گھوڑوں کے خریدنے اور جہاد کی تیاری میں آپ استعمال فرماتے احمد بن عابدہ اسناد نے فرمایا کہ باقیہ مال گھوڑے اور اسلحہ خریدنے میں آپ استعمال فرماتے۔

شرح: صحيح البخاري - الجهاد والسير (۲۷۴۸) صحيح البخاري - فرض الخمس (۲۹۲۷) صحيح البخاري - المغازي (۳۸۰۹) صحيح البخاري - تفسير القرآن (۴۶۰۳) صحيح البخاري - النفقات (۵۰۴۲) صحيح البخاري - الفرائض (۶۳۴۷) صحيح البخاري - الاعتصام بالكتاب والسنة (۶۸۷۵) صحيح مسلم - الجهاد والسير (۱۷۵۷) جامع الترمذي - الجهاد (۱۷۱۹) سنن النسائي - قسم الفیء (۴۱۴۰) سنن أبی داود - الحزاج والإمارة والفتی (۲۹۶۵) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۲۵/۱)

شرح الحدیث حضرت عمرؓ فرما رہے ہیں کہ ارض بنو نضیر اور اموال بنو نضیر اس آیت کریمہ کا مصداق ہیں وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ<sup>②</sup> یعنی ارض بنو نضیر ایسی ہے کہ جس کو حاصل کرنے اور فتح کرنے میں مسلمانوں کو ایجاب خیل و رکاب کی نوبت نہیں آئی لہذا یہ مال فنی ہوا جو حضور ﷺ کیلئے خالص تھا جس میں سے آپ ﷺ اپنی ازواج پر اتفاق فرماتے تھے، سالانہ قوت کا، اور پھر جو باقی بچتا تھا اس کو کراع یعنی خیل جہاد اور جہاد کی دوسری تیاریوں میں صرف فرماتے تھے۔

ارض بنی نضیر کے مال فنی ہونے میں اختلاف: جانتا چاہیے کہ اموال بنو نضیر کے فنی ہونے میں کتب تفسیر وغیرہ میں اشکال کیا گیا ہے وہ یہ کہ ارض بنو نضیر کو فتح کرنے کیلئے قتل و قتال اور محاصرہ وغیرہ سب چیزوں کی نوبت آئی ہے اسی پر ان لوگوں نے مصالحت علی الجلاء کی، لہذا یہ اموال تو غنیمت کے قبیل سے ہوئے نہ کہ مال فنی، اسی لئے بعض مفسرین کی تورائے

① الکوکب الدرعی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۲۳۴

② اور جو مال کو لوٹا یا اللہ نے اپنے رسول پر ان سے سوتہم نے نہیں دوڑائے اس پر گھوڑے اور نہ اونٹ (سورۃ الحشر ۶)

یہ ہے کہ مذکور بالا آیت کا نزول ارض بنو نضیر کے بارے میں نہیں ہے اسلئے کہ وہاں تو ایجاب خیل درکاب ہوا ہے بلکہ اس کا مصداق ارض فدک ہے وہاں ان چیزوں کی واقعی نوبت نہیں آئی، اور بعض کی رائے یہ ہے کہ اس کا مصداق ارض بنو نضیر ہی ہے اس لئے کہ وہاں کچھ زیادہ دوڑ و دوپ اور قتل و قتال کی نوبت نہیں آئی، اور نہ کوئی خاص مسافت طے کرنے کی ضرورت پیش آئی، کیونکہ یہ لوگ مدینہ سے صرف دو میل پر آباد تھے صحابہ کرام وہاں پیدل ہی پہنچ گئے تھے بغیر سوار یوں کے، اور آپ کے علاوہ کوئی سوار نہیں تھا اس لئے اس کو ان اموال سے قرار دیا گیا جو بغیر قتال کے حاصل ہوتے ہوں۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی، قاله المنذری۔

حَدَّثَنَا مُسْتَدْرِدٌ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْرَاهِيْمَ، أَخْبَرَنَا أَبُو، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: قَالَ عُمَرُ: {وَمَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ} قَالَ الزُّهْرِيُّ: قَالَ عُمَرُ: هَذِهِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةٌ قُرْبَى عَزِيَّةٌ، فَذَلِكَ، وَكَذَا وَكَذَا {وَمَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ}، وَلِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ، وَأَمْوَالِهِمْ، {وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ}، {وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ}، فَاسْتَوْعِبْتَ هَذِهِ الْآيَةُ النَّاسَ فَلَمْ يَبْقَ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا لَهُ فِيهَا حَقٌّ - قَالَ أَبُو: أَوْ قَالَ: - إِلَّا بَعْضٌ مَنْ تَمْلِكُونَ مِنْ أَرْبَائِكُمْ."

زہری کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اس آیت کی تلاوت فرمائی: وَمَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ الخ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اس آیت میں جس مال نسی کا ذکر ہے یعنی عربہ کی بستیاں، باغ فدک وغیرہ یہ سارے اموال رسول اللہ ﷺ کی ذات مبارک کیلئے مختص تھے۔ پھر حضرت عمرؓ نے دوسری آیت کی تلاوت فرمائی: {وَمَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ}،

● چنانچہ اس کے موافق ایک حدیث آگے قریب ہی میں آرہی ہے ۱۲۔

● یہ لفظ ہمارے ہندی نسخے میں اسی طرح ہے عربہ بالون بعد الباء التحاقیۃ تصغیر عربہ، اور نسخۃ عون العبود میں بھی اسی طرح ہے، اور شاذ نے اس کو اسی طرح ضبط بھی کیا ہے اور پھر آگے لکھا ہے موضع یہ قری کا نہ بنو اسی الشام، یعنی کوئی علاقہ ہے جس میں متعدد گاؤں ہیں، شاید اطراف شام میں اور ابو داؤد کے اکثر مصری نسخوں میں "قری عربہ" ہے اور صرف ایک نسخہ میں وہاں کے عربہ ہے، شیخ محمد عوامہ نے اس اختلاف کو خوب بسط سے لکھا ہے، دو لکھتے ہیں کہ نسائی سنن کبریٰ و صغریٰ ان دونوں میں بھی "عربہ" ہی ہے، اور بھی بہت سی کتب تفسیر وغیرہ کے حوالے دیئے ہیں جن میں سے بعض میں "عربہ" ہے اور بعض میں "عربہ" اور ان قری کے اسامیہ نقل کئے ہیں "الصغراء" والنبیۃ وادای القری، اہم لکھا۔ ہمارے پاس جو نسائی کا نسخہ ہے اس میں جیسا کہ شیخ عوامہ نے لکھا "قری عربہ" ہی ہے اور اس کے حاشیہ پر نسخہ کی علامت بنا کر "عربہ" لکھا ہے۔ ۱۲۔

● جو مال لوٹا یا اللہ نے اپنے رسول پر بستیوں والوں سے سوائے رسول کے واسطے اور قرابت والے کو اور یتیموں کے اور محتاجوں کے اور مسافر کے (سورۃ

وَالْفُقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ} {وَالَّذِينَ كَبَرُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ} {وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ} (حضرت عمرؓ نے ان آیات کی تلاوت کی جس میں مال فقی کا مصرف اللہ پاک، اس کا رسول ﷺ، نبی کے رشتہ دار، یتیم، مساکین، مسافر ذکر کئے گئے پھر اس ہی مال کا مصرف اگلی آیت میں فقراء مہاجرین کو بتلایا گیا اور پھر اس مال فقی کا مصرف اسکے بعد والی آیت میں انصار مدینہ کو قرار دیا گیا اور سب سے آخری آیت میں مال فقی کا مصرف تمام مسلمانوں کو قرار دیا گیا)۔ تو اس آخری آیت میں مال فقی کا مصرف تمام مسلمانوں کو قرار دیا ہے لہذا مسلمانوں میں سے ہر ایک مسلمان کا مال فقی میں حق اور حصہ ہے۔ ایوب یازہری راوی نے لفظ ”حق“ کی جگہ ”حظ“ ذکر کیا لیکن تمہارے غلاموں کا اس مال فقی میں کوئی حصہ نہیں ہے (یہ حضرت عمرؓ کی بات پوری ہوئی)۔

صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۷۴۸) صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۲۷) صحیح البخاری - المغازی (۳۸۰۹) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۰۳) صحیح البخاری - النفقات (۵۰۴۳) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۴۷) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۸۷۵) صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۲۷۵۷) جامع الترمذی - الجہاد (۱۷۱۹) سنن النسائی - قسم الفیء (۴۱۴۰) سنن ابی داود - الحج والایمارة والقیء (۲۹۶۶) مسند احمد - مسند العشرة البشیرین بالجنة (۲۵/۱)

حضرت عمرؓ نے یہاں پر دو آیتیں ذکر فرمائیں آیت اولیٰ کی ابتداء وَمَا آفَاءَ اللَّهِ سے ہے حرف عطف کے ساتھ اور دوسری آیت کی ابتداء وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلٰی رَسُولِهِ سے ہے بغیر حرف عطف کے اور اس دوسری آیت میں بجائے مِنْهُمْ کے مِنْ أَهْلِ الْقُرَى ہے، حضرت عمرؓ پہلی آیت کے بارے میں فرما رہے ہیں کہ اس آیت میں اس مال فقی کا ذکر ہے جو خالص حضور ﷺ کے لئے تھا اور اس کا مصداق انہوں نے ان مقالات کو بیان کیا قرنی عربینہ اور فذک، اور ان کے علاوہ اموال کی طرف اشارہ کیا کذا کذا اسے یہ اشارہ اموال بنی نصیر کی طرف ہے جیسا کہ اس سے اوپر والی حدیث میں مذکور ہے اور حضرت عمرؓ ہی سے مروی ہے، اور دوسرے کذا اسے نصف خیبر کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے جس کو آپ ﷺ نے تقسیم نہیں فرمایا تھا اس بنا پر کہ وہ صلح فتح ہوا تھا علی ماقبل؟ (اس کے بعد حضرت عمرؓ دوسری آیت کے بارے میں فرما رہے ہیں جس کے اندر رسول کا ذکر ہے اور ذی القربی، یتامی اور مساکین اور ذین السبیل اور فقراء مہاجرین اور انصار اور ان سب کے بعد میں آنے والوں کا) کہ اس آیت نے تمام مسلمانوں کا استیعاب اور احاطہ کر لیا، اور اب مسلمانوں میں کوئی ایسا فرد بشر باقی نہیں رہا جس کا اس مال فقی میں حق نہ ہو سوائے غلاموں کے۔ (کیونکہ غلام میں مالک بننے کی صلاحیت نہیں ہوتی وہ تو خود ہی دوسرے کا مملوک ہوتا ہے) ابوداؤد میں تو یہ اثر عمرؓ اتنا ہی ہے اور سنن نسائی میں اسکے بعد یہ زیادتی ہے: وَلَقَدْ عَشَتْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَتَأْتِيَنَّ عَلَى كُلِّ مَسْلُومٍ حَقُّهُ، أَوْ قَالَ: حَقُّهُ حضرت عمرؓ فرما رہے ہیں کہ اگر میں کچھ اور زندہ رہا تو ان شاء اللہ ہر فرد مسلم کو بالضرور اس کا حق پہنچ کر رہے گا۔

بادی الرأے میں اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آیت اولیٰ میں صرف اس مال فقی کا ذکر ہے جو حضور ﷺ کے ساتھ خاص



تھا اور آپ ﷺ کی ملک تھا، اور دوسری آیت میں ان اموال فنی کا ذکر ہے جو حضور ﷺ اور باقی مصارف سب سے مذکورہ فی الآیت کے درمیان مشترک ہیں، حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ جو مال فنی آپ ﷺ کی حیات میں حاصل ہو گا وہ آپ ﷺ ہی کی ملک ہو گا اور اس کی تقسیم آپ کی رائے پر مفوض ہوگی کہ مالکانہ طور پر اس کو جہاں چاہیں اور خصوصاً ان مصارف میں جو آیت میں مذکور ہیں تقسیم فرمادیں، ہر اس مال فنی کا یہی حکم ہے جو آپ ﷺ کی حیات میں حاصل ہو گا، اور کسی مال فنی کے بارے میں یہ کہنا درست نہ ہو گا کہ فلاں آپ کی ملک خاص ہے اور فلاں آپ اور آپ کے غیر میں مشترک ہے، پھر آیت میں دو قسمیں کر کے کیوں بیان کیا ہے اس کا جواب یہ سمجھ میں آتا ہے کہ پہلی آیت میں ان اموال فنی کا ذکر ہے جو نزول آیت کے وقت حاصل ہو چکے تھے آیت میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ان اموال فنی کے علاوہ بھی اس کے حق میں جو حاصل ہوں گے ان کا حکم بھی یہی ہے کہ وہ آپ ﷺ کی ملک ہیں آپ اپنی صوابدید سے جیسے چاہیں ان مصارف مذکورہ میں مالکانہ تصرف و اختیار کے ساتھ تقسیم فرمائیں۔ (مستفاد من بیان القرآن للشیخ التھانوی)۔

**فائدہ:** اس حدیث عمر میں قری عرینہ کا ذکر آیا اور بعض نسخوں میں قری عرینہ کے بارے میں تفصیل حاشیہ میں دیکھی جائے، یہاں پر ایک لفظ اور ہے وادی القری، وہ بھی ابوداؤد میں چند مقامات پر آیا ہے مثلاً کتاب الجہاد باب فی تعظیم الغلول (برقم ۲۷۱) وفيہ قال: فَوَجَّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ وَادِي الْقَرَى الْحِجَ، اسی طرح آئندہ کتاب الخراج ہی میں باب فی اخراج الیہود من جزیرۃ العرب میں (برقم ۳۰۳۳) اس میں ہے قَالَ مَالِكٌ: «عُمَرُ أَجْلَى أَهْلِ نَجْرَانَ، وَلَمْ يُجْلَوْا مِنْ تَيْمَاءَ، لِأَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ بِلَادِ الْعَرَبِ، فَأَمَّا الْوَادِي فَإِنَّهُ أَمْرٌ أَتَمَّا لَمْ يُجْلَ مِنْ فِيهَا مِنَ الْيَهُودِ، أَتَمُّ لَمْ يَرَوْهَا مِنْ أَرْضِ الْعَرَبِ»، ہذا میں اس وادی کی شرح وادی القری سے کی ہے، اسی طرح باب احیاء الموات میں ایک طویل حدیث (برقم ۳۰۷۹) کے اخیر میں قُلْنَا أَتَيْنَا وَادِي الْقَرَى، قَالَ لِلْمَرْأَةِ: «كَمْ كَانَ فِي حَدِيثِكِ؟» الحدیث، اور ہمارے یہاں حاشیہ پر جو تحقیق مذکور ہے اس میں قری عرینہ کے مصداق میں وادی القری بھی مذکور ہے، وقد ذكرت هذا المزيد فائدة الطلاب۔

۲۹۶۷

حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ، حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمُهْرِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ عَيْسَى، وَهَذَا، لَفْظُ حَدِيثِهِ كُلُّهُمْ، عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَدُسٍ بْنِ الْحَدَثَانِ، قَالَ: فِيمَا اخْتَجَّ بِهِ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: "كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ثَلَاثُ صَفَاتٍ بَنُو الْتَفْصِيرِ، وَخَيْبَرُ، وَفَدْلُكُ، فَأَمَّا بَنُو التَّفْصِيرِ فَكَانَتْ حَبِشًا لِنَوَائِيهِ، وَأَمَّا فَدْلُكُ فَكَانَتْ حَبِشًا لِأَبْنَاءِ السَّبِيلِ، وَأَمَّا خَيْبَرُ فَجَزَاءُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثَلَاثَةُ أَجْزَاءٍ، جُزْأَيْنِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، وَجُزْءٌ ثَقِيفٌ لِأَهْلِهِ، فَمَا قُضِلَ عَنْ ثَقِيفَةَ أَهْلِهِ جَعَلَهُ بَيْنَ قُرَآءِ الْمُهَاجِرِينَ."



**ترجمہ** مالک بن اوس بن حدثان کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے جو دلیل (حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کے سامنے) پیش کی اس میں یہ دلیل بھی تھی کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کی خاص زمینیں جو خالصہ آپ کی ملکیت تھیں وہ تین تھیں: ① بنو نضیر کی زمینیں، ② خیبر کا ایک حصہ، ③ باغ فدک۔ پس بنو نضیر کی زمینوں کو رسول اللہ ﷺ نے اپنی ضروریات کیلئے خاص فرماں رکھا تھا اور مقام فدک کے باغات کو رسول اللہ ﷺ نے مسافروں کی ضروریات پورا کرنے کیلئے خاص کر رکھا تھا اور خیبر کی زمین کے رسول اللہ ﷺ تین حصے بنائے تھے دو حصے تو مسلمانوں کیلئے خاص فرمادئے تھے اور خیبر کی زمین کا ایک حصہ اپنے اہل خانہ کے نفقہ کیلئے خاص فرمایا تھا پس آپ کے اہل خانہ کے نفقہ سے جو مال بچ رہتا وہ رسول اللہ ﷺ مہاجر فقیروں میں تقسیم فرمادیئے۔

**شرح الحدیث**

یہ بھی مالک بن اوس کی روایت ہے دراصل باب کے شروع میں منازعت عباس و علی والی طویل روایت جو گزری ہے اس کے راوی بھی مالک بن اوس ہی ہیں اس کے بعد بھی مالک بن اوس ہی کی چند روایتیں گزر چکیں، اب یہ بھی ان ہی کی روایت ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف کو یہ حدیث متعدد اسانید و طرق سے پہنچی ہے، اور ان روایات میں کمی زیادتی ہے اسی لئے امام ابو داؤد اس روایت کو مختلف طرق سے لارہے ہیں تاکہ وہ جو زیادات ہیں اس میں وہ سامنے آجائیں۔

اس روایت کا مضمون یہ ہے کہ حضرت عباس و علیؓ کے باہمی نزاع کے سلسلہ میں حضرت عمرؓ نے جو تقریر اور استدلال ان دونوں کے سامنے فرمایا تھا اس میں یہ بھی تھا کہ آپ ﷺ کے لئے تین صفایا تھے، فلال و قلال، اور پھر ہر ایک کے بارے میں حضور ﷺ کا طرز عمل کہ اس کو کہاں صرف فرماتے تھے، ہر ایک کی تعین بالتفصیل انہوں نے بیان کی، اور بظاہر غرض حضرت عمرؓ کی اس سب سے یہ ہے کہ حضور ﷺ اپنے ان صفایا و اموال خالصہ میں صرف بقدر ضرورت لیتے تھے، اپنی ضرورت اور ازواج مطہرات کی، باقی سب کو گرائع اور سلاح و مصالح مسلمین میں صرف فرمادیتے تھے، اور آپ ﷺ نے ان چیزوں کو اپنی ملک اور جاگیر نہیں بنایا، یعنی ایسی ملک اور جاگیر جس میں میراث جاری ہو، یہ تو ہوا آپ ﷺ کا طرز عمل اور تو لا آپ ﷺ نے اس طرح تصریح فرمادی۔ ماترکت بعد نفقة نسائی ومؤنة عامل فهو صدقة، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

۲۹۶۸

جَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ الْهَمْدَانِيُّ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ عُقَيْلِ بْنِ خَالِدٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ: أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرْسِلَتْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ، بِالتَّوْبَةِ، وَقَدْ ذَكَرْتُ، وَمَا بَقِيَ مِنْ مَخْصِي خَيْبَرٍ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَوَرِّثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً، إِنَّمَا يَأْكُلُ الْخَلْفَاءُ مِنْ هَذَا الْمَالِ». وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَعْلَمُ شَيْئًا مِنْ صَدَقَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ خَالَتِهَا النَّبِيِّ كَانَتْ عَلَيْهَا، فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَا عَمَلَنَ فِيهَا مَعَ عَمَلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ



أُزِيعَ، فَأَمَّا صَدَقَتُهُ بِالْمَدِينَةِ فَنَفَعَهَا عُمَرُ إِلَى عَلِيٍّ، وَعَبَّاسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، فَغَلَبَهُ عَلِيٌّ عَلَيْهَا، وَأَمَّا خَيْبَرُ، فَكَانَتْ  
فَأَمْسَكَهُمَا عُمَرُ، وَقَالَ: هُمَا صَدَقَةٌ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لِحَقْوِهِ الْيَتَامَى تَعُودُهُ، وَتَوَاتِيهِ، وَأَمْرُهُمَا إِلَى مَنْ وَلِيَ  
الْأَمْرَ، قَالَ: فَهَمَّا عَلَى ذَلِكَ إِلَى الْيَوْمِ.

عروہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے مجھ سے یہ واقعہ بیان کیا جس میں یہ الفاظ ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت  
فاطمہ کو میراث دینے سے انکار فرمادیا اور حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ان زمینوں میں تصرف فرمایا کرتے تھے  
میں اس طرز عمل کے مطابق مکمل طور پر عمل کرو گا کیونکہ مجھے ڈر ہے کہ اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کے طرز عمل میں ذرا  
سابھی انحراف کیا تو کہیں میں سیدھے راستے سے نہ بھٹک جاؤں۔۔۔۔۔ مدینہ منورہ کی صدقہ والی زمینیں حضرت عمرؓ نے حضرت  
علیؓ اور حضرت عباسؓ کو (تصرف کرنے کی غرض سے) دیدی تھی تو حضرت علیؓ نے حضرت عباسؓ پر ان زمینوں کے معاملات  
اور انتظامات میں غلبہ پالیا۔۔۔۔۔ خیر اور فدک کی زمینوں کو حضرت عمرؓ نے اپنے تصرف میں روکے رکھا اور فرمایا کہ یہ دونوں  
زمینیں رسول اللہ ﷺ کے پیش آنے والے حقوق اور آپ کی ضروریات کیلئے ہیں اور مسلمانوں کے خلیفہ کی ذمہ داری ہے کہ  
وہ ان زمینوں سے آپ ﷺ کے حقوق کے ضروریات پوری کرے لام نہ بڑی کہتے ہیں کہ آج تک یہ زمینیں اسی طرح خلیفہ  
مسلمین کے تصرف میں ہے۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۲۶) صحیح البخاری - النکاح (۳۵۰۸) صحیح البخاری - المغازی (۳۸۱۰)  
صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۴۶) صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۷۵۸) سنن النسائی - قسم الفی، (۴۱۴۱) سنن ابی داؤد -  
الحراج والإمارات والفتی، (۲۹۶۸) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۷/۱) موطأ مالك - الجامع (۱۸۷۰)

اس روایت میں یہ ہے کہ حضور ﷺ کی صاحب زادی حضرت فاطمہؓ نے صدیق اکبرؓ کے پاس اپنی  
میراث طلب کرنے کے لئے کسی قاصد کو بھیجا۔ بظاہر یہ قاصدان کے شوہر علیؓ ہی ہوں گے، جیسا کہ گزشتہ روایت سے معلوم  
ہوتا ہے اس مال فقی سے جو آپ ﷺ کا مدینہ میں ہے یعنی ارض بنو نضیر، اور ارض فدک سے اور عنانم خیر کے خمس سے، یعنی  
جس نصف خیر کو آپ ﷺ نے مسلمانوں کے درمیان تقسیم فرمادیا تھا اس مال قیمت میں جو آپ ﷺ کا حصہ یعنی خمس  
الخمس بیٹھتا ہے، اس کی میراث، پھر آگے حدیث میں صدیق اکبرؓ کا جواب مذکور ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ نے حضرت  
فاطمہؓ کو میراث دینے سے انکار فرمادیا۔

یہ حضرت عائشہؓ کی حدیث بطریق عروہ ہے اس کو مصنف نے آگے بھی دو طریق سے ذکر کیا ہے اس کے ایک طریق میں آگے  
یہ آ رہا ہے: فَأَمَّا صَدَقَتُهُ بِالْمَدِينَةِ فَنَفَعَهَا عُمَرُ إِلَى عَلِيٍّ، وَعَبَّاسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، فَغَلَبَهُ عَلِيٌّ عَلَيْهَا۔

حضرت علیؓ وعباسؓ کے درمیان تولیہ میں اختلاف کا منشا یعنی مدینہ میں جو آپ ﷺ کی موقوفہ زمین

تھی یعنی ارض بنو نضیر اس کو حضرت عمرؓ نے بطریق تولیت علیؓ اور عباسؓ دونوں کے حوالہ کر دیا لیکن حضرت علیؓ کا اس زمین کی تولیت پر غلبہ رہا یعنی اس کے انتظام و انصرام میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا، گویا حضرت علیؓ پیش قدمی فرماتے تھے اسکے انتظامات میں، میں نے حضرت شیخ سے یہاں سبق میں سنا تھا کہ دراصل حضرت علیؓ کے مزاج میں بہت زیادہ سخاوت اور فیاضی تھی، وہ اس کی آمدنی کو خوب لٹاتے تھے لے بھائی اور لے بھائی ادا کر بھی اور ادا کر بھی، اور حضرت عباسؓ کے مزاج میں یہ بات تھی نہیں، وہ بہت احتیاط سے خرچ کرنا چاہتے تھے لیکن اس معاملہ میں ان کی چلی نہیں، اس بنا پر ان دونوں میں اختلاف اور نزاع کی نوبت آئی جس کو لیکر وہ فاروق اعظمؓ کے یہاں پہنچے تقسیم تولیت کیلئے، کما سبق مفصلاً فی الحدیث الاول من الباب، آگے روایت میں ہے وَأَمَّا عَدُوٌّ، وَفَدَاكَ فَأَمْسَكْهُمَا عَمْرُؤُا یعنی ان دونوں کی تولیت میں صرف ارض بنو نضیر دی گئی اور ارض خیبر و فدک کو حضرت عمرؓ نے اپنے انتظام کے تحت رکھا اور تولیت میں نہیں دیا۔

۲۹۷۱ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُبَيْرٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ ثَوْبَانَ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، فِي قَوْلِهِ: {فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ}، قَالَ: صَلَّحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ فَدَاكَ، وَبُورَى قَدْ سَمَّاهَا لَا أَحْفَظُهَا، وَهُوَ مُحَاصِرٌ قَوْمًا آخَرِينَ، فَأَمْرُ سُلَاطَةِ اللَّهِ بِالصَّلَاحِ، قَالَ: {فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ}، يَقُولُ: يَغْتَرِ قِتَالٍ، قَالَ الزُّهْرِيُّ: وَكَانَتْ «بَنُو النَّضِيرِ لِلْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَالِي الصَّلَاحِ يُقَاتِلُونَهَا عَوْنًا، فَتَقْتَحِمُهَا عَلَى صُلْحٍ، فَقَسَمَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْهَاجِرِينَ، لَمْ يُعْطِ الْأَنْصَارُ مِنْهَا شَيْئًا، إِلَّا رَجُلَيْنِ كَانَتْ بِهِمَا حَاجَةٌ».

زہری کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے: {فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ} کی تفسیر یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فدک اور کچھ دیگر بستیوں والوں کے ساتھ صلح فرمائی۔ میرے استاد نے ان بستیوں کا نام بتایا تھا جو نام مجھے یاد نہیں رہے۔ اس وقت رسول اللہ ﷺ ایک دوسری قوم (خیبر والوں) کا محاصرہ فرمائے ہوئے تھے تو اس محاصرہ کے دوران فدک اور دیگر بستیوں والوں نے رسول اللہ ﷺ کے پاس صلح کا پیغام بھیجا اللہ پاک فرماتے ہیں کہ اس زمین کے حاصل کرنے کے لئے تم لوگوں نے اپنے گھوڑے اور اونٹ نہیں سوڑائے یعنی بغیر جنگ لڑے یہ زمینیں تم لوگوں کو حاصل ہو گئیں زہری کہتے ہیں کہ بنو نضیر کی یہ زمینیں خالص رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مختص تھیں مسلمانوں نے زور زبردستی اور جنگ کے ذریعے ان زمینوں کو حاصل نہیں کیا تھا بلکہ مسلمانوں نے ان زمینوں کو صلح کے ذریعے فتح کیا تھا تو نبی اکرم ﷺ نے یہ زمینیں مہاجرین میں تقسیم فرمادیں تھیں انصار مدینہ کو ان زمینوں میں سے کچھ حصہ بھی عطا نہیں فرمایا سوائے انصار کے دوسروں کے جن کو ان کی ضرورت کے پیش نظر حضور ﷺ نے عطا فرمایا تھا۔

قری سے مراد وہی قری عربینہ ہے، براوی کہہ رہا ہے کہ ان قری کے نام مجھے محفوظ نہیں رہے۔

شرح الحدیث

روایت کا مضمون یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اہل فدک سے مصالحت ایسے وقت میں فرمائی جب کہ آپ ﷺ ایک دوسری قوم

یعنی اہل خیبر کا محاصرہ کئے ہوئے تھے، تو اسی دوران اہل فدک نے آپ ﷺ کے پاس صلح کا پیام بھیجا، چنانچہ آپ ﷺ نے اس صلح کو قبول فرمایا، یعنی جس وقت آپ ﷺ جنگ خیبر میں مشغول تھے اور ابھی تک فدک کی طرف آپ ﷺ نے رخ بھی نہیں فرمایا تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے اس پر ایسی ہیبت اور رعب طاری فرمایا کہ انہوں نے از خود مصالحت کی پیش کش کی اور گھبرا کر وہیں سے اس کام کے لئے ایک آدمی بھیجا، اسی لئے ارض فدک کو مال فئی کہا جاتا ہے۔ قال: ﴿فَمَا أَوْجَلْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾، بنگل: یَغْزِيهِ قَتَال۔

**سورہ حشر کی آیت کا نزول ارض فدک کے بارے میں:** اس اثر زہری کے سیاق سے یہ سمجھ میں آ رہا ہے کہ یہ آیت کریمہ فدک کے بارے میں ہے نہ کہ ارض بنو نضیر کے۔ چنانچہ بعض مفسرین کی رائے یہی ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ بنو نضیر کو فتح کرنے میں تو قتال کی نوبت آئی تھی وقد تقدم الكلام عليه قبل ذلك، لیکن اسکے بعد امام زہری ارض بنو نضیر کے بارے میں بھی یہی کہہ رہے ہیں کہ اس کو بھی صلح ہی فتح کیا گیا تھا اب ان دونوں باتوں کے ملانے سے یہ نکلا کہ آیت کا نزول تو فدک ہی کے بارے میں ہوا لیکن حال بنو نضیر کا بھی یہی ہے۔

آگے اموال بنو نضیر کے بارے میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اسکو ہاجرین کے درمیان تقسیم فرمایا، انصار کو اس میں سے آپ نے کچھ نہیں عطا فرمایا سوائے دو شخصوں کے جو حاجت مند تھے، اس کے بارے میں یہاں پر بذل میں یہ لکھا ہے لم أعف علی، تسمیتہما<sup>۱</sup>، لیکن آگے باب فی بنی نضیر میں ان انصار کا تسمیہ بذل میں حضرت نے تفسیر کبیر سے نقل فرمایا ہے اور وہاں تین نام مذکور ہیں: أبو دجانة، سهل بن حنيف، الحارث بن الصمة<sup>۲</sup>۔

۲۹۷۲ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْجَرَّاحِ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْمُجَوِّدِ، قَالَ: جَمَعَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بَنِي مَرْوَانَ حِينَ اسْتُخْلِفَ، فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَانَتْ لَهُ فِدَاكٌ، فَكَانَ يَتَّقِي مِنْهَا وَيَتَّقُوهُ مِنْهَا عَلَى صَفِيٍّ بَنِي هَاشِمٍ، وَيُزَوِّجُ مِنْهَا أَتَمَّهُمْ، وَإِنْ قَاطِمَةُ سَأَلَتْهُ أَنْ يَجْعَلَهَا لَهَا قَاتِلًا». فَكَانَتْ كَذَلِكَ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ، فَلَمَّا أَنْ وَلِيَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَمِلَ فِيهَا بِمَا عَمِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِي حَيَاتِهِ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ، فَلَمَّا أَنْ وَلِيَ عُمَرُ عَمِلَ فِيهَا بِمِثْلِ مَا عَمِلَ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ، ثُمَّ أَقْطَعَهَا مَرْوَانَ، ثُمَّ صَارَتْ لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ عُمَرُ يَغْنِي ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ: قَرَأْتُ أَمْرًا مَنَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامَ، لَيْسَ لِي بِحَقٍّ، وَأَنَا أَشْهَدُ كُمْ أَلَّا قَدْ تَرَدَّدَتْهَا عَلَى مَا كَانَتْ تَعْنِي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَلِيَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْحِلَافَةَ، وَغَلَّتْهُ أَرْبَعُونَ أَلْفَ دِينَارٍ، وَتَوَلَّى وَغَلَّتْهُ أَرْبَعُ مِائَةِ دِينَارٍ وَلَوْ بَقِيَ لَكَانَ أَقْلٌ»۔

۱ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۳ ص ۲۷۰

۲ مفتاح الغیب أو التفسیر الکبیر - ج ۲۹ ص ۵۰۶، بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۳ ص ۳۲۲

مغیرہ کہتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیز نے بنو مروان کو اس وقت جمع فرمایا جب انکو خلیفہ بنایا گیا تو حضرت عمر بن عبد العزیز نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کیلئے یہ فدک کی زمین خاص تھی حضور ﷺ اس زمین سے خرچہ فرماتے تھے اور اس زمین کی پیداوار سے بنو ہاشم قبیلہ کے چھوٹے بچوں میں خرچ فرما کر ان کو فائدہ پہنچاتے اور اس زمین کی آمدنی سے بنو ہاشم کی بیواؤں کی شادی کرتے اور حضرت فاطمہؓ نے حضور ﷺ سے یہ طلب کیا تھا کہ آپ فدک کی زمین حضرت فاطمہ کی دیدیں لیکن رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہ کو یہ زمین عطا نہیں فرمائی پس حضور ﷺ کی حیات میں یہ فدک کی زمین حضور ﷺ کے تصرف میں رہی یہاں تک کہ حضور ﷺ وفات پا گئے جب حضرت ابو بکرؓ خلیفہ بنائے گئے تو انہوں نے بھی اس فدک کی زمین میں بھی اپنی وفات تک رسول اللہ ﷺ کے طرز حیات کے مطابق عمل کیا پھر جب حضرت عمرؓ خلیفہ بنائے گئے تو انہوں نے بھی رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ کے طرز حیات کے مطابق اپنی وفات تک عمل کیا پھر مروان نے فدک کی زمین اپنے لئے بطور جاگیر رکھ لی پھر یہ زمین عمر بن عبد العزیزؓ کیلئے ہو گئی۔۔۔۔۔ عمر بن عبد العزیزؓ نے فرمایا کہ میں نے اس معاملہ میں غور کیا کہ جو زمین رسول اللہ ﷺ نے فاطمہ الزہریؓ کو عطا نہیں فرمائی تھیں پس بیشک میرے لئے اس میں کوئی حق نہیں ہلکا اور میں تم لوگوں کو گواہ بناتا ہوں کہ یہ زمین رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں جس طرح اسمیں تصرف ہوتا تھا میں اس فدک کی زمین کو اسی سابقہ طرز کی طرف لوٹا رہا ہوں۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیزؓ جس وقت خلیفہ بنائے گئے تو ان کی زمینوں کا غلہ چالیس ہزار دینار کی مالیت کا تھا اور جب حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کا انتقال ہوا تو اس وقت انکی زمینوں کا سالانہ غلہ چار سو دینار رہ گیا تھا اگر عمر بن عبد العزیزؓ مزید زندہ رہتے تو یہ سالانہ غلہ اور کم ہو جاتا۔

**شرح الحديث** حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کا کمال انصاف: مضمون روایت یہ ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ بن مروان بن الحکم جب خلیفہ بنائے گئے تو انہوں نے اپنے خاندان کے لوگوں کو جمع کیا اور ایک تقریر فرمائی جس میں یہ بیان کیا کہ یہ ارض فدک حضور ﷺ کے لئے تھی جس کی آمدنی آپ بنو ہاشم کے بچوں پر خرچ فرماتے تھے، اور بیواؤں کی شادی میں اور آپ کی صاحبزادی فاطمہؓ نے اس فدک کو آپ ﷺ سے مانگا تھا آپ نے انکار فرمادیا تھا، غرض یہ کہ آپ اپنی حیات میں اسکو اسی طرح خرچ فرماتے رہے پھر آپ کے بعد جب حضرت ابو بکرؓ خلیفہ ہوئے تو انہوں نے بھی اس میں وہی طرز عمل رکھا جو حضور ﷺ کا تھا اور اس کے بعد پھر اسی طرح حضرت عمرؓ نے بھی پھر جب ہمارے جد امجد خلیفہ بنے یعنی مروان تو انہوں نے اس پر قبضہ مالکانہ کر لیا۔ پھر اب شدہ شدہ دخل ہو کر عمر بن عبد العزیزؓ کے لئے ہو گیا، اس پر وہ فرماتے ہیں کہ میں نے یہ سوچا

① خطابی کی شرح معالم السنن (ج ۲ ص ۲۰) میں ہے: إمامنا أقطعها مروان بن أبي أمية حياناً لعمان بن عثمان يعني مروان نے فدک کا اقطاع اپنے لئے حضرت عثمان کی حیات میں کیا تھا اور یہ من اجل ان اعتراضات کے ہے جو ان پر کئے گئے ہیں۔ پھر آگے انہوں نے اس کی حضرت عثمان کی جانب سے تاویل و توجیہ کی بھی

کہ جس چیز کو حضور ﷺ نے اپنی صاحبزادی فاطمہؓ کو نہیں دیا تو میں اس کا حقد رکھیے ہو سکتا ہوں، اور دیکھو! میں تم سب کو گواہ بنا رہا ہوں کہ میں اس باغ فدک کو اسکی سابق حالت پر لوٹا رہا ہوں جو آپ ﷺ کے زمانہ میں تھی، حضرت عمر بن عبد العزیز کا عدل وانصاف زہد و تورع خشیت وثابت الی اللہ ضرب المثل ہے جس کے واقعات کتب تاریخ میں معروف ہیں، خاص ان کی سیرت پر بھی کتابیں لکھی گئی ہیں، ابن عبد الحکم جو امام مالکؒ کے بلا واسطہ شاگرد ہیں انہوں نے بھی ان کی سوانح عمری لکھی ہے جو اردو ترجمہ کے ساتھ شائع ہوتی رہتی ہے<sup>①</sup>۔ اسی طرح ابن الجوزی نے بھی مناقب عمر بن عبد العزیز لکھی ہے، امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں:

جب آپ دیکھیں کہ کوئی شخص حضرت عمر بن عبد العزیز سے محبت کرتا ہے ان کے محاسن کا ذکر اور اس کی اشاعت کا اہتمام کرتا ہے تو اس کا نتیجہ انشاء اللہ تعالیٰ خیر ہی خیر ہے<sup>②</sup>۔

ابو داؤد کے بعض نسخوں میں یہاں ایک عبارت ہے جو بذل الجہود<sup>③</sup> کے حاشیہ پر علامت نسخہ بنا کر لکھی ہے: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَلِي عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْخِلَافَةَ، وَعَلَيْهِ أَرْبَعُونَ أَلْفَ دِينَارٍ، وَتُؤْتِي وَعَلَيْهِ أَرْبَعُونَ أَلْفَ دِينَارٍ وَلَوْ بَقِيَ لَكَانَ أَقْلٌ»، یعنی عمر بن عبد العزیز کی ذاتی سالانہ آمدنی خلافت سے قبل چالیس ہزار<sup>④</sup> دینار تھی، اور خلیفہ بننے کے بعد دو آمدنی کھتے کھتے چار سو دینار پر آ کر آئی تھی، اور اگر کچھ اور زندہ رہتے تو اس سے بھی کم رہ جاتی۔

۲۹۷۳ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ مَجْمَعٍ، عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ، قَالَ: جَاءَتْ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، تَطْلُبُ مِيراثَهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَطْعَمَ نَبِيًّا طَعْمَةً، فَهُوَ لِلَّذِي يَكُونُ مِنْ بَعْدِهِ»»۔  
ابو الطفیل کہتے ہیں کہ حضرت فاطمہؓ، حضرت ابو بکرؓ کے پاس اپنے والد نبی اکرم ﷺ سے ملنے والی میراث کا

لے رہی ہے کہ اس کا نشانہ ہو سکتا ہے حضور ﷺ کی یہ حدیث (سنن ابی داؤد ۲۹۷۳) اور ان کو بھی یہاں اُطْعَمَ نَبِيًّا طَعْمَةً فَقِي الَّذِي يَكُونُ مِنْ بَعْدِهِ یعنی جب اللہ تعالیٰ کسی نبی کو کوئی خاص مال عطا فرمائے تو وہ اس نبی کے بعد اس کیلئے ہے جو ان کے قائم مقام ہے، اور چونکہ حضور ﷺ ارض فدک سے اپنے لوہے بھی خرچ فرماتے تھے اور اپنی عیال کیلئے سالانہ قوت بھی اس سے لیتے تھے اور بالی کو آپ ﷺ مصرف فی میں صرف فرما دیتے تھے، اب جب حضور ﷺ کے بعد خلافت اور قائم مقامی کی نوبت حضرت عثمانؓ کو پہنچی تو اس ارض فدک میں ان کا بھی استعمال ہو گا وہ اس میں سے اپنے لوہے خرچ کر سکتے تھے لیکن وہ چونکہ اپنے ذاتی تمول کی وجہ سے اس سے مستغنی تھے اس لئے انہوں نے اس کی آمدنی کو اپنے اقرباء کے لئے روا سمجھا۔  
① مکتبہ خلیفہ سہارنپور نے شائع کیا ہے۔

② قال الإمام أحمد: إذا رآيت الرجل يحب عمر بن عبد العزيز ودينه كرهه دعه رها فاعلم أن من وراء ذلك خيرا إن شاء الله. (سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الراشد لادن جوزي - ص ۷۴)

③ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۲۷۲

④ عمر بن عبد العزیز زندہ منورہ کے گور زوہ ہے اور ان کے والد عمر کے گور زوہ تھے، اور دوسری جائیدادیں بھی ہوں گی اس لئے یہ مستبعد نہیں۔



مطالبہ کرنے تشریف لائیں تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ پاک جب کسی نبی کو کچھ عطا فرماتے ہیں تو وہ زمین اس شخص کے تصرف میں ہو جاتی ہے جو ان کے بعد ان کا نائب بنتا ہے۔

**شرح الحدیث** یعنی حضرت سیدہ فاطمہؓ صدیق اکبرؓ کے پاس آئیں میراث لینے کیلئے تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی نبی کو کسی چیز کا مالک بناتا ہے تو پھر وہ اس کیلئے ہو جاتی ہے جو اس نبی کے بعد اس کا قائم مقام ہو، یعنی باعتبار انتظام و تولیت کے (ہذل) (۱) اس حدیث میں حضرت فاطمہؓ کے صدیق اکبرؓ سے طلب میراث کا ذکر ہے۔

**حضرت فاطمہؓ کی صدیق اکبرؓ سے ناراضگی اور ترک کلام اور اسکی توجیہ:** یہاں ابو داؤد کی روایت میں تو صرف صدیق اکبرؓ کا جواب مذکور ہے، کہ انہوں نے حدیث بنا کر دینے سے انکار فرما دیا، اور اس کے بعد کچھ نہیں، اور صحیح بخاری کتاب الجہاد باب فیرض الخمس میں اس کے بعد یہ زیادتی ہے: فَتَصَوَّبَتْ فَاطِمَةُ بِشَيْءٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَهَجَرَتْ أَبَا بَكْرٍ فَلَمْ تَزَلْ مُهَاجِرَتَهُ حَتَّى تُوَفِّيَتْ (۲) یعنی حضرت فاطمہؓ صدیق اکبرؓ کے اس جواب سے ناراض ہو گئیں، اور صدیق اکبرؓ سے ترک کلام کر لیا آخر حیات تک، حضرت فاطمہؓ کے اس طرز پر ہجران مسلم کا اشکال مشہور ہے کہ ہجران مسلم حرام ہے، اس پر لامع اور حاشیہ لامع میں حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفصیلی کلام فرمایا ہے اور پھر اخیر میں حضرت شیخ نے اپنی رائے بھی لکھی ہے، شرح حدیث نے اس اشکال کے مختلف جوابات دیے ہیں، بعض شرح نے بنیادی طور پر ہجران مسلم کا جواب یہ دیا ہے کہ ہجران مسلم جو حرام ہے وہ تو یہ ہے کہ ان یلتقیان فلا یسلم احدهما علی صاحبه، کہ اتفاقاً جب ان دونوں کا کسی راستہ میں گذر ہو رہا ہو تو ایک دوسرے کو دیکھ کر اس سے منہ موڑ لے اور سلام و کلام سے اعراض کرے، اور صرف ترک ملاقات، یعنی قصد ملاقات کیلئے نہ جانا اور اس کو چھو نہ ٹھنایہ ممنوع نہیں، اور یہاں ان دونوں کے درمیان یہ ثابت نہیں کہ کسی موقع پر یہ دونوں حضرات جمع ہوئے ہوں اور پھر حضرت فاطمہؓ نے صدیق اکبرؓ سے ترک سلام و کلام اور اعراض کیا ہو اور رہا مسئلہ ترک لقاء کا سو اس کا منشاء غضب اور ناراضگی نہیں ہے بلکہ اس کا منشاء القباض علی ہے، یہ جواب علامہ عینیؒ نے مشہور شارح بخاری

مہلب سے نقل کیا ہے، یہ جواب تو ہوا ترک کلام و ہجران کا، زعمی بہت ان کے غصہ کی جو کہ بخاری کی روایت میں مصرح ہے اس کا منشاء یہ ہے کہ ان کے نزدیک ابو بکرؓ کا استدلال صحیح نہیں تھا کیونکہ فاطمہؓ کے نزدیک حدیث مہول تھی اور وہ اس بارے میں تخصیص کی قائل تھیں اور ابو بکرؓ قائل بالعموم تھے، عموم و خصوص سے مراد وہی فرق اور عدم فرق بین المنقولات وغیر

المنقولات ہے کما تقدّم فی شرح حدیث عمرؓ، اور دوسرا جواب اس کا یہ دیا گیا ہے کہ حضرت فاطمہؓ کے ہجران سے مراد جو بخاری کی روایت میں ہے: ترک کلام فی المال والمیوٰات ہے جیسا کہ عمر بن شبہ کی روایت میں ہے بطریق معمرؓ تَلْکَ لَمْ یَفْعَلْ فِی ذَٰلِکَ

کسی راستہ میں گذر ہو رہا ہو تو ایک دوسرے کو دیکھ کر اس سے منہ موڑ لے اور سلام و کلام سے اعراض کرے، اور صرف ترک ملاقات، یعنی قصد ملاقات کیلئے نہ جانا اور اس کو چھو نہ ٹھنایہ ممنوع نہیں، اور یہاں ان دونوں کے درمیان یہ ثابت نہیں کہ کسی موقع پر یہ دونوں حضرات جمع ہوئے ہوں اور پھر حضرت فاطمہؓ نے صدیق اکبرؓ سے ترک سلام و کلام اور اعراض کیا ہو اور رہا مسئلہ ترک لقاء کا سو اس کا منشاء غضب اور ناراضگی نہیں ہے بلکہ اس کا منشاء القباض علی ہے، یہ جواب علامہ عینیؒ نے مشہور شارح بخاری

مہلب سے نقل کیا ہے، یہ جواب تو ہوا ترک کلام و ہجران کا، زعمی بہت ان کے غصہ کی جو کہ بخاری کی روایت میں مصرح ہے اس کا منشاء یہ ہے کہ ان کے نزدیک ابو بکرؓ کا استدلال صحیح نہیں تھا کیونکہ فاطمہؓ کے نزدیک حدیث مہول تھی اور وہ اس بارے میں تخصیص کی قائل تھیں اور ابو بکرؓ قائل بالعموم تھے، عموم و خصوص سے مراد وہی فرق اور عدم فرق بین المنقولات وغیر

المنقولات ہے کما تقدّم فی شرح حدیث عمرؓ، اور دوسرا جواب اس کا یہ دیا گیا ہے کہ حضرت فاطمہؓ کے ہجران سے مراد جو بخاری کی روایت میں ہے: ترک کلام فی المال والمیوٰات ہے جیسا کہ عمر بن شبہ کی روایت میں ہے بطریق معمرؓ تَلْکَ لَمْ یَفْعَلْ فِی ذَٰلِکَ

کسی راستہ میں گذر ہو رہا ہو تو ایک دوسرے کو دیکھ کر اس سے منہ موڑ لے اور سلام و کلام سے اعراض کرے، اور صرف ترک ملاقات، یعنی قصد ملاقات کیلئے نہ جانا اور اس کو چھو نہ ٹھنایہ ممنوع نہیں، اور یہاں ان دونوں کے درمیان یہ ثابت نہیں کہ کسی موقع پر یہ دونوں حضرات جمع ہوئے ہوں اور پھر حضرت فاطمہؓ نے صدیق اکبرؓ سے ترک سلام و کلام اور اعراض کیا ہو اور رہا مسئلہ ترک لقاء کا سو اس کا منشاء غضب اور ناراضگی نہیں ہے بلکہ اس کا منشاء القباض علی ہے، یہ جواب علامہ عینیؒ نے مشہور شارح بخاری

مہلب سے نقل کیا ہے، یہ جواب تو ہوا ترک کلام و ہجران کا، زعمی بہت ان کے غصہ کی جو کہ بخاری کی روایت میں مصرح ہے اس کا منشاء یہ ہے کہ ان کے نزدیک ابو بکرؓ کا استدلال صحیح نہیں تھا کیونکہ فاطمہؓ کے نزدیک حدیث مہول تھی اور وہ اس بارے میں تخصیص کی قائل تھیں اور ابو بکرؓ قائل بالعموم تھے، عموم و خصوص سے مراد وہی فرق اور عدم فرق بین المنقولات وغیر

المنقولات ہے کما تقدّم فی شرح حدیث عمرؓ، اور دوسرا جواب اس کا یہ دیا گیا ہے کہ حضرت فاطمہؓ کے ہجران سے مراد جو بخاری کی روایت میں ہے: ترک کلام فی المال والمیوٰات ہے جیسا کہ عمر بن شبہ کی روایت میں ہے بطریق معمرؓ تَلْکَ لَمْ یَفْعَلْ فِی ذَٰلِکَ

۱ ہذل المجہود فی حل ابی داؤد ج ۱۳ ص ۲۷۲

۲ صحیح البخاری - کتاب الخمس سہاب فیرض الخمس ۲۹۲۶



الحال، حافظ کہتے ہیں کہ ایسے ہی امام ترمذیؒ نے اپنے بعض مشائخ سے نقل کیا ہے کہ ترک کلام فی المیراث مراد ہے<sup>①</sup>، اس جواب پر بعض شرح کو اشکال ہے کہ روایت میں غضب کی تصریح ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ترک کلام مطلقاً تھا، لیکن یہ اشکال قوی نہیں اس لئے کہ ہم یہ کہتے ہیں کہ غصہ ہی کی وجہ سے تو دوبارہ میراث کا سوال نہیں کیا کہ اچھا! امت دوہم بھی آئندہ کبھی سوال نہیں کریں گے، اور ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ غضب اور ترک کلام وقتی طور پر تھا، بعد میں صلح صفائی ہو گئی تھی، چنانچہ بیہقیؒ نے روایت کیا بطریق شعبی کہ صدیق اکبرؓ حضرت فاطمہؓ کی عیادت کیلئے ان کے دروازہ پر پہنچے اس پر حضرت علیؓ نے فاطمہؓ سے کہا ہَذَا أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْكَ، کہ ابو بکر اندر آنے کی اجازت چاہ رہے ہیں، اس پر وہ بولیں کہ کیا آپ کے نزدیک یہ مناسب ہے کہ میں ان کو اجازت دیدوں، حضرت علیؓ نے اس کا اثبات میں جواب دیا پس حضرت فاطمہؓ نے اجازت دیدی فَدَخَلَ عَلَيْهَا فَتَرَضَّاهَا حَتَّى رَضِيَتْ کہ حضرت ابو بکرؓ نے ان کے پاس جا کر ان کو راضی کر لیا اور منالیا<sup>②</sup>، قَالَ الْخَافِظُ وَهُوَ دَانَ كَانَ مَرسلًا فإسناده إلى الشعبي صحيح وبه يردل الإشكال في جواز تمادي فاطمة عليها السلام على هجر أبي بكر<sup>③</sup>، اس سب کے بعد حاشیہ لامع میں شیخ نے اپنی رائے یہ بیان فرمائی ہے کہ اگر مذکورہ بالا توضیحات کو نظر انداز بھی کر دیا جائے اور یہ تسلیم کر لیا جائے کہ حضرت فاطمہؓ کی ناراضگی اور ترک سلام و کلام میراث ہی کی وجہ سے تھا تب بھی کوئی اشکال نہیں بلکہ یہ حضرت فاطمہؓ کا تصلب فی الدین ہے اور اپنے حق شرعی کا جو ان کے نزدیک شرعاً واجب و ثابت ہے اس کا مطالبہ تھا اور یہ بات صحابہ کرام کے احوال سے معلوم و معروف ہے کہ وہ امر دین میں بڑے سخت کار اور مضبوط تھے، اور وہ اس میں لومۃ لائم کی کوئی پروا نہ کرتے تھے، چونکہ حضرت فاطمہؓ کے ذہن میں یہ بات تھی کہ حدیث اثبات عام نہیں لہذا میراث میں ان کا حق شرعی ثابت ہے اس لئے وہ اپنے حق شرعی کی طلب میں مقصور ہوئیں اور صدیق اکبرؓ کے نہ دینے پر ناراض ہو گئیں، پس ان کی یہ ناراضگی خدا نخواستہ کسی حرص اور طمع و طلب دنیا کے لحاظ سے نہ تھی، ان کا زہد و قناعت اور اعراض عن دنیا تو اظہر من الشمس ہے بلکہ یہ ناراضگی ان کے نزدیک صدیق اکبرؓ کے حق شرعی کے انکار کی بنا پر تھی اھ، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

۲۹۷۴

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَقْتَسِمُوا دِينَنَا، مَا تَرَكْتُمْ بَعْدَ نَفَقَةِ نِسَائِنَا، وَمَوْنَةِ عَامِلِي فَهُوَ صَدَقَةٌ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "مَوْنَةُ عَامِلِي: يُعْنِي أَكْرَقَةُ الْأَرَضِ".

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ میرے ورثاء و دینار تقسیم نہیں کریں گے۔

① نفع الباری شرح صحيح البخاري - ج ۶ ص ۲۰۲

② السنن الكبرى للبيهقي - كتاب قسم الفتي، والنفقة - باب بيان مصرف أربعة أخماس الفتي، الخ ۱۲۷۳۵ (ج ۶ ص ۹۱)

③ نفع الباری شرح صحيح البخاري - ج ۶ ص ۲۰۲

میں جو کچھ چھوڑ جاؤں تو دے میرے بیویوں کے نقد نکالنے کے بعد اور میرے بعد خلیفہ کے خرچہ نکالنے کے بعد جو کچھ بچ رہے وہ سب صدقہ ہو گا۔

صحيح البخاري - الوصايا (٢٦٢٤) صحيح البخاري - فرض الخمس (٢٩٢٩) صحيح البخاري - الفرائض (٦٣٤٨)  
صحيح مسلم - الجهاد والسير (١٧٦٠) صحيح مسلم - الجهاد والسير (١٧٦١) سنن أبي داود - الجراح والإمارة والقيود (٢٩٧٤) مسند  
أحمد - باقي مسند المكثرين (٢٤٢/٢) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٣٧٦/٢) موطأ مالك - الجامع (١٨٧١)

مالک بن اوس کی حدیث کا کچھ حصہ ذکر کیا۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۲۷) صحیح البخاری - العزازی (۲۸۰۹) صحیح البخاری - التلقات (۵۰۴۳) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۴۷) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۸۷۵) صحیح مسلم - الجهاد والسير (۱۷۵۷) سنن النسائی - قسم الفیء (۴۱۴۸) سنن ابی داود - الخراج والإمامة والسياسة (۲۹۷۵) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۴۸/۱)

ابو النختری کہتے ہیں کہ میں نے ایک شخص سے ایک حدیث سنی تو مجھے وہ بہت پسند آئی ان لئے میں نے اس سے کہا کہ یہ حدیث مجھ کو لکھ کر لادے، چنانچہ وہ اس حدیث کو لکھ کر لایا بہت عمدہ آگے روایت میں اس حدیث کا بیان ہے یہ وہی اختصام عباس و علی کی حدیث ہے جو ہمارے یہاں باب کے شروع میں مفصلاً گذری، اور پھر بعد میں مختلف روایات میں اس کے قطعات گزر چکے، جس کے راوی مالک بن اوس بن الجعد بن زید، اس روایت میں راجل مبہم سے یہی مراد ہیں۔

۲۹۷۶ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْوَلِيدِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ أَرْوَاحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تُوَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرَهُمْ أَنْ يَكُونُوا عِشْمَانُ بَيْنَ عَقَانٍ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، فَيَسْأَلُهُ ثُمَّ هُنَّ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ لَهْنٌ عَائِشَةُ: أَلَيْسَ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُورَثُ مَائِرَةٌ شَيْئًا فَهُوَ صِدْقَةٌ».

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد ازواج مطہرات نے حضرت عثمان بن عفان کو حضرت ابو بکرؓ کے پاس بھیجے کا ارادہ کیا کہ حضرت ابو بکرؓ سے رسول اللہ ﷺ کی ان ازواج کو علیہ السلام کی جیسے کا مطالبہ کریں تو حضرت عائشہ نے ان ازواج مطہرات سے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کی یہ نہیں فرمائی کہ ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا ہم جو مال چھوڑ جائیں وہ سب صدقہ ہے۔

شرح الحدیث: اس روایت کا مضمون ہمارے یہاں باب کے بالکل شروع میں گزر چکا، کہ ازواج مطہرات نے بھی حدیث اکبر سے اپنی میراث طلب کرنے کا ارادہ کیا تھا اور پھر حضرت عائشہ کے حدیث یاد دلانے پر اپنا ارادہ انہوں نے ملتوی کر دیا تھا۔

۲۹۷۷ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، عَنْ قَارِسٍ، حَدَّثَنَا إِبرَاهِيمُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا حَاقِمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ شِهَابٍ، بِإِسْنَادٍ نَحْوَهُ، قُلْتُ: أَلَا تَسْمَعُنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا تُورَثُ مَائِرَةٌ شَيْئًا فَهُوَ صِدْقَةٌ» وَإِنَّمَا هَذَا الْمَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَهُ يَوْمَهُ، فَإِذَا مَاتَ فَهُوَ إِلَى وَلِيِّ الْأَمْرِ مِنْ بَعْدِي؟

ابن شہاب زہریؒ اپنی سند کے ساتھ گزشتہ حدیث کے ہم معنی روایت کرتے ہیں انہیں یہ الفاظ ہیں کہ

① یہاں اختلاف نسع ہے جس کی طرف شیخ عواصی نے اشارہ فرمایا ہے، لکھتے ہیں: فہو إلى ولي الأمر بعدى، من ص، وعلى الحاشية: ... الأمر من بعدى، وعليها رمز أها كذلك في أصل الخطوب، وفي ك، ع: فہو إلى من ولي الأمر من بعدى، (كتاب السنن - ج ۳ ص ۴۵۱)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں میں نے کہا کہ کیا تم لوگوں کو اللہ کا ذکر نہیں ہے؟ کیا تم لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے نہیں سنا کہ ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا ہم جو مال چھوڑ جاتے ہیں وہ سب صدقہ ہوتا ہے۔ بیشک یہ مال محمد ﷺ کے اہل خانہ کی ضروریات اور انکے مہمانوں کیلئے ہے جب میری وفات ہو جائے تو میرے بعد میرا نائب اس مال میں تصرف کرنے کا ذمہ دار ہے۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۲۶) صحیح البخاری - المناقب (۳۵۰۸) صحیح البخاری - المغازی (۳۸۱۰)  
صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۴۶) صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۷۵۸) سنن النسائی - قسم الفیء (۴۱۴۰) سنن أبی داود -  
الحراج والإمامة والفيء (۲۹۷۶) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۷/۱) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۱۴۵/۶)  
مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۶۲/۶) موطأ مالک - الجامع (۱۸۷۰)

الحمد لله تعالى کہ بَابُ فِي صَفَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَوَائِدُ طَوِيلٌ وَأَمَّا بَابُ تَهَا سَكِي أَحَادِيثُ فِي شَرْحِ أَوَّلِ بَحْثٍ  
پوری ہوئی۔

## ۲۰۔ بَابُ فِي بَيَانِ مَوَاضِعِ قَسْمِ الْخُمْسِ، وَسَهْمِ ذِي الْقُرْبَى

غنیمت کے خمس کے مضارف کا بیان اور جناب نبی اکرم ﷺ کے رشتہ داروں کے حصہ کا بیان  
گذشتہ باب اور اس کی احادیث کا تعلق تو مال فقی سے تھا، اس باب کے اندر خمس غنیمت کا حکم اور یہ کہ وہ اب کن کن مضارف میں تقسیم کیا جائے گا بیان کر رہے ہیں۔

**تقسیم غنیمت کے بارے میں آیت کریمہ:** نَالِ غَنِيمَتِکِ تَقْسِیمَ کَا طَرِیقَہِ خُودِ قُرْآنِ کریم میں منصوص و مصرح ہے: **وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ**<sup>①</sup> یعنی اولاً کل مال غنیمت کی تخمیس کی جائے یعنی اس کے برابر برابر پانچ حصے کئے جائیں، اور پھر ایک حصہ کو ان مواقع میں جو اس آیت میں مذکور ہیں ان میں تقسیم کر دیا جائے اور باقی اربعہ انحصار یہ ظاہر ہے کہ مجاہدین پر تقسیم کئے جائیں گے، اس آیت میں تقسیم خمس کے چھ مواضع مذکور ہیں، جس میں سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کا نام ہے، اس کے بارے میں جمہور کی رائے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا تو سب کچھ ہی ہے، اللہ تعالیٰ کا نام یہاں تبرکاً ذکر ہے، امام نسائی نے اپنی سنن صغریٰ میں اس پوری آیت کریمہ کو ذکر کرنے کے بعد خود اس کی تشریح اپنے کلام سے فرمائی ہے، کافی مفصل کلام ہے انہوں نے اللہ تعالیٰ کے نام ذکر کرنے کی یہی وجہ بیان کی ہے، اور ایک بات اور لکھی ہے: **نَوَلَّاهُ إِنَّمَا اسْتَغْنَى الْكَلَامَ فِي الْقِيَمِ وَالْخُمُسِ بِذِكْرِ نَفْسِهِ لِأَنَّهَا أَشْرَفُ الْكَسْبِ، وَلَمْ يَنْسِبْ**

① اور اس بات کو جان لو کہ جو شے (کلمہ) سے) بطور غنیمت تم کو حاصل ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ کل کا پانچوں حصہ اللہ کا اور اس کے رسول ﷺ کا ہے اور (ایک حصہ) آپ کے قربات داروں کا ہے اور (ایک حصہ) یتیموں کا ہے اور (ایک حصہ) غریبوں کا ہے اور (ایک حصہ) مسافروں کا ہے (سورۃ الانفال ۴۱)

الصدقۃ إلى نفسه عز وجل لئلا أوساخ الناس<sup>١</sup>۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے صدقہ کے مصارف جہاں بیان کئے ہیں وہاں شروع میں اپنا نام ذکر نہیں فرمایا بلکہ اس طرح فرمایا: إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفَقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْغُلَامِ عَلَيْنَا<sup>٢</sup> بخلاف غنیمت کے کہ وہ اشرف الکاسب<sup>٣</sup> میں سے ہے، اس لئے اس کی ابتداء اپنے نام سے فرمائی، اور صدقات چونکہ اوساخ الناس ہیں وہاں اللہ تعالیٰ نے اپنا نام ذکر نہیں فرمایا اور پھر آگے انہوں نے بعض علماء کا یہ مذہب نقل کیا ہے کہ ان کی رائے یہ ہے کہ غنیمت میں سے اللہ تعالیٰ کے نام کا بھی نکالا جائے اور پھر اس کو کعبۃ اللہ پر خرچ کر دیا جائے، اہل آخر ماذکر، اس بعض سے مراد ابو العالیہ ہیں۔

**ترجمة الباب والی مسئلہ میں مذاہب ائمہ:** اب اسکے بعد آپ ترجمۃ الباب سے متعلق خلاصہ کے طور پر سمجھئے وہ یہ کہ خمس غنیمت کے بارے میں ائمہ میں سے امام مالکؒ کی رائے یہ ہے کہ اسکی تقسیم علیٰ رہای الإمام ہے جملہ مصارف مذکورہ فی الایۃ میں صرف کرنا ضروری نہیں البتہ ذوی القربی کا حصہ ضرور لگایا جائے گا، اور شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ خمس غنیمت کو حضور ﷺ کی وفات کے بعد بھی پانچ جگہ تقسیم کیا جائے گا، چنانچہ حضور ﷺ کا حصہ بھی نکالا جائے گا جس کو امام المسلمین وہاں صرف کرے جہاں خود حضور ﷺ صرف کرتے تھے، مصالح المسلمین میں، اور باقی چار حصے ان کو دیئے جائیں گے جو آیت میں مذکور ہیں، اور حنفیہ کا مسلک اس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ کا حصہ آپ کی وفات سے ساقط ہو گیا، ایسے ہی سہم ذوی القربی کے بارے میں بھی اگلی رائے یہی ہے کہ ان کو فقر کی وجہ سے دیا جاتا تھا، لہذا فقر ذوی القربی کو دیا جائے گا اغنیاء کو نہیں، لہذا باقی تین جو رہ گئے (یتامی، مساکین، ابن السبیل) ان ہی میں اس کو تقسیم کیا جائے گا، اور ان تین کو بھی ان کے نزدیک

١ سنن النسائی - کتاب تقسم الغنی ١٤٧

٢ صدقات تو صرف حق ہے غریبوں کا اور محتاجوں کا، اور جو کارکن ان صدقات پر متعین ہیں، اور جن کی دلجوئی کرنا منظور ہے، اور غلاموں کی گردن چھڑانے میں، اور قرضداروں کے قرض میں اور جہاد میں اور مسافروں میں (سورۃ التوبہ ٦٠)

٣ اشرف الکاسب کی بحث: اس سلسلہ میں امام بخاریؒ نے بھی کتاب البیوع میں ایک باب قائم فرمایا ہے باب کسب الزجل وعلیہ یدیدہ وَاُخْرَجَ فِيهِ عَنْ الْقَدَامِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَكَلُ أَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ عَزَمَ مِنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ وَإِنْ تَبَيَّنَ اللَّهُ دَاوُدَ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ (رقم الحديث ١٩٦٦) بواباً أخرج غايضة رضي الله عنها قالت لما استخلفت أبو بكر الصديق قال لقد علمت قومي أن جزئي لم تكن تغز عن مؤونة أهلي وشعلت بأمر المسلمين فسيأكل آل أبي بكر من هذا المال ويختار للمسلمين فيه (رقم الحديث ١٩٦٤) وفي الأبواب والتراجم: عن الحافظ: قد اختلف العلماء في أفضل الكاسب قال البادردي أصول الكاسب الزراعة والتجارة والصناعة والأشبه بمذهب الشافعي أن أطيبها التجارة قال والأرجح عندي أن أطيبها الزراعة لأنها أقرب إلى التوكل وتعقبه النووي بحدیث القدام: وأن الصواب أن أطيب الكسب ما كان بعمل اليد قال فإن كان زراعاً فهو أطيب الكسب لما يشتمل عليه من كونه عمل اليد ولما فيه من التوكل. إلى آخر ما قال، قال الحافظ: وفوق ذلك من عمل اليد ما يكسب من أموال الكفار بالجهاد وهو مكسب النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهو أشرف الكاسب لما فيه من إعلاء كلمة الله تعالى وخللان كلمة أعدائه والنفع الأخرى قال ومن لم يعمل يديه فالزراعة في حقه أفضل. إلى آخر ما في الأبواب والتراجم من اقوال الشراح في ذلك وفيه قلت وظاهر الترجمة الإشارة إلى ترجيح الحرمة وبه صرح العيني والتسلائي، إلى آخر ما فيه، فارجع إليه لو شئت التعميل. (فتح الباري - ج ٤ ص ٣٠٤. الأبواب والتراجم - ج ١ ص ١٥٧)

مستحق ہونے کی حیثیت سے نہیں بلکہ معرف ہونے کی حیثیت سے دیا جاتا ہے، حتیٰ لو صرف الی صنف واحد منهم جاز، امام نسائی نے بھی سہم ذوی القرنی کے بارے میں اپنی رائے یہی لکھی ہے جو حنفیہ کی ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں نو قد قیل: إنه للفقیر منهم دون الغنی کالیتامی وابن السبیل وهو أشبه القولین بالصواب عندی واللہ أعلم اه۔

نیز جانا چاہیے کہ تقسیم خمس میں ذوی القرنی کے مصداق میں بنو ہاشم کے ساتھ بنو المطلب بھی داخل ہیں جیسا کہ حدیث الباب میں اس کا ذکر آ رہا ہے، البتہ مسئلہ زکاة میں بنو ہاشم کے ساتھ بنو المطلب کا داخل ہونا مختلف فیہ ہے، نو قد مرفی کتاب الزکاة۔

۲۹۷۸ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْمُونَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ، عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، أَخْبَرَنِي جُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ، أَنَّهُ جَاءَهُ وَغُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ، يُكَلِّمَانِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا قَسَمَ مِنَ الْخُمُسِ بَيْنَ بَنِي هَاشِمٍ، وَبَنِي الْمُطَّلِبِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ قَسَمْتَ لِأَخَوَاتِنَا بَيْنِ الْمُطَّلِبِ، وَلَمْ تُعْطِنَا شَيْئًا وَقَرَأْتُنَا وَقَرَأْتُهُمْ مِنْكَ وَاحِدَةً، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ، وَبَنُو الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَوَاحِدٌ» قَالَ جُبَيْرٌ: وَلَمْ يَقْسِمُ لِبَنِي عَبْدِ شَمْسٍ، وَلَا لِبَنِي نَوْفَلٍ، مِنْ ذَلِكَ الْخُمُسِ كَمَا قَسَمَ لِبَنِي هَاشِمٍ، وَبَنِي الْمُطَّلِبِ، قَالَ: وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ «يَقْسِمُ الْخُمُسَ، مَخَوَّسٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يُعْطِي قُرْبَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِيهِمْ» قَالَ: «وَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يُعْطِيهِمْ مِنْهُ، وَغُثْمَانُ بَعْدُ»۔

سعد بن السبب کہتے ہیں کہ مجھے جبیر بن مطعم نے بتایا (جبیر کی جنگ والے دن رسول اللہ ﷺ نے غنیمت کے خمس میں سے اپنے رشتہ داروں میں سے بنو ہاشم اور بنو المطلب کو عطا فرمایا اور بنو نوفل اور بنو عبد شمس کو عطا نہیں فرمایا تھا اور حضرت عثمان کا تعلق قبیلہ بنو عبد شمس سے تھا اور جبیر بن مطعم کا تعلق قبیلہ بنو نوفل سے تھا لہذا) جبیر بن مطعم اور عثمان بن عفان رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اس لئے آئے کہ آپ سے اس بارے میں دریافت کریں کہ آپ نے بنو ہاشم اور بنو المطلب کو تو مال غنیمت کے خمس میں سے عطا فرمایا ہے پس میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آپ نے ہمارے ان بھائیوں کو جو قبیلہ مطلب سے تعلق رکھتے ہیں، کو مال غنیمت میں سے حصہ عطا فرمایا ہے اور ہمارے قبیلہ والوں کو کچھ بھی عطا نہیں فرمایا حالانکہ بنو مطلب قبیلہ کی جو رشتہ داروی آپ سے ہیں وہی رشتہ داری ہمارے قبائل بنو نوفل اور بنو عبد شمس کی بھی ہے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بنو ہاشم اور بنو المطلب دونوں قبیلے ایک ہی طرح رہے (مسلمانوں کے ساتھ تعاون کرنے میں) جبیر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بنو عبد شمس اور بنو نوفل کو اس خمس کے مال میں سے عطا نہیں فرمایا جیسا کہ بنو ہاشم اور بنو المطلب کو اس میں سے عطا فرما چکے تھے۔ امام زہری کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رسول اللہ ﷺ کے طریقہ کے مطابق خمس کو تقسیم فرماتے تھے۔ البتہ حضور ﷺ جس طرح اپنے رشتہ داروں کو مال

غیبت کے خمس میں سے حصہ دیا کرتے تھے حضرت ابو بکر حضور ﷺ کے رشتہ داروں کو (بوجہ انکے غنی ہونے کے) حصہ نہیں دیتے تھے زہری کہتے ہیں کہ پھر حضرت عمر بن خطاب اور انکے بعد حضرت عثمان غنی نے رشتہ داروں کو حصہ دینا شروع کر دیا۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۷۱) صحیح البخاری - المناقب (۳۳۱۲) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۸۹) سنن النسائي - قسم الفيء (۴۱۳۶) سنن النسائي - قسم الفيء (۴۱۳۷) سنن أبی داود - الخراج والإمارة والقي (۲۹۷۸) سنن ابن ماجه - الجهاد (۲۸۸۱) مسند أحمد - أول مسند المدنيين رضي الله عنهم أجمعين (۸۱/۴) مسند أحمد - أول مسند المدنيين رضي الله عنهم أجمعين (۸۵/۴)

**شرح الحدیث** مضمون حدیث سے پہلے آپ یہ سمجھئے کہ حضور ﷺ نے خمس ذوی القربی کو بنی ہاشم اور بنو المطلب دو کے درمیان تقسیم فرمایا تھا، اس پر حضرت جابر بن مطعم جو کہ نوفلی ہیں نوفل بن عبد مناف کی اولاد میں سے ہیں، اور حضرت عثمان بن عفان جو کہ عیشی ہیں عبد شمس بن عبد مناف کی اولاد میں سے ہیں، یہ دونوں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ عرض کیا کہ آپ نے ہمارے بھائی بنو المطلب کیلئے خمس میں حصہ لگایا اور ہم دو کو کچھ نہیں عطا فرمایا حالانکہ جو قرابت بنو المطلب کی آپ سے ہے وہی بنو نوفل اور بنو عبد شمس کی بھی ہے <sup>۱</sup>۔ حضور ﷺ نے فرمایا: اِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَوَاحِدٌ، اس روایت میں تو صرف یہی ہے اور آگے یہ آ رہا ہے کہ آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ بنو ہاشم اور بنو المطلب ہمیشہ جاہلیت میں بھی اور اسلام میں بھی ساتھ رہے ہیں، وَإِنَّمَا نَحْنُ وَهُمْ شَيْءٌ وَوَاحِدٌ، وَشَيْءٌ بَيْنَ أَصَابِعِهِ، یعنی آپ ﷺ نے اپنی انگلیوں میں انگلیاں داخل کر کے فرمایا کہ یہ دونوں قبیلے ہمیشہ اس طرح ساتھ رہے ہیں، آپ ﷺ کے اس جواب کا حاصل یہ ہوا کہ یہ تو صحیح ہے کہ قرابت کے اعتبار سے چاروں خاندان برابر ہیں، لیکن بنو المطلب کو جو دیا گیا ہے وہ صرف قرابت کی بناء پر نہیں بلکہ قرابت مع النصر والإعانة کی بناء پر، جو بنو المطلب میں پائی جاتی ہے، باقی دو میں مفقود ہے۔

آگے روایت میں یہ ہے: وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ «يَقْسِمُ الْخُمْسَ، نَحْوَ قَسَمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. عَزِيدُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يُعْطِي قُرْبَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِيهِمْ». قَالَ: «وَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يُعْطِيهِمْ مِنْهُ، وَعثمان بن عفان» یعنی ابو بکر بھی خمس کو اسی طرح تقسیم فرماتے تھے جس طرح حضور ﷺ، پس فرق یہ تھا کہ حضور ﷺ تو ذوی القربی کو ان کا حصہ عطا فرماتے تھے، لیکن حضرت ابو بکر نہیں دیتے تھے، اسی طرح عمر اور عثمان بھی حضور ﷺ کی طرح

۱ حضور ﷺ کے جدرایع عبد مناف کے چار بیٹے تھے، ہاشم، مطلب، نوفل، عبد شمس، لہذا یہ چار خاندان ہوتے بنو ہاشم جس میں حضور ﷺ تھے، بنو المطلب، بنو نوفل، بنو عبد شمس۔

حضرت جابر کا سلسلہ نسب یہ ہے جابر بن مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف حضرت عثمان کا یہ ہے عثمان بن عفان بن ابی العاص بن أمیہ بن عبد شمس بن عبد مناف

دیتے تھے۔

حضرت صدیق اکبرؓ کے اس عمل سے حنفیہ کی ذوی القربی کے مسئلہ میں تائید ہوتی ہے کہ ان کا مستقل حصہ نہیں ہے بلکہ عند الحاجة، والفقر "بذل" میں لکھا ہے غالباً صدیق اکبرؓ کا ان کو نہ دینا اسی بنا پر تھا کہ وہ ان کے زمانہ میں اغنیاء تھے، اور انہوں نے غیر ذوی القربی کو اخرج سمجھا ان سے اسی لئے ان کو دیا۔ والحدیث أخرجه البخاری والنسائی وابن ماجہ مختصراً، قاله المنذری۔

۲۹۷۹ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُفَيْرٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، حَدَّثَنَا جُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَقْسِمِ لِبَنِي عَبْدِ شَمْسٍ، وَلَا لِبَنِي تَوْفَلٍ مِنَ الْخُمْسِ شَيْئًا، كَمَا قَسَمَ لِبَنِي هَاشِمٍ، وَبَنِي الْمُطَّلِبِ» قَالَ: وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ «يَقْسِمُ الْخُمْسَ تَحْوِ قَسَمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يُعْطِي قُرْبَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَمَا كَانَ يُعْطِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»، «وَكَانَ عُمَرُ يُعْطِيهِمْ، وَمَنْ كَانَ بَعْدَهُ مِنْهُمْ».

سعيد بن المسيب کہتے ہیں کہ مجھ سے جبیر بن مطعم نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے جس طرح بنو ہاشم اور بنو المطلب کو حصہ عطا فرمایا تھا اس طرح بنو عبدالمطلب اور بنو نوفل کو مال غنیمت کے خمس میں سے حصہ نہیں دیا۔ زہری کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر بھی رسول اللہ ﷺ کی طرح مال غنیمت کا خمس تقسیم فرماتے تھے البتہ جس طرح رسول اللہ ﷺ اپنے رشتہ داروں کو اس میں سے حصہ عطا فرماتے اس طرح حضرت ابو بکر رسول اللہ ﷺ کے رشتہ داروں کو اس میں سے حصہ نہیں دیتے تھے حضرت عمر اور ان کے بعد کے خلفاء حضور ﷺ کے رشتہ داروں کو مال غنیمت میں سے ان کا حصہ دیا کرتے تھے۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۷۱) صحیح البخاری - المناقب (۳۳۱۲) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۸۹) سنن النسائي - قسم الفيء (۴۱۳۶) سنن النسائي - قسم الفيء (۴۱۳۷) سنن أبي داود - الحراج والإمارة والقیء (۲۹۷۹) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۸۱) مسند احمد - أول مسند الدينين رضي الله عنهم أجمعين (۸۱/۴)

۲۹۸۰ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَخْبَرَنِي جُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ، قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ خَيْبَرَ وَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبَهُمُ ذِي الْقُرْبَى فِي بَنِي هَاشِمٍ، وَبَنِي الْمُطَّلِبِ، وَتَرَكَ بَنِي تَوْفَلٍ، وَبَنِي عَبْدِ شَمْسٍ فَأَنطَلَقْتُ أَنَا وَعُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ حَتَّى أَتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَؤُلَاءِ بَنُو هَاشِمٍ لَا تُكْفِرُ فَصَلِّهِمْ لِمَوْضِعِ الذِّي وَصَّعَكَ اللَّهُ بِهِ مِنْهُمْ، فَمَا بَالُ إِخْوَانِنَا بَنِي الْمُطَّلِبِ أُعْطِيَتْهُمْ وَتَرَكَتُنَا وَقَرَأَتُنَا وَاحِدَةً، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّا وَبَنُو الْمُطَّلِبِ لَا نَقْرَأُ فِي جَاهِلِيَّةٍ، وَلَا إِسْلَامٍ، وَإِنَّمَا نَحْنُ وَهُمْ شَيْءٌ وَاحِدٌ» وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

سعيد بن المسيب کہتے ہیں کہ جبیر بن مطعم نے مجھ سے بیان کیا کہ جب جنگ خیبر ہوئی تو رسول اللہ ﷺ



نے مال غنیمت کے خمس میں رشتہ داروں کا حصہ قبیلہ بنو ہاشم اور بنو المطلب کو عطا فرمایا اور قبیلہ بنو نوفل اور بنو عبد الشمس کو چھوڑ دیا چنانچہ میں اور عثمان بن عفان حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اس قبیلہ بنو ہاشم کی فضیلت کا ہم انکار نہیں کرتے جو اللہ پاک نے آپ کی ذریعہ اس قبیلہ کو فضیلت بخشی لیکن قبیلہ مطلب کے بھائیوں کی ترجیح کی کیا وجہ ہے کہ آپ نے ان کو تو مال غنیمت کے خمس میں سے حصہ دیا اور ہمارے قبیلے والوں کو چھوڑ دیا حالانکہ ہم سب رشتہ داری میں برابر ہیں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہم بنو ہاشم اور بنی المطلب زمانہ جاہلیت میں اور اسلام کے آنے کے بعد بھی جدا نہیں ہوئے اور ہم بنو ہاشم اور قبیلہ بنی المطلب ایک ہی ہیں نبی اکرم ﷺ نے اپنے ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل فرمایا سمجھانے کیلئے۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۷۱) صحیح البخاری - المناقب (۳۳۱۲) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۸۹) سنن النسائی - قسم الفیء (۴۱۳۶) سنن النسائی - قسم الفیء (۴۱۳۷) سنن أبي داود - الخراج والإمامة والفتی (۲۹۸۰) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۸۱) مسند أحمد - أول مستند المدینین رضی اللہ عنہم أجمعین (۸۱/۴)

۲۹۸۱ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَلِيلِيُّ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ صَالِحٍ، عَنِ الشَّيْخِ، فِي ذِي الْقُرْبَى، قَالَ: «هُمْ بَنُو عَيْنِ الْمُطَلِبِ».

سریحین شرح الحدیث سدی نے ذی القربی کی تفسیر میں فرمایا کہ رشتہ داروں سے مراد مطلب کے قبیلہ کے لوگ ہیں۔ حضرت نے بذل<sup>۱</sup> میں لکھا ہے کہ تمام مطبوعہ اور قلمی نسخوں میں اسی طرح ہے، لیکن نسخہ مصریہ میں بجائے اس کے بنو المطلب ہے اگر بنو المطلب<sup>۲</sup> ہے اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ بنو ہاشم کے ساتھ اس میں صرف بنو المطلب شامل ہیں یعنی بنو نوفل اور بنو عبد شمس ذی القربی کے مصداق میں داخل نہیں اور اگر یہاں روایت میں بنو عبد المطلب ہے تو چونکہ وہ بنو ہاشم سے بھی اخص ہے چہ جائیکہ بنو المطلب کو شامل ہو اس لئے یوں کہا جائے گا کہ اس تفسیر سے مقصود حصر نہیں ہے۔

۲۹۸۲ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو شَيْبَةَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ هُرْمُزٍ، أَنَّ نَجْدَةَ الْحُرَوْرِيَّ، حِينَ حَجَّ فِي فَيْتَةِ ابْنِ الزُّبَيْرِ، أَرْسَلَتْ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، فَسَأَلَتْهُ عَنْ مَسْأَلَةِ ذِي الْقُرْبَى، وَيَقُولُ: لِمَنْ تَرَاهُ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «لِقُرْبَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعَهُ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» وَقَدْ كَانَ عُمَرُ عَمَرَضَ عَلَيْنَا مِنْ ذَلِكَ عَرَضًا رَأَيْنَاهُ دُونَ حَقِّنَا، فَدَرَدْنَاهُ عَلَيْهِ وَأَبَيْنَا أَنْ نَقْبَلَهُ.

سریحین یزید بن ہر مزریان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن زبیر کے ساتھ جنگ کے زمانہ میں نجدہ حروری نے ایک

۱ بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۳ ص ۲۸۴

۲ بنو المطلب اور بنو عبد المطلب کے درمیان فرق ظاہر ہے کہ عبد المطلب بنو ہاشم، والمطلب بنو ہاشم ۱۲۔



میں نے کہا ہم کو اس حصہ کی ضرورت نہیں رہی پس حضرت عمرؓ نے اس خمس کو بیت المال میں داخل فرمادیا۔

سنن أبي داود - الحراج والإمامة والفتنة (۲۹۸۳) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۸۵/۱)

شرح الحديث

**حضرت علیؓ کی تولیۃ خمس الخمس میں:** اس حدیث میں یہ ہے کہ خمس غنیمت میں جو حصہ ذوی القربی کا ہے خمس الخمس، حضور ﷺ نے اس کو حضرت علیؓ کی تولیت میں دیدیا تھا یعنی ذوی القربی میں تقسیم کرنے کیلئے آپ کی حیات میں بھی ایسا ہی رہا اور حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کی حیات میں بھی، یعنی ان دونوں نے بھی اپنے زمانہ خلافت میں علیؓ کی تولیت میں اسکو دے رکھا تھا، چنانچہ علیؓ فرماتے ہیں کہ میں اس کو تقسیم کرتا رہا حضور ﷺ کی حیات میں بھی اور حضرات شیخین کی حیات میں بھی آگے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے مجھ کو بلایا اور مجھ سے فرمایا لو اپنا حصہ میں نے کہا کہ میرا ارادہ نہیں ہے لینے کا، انہوں نے دوبارہ فرمایا اس پر میں نے عرض کیا کہ اس سال ہمیں اس سے استغناء حاصل ہے، چنانچہ انہوں نے اس کو پھر بیت المال میں داخل کر دیا اس سے بھی مسلک احناف کی تائید ہوتی ہے کہ دیکھئے حضرت علیؓ نے عدم حاجت کے وقت اس کو نہیں لیا۔

**تنبیہ:** حضرت علیؓ کی اس روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت علیؓ کو اس ذوی القربی کے حصہ کی تولیت حضور ﷺ اور حضرات شیخین دونوں کی طرف سے ملی تھی، اور اس سے پہلے جبیر بن مطعمؓ کی دوروتوں میں یہ گزر چکا کہ صدیق اکبرؓ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں ذوی القربی کو ان کا حصہ خمس میں نہیں دیا، فالحدیثان متعارضان، شیخ ابن الہمام نے اس تعارض کا جواب حافظ منذریؒ سے یہ نقل کیا ہے الصحيح حدیث جبیر و حدیث علی لا یصح پس صحیح یہ ہے کہ حضور ﷺ اور عمر فاروقؓ و عثمانؓ کی جانب سے تو علیؓ کو متولی بنایا گیا تھا صدیق اکبرؓ کی جانب سے نہیں بنایا گیا (بذل)۔

اس کے بعد والی روایت علیؓ میں بھی اسی طرح آ رہا ہے اس کو بھی یہی کہا جائے گا، اور اس میں یہ بھی آ رہا ہے کہ حَتَّىٰ إِذَا كَانَتْ آخِرُ سَنَةٍ مِنْ سِنِي عُمَرَ، فَهَبِي اللَّهُ عَنْهُ، فَإِنَّهُ أَتَانَا مَالٌ كَثِيرٌ فَعَزَلْنَا عَنْهُ، ثُمَّ أَرْسَلْنَا إِلَى قُلُوبِ بْنِ عَنَّةٍ الْعَامِ عَنْهُ، وَبِالسُّلَيْمِيِّينَ إِلَيْهِ حَاجَةٌ، یہ مضمون اس سے پہلی روایت میں بھی گزر چکا۔

آگے روایت میں یہ ہے: ثُمَّ لَمْ يَدْخُلْنِي إِلَيْهِ أَحَدٌ بَعْدَ عُمَرَ، فَلَقِيْتُ الْعَبَّاسَ بَعْدَ مَا خَرَجْتُ مِنْ عِنْدِ عُمَرَ، فَقَالَ: يَا عَلِيُّ، خَرَمْنَا الْقَدَاقَةَ شَيْئًا لَا يَزِدُّ عَلَيْنَا أَبَدًا، وَكَانَ بَرَجَلًا ذَاهِيًا: حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میرے ایک مرتبہ رد کرنے کے بعد پھر کسی نے مجھے اس کی طرف نہیں بلایا، حضرت عمرؓ کے بعد، آگے یہ بھی ہے کہ جب میں حضرت عمرؓ کی مجلس سے باہر نکل کر آیا تو میری ملاقات حضرت عباسؓ سے ہوئی تو انہوں نے مجھ سے فرمایا اے علیؓ! آج تو تم نے ہمارے حصہ سے ہمیں محروم کر ڈالا، اب کبھی یہ نہیں ملے گا، حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ واقعی تھے حضرت عباسؓ بڑے فہیم اور تجربہ کار۔

۲۹۸۴ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ لُمَيْزٍ، حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْبَرِيدِ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مَيْمُونٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، قَالَ: سَمِعْتُ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ، يَقُولُ: اجْتَمَعْتُ أَنَا وَالْعَبَّاسُ، وَقَاطِطَةُ، وَزَيْنُ بْنُ خَارِثَةَ، عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ رَأَيْتَ «أَنْ تُؤَلِّبَنِي حَقَّقًا مِنْ هَذَا الْخُمُسِ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَأَقْبِمَهُ حَيَاتِكَ كَيْ لَا يُتَارَعَنِي أَحَدٌ بَعْدَكَ»، فَأَفْعَلْ؟ قَالَ: فَفَعَلَ ذَلِكَ، قَالَ: فَكَسَمْتُهُ حَيَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَمْ وَلَازِيهِ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَتَّى إِذَا كَانَتْ آخِرُ سَنَةٍ مِنْ سِنِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَتْ أَنَا كَمَا لَمْ تَكُنْ تَقْعُزْ حَقَّقًا، لَمْ أَرْسَلْ إِلَيْكَ فَقُلْتُ: بِنَا عَنْهُ الْعَامَ غَنَى وَبِالْمُسْلِمِينَ إِلَيْهِ حَاجَةٌ فَارْتَدُّوا عَلَيْهِمْ فَرَدُّوا عَلَيْهِمْ، لَمْ لَمْ يَدْعُنِي إِلَيْهِ أَحَدٌ بَعْدَ عُمَرَ، فَالْقَيْتُ الْعَبَّاسَ بَعْدَ مَا خَرَجْتُ مِنْ عِنْدِ عُمَرَ، فَقَالَ: يَا عَلِيُّ، خَرَمْنَا الْغَدَ أَفَشَيْتَنَا لَا تُرَدُّ عَلَيْنَا أَبَدًا، وَكَانَ رَجُلًا ذَاهِيًا.

رحمہ عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؑ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں اور حضرت عباس اور حضرت فاطمہ اور زید بن حارثہ خدمت نبوی ﷺ میں حاضر تھے تو میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر آپ بہتر خیال فرماتے ہوں تو قرآن کریم میں مذکور اس خمس میں ہمارے حصہ اور حق کا آپ مجھے ذمہ داریاں تو میں آپ کی زندگی میں اس خمس کو اسکے مستحقین تک پہنچانے کی ذمہ داری ادا کروں تاکہ آپ کے بعد مجھ سے کوئی اس معاملے میں جھگڑانہ کرے حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ پھر حضور ﷺ نے اس خمس کو اسکے مستحقین تک پہنچانے کی ذمہ داری میرے سپرد فرمادی حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ چنانچہ میں نے عہد نبوی میں اس خمس کو اس کے مستحقین میں تقسیم کر دیا پھر حضرت ابو بکرؓ نے مجھے اس خمس کی تقسیم کا ذمہ داریاں رکھا یہاں تک کہ حضرت عمر فاروق کی خلافت کے سالوں میں سے جب آخری سال آیا تو ان کے پاس بہت زیادہ مال آیا تو انہوں نے ہمارا حق الگ کر کے مجھے پیغام کہلوا دیا (کہ تم آکر اسکو اسکے مصارف میں تقسیم کر دو) تو میں نے کہا کہ اس سال ہم اہل قرابت کو اس مال کی ضرورت نہیں ہے اور مسلمانوں کو اس مال کی طرف احتیاج ہے لہذا یہ مال مسلمانوں کے مصارف میں استعمال فرما دیجئے چنانچہ حضرت عمر نے یہ مال مسلمانوں کے مصارف میں خرچ فرمادئے پھر حضرت عمر فاروق کے بعد کسی نے اس مال کی وصولی کیلئے ہمیں نہیں بلایا..... میں جب عمر کے پاس سے نکلا تو میری ملاقات حضرت عباسؓ سے ہوئی (حضرت عباسؓ کو میں نے یہ سارا واقعہ سنا دیا) تو حضرت عباسؓ نے فرمایا: اے علی! تم نے آج ہمیں ایسی نعمت سے محروم کر دیا یہ نعمت اب کبھی بھی ہمیں نہیں ملے گی اور حضرت عباسؓ بڑے سمجھدار تجربہ کار شخصیت تھے۔

سنن ابی داود - الخراج والإمامة والعقوبات (۲۹۸۴) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۸۵/۱)

۲۹۸۵ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عُبَيْدَةُ، حَدَّثَنَا ابْنُ لُمَيْزٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ تَوْقَلٍ الْهَاشِمِيُّ، أَنَّ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ بْنَ رَبِيعَةَ بْنَ الْحَارِثِ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاكَ رَبِيعَةَ بْنَ الْحَارِثِ، وَعَبَّاسَ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، قَالَا لِعَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ رَبِيعَةَ، وَالْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ: ائْتِيَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُولَا لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ،

قَدْ بَلَغْنَا مِنَ السِّنِّ مَا تَرَى، وَأَحْبَبْنَا أَنْ نَتَزَوَّجَ وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَبْرَأُ النَّاسِ، وَأَوْصَلُهُمْ، وَلَيْسَ عِنْدَ آبَائِنَا مَا يُصْدِقَانِ عَمَّا، فَاسْتَعْمِلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَى الصَّدَقَاتِ، فَلَمَّا كُنَّا بِإِلْيَاسَ مَا يُدْرِي الْعَمَلُ، وَلِصَبِّ مَا كَانَ فِيهَا مِنْ مَرْقِي، قَالَ: فَأَتَى عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، وَنَحْنُ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ، فَقَالَ لَنَا: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «لَا، وَاللَّهِ لَا نَسْتَعْمِلُ مِنْكُمْ أَحَدًا عَلَى الصَّدَقَةِ»، فَقَالَ لَهُ رِبِيعَةُ، هَذَا مِنْ أَمْرِكَ قَدْ نِلْتَ صِبْهُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ تُحْسِئْكَ عَلَيْهِ، فَأَلْقَى عَلِيُّ بِرَأْسِهِ، ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: أَنَا أَبُو حَسَنِ الْقَرْمِ، وَاللَّهِ لَا أُرِيدُ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْكُمَا إِنَّمَا كُنَّا بِحُجَابٍ مَا نَعْتَمِدُ بِهِ، إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ: فَأَنْطَلَقْتُ أَنَا، وَالْفَضْلُ إِلَى بَابِ حَجْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَتَّى تُوَافِقَ صَلَاةَ الظُّهْرِ قَدْ قَامَتْ فَصَلَّيْنَا مَعَ النَّاسِ، ثُمَّ أَسْرَعْتُ أَنَا، وَالْفَضْلُ إِلَى بَابِ حَجْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ يُؤَمِّدُ عِنْدَ رِجْلِ بَنَاتِ جَحْشٍ فَقَمْنَا بِالنَّبِيبِ حَتَّى أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَخَذَ بِأُذُنِي وَأَذِنَ الْفَضْلُ، ثُمَّ قَالَ: «أَخْرِجَا مَا تَصَرَّاهَا»، ثُمَّ دَخَلَ فَأَذِنَ لِي وَالْفَضْلُ، فَدَخَلْنَا فَتَوَاطَعْنَا كَلَامًا قَلِيلًا، ثُمَّ كَلَمْتُهُ - أَوْ كَلَمَهُ الْفَضْلُ، قَدْ شَاقَ فِي ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ - قَالَ: كَلَمْتُهُ بِالْأَمْرِ الَّذِي أَمَرَ تَابَهُ أَبُو نَافَا، فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاعَةً، وَرَفَعَ بَصَرَهُ وَقِيلَ: سَقَفَ الْبَيْتِ، حَتَّى طَالَ عَلَيْنَا أَنَّهُ لَا يَرْجِعُ إِلَيْنَا شَيْئًا، حَتَّى رَأَيْنَا رِجْلَيْهِ تَلْمَعُ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ بِبَيْدِهَا، تُرِيدُ أَنْ لَا تَعْبَلَا، وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَمْرِنَا، ثُمَّ خَفَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ، فَقَالَ لَنَا: «إِنَّ هَذِهِ الصَّدَقَةُ، إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاحُ النَّاسِ، وَإِنَّمَا لَا تَحْمِلُ لِحْمَدِي، وَلَا لِي لِحَمْدِي، اذْغُوا لِي نَوْقَلُ بْنُ الْحَارِثِ»، فَدَعَا لَهُ نَوْقَلُ بْنُ الْحَارِثِ، فَقَالَ: «يَا نَوْقَلُ، أَنْكِحْ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ»، فَأَنْكِحْنِي نَوْقَلُ، ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اذْغُوا لِي لِحَمْدِي بَنَ جَزْءٍ» وَهُوَ تَرْجُلٌ مِنْ بَنِي زُبَيْدٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعْمَلَهُ عَلَى الْأَكْمَاسِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَمْدِي: «أَنْكِحْ الْفَضْلَ» فَأَنْكِحْهُ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ثُمَّ فَأَصْدِقْ عَنْهُمَا مِنَ الْخَمْسِ كَذَا وَكَذَا» لَمْ يُسْمِعْ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ.

ترجمہ

عبداللہ بن حارث بن نوفل ہاشمی کہتے ہیں کہ عبدالمطلب بن ربیعہ بن حارث بن عبدالمطلب نے انکو بتلایا کہ ان کے والد ربیعہ بن حارث اور عباس بن عبدالمطلب نے عبدالمطلب بن ربیعہ اور فضل بن عباس سے کہا کہ تم رسول اللہ ﷺ کے پاس جاؤ اور ان سے کہو کہ اے اللہ کے رسول ہم جس عمر کو پہنچ گئے ہیں وہ آپ دیکھ رہے ہیں اور ہم شادی کرنا چاہتے ہیں اور اے اللہ کے رسول آپ تمام موقوفوں میں سے سے زیادہ احسان کرنے والے اور صلی رحمی کرنے والے ہیں..... ہم دونوں کے والدوں کے پاس اس قدر رقم نہیں ہے جس سے وہ ہماری طرف سے ہمارا مہر ادا کر سکیں لہذا آپ اے اللہ کے رسول ہم دونوں کو زکوٰۃ اور صدقات کی وصولی کرنے کی ذمہ داری دیدیجیے ہم آپ کو دیگر زکوٰۃ وصول کرنے والوں کی طرح صدقات اور زکوٰۃ کا مال لا کر دینگے اور ان صدقات اور زکوٰۃ کی وصولی کی اجرت ہم وصول کریں گے

عبد المطلب بن ربیعہ کہتے ہیں کہ ہم جس وقت یہ گفتگو کر رہے تھے تو حضرت علیؓ تشریف لائے اور کہنے لگے خدا کی قسم رسول اللہ ﷺ تم میں سے کسی کو صدقات کی وصولی کیلئے عامل نہیں بنائیں گے تو ربیعہ نے کہا کہ تم یہ بات اپنے حسد کی وجہ سے کر رہے ہو تمہیں رسول اللہ ﷺ کے داماد ہونے کا شرف ملا لیکن ہم نے اس بات پر تم سے حسد نہیں کیا اس پر حضرت علیؓ نے اپنے جسم کی چادر اتار دی اور اسکو بچھا کر اسپر لیٹ گئے اور فرمایا میں ابو حسن بہادر ہوں خدا کی قسم میں یہاں سے نہیں جاؤں گا جب تک کہ تم دونوں کے بیٹے رسول اللہ ﷺ کے پاس سے تمہارے بھیجے ہوئے سوال کا جواب نہ لے آئیں۔ عبد المطلب کہتے ہیں کہ میں اور فضل خدمت نبوی میں حاضر ہوئے تو ہم ایسے وقت میں پہنچے کہ رسول اللہ ﷺ کی ظہر کی نماز کھڑی ہو چکی تھی تو ہم نے دیگر لوگوں کے ساتھ نماز ادا کی پھر میں اور فضل نبی اکرم ﷺ کے حجرہ کے دروازے کی طرف تیزی سے لپکے اس دن حضور ﷺ کی باری حضرت زینب بنت جحش کے یہاں تھی، چنانچہ ہم دروازے پر کھڑے ہو گئے یہاں تک رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور آپ نے (بطور شفقت) میرا اور فضل کا کان پکڑا پھر فرمایا تم دونوں نے اپنے سینوں میں جو جمع کر رکھا ہے اور چھپایا ہوا ہے اسکو ظاہر کرو پھر آپ حجرہ کے اندر تشریف لے گئے اور مجھے اور فضل کو اندر آنے کی اجازت دی چنانچہ ہم اندر داخل ہو گئے تو ہم میں سے ہر ایک دوسرے کو اپنا مقصد پیش کرنے کو کہا تھوڑی دیر ایسے ہی گزری پھر میں نے حضور ﷺ سے بات کی یا فضل نے بات کی زہری کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن حارث کو اس میں شک ہے راوی کہتا ہے کہ ہمارے والدوں نے ہمیں جو بات کرنے کی کہی تھیں وہ بات فضل نے رسول اللہ ﷺ سے کی پھر رسول اللہ ﷺ نے کچھ دیر کیلئے خاموش ہو گئے اور آپ نے اپنے گھر کی چھت کی جانب اپنی نگاہ کو بلند کیا کافی دیر تک اس طرح فرمایا یہاں تک کہ ہمیں گمان ہوا کہ رسول اللہ ﷺ ہماری بات کا کوئی جواب نہیں دینگے پھر ہم نے حضرت زینب ام المؤمنین کو دیکھا کہ وہ پردے کے پیچھے سے اپنے ہاتھ سے اشارہ کر کے ہمیں سمجھا رہی تھیں کہ تم دونوں جلد ہی مت کرو اور حضور ﷺ ہمارے اس معاملے میں سوچ و بچار فرما رہے ہیں پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے سر کو جھکا لیا اور ہم سے ارشاد فرمایا: بیشک یہ خدقے کا مال لوگوں کی ہاتھ کا میل کچیل ہے اور یہ مال محمد ﷺ اور انکے رشتہ داروں کیلئے کھانا حلال نہیں۔۔۔۔۔ میرے پاس نوفل بن حارث کو بلاؤ چنانچہ آپ ﷺ کی خدمت میں نوفل بن حارث کو بلایا گیا تو حضور ﷺ نے فرمایا: اے نوفل عبد المطلب کا نکاح (اپنی بیٹی سے) کر دو تو نوفل نے میرا نکاح کر دیا پھر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے پاس محمد بن جزء کو بلاؤ۔۔۔۔۔ یہ بنو زید قبیلے کے ایک شخص تھے رسول اللہ ﷺ نے انکو مال غنیمت کے خمس کی تقسیم کا ذمہ دار بنایا ہوا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے محمد سے فرمایا تم فضل کا نکاح (اپنی بیٹی سے) کر دو تو محمد نے فضل کا نکاح اپنی بیٹی سے کر دیا پھر حضور ﷺ نے محمد سے فرمایا کھڑے ہو اور ان دونوں کا مہر خمس کے مال میں سے اتنا ادا کرو۔۔۔۔۔ عبد اللہ بن حارث نے مجھے مہر کی مقدار نہیں بتلائی (یہ زہری کا مقولہ ہے)۔

صحیح مسلم - الزکاة (۱۰۷۲) سنن النسائی - الزکاة (۲۶۰۹) سنن أبي داود - الخراج والإمارة والفيء (۲۹۸۵) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۶۶/۴)

شرح الحديث

**حدیث میں شادیوں کے مسائل سے متعلق ایک دلچسپ واقعہ:** یہ حدیث طویل ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ ربیعہ بن الحارث کے بیٹے عبد المطلب کہتے ہیں کہ مجھ سے میرے باپ ربیعہ نے، اور فضل بن عباس سے ان کے والد عباس نے یہ کہا کہ جاؤ رسول اللہ ﷺ کے پاس اور جا کر عرض کرنا کہ یا رسول اللہ! ہم دونوں کی جو عمر ہو گئی ہے وہ آپ دیکھ رہے ہیں (یعنی شادی کے قابل ہو چکے ہیں) اور اب ہم شادی کرنا چاہتے ہیں اور آپ لوگوں میں سب سے زیادہ احسان اور صلہ رحمی کرنے والے ہیں، اور ہم دونوں کے باپوں کے پاس اتنا نہیں ہے کہ وہ ہماری طرف سے مہر کا انتظام کر سکیں لہذا آپ ﷺ ہم دونوں کو صدقات وصول کرنے پر عامل بنا لیجئے جس طرح عمال اموال زکاة لاکر آپ کو پہنچاتے ہیں اسی طرح ہم بھی پہنچائیں گے، اور جو کچھ ہمارا حق ہو گا وہ ہمیں مل جایا کرے گا یعنی عامل کی تنخواہ اور وظیفہ یہ ربیعہ جن کے بیٹے عبد المطلب ہیں آپ کے چچا زاد بھائی ہیں اور حضرت عباس کا آپ کا چچا ہونا تو مشہور ہی ہے تو گویا یہ عبد المطلب آپ کے چچا زاد بھائی کے بیٹے ہوئے اور فضل چچا زاد بھائی یہ قصہ ان دو ہی سے متعلق ہے، آگے روایت میں ہے۔ عبد المطلب کہتے ہیں کہ جس مجلس میں ہماری یہ گفتگو اور مشورہ ہو رہا تھا وہاں علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے پہنچ گئے (جب ان کے علم میں وہ بات آئی جو یہاں مجلس میں چل رہی تھی) تو اس پر وہ فرمانے لگے بخدا رسول اللہ ﷺ تم میں سے کسی کو عامل علی الصدقہ نہیں بنائیں گے اس پر عبد المطلب کے والد ربیعہ بولے کہ تم کو جو حضور ﷺ کی ولادہ ملی ہے ہم نے تو تم سے اس پر کبھی حد کیا نہیں (مطلب یہ کہ پھر تمہیں کیوں ہمارے اس مشورہ سے پریشانی اور جلن ہو رہی ہے)۔

فَالْقُلُوبُ عَلَى بَرَاءَةٍ، ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: أَنَا أَبُو حَسَنِ الْقَوْمِ: یعنی حضرت علی کو بھی ربیعہ کا یہ جملہ سن کر طیش آ گیا اور اپنی چادر جو اوڑھ رہے تھے اس کو بچھا کر اس پر لیٹ گئے اور لیٹتے وقت فرمایا (لو میں بھی کہیں نہیں جاتا)۔

میں بھی اپنے نام کا ابو حسن بہادر ہوں، واللہ میں یہاں سے نہیں ہٹوں گا جب تک تم دونوں کے بیٹے حضور ﷺ کا جواب لے کر نہ آجائیں (خور بمعنی جواب) عبد المطلب کہتے ہیں کہ میں اور فضل دونوں مشورہ کے مطابق حضور ﷺ کی خدمت میں چل دیے، جب ہم وہاں پہنچے تو ظہر کی نماز کھڑی ہو چکی تھی، ہم نے لوگوں کے ساتھ نماز پڑھی، نماز سے فارغ ہو کر میں اور فضل دونوں باب حجرہ کی طرف گئے، اس دن حضرت زینبؓ کی باری تھی اسلئے آپ ان کے یہاں تھے، غرض یہ کہ ہم آپ سے پہلے ہی دروازہ پر جا کر کھڑے ہو گئے، تھوڑی دیر میں حضور ﷺ تشریف لے آئے، اور ہم دونوں میں سے ہر ایک کا کان پکڑ کر فرمایا کہ اپنے جی کی بات بتاؤ کہ کیا ہے (ہم خاموش رہے) پھر آپ ﷺ اندر تشریف لے گئے اور اندر پہنچ کر ہم دونوں کو بھی اندر آنے کی اجازت دیدی، ہم اندر چلے گئے ہم دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کو حضور ﷺ سے عرض کرنے کو کہتا، غرض یہ کہ



ہم دونوں میں سے کسی ایک نے راوی کو تعین میں شک ہو رہا ہے حضور ﷺ کے سامنے وہی بات رکھی جس کا ہمارے باپوں نے حکم کیا تھا حضور ﷺ ہماری بات سن کر خاموش رہے اور اپنی نگاہ چھت کی طرف اٹھائے رہے (جیسے بعض مرتبہ سوچ میں آدمی کرتا ہے) جس میں کافی دیر ہو گئی، ہم سمجھے شاید کچھ جواب نہیں ملے گا (ہم کچھ مایوس سے ہوئے) یہاں تک کہ حضرت زینبؓ کو ہم نے دیکھا جو ہلکے سامنے کی جانب میں پس پردہ تھیں وہ اپنے ہاتھ سے اشارہ کرنے لگیں جس کا مفہوم یہ تھا کہ جلدی نہ کرو حضور ﷺ تمہارے ہی مسئلہ کا حل سوچ رہے ہیں، پھر کافی دیر بعد آپ نے سر اوپر سے نیچے کی طرف کیا اور فرمایا کہ ارے بھائی یہ صدقہ کا مال لوگوں کا میل کچیل ہے یہ محمد (ﷺ) اور آل محمد (ﷺ) کیلئے حلال نہیں (پھر آپ نے ان کے مسئلہ کا جو حل سوچا تھا اس کو فرمایا) اور فرمایا آپ ﷺ نے کہ نوفل بن الحارث کو بلاؤ، پس نوفل سے آپ نے فرمایا کہ عبد المطلب کا نکاح کر دو، نوفل نے میرا نکاح کر دیا، اور فرمایا بلاؤ میرے پاس مخیمہ بن جزء کو، راوی کہتا ہے کہ یہ محمدؐ آپ کی جانب سے انہماک کے منتظم تھے، تو آپ نے فرمایا محمدؐ سے کہ فضل کی شادی کر دو اور پھر عامل سے یہ فرمایا کہ ان دونوں کی جانب سے خمس میں سے مہر ادا کر دو۔

یہ جو اس حدیث کا آخری جملہ ہے اُصْدَقُ عَنْهُمْ مَوْنُ الْحَمِيسِ، اسی سے ترجمہ الباب ثابت ہو رہا ہے، ایسے موقع پر شرح لکھا کرتے ہیں فیہ الترجمة، مصنف کی غرض اس قصہ کو یہاں بیان کرنے سے یہ ہے کہ حضور ﷺ خمس میں سے اپنے ذوی القربیٰ کا حصہ نکالتے تھے، کیونکہ عبد المطلب بن ربیعہ اور فضل بن عباس دونوں ذوی القربیٰ میں سے ہیں، اس قصہ سے یہ بھی سمجھ میں آتا ہے کہ بیاہ شادی میں زیادہ فکر کی چیز وہ پس منہز (اور نفقہ) کا مسئلہ ہے اور تیسری چیز ولیمہ ہے جس کا ذکر آگے حضرت علیؓ کے قصہ میں آ رہا ہے دوسرے لوازمات فضول ہیں۔ الحدیث أخرجه مسلم والنسائی، قالہ المنذری۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عُبَيْدَةُ بْنُ خَالٍ، حَدَّثَنَا ثَوْبَانُ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ، أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ، أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: «كَانَتْ لِي شَارِبَةٌ مِنْ نَعِيمِي مِنَ الْمَعْمُورَةِ بِدِيَارِ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَعْطَانِي شَارِبًا مِنَ الْحَمِيسِ يَوْمَئِذٍ»، فَلَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أُبَيِّنَ بِقَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَاعَدْتُ رَجُلًا صَوَاقًا مِنْ بَنِي قَيْثَاقٍ أَنْ يَزَوِّجَنِي، كُنْتُ بِإِدْجِرَ، أَرَدْتُ أَنْ أُبِيعَهُ مِنَ الصَّوَاغِينَ فَأَسْتَحِينَ بِهِ فِي وَلِيمَةٍ عُزْسِي، فَبَيَّنَّا أَنَا أَجْمَعُ لِشَارِبِي مَتَاعًا مِنَ الْأَقْتَابِ وَالْعَرَالِ وَالْجَبَالِ، وَشَارِبًا يَمْتَنِعَانِ إِلَى جَنْبِ حَجَرَةٍ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، أَقْبَلْتُ حِينَ جَمَعْتُ مَا جَمَعْتُ، فَإِذَا بِشَارِبِي قَدْ اجْتَمَعَتْ أَهْلُهَا، وَبُقِرَتْ عَوَاصِرُهَا، وَأُخِذَ مِنْ أَكْبَادِهَا قَلَمٌ أَهْلُكَ عَيْنِي حِينَ رَأَيْتُ ذَلِكَ الْمَنْظَرَ، فَقُلْتُ: مَنْ فَعَلَ هَذَا؟ قَالُوا: فَعَلَهُ حُمُرُكَ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَهُوَ فِي هَذَا الْبَيْتِ فِي شَرْبٍ مِنَ الْأَنْصَارِ غَنَّتُهُ قَيْنَةٌ وَأَصْحَابُهُ، فَقَالَتْ: فِي غَنَائِهَا:

[البحر الوارد]

أَلَا يَا حُمُرُكَ لِلشُّرْبِ التَّوَادُّ



تَوَسَّلَ إِلَى الشَّيْبِ فَأَجْتَبَتْ أُسْمَةُ هُمَا، وَبَقَرٌ خَوَاصِرُهُمَا وَأَخَذَ مِنْ أَكْبَادِهِمَا، قَالَ عَلِيٌّ: فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى أَذْخُلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَعِنْدَهُ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ، قَالَ: فَعَرَفْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي لَقِيتُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا لَكَ؟» قَالَ: كُلُّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا رَأَيْتُكَ كَالْيَوْمِ، عِنْدَ أَحْمَرَةٍ عَلَى نَاقَتِي، فَأَجْتَبَتْ أُسْمَةُ هُمَا، وَبَقَرٌ خَوَاصِرُهُمَا، وَهَآ هُوَ ذَا بَيْتٍ مَعَهُ شَرِبْتُ، فَذَكَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَدِّهِ فَاذْنًا لَهُ، ثُمَّ انْطَلَقْتُ مَخْشِي، وَأَتْبَعْتُهُ أَنَا زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ، حَتَّى جَاءَ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ أَحْمَرَةٌ، فَاسْتَأْذَنَ فَأُذِنَ لَهُ، فَإِذَا هُمْ شَرِبُوا فَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلُومُ أَحْمَرَةً فِيمَا فَعَلَ، فَإِذَا أَحْمَرَةٌ، فَمِلْ لِحُمْرَةِ عَيْنَاهُ، فَتَنَظَرُ أَحْمَرَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ صَعَدَ النَّظَرَ فَتَنَظَرُ إِلَى كُتَيْبِهِ، ثُمَّ صَعَدَ النَّظَرَ فَتَنَظَرُ إِلَى سَرَرِهِ، ثُمَّ صَعَدَ النَّظَرَ فَتَنَظَرُ إِلَى وَجْهِهِ، ثُمَّ قَالَ أَحْمَرَةٌ: وَهَلْ أَبْنُمُ إِلَّا عَبِيدُ الْأَبِي، فَعَرَفْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ مِلْ فَتَنَظَرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَلَى عَقِبَيْهِ الْقَهْقَرَى فَخَرَجَ وَخَرَجْنَا مَعَهُ.

سرخسہ

حسین بن علی نے بیان کیا کہ علی بن ابی طالب نے فرمایا کہ غزوہ بدر کے دن کے مال غنیمت میں میرے حصے کی ایک عمر رسیدہ اونٹنی میرے پاس تھی اور رسول اللہ ﷺ نے اسی بدر والے دن خمس میں سے ایک عمر رسیدہ اونٹنی مجھے عطاء فرمائی تھی (یہ دوسری اونٹنی تھی) پھر جب میں نے ارادہ کیا کہ اللہ کے رسول ﷺ کی بیٹی فاطمہ الزہراء کو رخصتی کر کے اپنے گھر لاؤں تو میں نے ایک سنہارے جسکا تعلق یہود کے قبیلہ بن قینقاع سے تھا..... سے یہ وعدہ لیا کہ وہ میرے ساتھ چلے اور ہم اذخر جڑی بوٹی لیکر آئیں تاکہ ہم اسکو سنہاروں کو بیچ دیں اور اسکے ذریعے میں اپنی دلہن کے ولیمہ کرنے میں مدد حاصل کروں پس اسی دوران کہ جب میں اپنی دونوں اونٹنیوں کیلئے سامان جمع کر رہا تھا پالان، تھیلے (بورے)، رسیاں..... اور میری دونوں اونٹنیاں ایک انصاری شخص کے گھر کے ایک کنارے میں بیٹھی ہوئی تھیں۔ جب میں اپنا سامان جمع کر کے واپس آیا تو میں نے دیکھا کہ میری دونوں اونٹنیوں کی کوبائیں کاٹ دی گئی ہیں اور انکے پہلوؤں سے گوشت نکال لیا گیا اور ان دونوں اونٹنیوں کی کلیجیاں نکال دی گئیں۔ جب میں نے یہ منظر دیکھا تو مجھے اپنے اوپر قابو نہ رہا (میں رونے لگا) میں نے پوچھا کہ یہ کس نے کیا ہے؟ لوگوں نے جواب دیا کہ حمزہ بن عبد المطلب نے یہ کام کیا ہے اور حمزہ اس گھر میں انصار کی ایک جماعت کے ساتھ شراب نوشی میں مصروف ہیں..... حضرت حمزہ اور انکے ساتھیوں کو ایک گانا گانے والی باندی نے گانا سناتے ہوئے یہ اشعار سنائے..... اے حمزہ دیکھو جو ان اور فریہ اونٹنیاں ہیں (یہ اونٹنیاں گھر کے سامنے بندھی ہوئی ہیں تو حضرت حمزہ اپنی تلوار کی طرف لپکے اور انہوں نے ان دونوں اونٹنیوں کی کوبائیں کاٹ کر اور ان کے پہلوؤں کے گوشت کو کاٹ کر ان دونوں کی کلیجیاں نکال ڈالیں..... حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ میں وہاں سے چلا اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ کے پاس زید بن حارثہ بیٹھے ہوئے تھے رسول اللہ ﷺ نے میری پریشانی کو پہچان لیا تو آپ نے مجھ سے فرمایا تمہیں کیا ہوا؟ حضرت علیؑ نے کہا: اے اللہ کے رسول! میں نے آج کے دن کی

طرح سخت دن نہیں دیکھا..... حمزہ نے میری دونوں اونٹنیوں پر حملہ کر کے ان کی کوبائیں کاٹ دیں اور انکے پہلوؤں کا گوشت لے لیا اور وہ اس گھر میں ہیں انکے ساتھ شراب پینے والے لوگوں کی ایک جماعت ہے تو رسول اللہ ﷺ نے اپنی چادر منگو کر اس چادر کو اوڑھا پھر آپ چلے گئے میں اور زید بن حارثہ آپکے پیچھے پیچھے تھے یہاں تک کہ آپ اس گھر پر پہنچ گئے جس میں حمزہ موجود تھے۔ پس حضور ﷺ نے گھر میں آنے کی اجازت طلب کی تو آپکو اجازت دیدی گئی گھر کے اندر کچھ لوگ شراب پی رہے تھے تو حضور ﷺ نے حضرت حمزہ کو انکے اس فعل پر ملامت کرنی شروع کر دی..... حضرت حمزہ تونشہ میں تھے انکی دونوں آنکھیں سرخ ہو رہی تھیں۔ تو نبی اکرم ﷺ کی طرف حضرت حمزہ نے نظر اٹھائی پھر نبی اکرم ﷺ کے گھٹنے پر نظر ڈالی پھر دوبارہ نظر اٹھا کر حضور ﷺ کی ناف پر نظر ڈالتے رہے پھر تیسری دفعہ حضرت حمزہ نے اور اوپر نظر اٹھا کر حضور ﷺ کے چہرہ مبارک پر نظر ڈالی پھر حضرت حمزہ نے کہا کہ تم لوگ میرے باپ کے غلام ہی تو ہو۔ تو نبی اکرم ﷺ نے پہچان لیا کہ حضرت حمزہ نشہ میں ہیں تو نبی اکرم ﷺ اُلٹے پاؤں واپس لوٹ آئے اور وہاں سے باہر تشریف لے آئے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ باہر نکل آئے۔

شرح صحیح البخاری - البیوع (۱۹۸۳) صحیح البخاری - المساقاة (۲۲۴۶) صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۲۵)  
صحیح البخاری - المغازی (۳۷۸۱) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۵۷) صحیح مسلم - الاثمیة (۱۹۷۹) سنن أبي داود - الحجاج  
والإمامة والقیام (۲۹۸۶) مستند أحمد - مستند العشرة البشرين بالجنة (۱۴۲/۱)

**شرح الحديث: حضرت علیؑ کے ولیمہ سے متعلق ایک واقعہ:** یہ بھی ایک طویل قصہ ہے اسی قسم کا وہ یہ کہ حسین بن علیؑ فرماتے ہیں کہ مجھ سے میرے والد حضرت علیؑ نے بیان کیا کہ میری ملک میں ایک جوان اونٹنی تھی جو جنگ بدر کے مال غنیمت میں سے مجھے ملی تھی اور ایک ایسی ہی اونٹنی اور تھی جو آپؐ نے مجھ کو حصہ، خمس میں سے دی تھی (ترجمہ الباب تو اسی سے ثابت ہو گیا آگے مصنف قصہ کی تکمیل کرتے ہیں) جب میرا ارادہ ہوا فاطمہ کو نکاح کے بعد اپنے یہاں لانے کا (جس کو رخصتی کہتے ہیں) تو ولیمہ کی تیاری میں میں نے یہ منصوبہ بنایا جس کو آگے بیان کر رہے ہیں، وہ یہ کہ میں نے ایک صواغ یعنی زرگر سے یہ وعدہ لیا کہ وہ میرے ساتھ جنگل جائے تاکہ ہم وہاں سے اذخر جمع کر کے لائیں اور صواغین کے ہاتھ اسکو فروخت کریں تاکہ اس کی آمدنی سے ولیمہ کا بندہ دست ہو سکے، چنانچہ میں نے ایسا کیا کہ ان دونوں اونٹنیوں کو ایک انصاری کے گھر کے سامنے لا کر بٹھادیا اور خود میں ان اونٹنیوں پر باندھنے کیلئے پالان تھیلے اور رسیاں وغیرہ جمع کرنے کے لئے چلا گیا جب میں وہ سب چیزیں جمع کر کے لایا تو دیکھتا کیا ہوں کہ میری ان دونوں اونٹنیوں کے کوبان کاٹ لئے گئے اور ان کے پہلوؤں سے گوشت بھی کاٹ لیا گیا، اور ان کی کلیجیاں نکال لی گئیں، مجھے یہ منظر دیکھ کر بے اختیار رونا آ گیا پھر میں نے پوچھا لوگوں سے کہ ایسا کس نے کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ حمزہ بن عبد المطلب نے کیا ہے، اور سامنے ایک گھر کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ وہ اس میں ہیں بہت سے شراب پینے

والوں کے ساتھ، اس مجلس میں ایک گانے والی نے ان کے اور ان کے اصحاب کے سامنے اپنے غناء میں یہ شعر پڑھ دیا:

أَلَا يَا حَمْرُ لِلشُّرْبِ التَّوَادُّ  
وَهُنَّ مُعَقَّلَاتٌ بِالْفَنَاءِ

صَحَّ السَّيِّئِينَ فِي اللَّيَالِ مِنْهَا  
وَهَمَزُ جَهَنَّمَ جَمْرَةٌ بِاللَّهْمَاءِ

جس کا ترجمہ یہ ہے کہ اسے حمزہ دیکھو یہ سامنے جوان اور فریبہ اونٹنیاں ہیں جو گھر کے سامنے بندھی ہوئی ہیں ان کے گلوں پر چھری چلاؤ اور ان کو خون میں لت پت کر دو، شرف جمع ہے شرف کی بمعنی جوان اونٹنی اور نواہ جمع ہے نواہ کی یعنی فریبہ، حضرت حمزہ گانے والی کا یہ شعر سن کر اپنی تلوار کی طرف لپکے اور یہ سب کام کر گزرے، حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ یہ سب کچھ سن کر میں حضور ﷺ کی خدمت میں گیا اس وقت آپ ﷺ کے پاس حضرت زید بن حارثہؓ تھے آپ نے میرے چہرہ کو دیکھ کر اندازہ لگا لیا میری پریشانی کا اور پوچھا کہ کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آج جیسا ناگوار منظر میں نے پہلے کبھی نہیں دیکھا اور سارا واقعہ بیان کیا، اور میں نے یہ بھی بتلادیا کہ وہ ایک گھر میں مجلس ہو رہی ہے شراب نوشی کی اس میں ہیں (تحریم خمر سے پہلے کا واقعہ ہے) اس پر حضور ﷺ نے اپنی چادر منگائی اور اس کو اوڑھ کر چلتے ہوئے میں اور زید آپ کے پیچھے پیچھے، یہاں تک کہ آپ ﷺ اس گھر تک پہنچے جس میں حمزہ تھے آپ استیذان کے بعد اندر داخل ہوئے جہاں سب لوگ موجود تھے آپ ﷺ حمزہ کو ملامت کرنے لگے ان کی اس حرکت پر حمزہ کا حال یہ تھا کہ وہ شراب کے نشہ میں مست تھے آنکھیں سرخ ہو رہی تھیں، اب حمزہ نے حضور ﷺ کی طرف تیز نگاہ سے دیکھنا شروع کیا، اور نشہ کے ایک خاص انداز میں پہلے تو حضور ﷺ کے پاؤں کی طرف گھورتے رہے کچھ دیر بعد نظر ذرا اوپر اٹھائی اور آپ ﷺ کے گھٹنوں کو گھورتے رہے، پھر نظر کچھ اوپر اٹھائی آپ کی ناف کے قریب تک، وہاں گھورتے رہے، اسی طرح پھر چہرہ کو گھورتے رہے یہ گھورنا تو بالکل خاموشی کے ساتھ رہا اور پھر اخیر میں بولے تیز لہجے میں وَهَلْ أَنتُمْ إِلَّا عِبِيدٌ لِأَيِّ كَيْفَ تَمِ سَبِّ مِيرَے بَابِ كَے غَلَامِ عِي تَو هُو (چونکہ حمزہ کے باپ حضور ﷺ کے بھی اور علیؑ کے بھی دادا اور بڑے تھے اور گویا سردار تھے اور حمزہ ان سے بہ نسبت ان دو کے زیادہ قریب تھے اسلئے بطور فخر یہ جملہ کہا) علیؑ کہتے ہیں حضور ﷺ سمجھ گئے کہ یہ تو مست ہیں (اور معاملہ گڑبڑ ہے) اسلئے حضور ﷺ اٹھ بیروں لوٹ گئے (تاکہ کہیں دست درازی نہ کر بیٹھیں) اور غرض یہ کہ آپ ﷺ وہاں سے نکل آئے اور ہم سب بھی آپ کے ساتھ۔ والحديث أخرجه البخاري ومسلم، قاله المنذرى۔

یہ قصہ ہمارے لئے بڑا قابل عبرت ہے کہ دو جہان کے سردار کی صاحبزادی کی رخصتی ہو رہی ہو جس کے ولیمہ کے انتظام کیلئے آپ ﷺ کے داماد محترم جنگل سے گھاس اکٹھا کرتے پھریں، اور اس میں بھی پھر حسب منشاء کامیابی نہ ہو۔

٢٩٨٧ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، حَدَّثَنِي عِيَّاشُ بْنُ عَقْبَةَ الْخَضَرِيُّ، عَنِ الْفَضْلِ بْنِ الْحُسَيْنِ الْقُسَيْرِيِّ، أَنَّ أُمَّ الْحَكَمِ، أَوْ صِبَاغَةَ ابْنَتِي الرَّبِيعِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلِبِ، حَدَّثَتْهُ عَنْ إِخْدِ الْهَمَاءِ، أَنَّهَا قَالَتْ: أَصَابَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبِيًّا، فَذَهَبْتُ أَنَا وَأُخْتِي، وَقَاطَمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَشَكُوْنَا إِلَيْهِ مَا نَحْنُ فِيهِ، وَسَأَلْنَاكَ أَنْ يَأْمُرَ لَنَا بِشَيْءٍ مِنَ السَّبْيِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "سَبَقْتَنِ يَتَايَ بَدِي، لَكُنِ سَأْأُ لَكُنَّ عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ لَكُنَّ مِنْ ذَلِكَ: تُكَبِّرِينَ اللَّهَ عَلَى إِثْرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَكْبِيرَةً، وَثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَسْبِيحَةً، وَثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَحْمِيدَةً، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ"، قَالَ عِيَّاشٌ: وَلَهُمَا اثْنَا عَشَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

**ترجمہ** فضل بن حسن ضمری کہتے ہیں کہ زبیر بن عبد المطلب کی دو صاحبزادیوں ام الحکم یا ضباعہ میں سے کسی ایک سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس چند قیدی آئے تو میں اور میری بہن اور حضرت فاطمہ الزہراء صاحبزادی رسول ﷺ تینوں نے خدمت نبوی میں حاضر ہو کر اپنی اس مشقت اور تکالیف کو بیان کیا جو ہم گھر کے کام کاج میں اٹھاتے ہیں اور ہم نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ ہمارے لئے بھی کسی قیدی (باندی) کے دینے کا حکم ارشاد فرمائیں تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بدر کے یتیم تم سے زیادہ مستحق ہیں وہ تم سے سبقت لے جا چکے لیکن میں تمہیں ایسا وظیفہ بتلاتا ہوں جو تمہارے لئے اس مطالبہ سے زیادہ بہتر ہے۔ تم ہر نماز کے بعد تینتیس دفعہ اللہ اکبر اور تینتیس دفعہ الحمد للہ اور تینتیس دفعہ سبحان اللہ پڑھو اور ایک دفعہ جو تھا کلمہ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ پڑھو۔ عیاش بن عقبہ کہتے ہیں: ام الحکم اور ضباعہ نبی اکرم ﷺ کی چچا زاد بہنیں ہیں۔

**شرح الحديث** تحقیق سند: یہ سند محتاج تحقیق و تفتیش ہے یہاں نسخے مختلف ہیں چنانچہ دو اختلاف دیکھنے میں آئے، ہمارے اس نسخے میں أَنَّ أُمَّ الْحَكَمِ، أَوْ ضَبَاعَةَ ہے اور ابن داسہ کے نسخہ میں (کما فی تعلیق الشیخ محمد عوامہ) اس کے بجائے ابن ابن الحکم أَوْ ضَبَاعَةَ ہے، اور دوسرا اختلاف اس کے بعد لفظ حَدَّثَتْهُ میں ہے ہمارے اس نسخے میں بصیغہ مَوْثَق ہے اور ایک دوسرے نسخہ میں کما علی الھامش "حَدَّثَهُ" بصیغہ مذکر ہے، یہ روایت ابو داؤد میں مکرر ہے دوبارہ مصنف اس حدیث کو کتاب الأدب باب فی التسمیح عند النوم میں بھی لائے ہیں بعینہ اسی سند سے لیکن وہاں ابن داسہ کے نسخہ کی طرح ہے، أَنَّ ابْنَ أُمِّ الْحَكَمِ، أَوْ ضَبَاعَةَ ابْنَتِي الرَّبِيعِ حَدَّثَتْهُ، عَنْ إِحْدَاهُمَا<sup>①</sup>، اور "تَهَذِيبُ الْكَمَالِ"<sup>②</sup> میں حافظ مزری نے اپنی سند سے اس حدیث کو جب ذکر کیا تو اس میں بھی اسی طرح ہے، لہذا ترجیح ابن داسہ والے نسخہ کی روایت کو ہوگی اور اس صورت میں سند کا مطلب یہ ہوگا، فضل بن الحسن کہتے ہیں کہ مجھ سے ام الحکم کے بیٹے یا ضباعہ کے بیٹے نے بیان کیا، ان دونوں (ام الحکم و ضباعہ) میں سے کسی ایک سے روایت کرتے<sup>③</sup> ہوئے، اور ہمارے موجودہ نسخہ کی صورت میں سند کا مفہوم یہ ہوگا کہ فضل بن الحسن کہتے ہیں

① سنن ابی داؤد - کتاب الأدب - باب فی التسمیح عند النوم ۵۰۶۶

② تَهَذِيبُ الْكَمَالِ فی اسماء الرجال - ج ۲۳ ص ۱۹۵

③ لہذا راوی بیٹا ہوا اور مروی عنہ اس کی ماں یا خالہ ۱۲۔

کہ مجھ سے ام الحکم یا ضاعہ کسی ایک نے روایت کیا دوسری سے، یعنی فضل کو شک ہو رہا ہے کہ میرا استاد اس حدیث میں ام الحکم ہے یا ضاعہ اور بہر صورت ان میں سے ایک دوسری سے روایت کر رہی ہے، چونکہ صاحب عون المعبود کا بھی نسخہ یہی ہے اس لئے انہوں نے سند کی شرح اسی طرح کی ہے، لیکن اس نسخہ کو اگر اختیار کیا جائے تو اس میں معنی کے لحاظ سے یہ اشکال ہے کہ جب حضور ﷺ کی خدمت میں جانے والی یہ دونوں بیہنیں تھیں جیسا کہ روایت میں تصریح ہے: **فَذَهَبْتُ أَنَا وَأُخْتِي**، تو پھر ایک کے دوسرے سے روایت کرنے کی کیا وجہ؟ دونوں صاحب واقعہ ہیں نیز کتب رجال سے بھی ان میں سے ایک کا دوسری سے روایت کرنا ثابت نہیں، کما فی البذل<sup>۱</sup>، بخلاف نسخہ ثانیہ کے کہ وہ اس اشکال سے محفوظ ہے مگر حضرت شیخ الہند نے اپنے حاشیہ میں ہمارے موجودہ نسخہ کی سند کی اس طرح توجیہ و تاویل فرمائی ہے جس پر یہ اشکال وارد نہیں ہوتا، حضرت شیخ الہند کی تاویل کا حاصل یہ ہے کہ عن احداهما بطور لب لباب کے بدل واقع ہو رہا ہے اپنے سابق سے کہ فضل بن الحسن روایت کرتے ہیں ان دو عورتوں میں سے کسی ایک سے، بدل قرار دینے کی صورت میں اوپر والا اشکال پیدا نہیں ہوتا ہمارے حضرت سہارنپوری نے سند کا مفہوم تو یہی متعین فرمایا ہے جو نسخہ ابن داسہ والی سند کا ہے مگر اس میں یہ توضیح و تشریح نہیں ہے کہ ہماری یہ سند محتاج تاویل ہے یا نہیں، بلکہ اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ہمارے نسخہ کی عبارت کا مفہوم بھی وہی ہے جو دوسرے نسخہ کی عبارت کا ہے، والامور کما فی حاشیۃ شیخ الہند رحمہ اللہ تعالیٰ، و هذا جهد العقل فی شرح هذا السند والله تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مضمون حدیث واضح ہے کہ یہ دونوں اور تیسری حضرت فاطمہ خمس غنیمت میں سے خادم طلب کرنے کیلئے گئی تھیں تو آپ ﷺ نے عذر فرما دیا **يَا سَبْقُكُنْ يَتَأْتِي بَدْرٌ** کہ یتامی بدر تم سے پہلے چونکہ طلب کرنے آگئے تھے اسلئے سارے غلام ان کو دیدیئے گئے اور یا مطلب یہ ہے کہ یتامی بدر استحقاق کے اعتبار سے تم پر مقدم اور رائج تھے اسلئے انکو دے دیا یا دیا جائے گا، اس صورت میں حدیث حنفیہ کی مؤید ہو سکتی ہے کہ وہ اس مسئلہ میں ذوی القربی کے حق کا مدار اعتقاد اور احتیاج پر رکھتے ہیں پھر آپ ﷺ نے ان تینوں کی دلجوئی اور تلافی میں خادم کا بدل، یعنی بدل معنوی تجویز فرمایا جو تسبیح فاطمہ کے نام سے معروف ہے۔

۲۹۸۸

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، عَنْ سَعِيدٍ يَعْنِي الْجَرِيرِيَّ، عَنْ أَبِي الْوَرْدِ، عَنِ ابْنِ أَبِي عُبَيْدٍ، قَالَ: قَالَ لِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي رَافٍ: أَلَا أُحَدِّثُكَ عَنِّي، وَعَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَأَنَّ مِنْ أَحَبِّ أَهْلِهَا إِلَيْهِ؟ ثَلَاثٌ، بَلَى، قَالَ: إِنَّهَا جَزَتْ بِالرَّحَى حَتَّى أَثَرَتْ فِي نَدَاهَا، وَاسْتَقَّتْ بِالْقَرْبَةِ حَتَّى أَثَرَتْ فِي نَحْرِهَا، وَكَئَسَتْ الْبَيْتَ حَتَّى اغْبَرَّتْ نِجَابَهَا، فَأَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَدَمَهُ، فَقُلْتُ: لَوْ أَتَيْتُ أَبَاكَ فَسَأَلْتِيهِ خَادِمًا، فَأَتَتْهُ فَوَجَدَتْ عِنْدَهُ حَذَانًا فَرَجَعَتْ، فَأَتَاهَا مِنَ الْقَدَمِ، فَقَالَ: «مَا كَانَ خَاجِلِي؟» فَسَكَتَتْ، فَقُلْتُ: أَنَا أُحَدِّثُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، جَزَتْ بِالرَّحَى حَتَّى أَثَرَتْ فِي نَدَاهَا، وَخَمَلْتُ بِالْقَرْبَةِ حَتَّى أَثَرْتُ فِي نَحْرِهَا، فَلَمَّا أَنْ جَاءَكَ الْحَدَمُ أَمَرْتَهُمْ أَنْ تَأْتِيكَ فَتَسْأَلَهُمْ خَادِمًا يَقِيهَا حَرَّ مَا هِيَ

فیه، قال: «أتقی الله یا فاطمة، وأوی قریضة ربک، وأعملی عمل أهلک، فإذا أخذت مضجعتک فسوی ثلاثاً وثلاثین، وأحمدی ثلاثاً وثلاثین، وکبری أربعاً وثلاثین، فیکلک مائة، فہی خیر لک من خادم» قالت: رضیت عن الله عز وجل، وعن رسولہ صلی الله علیہ وسلم.

**ترجمہ** ابن عبد کبیر کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ کیا میں تمہیں اپنا اور رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی فاطمہؑ کا واقعہ نہ بتاؤں؟ فاطمہ الزہراءؑ نبی اکرام ﷺ کے اہل خانہ میں آپ ﷺ کو سب سے زیادہ محبوب تھیں؟ تو میں نے کہا کہ یہ واقعہ مجھے ضرور بتلایے حضرت علیؑ نے فرمایا کہ چکی پیسنے کی وجہ سے حضرت فاطمہؑ کے ہاتھوں میں نشان پڑ گئے تھے اور مشکیزہ میں پانی بھر کر اٹھا کر لانے سے انکے سینہ پر نشانات پڑ گئے تھے اور حضرت فاطمہؑ کے اپنے گھر کی جھانڈ دینے کے سبب انکے کپڑے غبار آلود ہو گئے تھے۔ تو نبی اکرام ﷺ کے پاس کچھ قیدی لائے گئے تو میں نے حضرت فاطمہؑ سے کہا کہ آپ اپنے والد محترم کے پاس جا کر ان سے ایک خدمت گزار مانگ لیں چنانچہ حضرت فاطمہؑ نبی اکرام ﷺ کے پاس گئیں تو وہاں پر انہوں نے حضور ﷺ سے کچھ لوگوں کو گفتگو کرتے ہوئے پایا (تو شرم و حیا کے سبب کچھ نہ بولیں) اور اپنے گھر واپس لوٹ گئیں پھر اگلے دن نبی اکرام ﷺ حضرت فاطمہؑ کے پاس تشریف لائے اور فرمایا تمہیں کیا کام تھا؟ تو حضرت فاطمہؑ شرم و حیا کی وجہ سے خاموش رہیں تو میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! میں آپکو بتاتا ہوں حضرت فاطمہؑ کے چکی چلانے کے سبب انکے ہاتھ میں نشانات پڑ گئے اور وہ مشکیزہ بھر کر اٹھاتی رہیں اس سے انکے سینے پر نشانات پڑ گئے جب آپکے پاس کچھ خادم آئے تو میں نے ان سے کہا کہ تم نبی اکرام کے پاس جا کر ایک خادم (باندی) طلب کر لو تاکہ جس مشقت میں وہ ہیں اس سے بچ سکیں تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے فاطمہ! اللہ کا خوف کرو اور اپنے رب کا فریضہ ادا کرو اور اپنے گھر کے کام کرو پس جب تم اپنے بستر پر جاؤ تو تم تینتیس مرتبہ سبحان اللہ اور تینتیس مرتبہ الحمد للہ اور چونتیس مرتبہ اللہ اکبر کہہ لو یہ سو ۱۰۰ کلمات ہو گئے یہ کلمات تمہارے لئے کسی خادم سے بہتر ہیں حضرت فاطمہؑ نے فرمایا: میں اللہ پاک اور اس کے رسول ﷺ کے اس فیصلے پر راضی ہوں۔

۲۹۸۹ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقَزْوِينِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ،

بِهَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ: وَلَمْ يُخَيِّرْهَا.

**ترجمہ** علی بن حسین نے یہ واقعہ ذکر کیا اس میں علی بن حسین نے فرمایا کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہؑ کو کوئی خادم نہیں دیا۔

**ترجمہ** صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۴۵) صحیح البخاری - المناقب (۳۵۰۲) صحیح البخاری - التلقات (۵۰۴۶) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۹) صحیح مسلم - الذکر والدعاء والتوبہ والاستغفار (۲۷۲۷) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۰۸) سنن ابی داؤد - الحجاج والإمامة والفتنة (۲۹۸۸) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۹۶/۱) سنن الدارمی - الاستئذان (۲۶۸۵)

شرح الحدیث

اس حدیث اور پہلی حدیث کا مضمون تقریباً ایک ہی ہے اس میں یہ ہے کہ حضرت علیؑ نے فاطمہؑ سے فرمایا کہ اپنے باپ کے پاس جا کر ایک خادم ان سے لے لو، اس پر وہ حضور ﷺ کے پاس گئیں، اسی طرح البخاری ومسلم و ابوداؤد والنسائی من حدیث عبد الرحمن بن ابی لیلی عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہذا الحدیث بنحوہ وسیحی ان شاء اللہ تعالیٰ فی کتاب الأدب من کتابنا ہذا، قالہ المنذری۔

۲۹۹۰ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا عَتَبَةُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ الْقُرَشِيُّ، قَالَ: أَبُو جَعْفَرٍ يَعْنِي ابْنَ عِيسَى، كُنَّا نَقُولُ إِنَّهُ مِنَ الْأَبْدَالِ قَبْلَ أَنْ نَسْمَعَ أَنَّ الْأَبْدَالَ مِنَ الْمُوَالِي، قَالَ: حَدَّثَنِي الدَّخِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ لُوحٍ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ هِلَالِ بْنِ سِرَاجٍ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ جَعْفَرٍ، أَنَّهُ أَمَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطْلُبُ دِيَّةَ أَخِيهِ فَتَلْتُهُ بَنُو سَدُوسٍ مِنْ بَنِي دُهَلٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ كُنْتُ جَاعِلًا لِمُشْرِكٍ دِيَّةً جَعَلْتُ لَأَخِيكَ، وَلَكِنْ سَأُعْطِيكَ مِنْهُ عُقْبَى» فَكَتَبَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِائَةِ مِنَ الْإِبِلِ، مِنْ أَوَّلِ مُحْمِسٍ يَخْرُجُ مِنْ مُشْرِكِي بَنِي دُهَلٍ، فَأَخَذَ طَائِفَةً مِنْهَا، وَأَسْلَمَتْ بَنُو دُهَلٍ فَطَلَبَهَا بَعْدَ جَعْفَرٍ إِلَى أَبِي بَكْرٍ، وَأَتَاهَا بِكِتَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكْتُبَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ بِأَتَيْ عَشَرَ أَلْفِ صَاعٍ مِنْ صَدَقَةِ الْيَمَامَةِ، أَرْبَعَةَ أَلْفٍ بُرًّا، وَأَرْبَعَةَ أَلْفٍ شَعِيرًا، وَأَرْبَعَةَ أَلْفٍ عَمْرًا، وَكَانَ فِي كِتَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لُجْجَاعَةً: «يَسْمُو اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ، هَذَا كِتَابُ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ لُجْجَاعَةً بَنِي مَوَارَةَ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ، إِلَيَّ أُعْطِيَتْهُ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ مِنْ أَوَّلِ مُحْمِسٍ يَخْرُجُ مِنْ مُشْرِكِي بَنِي دُهَلٍ عُقْبَةً مِنْ أَخِيهِ».

ترجمہ

محمد بن عیسیٰ ابو جعفر کہتے ہیں کہ ہم لوگ عتبہ بن عبد الواحد کو ابدال کی جماعت میں سے سمجھتے تھے پھر ہم نے یہ سنا کہ ابدال تو غلاموں میں سے ہوتے ہیں (تو ہم نے انکو ابدال کی جماعت میں شمار کرنا چھوڑ دیا)۔۔۔۔۔ مجاہد فرماتے ہیں کہ وہ نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں اپنے بھائی کی دیت طلب کرنے کی غرض سے پہنچے جسکو بنی دہل کے قبیلہ بنو سدوس نے قتل کر دیا تھا تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر میں کسی مشرک کی دیت مقرر کرتا تو تمہارے بھائی کی دیت مقرر کرتا لیکن میں تمہارے بھائی کے خون بہا میں سے کچھ معاوضہ ادا کروں گا پھر رسول اللہ ﷺ نے ان کیلئے یہ تحریر لکھ دی کہ بنو دہل قبیلہ کے مشرکین سے سب سے پہلے جو خمس وصول ہو گا تو اس خمس میں سے انکو سو ۱۰۰ اونٹ دیئے جائیں چنانچہ ان سو ۱۰۰ اونٹوں میں سے کچھ اونٹ تو انہوں نے وصول کر لئے اور اسکے بعد بنو دہل قبیلہ مسلمان ہو گیا تو مجاہد نے باقی ماندہ حصہ حضرت ابو بکرؓ سے طلب کیا اور وہ حضرت ابو بکرؓ کے پاس نبی اکرم ﷺ کا خط مبارک لیکر آئے تو حضرت ابو بکرؓ نے ان کیلئے یمامہ سے حاصل ہونے والا صدقہ میں سے بارہ ہزار صاع دینے کا حکم دیا اس میں چار ہزار صاع گیہوں اور چار ہزار صاع جو اور چار ہزار صاع کھجوریں تھیں اور حضور اکرم ﷺ نے مجاہد کو جو تحریر لکھ کر دی تھی اسکا یہ مضمون تھا۔۔۔۔۔ یسْمُو اللّٰهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمُ یہ محمد نبی کی طرف سے تحریر ہے مجاہد بن مرادہ کیلئے جن کا تعلق بنی سلمہ سے ہے میں نے انکو انکے بھائی کے قتل کے بدلے میں بنو دہل

قبیلہ کے مشرکوں سے حاصل ہونے والے سب سے پہلے خمس مال میں سے سو ۱۰۰ اونٹ دے دیئے ہیں۔

شرح الحدیث

محمد بن عیسیٰ استاد مصنف جن کی کنیت ابو جعفر ہے وہ اپنے استاد عنبرہ کے بارے میں کہہ رہے ہیں کہ ہم لوگ یہ سمجھتے تھے عنبرہ کے بارے میں کہ وہ ابدال کی جماعت میں سے ہیں قبل اس کے کہ ہم یہ سنیں کہ ابدال موالیٰ میں سے ہوتے ہیں یعنی غلاموں میں سے۔

مطلب یہ ہے کہ عنبرہ تو موالیٰ میں سے نہیں ہیں لہذا وہ ابدال میں سے بھی نہیں، لہذا ہمارا پہلا خیال غلط نکلا، اختصار هذا المعنى شيخنا في البذل<sup>①</sup>، اور صاحب "عون المعبود" نے موالیٰ کو نمائیک کے معنی میں نہیں لیا بلکہ سادات کے معنی میں لیا یعنی مولیٰ اعلیٰ، اور عنبرہ غرضی ہیں سادات میں سے ہیں<sup>②</sup>، اس صورت میں مطلب یہ ہو گا شروع میں تو یہ ہمارا گمان ہی گمان تھا بعد میں پھر وہ گمان یقین سے بدل گیا اور ہمیں ان کے ابدال میں سے ہونے کا یقین ہو گیا، هذا المعنى عكس المعنى السابق۔

**ابدال واوتاد کا ثبوت احادیث سے:** یہاں اس روایت کی سند میں ابدال کا ذکر آیا، ابدال کا ذکر ابوداؤد میں کتاب الفتن کے بعد باب فی ذکر المہدیٰ میں بھی آیا ہے، جس کے لفظ یہ ہیں **فَإِذَا تَمَّي النَّاسُ ذَلِكَ أَتَاكَ أَبْدَالُ الشَّامِ، وَعَصَائِبُ أَهْلِ الْعِرَاقِ، فَيُبَايِعُونَكَ**<sup>③</sup>، جس کا مضمون یہ ہے کہ اخیر زمانہ میں جب امام مہدیٰ کے ہاتھ پر مکہ مکرمہ میں حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان لوگ ان سے بیعت ہوں گے، تو اس کے بعد ان کے مخالفین کا ایک لشکر اٹھے گا ملک شام سے جو ان سے لڑنے کے لئے جائے گا تو ان کو اللہ تعالیٰ راستہ ہی میں مکہ مدینہ کے درمیان زمین میں دھنسا دیں گے، جب لوگوں کو یہ معلوم ہو گا تو اس سے لوگوں کے دلوں میں ان کی بڑی وقعت بڑھے گی، چنانچہ عراق کے عبّاد و زہاد اور ملک شام کے ابدال آکر ان کے ہاتھ پر بیعت ہوں گے، حضرت شیخ<sup>④</sup> کے حاشیہ بذل میں ہے علامہ سیوطی سے نقل کیا ہے کہ صحاح ستہ میں ابدال کا ذکر کہیں نہیں ہے سوائے ابوداؤد کی اس روایت کے، وأخرجه الحاكم وصححه ورواه في غير الصحاح ذكرهم في عدة احاديث جمعتها في مؤلف، حضرت شیخ نے اپنے اس حاشیہ میں ابدال کے بارے میں بہت سی کتب حدیث و تصوف و رجال تاریخ کے حوالے تحریر فرمائے ہیں<sup>⑤</sup>، اس حاشیہ میں ہے کہ علامہ شامی کا بھی ایک رسالہ ہے جس کا نام ہے **إجابة الغوث ببيان حال النقباء والنجباء والأبدال والأوتاد والغوث**<sup>⑥</sup>، اسی طرح علامہ سیوطی کی الحاوی للفتاویٰ<sup>⑦</sup> میں ایک رسالہ ہے **الخبير الدال علی وجود**

① بذل الجہود فی جل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۳۰۷

② عون المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۲۱۶

③ سنن ابی داؤد - کتاب الہدی - ۴۲۸۶

④ مجھ سے محب کرم مولانا حکیم سعید صاحب (المعروف بہ حکیم احمدی) نے ذکر کیا کہ میں نے بھی ابدال سے متعلق تقریباً ستر روایات جمع کی ہیں ۱۲۔

⑤ مجموعة رسائل ابن عابدین - ج ۲ ص ۲۶۴ - ۲۸۱

⑥ الحاوی للفتاویٰ - ج ۲ ص ۲۴۱ - ۲۵۵



القطب والأتاد والنجباء والأبدال اور سیوطی نے الصحیبات علی الموضوعات میں حدیث الأبدال کے بارے میں لکھا ہے:  
صحیح وان شئت قلت متواترا۔

حَدَّثَنِي الدَّخِيلُ بْنُ إِبْنِ أَبِي لُوحٍ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ هِلَالِ بْنِ سِرَاجٍ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ الْجَعْفَرِ، أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطْلُبُ رِثَةً أَخِيهِ فَنَظَرَتْهُ بَنُو سَدُوسٍ مِنْ بَنِي دُهْلٍ: اِسْ حَدِيثُ كِے رَاوِی الْجَعْفَرُ بْنُ مَرَادِہِیں جو یمامہ کے رہنے والے قبیلہ بنو حنیفہ سے تھے، یہ صحابیہ میں سے ہیں اپنی قوم کے سردار تھے، ان کے کافر بھائی کو بنو سدوس نے قتل کر دیا تھا تو اس کی دیت حضور ﷺ سے لینے آئے تھے، شاید بیت المال سے لینا مراد ہے آپ نے فرمایا اگر مشرک کی دیت ہو اگر قریبی تو میں تیرے بھائی کی دیت بھی دے دیتا ہاں البتہ میں دیت کے عوض میں کچھ دوں گا، یعنی ان کی تالیف قلب کیلئے کیونکہ یہ اپنی قوم کے رئیس تھے تاکہ ان کی قوم بھی اسلام کی طرف مائل ہو جائے اور ظاہر یہ ہے کہ مجاہد اس طلب دیت کے وقت مشرف باسلام ہو چکے تھے (بذل<sup>۱</sup>)، چنانچہ حضور ﷺ نے ان کیلئے ایک تقریر لکھ دی کہ مشرکین بنو ذیل کی غنیمت سے جب پہلے پہل خمس نکالا جائے تو اس میں سے سوا دہائی ان کو دیئے جائیں، ان سو میں سے کچھ حصہ تو ان کو مل گیا اور کچھ باقی رہ گیا، اور ادھر یہ ہوا کہ بنو ذیل اسلام لے آئے، پھر صدیق اکبر کی خلافت کے زمانہ میں یہ مجاہد ان کے پاس آئے حضور ﷺ کی تحریر لیکر، تو انہوں نے ان کو باقی دیت کے بارے میں لکھ دیا بارہ ہزار صاع اس صدقہ سے جو یمامہ سے وصول ہو، چار ہزار صاع گے ہوں، چار ہزار جو اور چار ہزار تھر، اور حضور ﷺ کی تحریر جو آپ نے ان کو دی تھی وہ اس طرح ہے: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، هَذَا كِتَابٌ مِنْ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ لِبَنِي جَعْفَرٍ بْنِ مَرَادٍ مِنْ بَنِي دُهْلٍ، إِيَّيْ أُعْطِيَتْهُ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ مِنْ أَقْلٍ خُمُسٍ يَخْرُجُ مِنْ مُشْرِكِي بَنِي دُهْلٍ غُفَّةً مِنْ أَخِيهِ۔

## ۲۱۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي سَهْمِ الصَّفِيِّ

رسول اللہ ﷺ کیلئے مال غنیمت میں حاصل ہونے والے خاص حصہ صفی کا بیان  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مُطَرِّفٍ، عَنْ عَامِرِ الشَّعْبِيِّ، قَالَ: «كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَهْمٌ يُدْعَى الصَّفِيُّ، إِنْ شَاءَ عَبْدًا، وَإِنْ شَاءَ أَمَةً، وَإِنْ شَاءَ فَرَسًا يَجْتَازُهُ قَبْلَ الْخُمُسِ»۔  
عامر شعبی کہتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کیلئے مال غنیمت میں خاص حصہ ہوتا تھا جسکو صفی کہتے تھے  
رسول اللہ ﷺ کسی غلام یا باندی یا کسی گھوڑے کو چاہتے تو خمس نکالنے سے پہلے اسکو لے لیتے تھے۔

سنن النسائي - قسم الفی، (۴۱۴۵) سنن ابی داود - الحراج والإمارة والفتی، (۲۹۹۱)

شرح الحدیث

اس باب پر کلام ثابث فی صحابنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں گزر چکا، اور صفی سے متعلق مسائل بھی، اس باب کی پہلی حدیث میں ہے: یَتَقَارَبُ قَبْلَ الْخُمْسِ کہ آپ ﷺ سہم صفی لیا کرتے تھے، خمس نکالنے سے پہلے یعنی اصل غنیمت سے، بذل میں لکھا ہے کہ ہمارا مذہب بھی یہی ہے، لیکن اس کے بعد والی روایت میں آ رہا ہے: وَالصَّفِيُّ يُؤْخَذُ لَهُ رَأْسُ مِنَ الْخُمْسِ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ، یہ پہلی حدیث کے خلاف ہے، اور وقع تعارض ایسے ہو سکتا ہے کہ پہلی روایت میں قبل الخمس سے مراد قبل تقسیم الخمس لیا جائے، یعنی خمس میں سے سہم صفی لینے کے بعد اس کی تقسیم کی جاتی، بخلاف ترفع التعارض۔

۲۹۹۲ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، وَأَذْهَرُ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ، قَالَ: سَأَلْتُ مُحَمَّدًا، عَنْ سَهْمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالصَّفِيِّ؟ قَالَ: «كَانَ يُضْرَبُ لَهُ بِسَهْمِ مَعَ الْمُسْلِمِينَ، وَإِنْ لَمْ يَشْهَدْ وَالصَّفِيُّ يُؤْخَذُ لَهُ رَأْسُ مِنَ الْخُمْسِ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ».

ابن عون کہتے ہیں کہ میں نے محمد بن سیرین سے پوچھا کہ نبی اکرم ﷺ کا مال غنیمت میں حصہ کس طرح ہوتا تھا اور صفی آپ کو کب ملا کرتا تھا؟ تو محمد بن سیرین نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ کیلئے مال غنیمت میں مسلمان مجاہدین کے ساتھ حصہ لگایا جاتا اگرچہ حضور ﷺ جنگ میں شریک نہ ہوتے اور آپ ﷺ کا خاص حصہ صفی آپ ﷺ کو خمس میں سے دیا جاتا اور یہ حصہ کسی بھی تقسیم سے پہلے ہوتا تھا۔

۲۹۹۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ السُّلَمِيُّ، حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَعْنَى ابْنِ بَشِيرٍ، عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا غَزَا كَانَ لَهُ سَهْمٌ صَافٍ، يَأْخُذُهُ مِنْ حَيْثُ شَاءَ، فَكَانَتْ صَفِيَّةٌ مِنْ ذَلِكَ السَّهْمِ، وَكَانَ إِذَا لَمْ يَغْزُ بِنَفْسِهِ ضُرِبَ لَهُ بِسَهْمِهِ وَلَمْ يُخَذْ».

قتادہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب جہاد فرماتے تو آپ ﷺ کیلئے ایک خاص حصہ ہوتا تھا آپ ﷺ اپنی مرضی سے جہاں سے چاہتے وہ حصہ وصول فرمالتے اور حضرت صفیہؓ بھی حضور ﷺ کے اس خاص حصہ میں سے آپ ﷺ کو حاصل ہوئی تھیں اور جب حضور ﷺ جہاد میں شریک نہ ہوتے تو آپ ﷺ کیلئے مال غنیمت میں حصہ رکھا جاتا تھا لیکن آپ ﷺ کے لئے اس خاص حصہ کو لینے کا اختیار نہ ہوتا تھا۔

شرح الحدیث

باب کی تیسری حدیث یہ ہے: عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا غَزَا كَانَ لَهُ سَهْمٌ صَافٍ لَخ، اس روایت میں سہم صفی کے بارے میں یہ ہے کہ وہ آپ ﷺ کے لئے اس وقت ہوتا تھا جب کہ آپ ﷺ اس غزوہ میں خود شریک ہوں اور وہ آپ کا جو دوسرا حصہ ہوتا تھا غنیمت میں وہ مطلقاً تھا، غزوہ کے اندر آپ کی شرکت ہو یا نہ ہو لیکن اس باب کی جو آخری حدیث آرہی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سہم صفی اور سہم غنیمت دونوں ہی عام تھے، یہ ساری بحث باب

الصفایا میں گزر چکی۔

۲۹۹۸ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ، أَخْبَرَنَا سَفِيَّانُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كَانَتْ صَفِيَّةٌ مِنْ سَفِيْنٍ».

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت صفیہؓ حضور ﷺ کے خاص حصہ صفی میں سے ہو کر حاصل ہوئی تھیں۔  
یعنی آپ ﷺ کی زوجہ محترمہ حضرت صفیہؓ آپ ﷺ کو سہم صفی میں ملی تھیں یہ روایت آئندہ آنے والی مفصل روایت کے خلاف ہے، اور صحیح بات وہی ہے جو روایت مفصل میں آ رہی ہے لہذا اس روایت کی تاویل یہ کی جائے کہ مراد من حیث المال ہے اور وہ جو آئندہ روایت (برقم ۲۹۹۸) آ رہی ہے اس میں اس طرح ہے: عَنْ أُنَاسٍ، قَالَ: لَجُمِيعِ الشَّيْءِ - يَقْنِي بِحَيْدَرٍ - فَجَاءَتْ حَبِيبَةُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَعْطِنِي جَارِيَةً مِنَ الشَّيْءِ، قَالَ: إِذْهَبْ فَخُذْ جَارِيَةً، فَأَخَذَ صَفِيَّةً بَنَتْ حُتَيْبَةَ الْحِمْيَرِ۔  
**حضرت صفیہؓ آپ کے حصہ میں کیسے آئیں؟** یعنی خیبر کے قیدیوں کو جب جمع کیا گیا تو دحیہ کلبیؓ آپ کی خدمت میں آئے اور آپ سے ان قیدیوں میں سے ایک باندی کی فرمائش کی آپ ﷺ نے ان کو اختیار دیدیا کہ ایک جاریہ لے لو، انہوں نے صفیہ کو لے لیا تو ایک شخص آپ ﷺ کی خدمت میں آئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے دحیہ کو صفیہ دیدی وہ تو بنو قریظہ اور بنو نضیر دونوں کے سردار ہے وہ دحیہ کیلئے مناسب نہیں، آپ ﷺ ہی کیلئے مناسب ہے، اس پر آپ ﷺ نے دحیہ کو صفیہ کے ساتھ بلایا، اور آپ نے ان پر نظر ڈال کر فرمایا کہ کوئی دوسری جاریہ لے لو، اور پھر آپ ﷺ نے حضرت صفیہؓ کو آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا۔

ان روایات میں سے ایک میں یہ بھی ہے صفیہ کے بارے میں: وَقَدْ قُوتِلَ زَوْجُهَا وَكَانَتْ عُرْوَةً، نیز یہ بھی ہے: فَخَرَجَ بِهَا حَتَّى بَلَغْنَا سِدَّ الصَّهْبَاءِ حَلَّتْ فَبَنَى بِهَا، یعنی خیبر سے واپسی میں جب آپ ﷺ مقام سدا الصہباء پر پہنچے تو وہ آپ ﷺ کیلئے حلال ہو گئیں۔ اس سے طہارت من الحیض مراد ہے یعنی استبراء حاصل ہو گیا، اس کے بعد آپ نے ان کے ساتھ بناء کی (تحلیہ)۔

اور روایات الباب میں سے ایک میں (برقم ۲۹۹۷) یہ ہے کہ دحیہ کے حصہ میں ایک جاریہ جمیلہ آئی تھی فَأَشْتَرَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعَةِ أَرْوَاسٍ، یعنی آپ نے ایک باندی کو سات باندیوں کے بدلہ میں خریدا، اس سے مراد یہ ہے کہ آپ نے دحیہ سے صفیہ کو لیکر ان کے بدلے میں سات باندیاں عطا کیں، اور یہ جو روایت میں آیا کہ ایک صحابی نے آپ ﷺ سے آ کر عرض کیا کہ وہ آپ ہی کے مناسب ہے دحیہ کے مناسب نہیں مطلب یہ ہے کہ اس کا دحیہ کے پاس جانا خلاف مصلحت ہے، اسلئے کہ صحابہ میں دحیہ جیسے بلکہ ان سے افضل بہت سے تھے اور یہ ایک غالی شان جاریہ تھیں تو دحیہ کے پاس ہونے سے دوسرے حضرات کو احساس ہوتا اور بتقاضائے بشریت تنافس کا یہ مقام تھا، اور حضور ﷺ کے پاس ہونے کی صورت میں کسی کو کوئی اشکال نہ ہوتا۔

کہا گیا ہے کہ صفیہ کا نام حضور ﷺ کے اصطفاء سے پہلے زینب تھا پھر جب وہ سہم صفی میں سے قرار دے دی گئیں تو ان کا نام صفیہ رکھ دیا گیا، کذا فی البذل<sup>۱</sup>، لیکن عون المعبود میں امام نوویؒ سے نقل کیا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ ان کا نام صفیہ پہلے ہی سے تھا<sup>۲</sup>۔

۲۹۹۵ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَسْصُوبٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأُضْمَرِيُّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَدِمْنَا خَيْبَرَ، فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ تَعَالَى الْحِصْنَ، ذَكَرَ لَهُ جَمَالُ صَفِيَّةَ بِنْتِ حُجَيْجٍ، وَقَدْ قُتِلَ زَوْجُهَا، وَكَانَتْ عَزُوسًا، «فَاصْطَفَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ، فَخَرَجَ بِهَا حَتَّى بَلَغْنَا مَدَنَ الصَّهْبَاءِ وَحَلَّتْ فِي بَيْتِهَا».

انس بن مالک فرماتے ہیں کہ ہم مقام خیبر پہنچے جب اللہ پاک نے یہ قلعہ فتح کروادیا تو حضور ﷺ کے سامنے صفیہ بنت حیی کے حسن و جمال کا تذکرہ کیا گیا اور بتلایا گیا کہ یہ شادی شدہ تھیں ان کے شوہر اس جنگ میں مارے گئے تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت صفیہ کو اپنے لئے چن لیا اور ان کو لے کر نکلے جب ہم سدا الصہباء مقام پر پہنچے تو وہاں حضرت صفیہ حیض سے پاک ہو گئیں تو آپ ﷺ نے ان کے ساتھ رخصتی فرمائی۔

تخریج صحیح البخاری - البیوع (۲۱۲۰) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۷۳۶) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۷۴) صحیح البخاری - الأطعمہ (۵۱۰۹) سنن أبي داود - الحراج والإمارة والقي (۲۹۹۵) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۵۹/۳)

۲۹۹۶ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: «صَارَتْ صَفِيَّةُ لِلرَّحْبَةِ الْكَلْبِيَّةِ، ثُمَّ صَارَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ حضرت صفیہ، رحبہ کلبی کے حصہ میں آئیں تھیں پھر حضرت صفیہ رسول اللہ ﷺ کی ہو گئیں۔

تخریج صحیح البخاری - الصلاة (۳۶۴) صحیح البخاری - الجمعة (۹۰۵) صحیح البخاری - البیوع (۲۱۱۵) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۶۴) صحیح مسلم - النکاح (۱۳۶۵) سنن أبي داود - الحراج والإمارة والقي (۲۹۹۶) سنن ابن ماجه - النکاح (۱۹۵۷) سنن ابن ماجه - التجارات (۲۲۷۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۰۲/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۴۶/۳)

۲۹۹۷ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَلَادٍ الْبَاهِلِيُّ، حَدَّثَنَا يَهُزُّ بْنُ أَسَدٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ، عَنْ أَنَسِ، قَالَ: "وَقَعَ فِي سَهْمٍ رَحْبَةٍ جَارِيَةٍ حَمِيلَةً، فَاشْتَرَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعَةِ أَرْوَاسٍ، ثُمَّ دَفَعَهَا إِلَى أَبِي سُلَيْمٍ تَصْنَعُهَا، وَهَيَّئُهَا - قَالَ حَمَّادٌ: وَأَحْسَبُهُ قَالَ: وَتَعْتَدُنِي بِبَيْتِهَا - صَفِيَّةُ بِنْتُ حُجَيْجٍ".

۱ بذل الجہود فی حل سنن أبي داود - ج ۱۳ ص ۳۱۴

۲ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۹ ص ۲۲۰، عون المعبود شرح سنن أبي داود - ج ۸ ص ۲۲۰



الرأس بيده قطعة أديم أحمر، فقلنا: كَأَنَّكَ مِنْ أَهْلِ الْبَابَةِ؟ فَقَالَ: أَجَل، قُلْنَا: قَالُوا هَذِهِ الْقِطْعَةُ الْأَدِيمُ الَّتِي فِي يَدِكَ، فَنَاقَلْنَاهَا، فَقَرَأْنَاهَا، فَإِذَا فِيهَا: «مَنْ لَحِقَ رَسُولَ اللَّهِ إِلَى بَنِي زُهَيْرٍ بِنِ أَقْبِشٍ إِنَّكُمْ إِنْ شَهِدْتُمْ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَأَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ، وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ، وَأَدَيْتُمُ الْخُمْسَ مِنَ الْمَغْنَمِ، وَسَهَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّغِيرَ، أَنْتُمْ آمِنُونَ بِأَمَانِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ» فَقُلْنَا: مَنْ كَتَبَ لَكَ هَذَا الْكِتَابَ، قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

یزید بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ہم بصرہ سے کچھ فاصلے پر واقع مقام مزید میں تھے تو ایک شخص نے پر آگندہ بال آیا اس کے ہاتھ میں سرخ چڑے کا ٹکڑا تھا ہم نے اس سے کہا شاید تمہارا تعلق گاؤں ذیہات سے ہے اس نے کہا: جی ہاں! تو ہم نے اس سے کہا کہ تمہارے ہاتھ میں جو چڑے کا ٹکڑا ہے وہ ہمیں دے دو تو اس نے وہ ٹکڑا ہمیں دے دیا۔ تو ہم نے اسکو پڑھا تو اس میں لکھا تھا کہ..... یہ تحریر محمد رسول اللہ کی طرف سے بنو زہیر بن اقیش کے نام ہے تم لوگوں نے اگر اس بات کی گواہی دی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں اور تم لوگ نماز قائم کرو گے اور زکوٰۃ ادا کرو گے اور غنیمت میں سے خمس ادا کرو گے اور نبی پاک ﷺ کا حصہ اور ان کو اپنے لئے چناؤ کا خاص حصہ ادا کرو گے تو تم لوگوں کو اللہ اور اس کے رسول کی پناہ حاصل ہے..... تو ہم نے پوچھا کہ تمہیں یہ خط کس نے لکھ کر دیا تو اسے جواب دیا کہ رسول اللہ نے یہ تحریر لکھوائی ہیں۔

سنن ابی داؤد - الحجاج والإمامة والفتنة (۲۹۹۹) مستند احمد - أول مستند البصريين (۷۸/۵)

یہ اس باب کی آخری حدیث ہے جس کا ذکر ہمارے یہاں ابھی قریب میں آیا تھا اس کا مضمون یہ ہے یزید بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ہم مقام مزید میں تھے (موضع بالبصرہ) تو ایک شخص نے پر آگندہ بالوں والا آیا جس کے ہاتھ میں سرخ چڑے کا ایک ٹکڑا تھا (جس پر کچھ لکھا ہوا تھا) ہم نے اس سے کہا کہ تو ذیہاتی معلوم ہوتا ہے اس نے کہا ہاں، ہم نے کہا تیرے ہاتھ میں جو یہ ٹکڑا ہے ذرا ہمیں دے اس نے ہمیں دے دیا تو ہم نے دیکھا اس میں یہ لکھا ہوا تھا: «مَنْ لَحِقَ رَسُولَ اللَّهِ إِلَى بَنِي زُهَيْرٍ بِنِ أَقْبِشٍ إِنَّكُمْ إِنْ شَهِدْتُمْ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَأَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ، وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ، وَأَدَيْتُمُ الْخُمْسَ مِنَ الْمَغْنَمِ، وَسَهَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّغِيرَ، أَنْتُمْ آمِنُونَ بِأَمَانِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ»

آپ کی اس تحریر میں آپ کے دو حصوں کا ذکر ہے ایک سہم غنیمت اور دوسرا سہم صغیر، اور ان دونوں کے بارے میں یہ ہے کہ اگر تم یہ دونوں ادا کرتے رہو گے (مع ان باقی امور کے جو تحریر میں مذکور ہیں) تو تم ہماری طرف سے امن میں ہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے لئے دونوں حصے مطلقاً تھے، شرکت فی الغزوہ کی قید نہ تھی، سہم غنیمت کے بارے میں تو روایات میں بھی اتفاق ہے اور علماء کے مابین بھی لیکن سہم صغیر کے بارے میں باب کے شروع میں جو حدیث گزری ہے وہ اس کے خلاف ہے، حضرت گنگوہیؒ کی رائے اس آخری حدیث کے پیش نظر عدم تنہید کی ہے، اور گذشتہ باب میں یہ گذر چکا کہ حضرت نے بذل میں یہ لکھا ہے کہ کتب فقہ میں مجھے اس کی تصریح نہیں ملی۔ حدیث یزید بن عبد اللہ سکت علیہ المنذر ہی و کتب الشیخ محمد

۲۲۔ باب کیف کان إخراج اليهود من المدينة؟

مدینہ طیبہ سے یہودیوں کو کس طرح جلا وطن کیا گیا؟

**مختصر تاریخ متعلق بہ غزوات یہود:** ترجمہ الباب یعنی کیفیت اخراج یہود من المدینہ کے بارے میں، آپ یہ سمجھئے کہ یہ یہود جن سے آپ ﷺ کو غزوات کی نوبت آئی دو طرح کے تھے، بعض تو وہ تھے جو مدینہ سے باہر خیبر میں آباد تھے، یہ خیبر جو ایک بڑی بستی ہے مدینہ سے شمال مغرب میں تقریباً پڑھ سو کلومیٹر کے فاصلے پر واقع ہے، اور بعض قبائل یہود وہ تھے جو مدینہ اور اس کے آس پاس پھیلے ہوئے تھے، اس لئے اولاً تو غزوہ کی نوبت آپ ﷺ مدینہ کے ساتھ جن کو مدینہ سے خارج کر دیا گیا یا قتل کر دیا گیا جس کی تفصیل آگے آرہی ہے، اور یہود خیبر سے قتال کی نوبت بعد میں آئی لیکن بعد الفتح ان کو وہاں سے نکالا نہیں گیا بلکہ آپ ﷺ کا ان سے معاہدہ ہو گیا کہ جب مسلمان چاہیں گے نکل دیں گے۔

اسکے بعد آپ سمجھئے کہ جب حضور ﷺ ہجرت فرما کر مدینہ منورہ پہنچے تو اس وقت وہاں کی آبادی جیسا کہ حدیث الباب میں آ رہا ہے مخلوط تھی بین المسلمین والشركین والیهود، مشرکین کے دو مشہور قبیلے تھے اوس اور خزرج جن کا لقب ان کے مشرف باسلام ہونے کے بعد انصار ہوا، اور یہود کے تین بڑے قبیلے وہاں آباد تھے بنو نضیر، (جن کا شہد اشراف میں تھا) اور بنو قریظہ (جو کم درجہ کے سمجھے جاتے تھے) اور بنو قینقاع (عبداللہ بن سلام کی قوم) آپ ﷺ نے مدینہ پہنچنے کے بعد اوائل ہجرت ہی میں یہود مدینہ سے معاہدہ فرمایا تھا امن و امان قائم رکھنے کا مگر یہ لوگ عہد شکنی کرتے رہے جن پر ان کے ساتھ قتال ہو تا رہا، چنانچہ سب سے پہلے عہد شکن بنو قینقاع نے کی یہ واقعہ شوال ۲ء کا ہے جب حضور ﷺ نے ان سے قتال کا ارادہ فرمایا تو وہ لوگ مقابلہ سے بچ کر قلعہ بند ہو گئے، آپ ﷺ نے ان کا محاصرہ فرمایا، جب وہ محاصرہ سے تنگ آ گئے تو وہ جلا وطنی منظور کر کے قلعہ سے نیچے اتر آئے اور ملک شام چلے گئے، اسکے بعد بنو نضیر میں یہود بنو نضیر نے مسلمانوں کے ساتھ بد عہدی کی ان کی اس بد عہدی کا واقعہ آئندہ باب فی خبر النضیر میں آ رہا ہے، چنانچہ ان سے مقابلہ کی نوبت آئی تو وہ بھی قلعہ بند ہو گئے حتیٰ کہ عاجز ہو کر جلا وطنی منظور کی اور یہ لوگ مدینہ سے نکل کر خیبر میں جا بسے اور گویا خیبر یہود کا مرکز اور ان کی سازشوں کا اڈہ بن گیا، بنو قریظہ سے اس موقع پر مصالحت ہو گئی تھی، چنانچہ آگے روایت میں آ رہا ہے: عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ يَهُودَ النَّضِيرِ، وَكُرَيْظَةَ، خَاتَمُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِي النَّضِيرِ، وَأَقْرَبُ كُرَيْظَةَ،<sup>۱</sup> یعنی اس موقع پر بنو قریظہ کو مدینہ میں برقرار رکھا گیا، لیکن ان لوگوں نے غزوہ احزاب کے موقع پر مشرکین کا ساتھ دیا چنانچہ آپ ﷺ نے غزوہ احزاب سے فارغ ہو

کرسیم میں ان پر چڑھائی کی وہ بھی قلعہ بند ہو گئے اور انہوں نے مجبور ہو کر قبیلہ اوس کے مسلمانوں کو بیچ میں ڈال کر حضرت سعد بن معاذ الاوسیٰ کو حکم بنایا، انہوں نے انکے قتل کا فیصلہ دیا جس پر یہود بنو قریظہ کے مردوں کو جن کی تعداد روایات میں چار سو آتی ہے سب کو مدینہ منورہ میں قتل کیا گیا، اور یہ اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ بنو نضیر مدینہ سے اجڑ کر خیبر جا بے تھے اور ہر وقت مسلمانوں کے خلاف سازشیں کرتے رہتے تھے یہاں تک کہ ۷ھ میں آپ نے ان پر خروج فرمایا مسلمانوں کو فتح ہوئی، غنیمت میں مسلمانوں کو بہت مال و دولت حاصل ہوئی حضرت علیؓ فاتح خیبر مشہور ہیں، باقی اس فتح میں ان کو وہاں سے نکالا نہیں گیا بلکہ معاہدہ ہو گیا کہ وہ وہی ذی بن کر رہیں گے، مزید برآں ان لوگوں نے حضور ﷺ سے یہ گزارش کی کہ آپ حضرات کو تو اپنے دین کے کاموں ہی سے فرمت نہیں ہے آپ کا کام کاشتکاری نہیں ہے، ان زمینوں اور باغات کو ہمارے ہی حوالہ فرمادیں، ہم ہی ان زمینوں میں کاشت کریں گے اور آپ ﷺ کو تیار غلہ ملا کر لیا جائے گا آپ ﷺ نے ان سے اس پر مزارعت کا معاملہ فرمایا جس کو مختارہ بھی کہتے ہیں، اور باغات کا بھی معاملہ کر لیا جس کو مساقاة کہتے ہیں یہ بہت بڑے کھجوروں کے باغات تھے<sup>①</sup>۔ اور ان سے اس وقت یہ طے ہو گیا کہ تم یہاں رہتے ہوئے کاشت وغیرہ کرتے رہو جب مسلمان چاہیں گے تمہارا یہاں سے اخراج کر دیں گے، حضرت صدیق اکبرؓ کی خلافت تک تو وہاں بسے رہے، حضرت عمرؓ کی خلافت کا جب زمانہ آیا تو انہوں نے ان کو اریحاء اور تہہ کی طرف نکال دیا تھا جیسا کہ آگے روایت میں آرہا ہے۔

شروع میں یہ مختصر تاریخ غزوات یہودی اور ان کے ساتھ جہاد کی مجملہ لکھ دیں تاکہ آئندہ ابوبہ اور ان کی احادیث کے سمجھنے میں سہولت ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ الموفق والہدیر۔

۳۰۰۰ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَابُوسٍ، أَنَّ الْحَكَمَ بْنَ نَافِعٍ، حَدَّثَهُمْ قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ، وَكَانَ أَحَدَ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ تَبِعَ عَلَيْهِمْ، وَكَانَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ يَهْجُو النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَيَحْتَرِضُ عَلَيْهِ كُفَاءً فُرَيْشٍ، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ، وَأَهْلُهَا أَخْلَاطٌ، مِنْهُمْ الْمُسْلِمُونَ، وَالْمُشْرِكُونَ الْإِدْنَانِ، وَالْيَهُودُ وَكَانُوا يُكَاذِبُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ، فَأَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ نَبِيَّهُ بِالْقَصْرِ وَالْعَصْرِ، فَفِيهِمْ أَنْزَلَ اللَّهُ: {وَلَتَسْتَغَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ} ① {الآيَةُ، فَلَمَّا أَبَى كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ أَنْ يَنْزِعَ عَنْ أَدْنَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْدَ بْنَ مُعَاذٍ أَنْ يَبْعَثَ رَهْطًا يَقْتُلُونَهُ، فَبَعَثَ لِحَمْدُ بْنُ مَسْلَمَةَ، وَذَكَرَ قِصَّةَ قَتْلِهِ، فَلَمَّا قَتَلُوهُ، فَزَعَتِ الْيَهُودُ وَالْمُشْرِكُونَ فَعَدَّوْا عَلَى النَّبِيِّ

① چنانچہ ان باغات میں ایک بل کا نام "کعبیہ" ہے جس کا ذکر "باب ماجاء فی حکم اہرض خیبر" میں ایک روایت میں اس طرح ہے کہ لام مالک سے ان کے شاگرد نے پوچھا کہ کعبیہ کیا چیز ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ خیبر کا ایک باغ ہے جس میں چالیس ہزار کھجور کے درخت تھے۔  
② اور البتہ سنو گئے تم اگلی کتاب والوں سے اور مشرکوں سے بدگوئی بہت (سورۃ آل عمران: ۱۸۶)



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالُوا: طَرِيقٌ صَاحِبُنَا نَقُولُ. «فَذَكَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي كَانَ يَقُولُ، وَذَعَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنْ يَكْتُبَ بَيْنَهُمْ كِتَابًا، يَنْتَهُوْنَ إِلَى مَا فِيهِ فَكُتِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُسْلِمِينَ عَامَّةً صَحِيفَةٌ».

عبد اللہ بن کعب بن مالک سے روایت ہے اور کعب بن مالک ان تین لوگوں میں سے ایک تھے جنکی توبہ قبول کی گئی تھی..... کعب بن اشرف رسول اللہ ﷺ کی برائی بیان کرتا تھا اور کفار قریش کو رسول اللہ ﷺ کے خلاف بھڑکاتا تھا..... جب نبی اکرم ﷺ ہجرت فرما کر مدینہ طیبہ تشریف لائے تو مدینہ والے مختلف عقیدے اور نظریات میں تقسیم تھے ان میں کچھ لوگ مسلمان تھے اور کچھ لوگ مشرک تھے جو بت پرستی کرتے تھے اور کچھ لوگ یہودی تھے یہ یہود حضور ﷺ اور صحابہ کو تکلیفیں دیتے تھے (اشعار میں) اللہ پاک نے اپنے نبی کو مبر کرنے اور درگزر سے کام لینے کا حکم ارشاد فرمایا اور ان یہودیوں کے متعلق اللہ پاک نے یہ آیت نازل فرمائی کہ آپ ان اہل کتاب اور مشرکین کی جانب سے تکلیف دینے والی باتیں سنیں گے..... جب کعب بن اشرف نے جناب رسول اللہ ﷺ کے ایذا رسانی سے باز رہنے سے انکار کر دیا تو نبی اکرم ﷺ نے سعد بن معاذ کو حکم دیا کہ وہ اس کعب بن اشرف یہودی کو قتل کرنے کیلئے ایک جماعت بھیجیں تو سعد بن معاذ نے محمد بن مسلمہ کو اسکے قتل کرنے کی مہم پر روانہ کیا (محمد بن مسلمہ کے ساتھ قبیلہ اوس کے کچھ دیگر صحابہ بھی تھے) پھر کعب بن مالک نے اس یہودی کعب بن اشرف کے قتل کا قصہ بیان کیا جب مسلمانوں نے کعب بن اشرف یہودی کو قتل کر ڈالا تو یہود اور مشرکین مکہ گھبرا اٹھے اور صبح صبح نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئے اور کہنے لگے راتوں رات ہمارے ساتھی پر حملہ کرایا گیا اور اسکو قتل کر دیا گیا تو نبی اکرم ﷺ نے ان لوگوں کو وہ باتیں بتلائیں جو کعب بن اشرف نبی اکرم ﷺ کی شان میں گستاخی کیا کرتا تھا..... اور نبی اکرم ﷺ نے ان کو اس طرف متوجہ کیا کہ وہ نبی اکرم ﷺ آپس میں ایک معاہدہ نامہ لکھ لیں اور اس معاہدہ نامہ کی سب پاسداری کریں..... پس نبی اکرم ﷺ نے ان مشرکین اور یہودیوں کے اور مسلمانوں کے درمیان ایک معاہدہ نامہ تحریر کروایا۔

شرح الحدیث عبد الرحمن اپنے باپ عبد اللہ بن کعب سے روایت کرتے ہیں، آگے روایت میں ہے وَكَانَ أَحَدَ الثَّلَاثَةِ، ضمیر بظاہر عبد اللہ کی طرف لوٹ رہی ہے مگر مراد وہ نہیں بلکہ ان کے باپ کعب بن مالک مراد ہیں (یہ امر قابل تنبیہ ہے) ورنہ ظاہر عبارت سے خلاف واقعہ کا شبہ ہوتا ہے۔

کعب بن الاشرف یہودی کے قتل کا قصہ: یہ کعب بن الاشرف یہودی قینقاع سے تھا، شان بان والا اور شاعر قسم کا آدمی تھا اور بڑا موڈی تھا، حضور ﷺ کی اشعار میں جھوٹا تھا، اور کفار قریش کو مسلمانوں کے خلاف ابھارتا تھا آگے راوی کہتا ہے کہ جب حضور ﷺ مدینہ تشریف لائے تو وہاں کی آبادی مخلوط تھی مسلمین اور مشرکین اور یہود سب ہی وہاں بستے تھے اور

یہ یہودی حضور ﷺ اور آپ کے اصحاب کو ایذا پہنچاتے تھے، اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو عفو اور صبر کا حکم دیتے رہے، چنانچہ آپ ان کو درگزر فرماتے رہے، فَلَمَّا أَبَى كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ أَنْ يَتْرُكَ عَنْ أَدَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْدَ بْنَ مُعَاذٍ أَنْ يَتَّعَتْ رَهْطًا يَقْتُلُونَهُ، فَبَعَثَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ، یعنی جب کعب بن الاشرف آپ ﷺ کو اذیت پہنچانے سے کسی طرح باز نہ آیا تو آپ نے حضرت سعد بن معاذ کو حکم فرمایا کہ ایک جماعت کو اسکے قتل کیلئے بھیجے، چنانچہ انہوں نے محمد بن مسلمہ وغیرہ کو بھیجا۔ آگے روایت میں یہ ہے کہ جب کعب بن الاشرف کو قتل کر دیا گیا جو ان کے ایک اہم آدمی کا قتل تھا تو اس پر یہود و مشرکین سب گھبرائے اور چونکہ یہ قصہ ان کے قتل کلمات میں پیش آیا تھا اس لئے یہ لوگ علی الصبح حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچے اور آپ سے جا کر شکایت کی کہ رات ہمارا فلاں آدمی مار دیا گیا ہے، تو آپ نے ان سے اس کی شرارتوں اور ایذا و سانیوں کا ذکر فرمایا پھر آپ ﷺ نے ان کے سامنے معاہدہ کی بات رکھی، چنانچہ عہد نامہ لکھا گیا، روایت میں اتنا ہی ہے لیکن صرف اس سے ترجمہ الباب سے مناسبت ظاہر نہیں ہوتی، اس لئے یہ کہا جائے گا کہ اس حدیث میں معاہدہ کا ذکر ہے یہی تو سبب بتان کے اخراج کا کہ چونکہ وہ اپنے معاہدہ پر قائم نہیں رہے اور نقض عہد کیا اسی پر ان سے قتال اور اخراج ہوا۔

اس روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے قتل کعب کا حکم سعد بن معاذ کو دیا حالانکہ اس سے پہلے کتاب الجہاد میں بَابُ فِي الْعَدُوِّ يُؤْتَى عَلَى غَزَاةٍ میں یہ گزر چکا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: «مَنْ لِكَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ فَإِنَّهُ قَدْ آذَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ؟» فَقَامَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ الْحَدِيثُ بِطَوْلِهِ جس میں اس کے قتل کی تفصیل مذکور ہے اس اشکال کا جواب بظاہر وہاں گزر چکا ہوگا، وہ یہ کہ اصل تو وہی روایت ہے جو پہلے گزر چکی لیکن جب محمد بن مسلمہ قتل کے لئے تیار ہو گئے تو آپ نے چاہا کہ ان کے ساتھ چند آدمی اور کر دیئے جائیں چنانچہ سعد بن معاذ وغیرہ کو ان کے ساتھ بھیج دیا۔

یہ قتل کعب ربیع الاول ۳ء میں پیش آیا اور اس روایت میں یہ ہے کہ یہود کیساتھ معاہدہ اس واقعہ کے بعد ہوا، اس سے یہ نتیجہ نکلا کہ یہود کیساتھ معاہدہ کی ابتداء ۳ء سے ہے۔ وقد أخرج البعاري ومسلم وأبو داؤد والنسائي قتل كعب بن الأشرف أتم من هذا، وقد تقدم في كتاب الجهاد، قاله المنذري۔

۳۰۰۱ حَدَّثَنَا مُصَرِّفُ بْنُ عَمْرِو الْأَرْمَاضِيِّ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَعْنَى بْنِ بُكَيْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي مُحَمَّدٍ، مَوْلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، وَعَنْ كَرِيمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: لَمَّا أَصَابَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُرَيْشًا يَوْمَ بَدْرٍ، وَقَدِمَ الْمَدِينَةَ جَمَعَ الْيَهُودَ فِي سُوقِ بَنِي قَيْثَقَاعَ فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ يَهُودَ، أَسْلِمُوا قَبْلَ أَنْ يُعَذِّبَكُمْ وَمَنْ مَّا أَصَابَ قُرَيْشًا»، قَالُوا: يَا مُحَمَّدُ، لَا تَغْرُوكَ مِنْ نَفْسِكَ أَنْتَ تَقْتُلُ نَفَرًا مِنْ قُرَيْشٍ كَالَّذِينَ أَلْعَمَاهَا، لَا تَغْرُكُونَ الْوَعَالَ، إِنَّكَ لَوْ قَاتَلْتُمَا الْقُرَيْشَ أَتَاكُمْ النَّاسُ، وَأَنْتَ لَمْ تَلْقَ وَمَلْنَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ذَلِكَ: {قُلْ لِلدِّينِ

كَفَرُوا وَسْتَغْلِبُونَ} قَرَأَ مُصْرِفٌ إِلَى قَوْلِهِ {فِي تَقَاتِلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ} يَتَذَكَّرُ {وَأُخْزِيَ كَافِرَةٌ} ●

**ترجمہ** عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب جنگ بدر میں قریش مکہ کو خوب نقصان پہنچا دیا اور وہاں سے فارغ ہو کر آپ مدینہ طیبہ پہنچ گئے تو آپ نے یہودیوں کو بنی قینقاع کے بازار میں جمع فرما کر ارشاد فرمایا: اے یہود کی جماعت! تم لوگ اس سے پہلے اسلام لے آؤ کہ تم پر اس طرح آفت آجائے جیسا کہ قریش مکہ پر آفت آن پہنچی تو یہودیوں نے جواب میں کہا: اے محمد! آپ کو یہ بات دھوکہ میں نہ ڈالے کہ آپ نے قریش قبیلہ کے چند ایسے لوگوں کو قتل کر دیا ہے جو نا تجربہ کار تھے انکو جنگ لڑنی نہیں آتی تھی اگر آپ ہم سے جنگ کریں گے تو آپ پہچان لیں گے کہ ہم ہی بہادر لوگ ہیں اور ہمارے جیسے بہادر لوگوں سے آپ کا مقابلہ نہیں ہو گا اللہ پاک نے اس واقعے کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی: اے نبی! آپ ان بنی اسرائیل کے یہودیوں سے فرما دیجئے عنقریب تم لوگ میدان جنگ میں شکست کھا جاؤ گے۔ مصرف بن عمر اسناد نے: فِي تَقَاتِلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْزِيَ كَافِرَةٌ تک اس آیت کی تلاوت فرمائی۔

**شرح الحدیث** یعنی جب آپ ﷺ نے جنگ بدر میں قریش پر فتح پائی اور بدر سے مدینہ واپس پہنچ گئے، تو آپ ﷺ نے یہود کو جمع کیا اور فرمایا کہ تم لوگ اسلام لے آؤ قبل اس کے کہ تم پر وہ مصیبت آئے جو قریش پر آئی، اس پر انہوں نے آپ کو یہ جواب دیا کہ دیکھئے آپ کو یہ چیز دھوکہ میں نہ ڈالے کہ آپ نے اپنی قوم قریش کے چند افراد کو قتل کر ڈالا، کَاثُرًا الْأَعْمَاءَ (یہ عمر کی جمع ہے بمعنی نا تجربہ کار اور اناڑی) جو کہ اناڑی تھے، جنگ کرنا نہیں جانتے، فنون حرب سے واقف نہیں، آپ ہم سے قتال کر کے دیکھئے تو آپ پہچان جائیں گے کہ ہم یعنی یہود ہی انسان ہیں، اور آپ کو ابھی تک ہم جیسوں سے سابقہ نہیں پڑا اس پر یہ آیت نازل ہوئی: قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتْغْلِبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ۔

۲۰۰۲ حَدَّثَنَا مُصْرِفٌ بْنُ عَمْرِو، حَدَّثَنَا يُونُسُ، قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: حَدَّثَنِي مَوْزِي لَزِيْزِ بْنِ ثَابِتٍ، حَدَّثَنِي ابْنَةُ الْحَبِصَةِ، عَنْ أَبِيهَا الْحَبِصَةِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ ظَلَمَ يَهُودًا مِنْ رِجَالٍ يَهُودًا قَاتَلُوهُ» فَوُتِبَ الْحَبِصَةُ عَلَى شَيْبَةَ رَجُلٍ مِنْ تِجَارِ يَهُودَ، كَانَ يَلَابِسُهُمْ فَقَاتَلَهُ، وَكَانَ حَوِصَةً إِذْ ذَاكَ لَمْ يُسْلَمْ، وَكَانَ أَسَنَ مِنْ الْحَبِصَةِ، فَلَمَّا قَاتَلَهُ جَعَلَ حَوِصَةً يُضْرِبُهُ، وَيَقُولُ: يَا عَدُوَّ اللَّهِ، أَمَا وَاللَّهِ لَوُتَ شَحْمِي فِي بَطْنِكَ مِنْ مَالِهِ.

**ترجمہ** محبصہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ تم لوگ یہود کے مردوں میں جس کو پاؤ اسکو قتل کر ڈالو تو محبصہ نے شیبہ پر حملہ کیا یہ یہود کے تاجروں میں سے ایک شخص تھا جس کا ان مسلمانوں کے ساتھ میل جول تھا تو محبصہ نے اسکو قتل کر ڈالا حویصہ اس وقت تک اسلام نہیں لایا تھا اور یہ محبصہ سے عمر میں بڑا تھا..... جب محبصہ شیبہ کو قتل

① کہہ دے کافروں کو کہ اب تم مغلوب ہو گے اور ہار کے جاؤ گے دوزخ کی طرف اور کیا برا حکمانہ ہے ابھی گزر چکا ہے تمہارے سامنے ایک نمونہ دو لوجوں میں جن میں مقابلہ ہوا ایک فوج ہے کہ لڑتی ہے اللہ کی راہ میں اور دوسری فوج کافروں کی ہے (سورۃ آل عمران: ۱۲-۱۳)

کر چکا تو حویصہ محیصہ کی پٹائی کرنے لگا اور کہنے لگا کہ اے اللہ کے دشمن خدا کی قسم تیرے پیٹ میں بہت ساری چربی اس شبیہ کے مال سے بنی ہوئی ہے۔

**شرح الحدیث** یعنی ایک دن آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ رجال یہود میں سے جو بھی ملے اسے قتل کر ڈالو، تو راوی حدیث یعنی محیصہ خود اپنے بارے میں کہتے ہیں کہ ایک یہودی شبیہ نامی جو تبار یہود سے تھا اور ان محیصہ کا اسکے ساتھ رہن سہن اور لین دین بھی تھا، (مگر چونکہ حضور ﷺ کا ارشاد تھا اس لئے) محیصہ نے اس کو قتل کر دیا اور محیصہ کا بڑا بھائی حویصہ جو اس وقت تک اسلام نہیں لایا تھا اس کو اس پر بہت غصہ آیا اور لگا محیصہ کی پٹائی کرنے اور کہتا تھا: يَا عَلُوَ اللَّهِ، أَمَا وَاللَّهِ لَوَبَّ شَحْمٍ فِي بَطْنِكَ مِنْ مَالِهِ كَمَا أَنَّ اللَّهَ كَرِهَ أَنْ يَكُونَ فِي بَطْنِكَ مِنْ مَالِهِ شَحْمٌ! تیرے پیٹ میں بہت ساری چربی اسی کے مال سے پیدا ہوئی ہے جس کو تو نے قتل کر دیا۔

۳۰۰۳ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ إِذْ خَرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «إِنظُرُوا إِلَى يَهُودٍ» فَعَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى جِئْنَاهُمْ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَنَادَاهُمْ، فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ يَهُودٍ، أَاسْلِمُوا أَمْ لَمْ تَسْلَمُوا؟» فَقَالُوا: «قَدْ بَلَغَتْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ» فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَسْلِمُوا أَمْ لَمْ تَسْلَمُوا؟» فَقَالُوا: «قَدْ بَلَغَتْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ» فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «دَلَّكَ أُبْرَيْدُ» ثُمَّ قَالَهَا الثَّالِثَةَ: «اعْلَمُوا أَنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ، وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَجْلِبَكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ، فَمَنْ وَجَدَ مِنْكُمْ بِمَالِهِ شَيْئًا فَلْيَبِعْهُ، وَإِلَّا فَاغْلَمُوا أَنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

**ترجمہ** حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم اس دوران کہ مسجد میں تھے کہ نبی اکرم ﷺ اپنے گھر سے باہر نکل کر ہمارے پاس تشریف لائے اور آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہودی کی طرف چلو تو ہم آپ کے ساتھ نکل کھڑے ہوئے یہاں تک کہ ہم یہود کے پاس پہنچ گئے نبی اکرم ﷺ نے کھڑے ہو کر ان کو آواز دی اور فرمایا: اے یہودی کی جماعت! اسلام لے آؤ تم لوگ سلامتی اور امن میں رہو گے تو یہودیوں نے جواب دیا کہ اے ابو القاسم! آپ پہنچنا چاہتے تو ان یہودیوں سے نبی اکرم ﷺ نے دوبارہ فرمایا: اسلام لے آؤ تم لوگ سلامتی اور امن میں رہو گے ان یہودیوں نے کہا: اے ابو القاسم! آپ اپنا پیغام پہنچا چکے تو نبی اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا: میں یہی چاہتا تھا کہ تم لوگ میرے دعوت تبلیغ کے پہنچانے کا اعتراف کر لو..... پھر تیسری مرتبہ نبی اکرم ﷺ نے ان یہودیوں سے فرمایا جان لو ساری زمین اللہ اور اسکے رسول کی ہے اور میرا ارادہ ہے کہ میں تمہیں اس زمین سے جلا وطن کر دوں پس تم میں سے جو شخص اپنے ساز و سامان مال و متاع پائے تو اسے بیچ دے ورنہ جان لو کہ زمین ساری کی ساری ایک اللہ اور اسکے رسول ﷺ کی ہے۔

صحیح البخاری - الجزية (۲۹۹۶) صحیح البخاری - الإکراه (۶۵۴۵) صحیح البخاری - الإحصاء بالکتاب والسنۃ (۶۹۱۶) صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۷۶۵) سنن ابی داؤد - الحجاج والإمامۃ والعقبة (۳۰۰۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۵۱/۲)

شرح الحدیث

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم بہت سے لوگ مسجد میں بیٹھے تھے، اچانک حضور ﷺ تشریف لائے ہماری طرف، پس فرمایا کہ چلو یہودی کی طرف، ہم آپ کے ساتھ چل دیئے حتیٰ کہ آپ ان کے یہاں پہنچے، آپ نے وہاں کھڑے ہو کر ان کو پکار کر فرمایا: يَا مَعْشَرَ يَهُودَ، اَسْلِمُوا اَسْلِمُوا کہ اے یہودیو! اسلام لے آؤ تاکہ صحیح مسلم رہو (ورنہ تمہاری خیر نہیں) انہوں نے یہ سن کر کہا: قَدْ بَلَغْتَ يَا اَبَا الْقَاسِمِ کہ آپ نے اپنی بات ہم تک پہنچا دی ہے، حضور ﷺ نے پھر یہی فرمایا، انہوں نے بھی پھر وہی اسکے جواب میں کہا، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: ذَلِكَ اَبَدٌ کہ ہاں بس میں بھی یہی چاہتا تھا (کہ تم میری تبلیغ کا اقرار کر لو) اور اس کے بعد پھر آپ نے یہ فرمایا: جان لو کہ بلا شک یہ زمین اللہ اور اسکے رسول کی ہے، اور میں تم کو یہاں سے نکلنے کا ارادہ کر رہا ہوں، پس جو شخص تم میں سے اپنے مال کے بدلہ میں کچھ حاصل کر سکتا ہو تو اس کو فروخت کر دے، یعنی جو مال تمہارا ایسا ہے کہ تم اٹھا کر لے جاسکتے ہو اس کو اٹھا کر لے جاؤ۔ اور جن کو اٹھا کر نہیں لے جاسکتے اور اس کا عوض تمہیں یہاں مل سکتا ہو یعنی کسی خریدار سے تو اس کو فروخت کر دو، اور اگر نہیں بیچو گے تو نقصان تم ہی اٹھاؤ گے، اور یہ اچھی طرح جان لو کہ زمین تو ہماری ہے۔

بنو نضیر جو مسلمانوں کے محاصرہ پر قلعہ بند ہو گئے تھے تو وہ جلا وطنی کی شرط منظور کر کے نیچے اترے تھے اس طور پر کہ جو مسلمان قابل نقل ہے اس کو تم جس طرح بھی لے جاسکتے ہو لے جاؤ، زمین جو ہے وہ تو اللہ تعالیٰ کے رسول کے لئے ہو چکی ہے، چنانچہ انہوں نے منقولات کو منتقل کرنے میں کوئی کسر نہیں چھوڑی، دروازے اور چوکھٹیں تک اتار کر ساتھ لے گئے اس آیت کریمہ میں اسی کی طرف اشارہ ہے يُخْرِجُونَ بِيُؤْتَهُمْ بِأَيِّدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ ۝

**ایک اشکال و جواب :** اس حدیث میں ظاہر یہ ہے کہ یہود بنو نضیر کا ذکر ہے، سیاق روایت سے یہی ظاہر ہوتا ہے اس لئے کہ نہ تو وہ خاص مدینہ کے اندر تھے اور نہ زیادہ فاصلے پر تھے، جس کیلئے لمبی چوڑی مسافت طے کرنی پڑے، یا سواری کی ضرورت پڑے، مختصر سی مسافت تھی جہاں پیدل چل کر پہنچ گئے، جیسا کہ روایت سے مستفاد ہو رہا ہے، لیکن اس پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ ان کا اجلاء تو ۷ میں ہوا تھا اور یہاں پر اس قصہ کے راوی حضرت ابو ہریرہؓ ہیں، جن کا اسلام ۷ میں ہے تو پھر ابو ہریرہؓ کا خروج حضور ﷺ کے ساتھ کیسے ہو سکتا تھا، اس کی توجیہ یہ کی گئی ہے کہ اس سے جملہ بنو نضیر مراد نہیں بلکہ ان میں سے بعض اور بقایا جو وہاں رہ گئے ہوں گے اور یا پھر یہ کہا جائے کہ حدیث مرسل صحابی ہے، کما تقدّم هذا التوجیہ فی حدیث ذی البدین۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، قاله المنذرى۔

## ۲۲۔ باب فی تفسیر التفسیر

۴۴۴ بنو تفسیر کے واقعہ کا بیان

امی فی بیان ما فعلوا بالنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم وأصحابہ وما آل الہ امرہم من اخرجہم واجلاہم من المدینة.

اس باب میں مصنف نے وہ حدیث ذکر کی ہے جس میں بنو تفسیر کے نقض عہد اور غداری کا ذکر ہے جس کے نتیجہ میں حضور ﷺ اور صحابہ نے ان پر چڑھائی کی، جس پر عاجز آکر وہ جلا وطنی کی شرط پر بیٹھے اترے اور مدینہ چھوڑ کر چلے گئے، مسلمانوں کے ساتھ انہوں نے کیسے غد کرنا چاہا تھا اس کا بیان آگے آئے گا۔

۳۰۰۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سَفْيَانَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ رَجُلٍ، مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّ كُفَّاءَ قُرَيْشٍ كَتَبُوا إِلَى ابْنِ أَبِي، وَمَنْ كَانَ يَتَّبِعُ مَعَهُ الْأَوْثَانَ مِنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْجِ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْمِلُ بِالْمَدِينَةِ قَبْلَ وَقْعَةِ بَدْرٍ: إِنَّكُمْ أَوْثَمُ صَاحِبَتَا، وَإِنَّا نَقِيسُ بِاللَّهِ لِقَاتِلَهُ، أَوْ لَشَعْرِ جَعْلَهُ أَوْ لَنَسِيرِ بْنِ إِلَيْكُمْ بِأَجْمَعَتَا حَتَّى نَقْتُلَ مَقَاتِلَكُمْ، وَنَسْتَبِيعَ نِسَاءَكُمْ، فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي وَمَنْ كَانَ مَعَهُ مِنَ عِبَدَةِ الْأَوْثَانِ، اجْتَمَعُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَهُمْ، فَقَالَ: «لَقَدْ بَلَغَ وَعِيدُ قُرَيْشٍ مِنْكُمْ التَّبَالُغَ، مَا كَانَتْ تَكِيدُكُمْ بِأَنْ تَكْرُمُوا كُرْبَدُونَ أَنْ تَكِيدُوا بِهِ أَنْفُسَكُمْ، كُرْبَدُونَ أَنْ تُقَاتِلُوا أَبْنَاءَكُمْ، وَإِخْوَانَكُمْ» فَلَمَّا سَمِعُوا ذَلِكَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَفَرَّقُوا، فَبَلَغَ ذَلِكَ كُفَّاءَ قُرَيْشٍ، فَكَتَبَتْ كُفَّاءُ قُرَيْشٍ بَعْدَ وَقْعَةِ بَدْرٍ إِلَى الْيَهُودِ: إِنَّكُمْ أَهْلُ الْخَلْقَةِ وَالْحُصُونِ، وَإِنَّكُمْ لِقَاتِلَانِ صَاحِبَتَا، أَوْ لَشَعْلَانِ كَذَا وَكَذَا، وَلَا يَحُولُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَدَمِ نِسَائِكُمْ شَيْءٌ، وَهِيَ الْخَلَاخِيلُ، فَلَمَّا بَلَغَ بِعَابَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَجْمَعَتْ بَنُو التَّفْسِيرِ بِالْقَبْرِ، فَأَرْسَلُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اخْرُجْ إِلَيْنَا فِي ثَلَاثِينَ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِكَ، وَلِيُخْرِجَ مِنَّا ثَلَاثُونَ حَبْرًا، حَتَّى نَلْتَقِيَ بِكَانِ النُّصُفِ فَيَسْتَحُوا مِنْكَ، فَإِنْ صَدَّقُوا وَأَمَرُوا بِكَ آمَنَّا بِكَ، فَقَصَصَ خَدْرَهُمْ، فَلَمَّا كَانَ الْقَدُ، عَدَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْكَتَائِبِ لِحَصْرِهِمْ، فَقَالَ لَهُمْ: «إِنَّكُمْ وَاللَّهِ لَا تَأْمَنُونَ عِنْدِي إِلَّا بِعَهْدٍ نَعَاهِدُوكَ عَلَيْهِ»، فَأَبَوْا أَنْ يُنْطَوَّعَ عَهْدًا، فَقَالَتْ لَهُمْ تَوَهَّمُوا ذَلِكَ، ثُمَّ عَدَا الْقَدُ عَلَى بَنِي قُرَيْظَةَ بِالْكَتَائِبِ، وَتَرَكَ بَنِي التَّفْسِيرِ وَدَعَاهُمْ إِلَى أَنْ يُعَاهِدُوهُ، فَعَاهَدُوهُ، فَانْصَرَفَتْ عَنْهُمْ، وَعَدَا عَلَى بَنِي التَّفْسِيرِ بِالْكَتَائِبِ، فَقَاتَلَهُمْ حَتَّى نَزَلُوا عَلَى الْجَلَاءِ، فَجَلَتْ بَنُو التَّفْسِيرِ، وَاجْتَمَعُوا مَا أَقْلَبَ الْإِبِلَ مِنْ أَمْعِيهِمْ، وَأَبْوَابِ بُيُوتِهِمْ، وَخَشَبِهَا، فَكَانَ نَحْلُ بَنِي التَّفْسِيرِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً، أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهَا وَجَعَلَهَا بِهَا، فَقَالَ: {وَمَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ قَلَا

أَوْ جَفَنُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ ۝ { يَقُولُ: يَقْتَرِفُ وَقَالَ، فَأَعْطَى اللَّهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَهَا لِلْمُهَاجِرِينَ، وَكَسَمَهَا بَيْنَهُمْ وَكَسَمَ مِنْهَا لِرَجُلَيْنِ مِنَ الْأَنْصَارِ، وَكَانَا ذَوِي حَاجَةٍ لَمْ يَكُنْ لِحَدِيثِ الْأَنْصَارِ غَيْرُهُمَا، وَنَقِي مِنْهَا صَدَقَةً يَسْئَلُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّبِيَّ فِي أُنْدَى بَنِي قَاطِطَةَ فِيهِمُ اللَّهُ عَنَّا.

رحمہ

عبدالرحمن بن کعب رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی سے نقل کرتے ہیں کہ قریش مکہ کے کافروں نے جنگ بدر سے پہلے جب رسول اللہ ﷺ مدینہ طیبہ میں قیام فرماتے تھے۔ عبد اللہ بن ابی اور اسکے ساتھ اوس اور خزرج کے قبیلوں میں سے جو لوگ بت پرست تھے انکو یہ خط لکھا کہ تم لوگوں نے ہمارے ساتھی (محمد ﷺ) کو ٹھکانہ دے رکھا ہے اور ہم خدا کی قسم کھاتے ہیں کہ یا تو تم محمد ﷺ سے جنگ کرو یا ان کو مدینہ سے باہر نکال دو یا ہم سب مل کر تم پر اکٹھے حملہ کریں گے یہاں تک کہ تمہارے جنگجوؤں کو قتل کر ڈالیں گے اور تمہاری عورتوں کو قیدی بنا کر اپنے لئے حلال کر لیں گے جب عبد اللہ بن ابی اور اسکے ساتھی بت پرستوں کو قریش مکہ کی یہ دھمکی پہنچی تو وہ لوگ رسول اللہ ﷺ سے جنگ لڑنے کیلئے جمع ہو گئے جب رسول اللہ ﷺ کو ان کے جمع ہونے کی خبر ملی تو حضور ﷺ ان کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے ملاقات کر کے ان سے فرمایا کہ قریش مکہ کی جانب سے تم لوگوں کو بڑی سخت دھمکی پہنچی ہے قریش مکہ اپنی دھمکی سے تمہیں اس قدر نقصان نہیں پہنچا رہے جس قدر تم لوگ اس دھمکی پر عمل کر کے اپنے آپ کو نقصان پہنچاؤ گے تم لوگ ہم مسلمانوں سے جنگ کر کے اپنے بیٹوں بھائیوں سے جنگ کرنا چاہ رہے ہو جب انھوں نے رسول اللہ ﷺ کی یہ بات سنی تو یہ لوگ آپس میں مجاہد اہو گئے (لڑنے اور قتال کرنے سے باز آ گئے) تو یہ بات قریش مکہ کو جب پہنچی تو مکہ کے قریش نے جنگ بدر کے بعد یہودیوں کو خط لکھا کہ تم لوگ اسلحہ اور ہتھیار والے ہو اور تمہارے پاس مضبوط قلعے ہیں تم لوگ ہمارے ساتھی (محمد ﷺ) سے جنگ کر دو ورنہ ہم تمہارے ساتھ ایسا ویسا معاملہ کریں گے اور ہمارے اور تمہاری عورتوں کے پاتریوں کے درمیان کوئی مٹی حائل نہیں ہوگی جب رسول اللہ ﷺ کے پاس کفار مکہ کی اس تحریر کی اطلاع پہنچی اور یہ خبر بھی ملی کے قبیلہ بنو نضیر نے بد عہدی کا ارادہ کر لیا ہے اور بنو نضیر نے حضور ﷺ کی خدمت میں یہ پیغام بھیجا کہ آپ اپنے تئیں (۳۰) صحابہ کے ساتھ ہمارے پاس تشریف لائیں اور ہم یہودیوں میں سے تئیں (۳۰) پادری نکل کر ایک درمیانی جگہ آپ ﷺ سے ملاقات کریں گے اور آپ ﷺ کی گفتگو سنیں گے پس اگر ہمارے پادریوں نے آپ ﷺ کی بات کی تصدیق کی اور وہ آپ ﷺ پر ایمان لے آئے تو ہم بھی آپ ﷺ پر ایمان لے آئیں گے اس کے بعد راوی نے پورا قصہ بیان کیا۔۔۔۔۔ پھر اگلے دن رسول اللہ ﷺ نے لشکروں کے ساتھ ان پر حملہ کر دیا اور بنو نضیر کا محاصرہ فرمایا اور رسول اللہ ﷺ نے یہودیوں سے فرمایا تم لوگ اس وقت تک امن میں نہیں ہو سکتے جب تک تم لوگ مجھ سے معاہدہ نہ کر لو تو ان یہود نے حضور ﷺ سے کسی قسم کا معاہدہ کرنے سے انکار کر دیا تو حضور ﷺ نے اس دن ان سے قتال

فرمایا پھر حضور ﷺ بنو قریظہ قبیلہ کے پاس تشریف لے گئے اور لشکروں کے ساتھ ان کا مقابلہ کیا اور بنو نضیر کو اسی حال میں چھوڑ دیا اور بنو قریظہ کو معاہدہ کرنے کی دعوت دی تو بنو قریظہ نے حضور ﷺ سے معاہدہ کر لیا تو حضور ﷺ ان بنو قریظہ سے لوٹ کر لشکروں کو لے کر بنو نضیر پر حملہ آور ہوئے اور ان سے جنگ کر کے ان کو اس بات پر آمادہ کیا کہ وہ اپنے قلعوں سے اتر کر جلا وطن ہو جائیں پس بنو نضیر قبیلہ مدینہ منورہ سے ملک شام کی طرف چلا گیا اور یہ لوگ اپنے ساتھ سامان اٹھا کر اپنے اونٹوں پر اپنا سامان اور اپنے گھر کے دروازے اور اپنے گھروں کی لکڑیاں لاد کر لے گئے۔ تو بنو نضیر کے باغات خصوصی طور پر رسول اللہ ﷺ کے تھے جو اللہ پاک نے آپ ﷺ کو خصوصیت کے طور پر عطا فرمائے تھے اللہ پاک فرماتے ہیں کہ جو کچھ اللہ پاک نے اپنے نبی ﷺ کو بنو نضیر سے باغات وغیرہ خصوصی طور پر عطا فرمائے ان کے حاصل کرنے کے لئے تم لوگوں نے اپنے گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے مطلب یہ ہے کہ یہ سب کچھ جنگ کے بکے بغیر اللہ پاک نے اپنے نبی ﷺ کو عطا فرمایا ہے پس نبی اکرم ﷺ نے بنو نضیر کی زمینوں کا اکثر حصہ مہاجر صحابہ کرام میں تقسیم فرمادیا اور انصار مدینہ میں سے دو افراد کو ان کی ضرورت اور فقر کی وجہ سے عطا فرمایا ان دونوں کے علاوہ کسی انصاری صحابی کو رسول اللہ ﷺ نے اس زمین میں سے عطا نہیں فرمایا اور بنو نضیر کی اس زمین میں وہ حصہ باقی رہ گیا جو حضرت فاطمہؓ کے زیر تصرف تھا یہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد مسلمانوں کے لئے صدقہ ہو گیا تھا۔

شرح حدیث

یہ ہے کہ جنگ بدر سے پہلے کا واقعہ ہے کہ کفار قریش نے راس المنافقین عبد اللہ بن ابی جو کہ مشرکین میں سے تھا اور جو اسکے ساتھ دوسرے مشرک تھے اوس و خزرج میں سے، ان کو یہ لکھ کر بھیجا کہ تم نے ہمارے آدمی کو پناہ دی ہے اور اسکو اپنے یہاں ٹھہرایا ہے (یعنی حضور ﷺ) ہم تم کو خیردار کرتے ہیں کہ یا تم اس کے ساتھ قتال کرو یا اس کا وہاں سے اخراج کرو، ورنہ ہم قسم کھا کر کہتے ہیں کہ ہم سارے مکہ والے تم پر چڑھائی کر دیں گے، تمہارے مقابلین یعنی مردوں کو قتل کر ڈالیں گے اور تمہاری عورتوں کو اپنے لئے مباح کریں گے جب عبد اللہ بن ابی کے پاس ان کی یہ تحریر اور دھمکی پہنچی تو وہ حضور ﷺ کے ساتھ قتال کرنے کیلئے جمع ہونے لگے، جب حضور ﷺ کو اس بات کی خبر ہوئی تو آپ ﷺ ان کے پاس تشریف لے گئے ملاقات کیلئے، جب آپ وہاں پہنچے تو آپ نے ان لوگوں کے سامنے یہ بات رکھی کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ تمہارے پاس قریش کی حد درجہ کی وعید پہنچی ہے، دیکھو اب یہ قریش تم کو اتنا نقصان نہیں پہنچا سکتے جتنا تم خود اپنے آپ کو نقصان پہنچانے کا ارادہ کر رہے ہو، پھر اگلے جملہ سے آپ ﷺ نے اسکی تشریح فرمائی: تَرِيدُونَ أَنْ تُقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَكُمْ، وَإِنْخَوَانَكُمْ کیا تم خود اپنے ہاتھ اپنے ہی اولاد اور بھائیوں کو قتل کرنا چاہتے ہو، مطلب یہ تھا کہ تم میں سے بعض کی اولاد اور بعض کے بھائی اور دوسرے اعزہ اسلام لا کر ہمارے ساتھ ہو گئے ہیں تو اس صورت میں مسلمانوں پر حملہ کرنا خود اپنے لوگوں پر حملہ کرنا ہے۔ آگے روایت میں ہے کہ جب ان لوگوں نے حضور ﷺ کی یہ تقریر سنی تو وہ سب لوگ جو قتال کیلئے مجتمع ہو گئے تھے منتشر ہو گئے اس ساری بات کی اطلاع کفار



قریش کو بھی ہو گئی، تو اب کفار قریش نے دوبارہ تحریر لکھی اور یہ جنگ بدر کے بعد کی بات ہے، اور اس مرتبہ بجائے مشرکین کے یہود کی طرف وہ تحریر لکھی جس کا مضمون یہ ہے کہ سبے شک تم ہتھیار والے ہو قلعوں والے ہو (ایسے ہو اور ویسے ہو) یا تو تم ہمارے آدمی کو قتل کرو ورنہ ہم تمہارا یہ کر دیں گے وہ کر دیں گے، اور ہمارے درمیان اور تمہاری عورتوں کے پازیبوں کے درمیان کوئی چیز حائل نہ رہے گی، یعنی ہم انکی عصمت دری کریں گے، (تحدید جمع غندیۃ کی یعنی پازیب جس کو راوی کہہ رہا ہے) وہی الحلاخیل، فلما بلغ کتابہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی پس جب ان کی یہ تحریر حضور ﷺ کے پاس پہنچی، یہاں پر یہ اشکال ہے کہ وہ تحریر تو یہود کے نام تھی حضور ﷺ کے پاس کیسے پہنچی، چنانچہ در منثور کی روایت میں ہے: فلما بلغ کتابہم الیہود، جواب یہ ہے کہ تفسیر عبارت یہ ہے فلما بلغ عبد کتابہم، اصل کتاب مراد نہیں بلکہ اسکی خبر آگے روایت میں ہے: أجمعَتْ بَنُو النَّضِيرِ بِالْقَدِيرِ، فَأَرْسَلُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اخْرُجْ إِلَيْنَا فِي ثَلَاثِينَ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِكَ.

بنو نضیر کا آب کے ساتھ غدیر و فتک کا قصد: یعنی یہود جو تفسیر نے کفار قریش کی اس وعید پر حضور ﷺ کے ساتھ غدیر کا ارادہ کیا، یعنی آپ ﷺ کے قتل کی خفیہ سازش دھوکہ دیکر، چنانچہ آپ کے سامنے بات رکھی گئی مذہب اسلام کو قبول کرنے نہ کرنے کی، وہ یہ کہ انہوں نے حضور ﷺ کے پاس یہ کہلوایا کہ تیس آدمیوں کو آپ لیکر چلے اور تیس آدمی ہمارے احبار علماء یہود نکلیں، اور کسی معین جگہ پر ملاقات کریں اور ہمارے احبار آپ ﷺ کی بات سنیں، پس اگر انہوں نے آپ ﷺ کی تصدیق کر دی اور آپ ﷺ پر ایمان لے آئے تو ہم سب بھی آپ پر ایمان لے آئیں گے، مصنف نے یہ واقعہ اتنا ہی ذکر کیا، آگے کیا ہوا اس کو یہ کہہ کر چھوڑ دیا لَقَّصْنَ خَيْرَهُمْ، یعنی راوی نے پورا قصہ بیان کیا، اس قصہ کو حضرت نے بذل میں مسیوطی سے نقل کیا ہے وہ اس طرح کہ حسب قرارداد دونوں طرف سے تیس تیس نفر چل دیئے، یہ منظر دیکھ کر بعض یہود کو تردد ہوا کہ جب محمد ﷺ کے ساتھ تیس ۳۰ آدمی ہیں تو پھر تم ان تک کیسے پہنچ سکو گے، ان میں سے تو ہر ایک کا حال یہ ہے کہ وہ یہ چاہتا ہے کہ آپ ﷺ سے پہلے میری موت آجائے، تو انہوں نے حضور ﷺ کو یہ کہلا بھیجا کہ ہم سب ملکر ساٹھ آدمی ہو گئے، ساٹھ آدمیوں کے درمیان مسئلہ کیسے حل ہو گا، یعنی یہ بڑی جماعت ہو گئی اس میں سب کا ایک رائے پر متفق ہونا مشکل معلوم ہوتا ہے، لہذا آدمیوں کی تعداد میں کمی کرنی چاہئے، بجائے تیس کے تین آپ ﷺ لیں، تین ہم چنانچہ پھر ایسا ہی ہوا صرف تین تین ہو گئے، لیکن ان خبیثوں نے خیر اپنے ساتھ خفیہ طور پر لے لئے کہ فی الواقع مناظرہ مقصود نہیں تھا بلکہ دھوکہ سے قتل کرنا چاہتے تھے، اللہ تعالیٰ نے غیب سے آپ ﷺ کی حمایت کی یہ صورت پیدا فرمائی کہ ایک یہودی عورت کا بھائی مسلمان تھا اسکو اپنے

① الدہ المنصور فی التفسیر بالاثار للسيوطی - ج ۱۴ ص ۲۴۰

② قص کی ضمیر راوی کی طرف راجع ہے، اور صاحب عون اليهود سے یہاں پر چوک ہوئی کہ انہوں نے اس کی ضمیر حضور ﷺ کی طرف لوائی، کنذانی

البدل (بدل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۲۲۰، عون اليهود شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۲۲۶)۔

بھائی کی فکر ہوئی تو اس نے چپکے سے اپنے بھائی کے پاس یہودی کی اس خفیہ سازش کی خبر پہنچادی، اس کا بھائی فوراً دوڑا ہوا حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں پہنچا اور آپ سے اس بارے میں سرگوشی کی، حضور ﷺ ابھی تک یہود کے پاس پہنچے نہیں تھے اسلئے آپ ﷺ لوٹ آئے، پھر اگلے دن آپ ﷺ نے ان پر علی الصبح چڑھائی کر دی جیسا کہ یہاں روایت میں ہے۔

فَلَمَّا كَانَ الْقَدُ، عَدَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْكَتَائِبِ فَخَصَصَهُمْ: سارے دن ان سے قتال ہوا، اور پھر اگلے روز علی الصبح بنو قریظہ پر آپ ﷺ نے چڑھائی کی اور بنو نضیر جو قلعہ بند ہو گئے تھے ان کو اسی حال میں چھوڑا، اور بنو قریظہ کے سامنے آپ ﷺ نے معاہدہ کی بات رکھی، وہ معاہدہ کے لئے تیار ہو گئے، لہذا آپ وہاں سے لوٹ آئے اور اگلے روز پھر بنو نضیر کی طرف متوجہ ہو گئے قتال کیلئے، حَتَّى تَزُولُوا عَلَى الْجُلَاءِ، فَجَلَّتْ بَنُو النَّضِيرِ، اِی اِلَى الشَّامِ وَبَعْضُهُمْ اِلَى خَيْبَرَ، اور اپنا سامان اونٹوں پر لاد کر لے گئے، دروازے اور ان کی لکڑیاں تک، آگے راوی کہہ رہا ہے کہ: فَكَانَ يَحُلُّ بَنِي النَّضِيرِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً، آگے جو روایت کا مضمون ہے وہ ہمارے یہاں پہلے گزر چکا۔

۳۰۰۵ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ قَارِبٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، «أَنَّ يَهُودَ النَّضِيرِ، وَفَرِيقَةَ، خَاتَمُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِي النَّضِيرِ، وَأَقْرَبَ فَرِيقَةً وَمَنْ عَلَيْهِمْ، حَتَّى خَاتَمَتْ فَرِيقَةً بَعْدَ ذَلِكَ، فَفَقَلَ بِرِجَالِهِمْ، وَقَسَمَ نِسَاءَهُمْ، وَأَوْلَادَهُمْ، وَأَمْوَالَهُمْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، إِلَّا بَعْضَهُمْ لِحَقْوِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَمْتَهُمْ وَأَسْلَمُوا، وَأَخْلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهُودَ الْمَدِينَةِ كُلَّهُمْ، بَنِي قَيْنِقَاعَ، وَهُمْ قَوْمُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَيَهُودَ بَنِي حَارِثَةَ، وَكُلَّ يَهُودِي كَانَ بِالْمَدِينَةِ».

سرخ عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ قبیلہ بنی نضیر اور بنو قریظہ نے رسول اللہ ﷺ سے مقابلہ کیا تو رسول اللہ ﷺ نے بنو نضیر کو جلاوطن فرمادیا اور قبیلہ بنو قریظہ کو اس کے مکانات میں برقرار رکھا اور ان پر احسان فرمایا یہاں تک کہ اس واقعہ کے بعد بنو قریظہ نے بھی رسول اللہ ﷺ سے جنگ کی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کے مردوں کو قتل فرمایا اور ان کی عورتوں اور بچوں اور ان کے اموال مسلمانوں میں تقسیم فرمادیئے۔ رسول اللہ نے مدینہ منورہ کے تمام یہودیوں کو جلاوطن فرمادیا جن میں عبد اللہ بن سلام کی قوم قبیلہ قینقاع اور بنو حارثہ کے یہودی شامل تھے اور مدینہ منورہ میں موجود ہر یہودی کو آپ ﷺ نے نکال باہر کیا۔

صحیح البخاری - المغازی (۳۸۰۴) صحیح مسلم - الجہاد والسیور (۱۷۶۶) سنن ابی داؤد - الحجاج والإمارة والفتی (۳۰۰۵)

شرح الحدیث اس روایت کا مضمون ہمارے یہاں پہلے گزر چکا، اس روایت کے اخیر میں یہ ہے کہ مدینہ میں جتنے یہودی تھے بنی قینقاع (قوم عبد اللہ بن سلام) اور یہود بنو حارثہ اور ہر اس یہودی کو جو مدینہ میں تھا آپ ﷺ نے سب کو مدینہ سے نکال دیا۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم، قاله المنذرى۔

## ۲۴۔ باب ما جاء في حكم أرض خيبر

۱۔ خیبر کی زمین کے متعلق حضور ﷺ کے فیصلہ کا بیان

**باب سے متعلق مباحث اربعہ مفیدہ:** ترجمۃ الباب اور اسکی احادیث کو سمجھنے کیلئے بطور تمہید چند امور کا جاننا ضروری ہے: ① آپ ﷺ نے یہود خیبر کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا؟ اور خیبر کو کیسے فتح کیا؟ صحابہ یا غنۃ؟ ② فتح کے بعد ارض خیبر کو کیسے تقسیم فرمایا؟ ③ ارض مفتوحہ کا حکم، آیا اس کی تقسیم ضروری ہے یا غیر ضروری؟ ④ ارض خیبر عشری ہے یا خراجی؟ کوئی زمین عشری ہوتی ہے اور کوئی خراجی؟ یہ سب اہم علمی مباحث ہیں اب ہم ان امور کو ترتیب وار بعون اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں، وہو الموفق والمیسر۔

**بحث اول:** گذشتہ روایات کے ضمن میں یہ آچکا کہ آپ ﷺ جب اخراج الیہود من المدینہ سے فارغ ہو گئے تو پھر ۷ھ میں آپ ﷺ خیبر کی طرف متوجہ ہوئے ان کے ساتھ قتال اور محاصرہ وغیرہ سب چیزوں کی نوبت آئی اور آخر کار اللہ تعالیٰ کے فضل سے مسلمانوں نے یہود کو زیر کر کے خیبر کو فتح کر لیا اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ پورا خیبر غنۃ فتح ہوا یا بعض صحابہ اس کی بحث اس باب کی پہلی حدیث کے ذیل میں آرہی ہے۔

**بحث ثانیہ:** آپ ﷺ نے نصف ارض خیبر کو مجاہدین کے درمیان تقسیم فرمایا، کتاب الجہاد میں مجمع بن جابرہ انصاری کی روایت گذر چکی، اور آگے یہاں بھی آرہی ہے اس میں تقسیم کی تفصیل اس طرح مذکور ہے کہ مجاہدین کی کل تعداد پندرہ سو تھی جس میں بارہ سو راجل اور تین سو فارس تھے، اور چونکہ فارس کا حصہ عند الحنفیہ دو گنا ہوتا ہے اس لئے تین سو فارس چھ سو ۶۰۰ راجل کے برابر ① ہو گئے بارہ اور چھ کل اٹھارہ ہو گئے تو اس نصف ارض کو آپ ﷺ نے اٹھارہ سہام پر تقسیم فرمایا ہر سہم مشتمل تھا سو حصوں پر، اور جس روایت میں یہ آتا ہے کہ آپ ﷺ نے ارض خیبر کو چھتیس سہام پر تقسیم فرمایا وہ بھی اپنی جگہ درست ہے یعنی مجموعہ زمین کے اعتبار سے، اور نصف ارض کو آپ نے اپنی اور اپنی ازواج اور مصالح مسلمین کے لئے باقی رکھا۔

**بحث ثالث:** ارض مفتوحہ کی تقسیم عند الشافعی ضروری ہے اور امام مالکؒ کی رائے یہ ہے کہ اسکو تقسیم نہیں کیا جائے گا، بلکہ ایقاف ضروری ہے یعنی اس کی آمدنی بیت المال میں رہے گی اور مصالح مسلمین میں اس کو صرف کیا جائے گا، اور حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک اس کی تقسیم اور عدم تقسیم علیٰ رأی الإمام ہے اس کو دونوں کا اختیار ہے، اس میں حضرت عمرؓ کا عمل ایقاف اور ترک تقسیم تھا، اور حضور ﷺ سے تقسیم اور عدم تقسیم دونوں کا ثبوت ہے مہذا حنفیہ اور حنابلہ کے مسلک پر تو کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا، اسی طرح امام مالکؒ کے مسلک پر بھی کوئی خاص اشکال نہیں کیونکہ آپ ﷺ سے دونوں طرح ثابت ہے، البتہ حضرت

① اور اگر فارس کیلئے تین سہام ہوتے کما قال الأئمة الثلاثة والصباحیان، تو پھر اس کا مقتضی یہ تھا کہ ارض خیبر کو اکیس ۲۱ سہام پر تقسیم کیا جاتا، یہ بحث کتاب الجہاد میں گذر چکی ہے۔

لام شافعی کے مسلک پر اشکال ہو گا، عمل عمر سے، اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ لم یقسم عمر برضا الغاممین، یعنی حضرت عمرؓ اس زمین کو تقسیم نہیں فرماتے تھے، غاممین کی اجازت اور ان کی رضامندی سے، لیکن اس جواب پر اشکال ہے چنانچہ ابن قیمؒ فرماتے ہیں: ولا یصح أن یقال: إنه استطاب نفوسهم ودفعها برضاهم فإنهم قد نازعوه في ذلك وهو یأبی علیهم ودعا علی بلال وأصحابه - رضي الله عنهم -، یعنی حضرت بلالؓ اور ان کے بعض ساتھیوں کو حضرت عمرؓ نے جب وہ فعل عمرؓ پر راضی نہ ہوئے تو انہوں نے ان کو بددعاء بھی دی۔

**بحث رابع:** زمین کے عشری اور خراجی ہونے کے اعتبار سے جو تفصیل ہے وہ اس طرح ہے، مزید تفصیل کے لئے مطولات کی طرف رجوع کیا جائے، حضرت شیخؒ کے حاشیہ بذل میں اس کے بارے میں بہت سی کتب کے حوالے اور کچھ عبارات درج ہیں صاحب بدائع نے بھی اس پر تفصیل سے کلام فرمایا ہے۔

جاننا چاہئے کہ ارض کی اولاد دو قسمیں ہیں، مفتوحہ اور غیر مفتوحہ، غیر مفتوحہ سے مراد وہ زمین جس کو فتح کرنے کی نوبت نہیں آئی بلکہ اسکے باشندگان خود بخود اسلام میں داخل ہو گئے جیسے ارض یمن و مدینہ و طائف و بحرین، یہ قسم ثانی زمین کی عشری ہے، اور قسم اول یعنی ارض مفتوحہ اس کی پھر دو قسمیں ہیں: ① ارض غنۃ، ② ارض صلح، غنۃ: جسکو قتال کے ذریعہ فتح کیا گیا ہو، جیسے ارض عراق و مصر و شام و خیبر، اور دوسری وہ ہے جسکو خراج معین پر صلح کرتے فتح کیا گیا ہو، جیسے ارض نجران ③ اس قسم ثانی کا حکم یہ

① ارض مفتوحہ کی تقسیم و ترک تقسیم کی بحث: ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ جمہور صحابہؓ اور ان کے بعد ائمہ کی رائے یہ ہے کہ ارض مفتوحہ غنائم میں داخل ہی نہیں ہے چنانچہ خلفائے راشدین کا طرز عمل یہی رہا ہے اس لئے حضرت بلالؓ اور ان کے اصحاب نے جب حضرت عمرؓ سے مطالبہ کیا اس بات کا کہ وہ زمین جس کو انہوں نے غنۃ فتح کیا ہے وہی الشانہ و ما حولها کہ اس کا خمس نکال کر باقی کو تقسیم کر دیجئے، تو اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ خمس نکال کر باقی کو تقسیم کرنا زمین اس میں داخل نہیں ہے، اس لئے میں تو اس کو روک کر رکھوں گا تم اور سب مسلمانوں کی ضروریات کے لئے، لیکن اس کے بعد بھی حضرت بلالؓ اور ان کے اصحاب نے تقسیم ہی پر اصرار کیا تو اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا اللہم! انکونی بلالا ذریعہ، باقی تمام صحابہؓ کو حضرت عمرؓ کی اس رائے سے اتفاق ہوا، پھر آگے ابن قیمؒ نے حضرت عمرؓ کی اس رائے کی بہت زیادہ تعریف اور اس کے ثمرات و فوائد لکھے (زاد المعاد فی ہدی خیر العباد ج ۳ ص ۳۷۹-۳۸۰)، حضرت عمرؓ کے اس طرز پر حضرت بلالؓ و حمیرہؓ بعض صحابہؓ کی ناگواری کی طرف اشارہ حضرت عمرؓ کے کلام میں صحیح بخاری کی روایت میں بھی موجود ہے، اس کی ایک طویل حدیث میں ہے وَاَيْمُ اللّٰهِ اِنْهُمْ لَيَكُوْنُوْنَ اَنْتَیْ قَدْ ظَلَمْتُهُمْ (صحیح البخاری - کتاب الجہاد والسیر - باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لليهود "اسلموا تسلموا" ۲۸۹۴)، دینی الہدایۃ: إذا فتح الإمام بلاداً وغنوة فهو بالخیار ان شاء قسمها بین المسلمین كما فعل علیہ الصلاۃ والسلام بخیرہ وان شاء اقر اهلہ ودفع الجزیۃ علیہم وعلی اراغیہم الخراج كما فعل عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسواد العراق موافقة من الصحابة. وفي العقار خلالت الشانف. الی آخره۔ ام من هامش البذل مختصراً۔

② زاد المعاد فی ہدی خیر العباد لابن القیم - ج ۳ ص ۳۸۰

③ نصاریٰ نجران سے مسالحت کپڑے کے دو ہزار جوڑوں پر ہوئی تھی جیسا کہ آگے ثابت فی اخذ الجزیۃ میں آ رہا ہے صالح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اهل نجران علی اقلی حلیۃ. انصف فی حقہ. والیہ فی عجب. لئلا یؤذوا الی المسلمین (سنن ابی داود - کتاب الخراج والإمامة والفتاوی - باب فی اخذ الجزیۃ ۳۰۴۱)

ہے کہ جس چیز پر ان سے صلح ہوئی بس وہی ان سے لیا جائے گا، وہی اس کا خراج ہے اور قسم اول یعنی ارض عنوة اس کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس کو غاصبین کے درمیان تقسیم کر دیا گیا ہو جیسے نصف ارض خیبر اور دوسری وہ جس کو فتح کے بعد کفار سے نہ لیا گیا ہو بلکہ ان ہی پر چھوڑ دیا گیا ہو، جیسے باقی نصف ارض خیبر اور اسی طرح ارض عراق ۱ وغیرہ ان دونوں میں سے اول عشری ہے اور دوسری خراجی (مخلصات من البدائع)۔

نیز بدائع میں لکھا ہے کہ تمام ارض عرب عشری ہے جس سے مراد ارض حجاز و تہامہ و یمن اور مکہ مکرمہ و طائف ہیں، اور یہ زمین عشری اسلئے ہے کہ حضور اکرم ﷺ اور آپ کے بعد خلفائے راشدین نے ارض عرب سے خراج وصول نہیں کیا، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ عشری ہے اسلئے کہ زمین إحدى المؤمنین سے خالی نہیں ہوتی، یا اس سے عشر وصول کیا جائے گا یا خراج ۲۔

**اراضی ہند عشری ہیں یا خراجی**؟ یہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ اراضی ہند کیا ہیں عشری یا خراجی؟ اس کے بارے میں فتاویٰ رشیدیہ میں اس طرح ہے مسئلہ: ہمارے یہاں کی ارضیات عشری ہیں یا خراجی ہیں اور عمل داری جائز ہے یا نہیں؟  
الجواب: ارضیات ہند بعضی عشری ہیں بعضی خراجی، فقط واللہ تعالیٰ اعلم رشید احمد عفی عنہ۔

نیز اس میں یہ سوال وجواب بھی مذکور ہے، مسئلہ: یہاں زمینوں میں سرکاری جمع ہے اور معافی بھی ہیں، لہذا ایسی زمینوں میں عشر ہے یا نہیں؟ الجواب: زمین معافی ہو یا اس میں مال گذاری سرکاری ہو، محصول بجائے خراج تو کافی ہے مگر بجائے عشر کافی نہیں ہو سکتا، پس اگر زمین عشری ہے تو عشر ادا کرنا جاد چاہئے، اور اگر خراجی ہے تو خراج اس کا مال گذاری سرکاری میں محسوب ہو سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۳۔

**حضرت گنگوہی کی رائے:** حضرت گنگوہیؒ کے جواب میں تو اجمال ہے کہ ہندوستان کی بعض زمینیں عشری ہیں اور بعض خراجی، اب یہ کہ کونسی عشری ہے اور کونسی خراجی اس کے جاننے کیلئے دوسری کتب فتاویٰ کی طرف رجوع کرنا چاہئے، خود فتاویٰ رشیدیہ میں جو عشر و خراج کے مسائل مذکور ہیں اس سے بھی اس میں استفادہ ہو سکتا ہے، آگے العرف الشہ فی سے حضرت گنگوہی کی مزید رائے آرہی ہے، مفتاویٰ محمودیہ (جلد نمبر) میں یہ سوال وجواب مختلف انداز میں مفصل و مجمل مختلف زمانوں کا لکھا ہوا موجود ہے، اس پورے مجموعہ ہی کو دیکھنے سے اس میں بصیرت حاصل ہو سکتی ہے، بہر حال ایک جگہ (میں) اسی سوال

۱ ایسے ہی مکہ مکرمہ کی زمین بھی، کیونکہ مکہ مکرمہ کو عنوة فتح کیا گیا اور اس کی زمین کو اسکے ارباب پر چھوڑ دیا گیا، غاصبین میں تقسیم نہیں کیا گیا، لہذا اقیاس کا تقاضا تو یہی ہے کہ وہ خراجی ہو لیکن چونکہ خراج میں ضلع یعنی ذلت کے معنی پائے جاتے ہیں جو کہ مکہ مکرمہ کی شان کے خلاف ہے اس لئے اس کو خراجی نہیں قرار دیا گیا، ارض مکہ کے بارے میں آگے مستقل باب آرہا ہے۔

۲ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع - ج ۲ ص ۵۷-۵۸

۳ فتاویٰ رشیدیہ - ص ۴۴۴-۴۴۵



رسالہ ”اراضی ہند“ ہے، اس میں زمینوں کے اقسام اور ان کے احکام تفصیلاً بیان کئے ہیں، موجودہ دور میں بھی مختلف رسائل لکھے گئے ہیں<sup>۱</sup>، مولانا محمد حفظ الرحمن صاحب نے بھی اپنی تصنیف ”اسلام کا اقتصادی نظام“ کے آخر میں اس مسئلہ پر کسی قدر تفصیل سے لکھا ہے، بہت سے علماء اور فتاویٰ کی عبارتیں اس میں درج ہیں۔

اب ان تمہیدی امور کے جاننے کے بعد حدیث الباب کو لیجئے۔

۳۰۰۶ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ زَيْدٍ بْنُ أَبِي الزَّرْقَاءِ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: أَحْسَبُهُ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتَلَ أَهْلَ خَيْبَرَ، فَغَلَبَ عَلَى التَّغْلِ وَالْأَرْضِ، وَأَلْجَأَهُمْ إِلَى قَصْرِهِمْ، فَصَالَحُوهُ عَلَى أَنْ لَوْ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصُّفْرَاءَ، وَالْبَيْضَاءَ، وَالْحُلُقَةَ، وَلَهُمْ مَا حَمَلَتْ بِكَائِهِمْ، عَلَى أَنْ لَا يَكْتُمُوا، وَلَا يُغَيِّبُوا شَيْئًا، فَإِنْ فَعَلُوا فَلَا رِثَةَ لَهُمْ، وَلَا عَهْدَ فَعَيُّوْا مَسْأَلَتِي بْنَ أَخْطَبٍ، وَقَدْ كَانَ قُبِلَ قَبْلَ خَيْبَرَ، كَانَ اخْتَمَلَهُ مَعَهُ نَوْمَ بَنِي النَّضِيرِ حِينَ أُجْلِيَتْ التَّغْيِيرُ فِيهِمْ، قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِسَعْدِ بْنِ قَيْسٍ: «أَتَيْنَ مَسْأَلَتِي لِحَيِّ بْنِ أَخْطَبٍ؟»، قَالَ: أَذْهَبْتُهُ الْحُرُوبَ وَالنَّفَقَاتِ، فَوَجَدْتُهُ الْمَسْأَلَةَ، فَقَتَلَ ابْنُ أَبِي الْحَقِيقِ وَنِسَاءَهُمْ وَذَرَارِيَهُمْ، وَأَرَادَ أَنْ يُجْلِيَهُمْ، فَقَالُوا: يَا مُحَمَّدُ، دَعْنَا نَعْمَلُ فِي هَذِهِ الْأَرْضِ، وَلَنَا الشُّطْرُ مَا بَدَا لَكَ، وَلَكُمْ الشُّطْرُ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُضْطَرُّ كُلَّ امْرَأَةٍ مِنْ نِسَائِهِ فَمَنْ لَيْسَ بِمُحْرِمٍ، وَعَشْرِينَ وَسَقَامُونَ شَعِيرًا.

سجدہ عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر والوں کے ساتھ جنگ کی اور ان کی زمینوں اور باغات پر غلبہ پالیا اور ان کو مجبور کر دیا کہ وہ اپنے قلعہ میں محصور ہو جائیں۔ چنانچہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس بات پر صلح کی کہ ہمارے پاس موجود سونا چاندی اور اسلحہ سب رسول اللہ ﷺ کا ہو گا اور ہمارے لئے اس قدر سامان ہے جو سامان ان کی ساریوں پر لا دیا جائے نیز انہوں نے صلح میں یہ شرط بھی قبول کی کہ وہ لوگ سونا چاندی میں کوئی چیز نہ تو چھپائیں گے اور نہ ہی اسے غائب کریں گے اگر انہوں نے ایسا کیا تو ان کا کوئی ذمہ اور عہد و پیمان نہ ہو گا پھر انہوں نے جی بن

۱ اس کے بعد یہ ہے مختصر اعرض یہ ہے کہ جو زمین ملک مسلم نہ ہو جیسا کہ خاتمہ زمینداری کے بعد سے یہاں کی زمینوں کا حال ہے اس میں عشر واجب نہیں، فقہانہ سبحانہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ محمودیہ باب العشر والخراج ج ۹ ص ۴۵۸)۔

۲ اسلام کا اقتصادی نظام - ص ۷۰۰-۷۰۷

۳ اس سے معلوم ہوا کہ یہ باب بہت اہم ہے اسی لئے اس کے واسطے اتنی لمبی تمہید کی ضرورت پیش آئی۔ واصل یہ کتاب الخراج والحق ساری ہی بہت مشکل اور اہم ہے اسکے سمجھنے کیلئے بندہ کو بہت محنت کرنی پڑی، احقر کی توسل سے کیا ہے، حضرت مولانا فتاویٰ نور اللہ تعالیٰ مرقدہ نے سورہ حشر کی آیات کی تفسیر کے بعد جن میں اس سوال کا حکم مذکور ہے یہی تحریر فرمایا ہے چنانچہ حضرت تحریر فرماتے ہیں یہ مقام مثل سورہ بقرہ کے احقر کو بہت دشوار معلوم ہوا تھا سیر واجابہ: کتب فقہ کی مراجعت کے بعد غایت جہد سے جو کچھ میں آیا لکھا گیا یہاں بھی عرض ہے کہ اگر اس سے احسن اور اچھل تفسیر ممکن ہو تو اس کو ترجیح دی جائے (ج ۱ ص ۱۲۳)۔

اخطب کا چمڑہ کا مشکیزہ چھپا دیا اور یہ جی خیبر سے پہلے مارا گیا تھا اس جی نے یہ مشکیزہ اپنے ساتھ بنو نضیر کی جلا وطنی کے وقت اٹھا کر منتقل کر دیا تھا اس مشکیزہ میں ان کی قوم کے زیورات تھے عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ نے سغیہ یہودی سے کہا کہ جی بن اخطب کا مشکیزہ کہاں ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ لڑائیوں اور دیگر خرچوں میں وہ مشکیزہ ختم ہو گیا پھر بعد میں مسلمانوں کو وہ مشکیزہ مل گیا تو قبیلہ کے سردار ابن ابی الحقیق کو قتل کیا گیا اور حضور ﷺ نے اس قبیلہ کی عورتوں اور بچوں کو قیدی بنا لیا اور ان یہود کو یہاں سے نکالنے کا ارادہ فرمایا تو ان یہودیوں نے کہا: اے محمد! ہمیں خیبر کی ان زمینوں میں جب تک آپ مناسب سمجھیں کام کیلئے رکھ لیں اور زمین کی پیداوار کا آدھا حصہ ہمیں دیدیں اور آدھا حصہ آپکا ہو گا۔ رسول اللہ ﷺ اپنی بیویوں میں ہر ایک اہلیہ محترمہ کو اس پیداوار میں سے کھجور کے اتنی ۸۰ و سق اور جو کے بیس ۲۰ و سق عطا فرمایا کرتے تھے۔

**شرح الحدیث غزوہ خیبر کا بیان:** اس حدیث میں غزوہ خیبر اور فتح خیبر کا بیان ہے، حضرت ابن عمر فرما رہے ہیں کہ حضور ﷺ نے اہل خیبر کے ساتھ قتال کیا، اور ان کی زمینوں اور باغات پر غلبہ پالیا، اور ان کو مجبور کر دیا قلعہ بند ہونے پر، قلعہ میں محصور ہونے کے بعد انہوں نے آپ ﷺ سے ان شرائط پر مصالحت کی کہ جو کچھ ہمارے پاس سونا چاندی اور اسلحہ ہے وہ مسلمانوں کیلئے ہے اور ان کیلئے وہ سلمان ہو گا جس کو وہ منتقل کر سکیں اس طور پر یہ صلح ہوئی کہ کسی چیز کو (سونا چاندی وغیرہ) چھپائیں گے نہیں، اور اس کو غائب نہیں کریں گے، اور اگر انہوں نے ایسا کیا تو پھر ان کیلئے کوئی عہد اور ذمہ نہ ہو گا، فَقَبِلُوا مَعَهُ لِحَیْثُ بَنِیْ اَخْطَبَ، وَقَدْ كَانَ قُبُلٌ قَبْلَ عَدِیْبٍ، كَانَ اَخْبَلَةً مَعَهُ لَوْمَةُ بَنِیِ النَّضِیْرِ حِیْنَ اُجْلِیَتْ النَّضِیْرُ فِیْهِ حُلُکُهُمْ، یعنی انہوں نے خلاف معاہدہ جی بن اخطب کا چمڑہ کا مشکیزہ جس میں ان کے زیورات اور سونا چاندی تھے اس کو غائب کر دیا، لکھا ہے کہ اسکے اندر دس ہزار دینار کے بقدر سونا تھا یہ جی بن اخطب حضرت صفیہ کا باپ ہی تو ہے بنو قریظہ کا سردار، تو چونکہ اپنی قوم کا چودھری تھا اسی لئے غالباً پوری قوم کے زیورات وغیرہ اسکے پاس محفوظ ہوں گے، راوی کہہ رہا ہے کہ یہ ابن اخطب خیبر سے پہلے ہی مارا گیا تھا، چونکہ بنو قریظہ میں سے تھا اسی لئے ان کے ساتھ ۵۰ میں قتل ہو گیا ہو گا، جنگ بنو نضیر جو اس سے ایک سال پہلے ہوئی ہے جب ان کا اجلاء کیا جا رہا تھا، اس وقت اس نے وہ مشکیزہ اٹھالیا تھا روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے سغیہ (اسم یہودی) سے دریافت فرمایا کہ جی بن اخطب والا مشکیزہ کہاں ہے؟ تو اس نے کہا: اَذْهَبَتْهُ الْحَوْدُبُ وَالتَّفَقَّاتُ یعنی لڑائیوں اور دوسری ضروریات میں خرچ ہو گیا لیکن بعد میں وہ مل گیا تھا جیسا کہ روایت میں مذکور ہے فَقَتَلَ اَبْنُ اَبِی الْحَقِیْقِ یعنی آپ نے ابن ابی الحقیق (جو کہ قبیلہ بنو نضیر کے سرداروں میں سے تھا اور حضرت صفیہ کا سابق شوہر بھی یہی تھا) اس کو قتل کیا اور ان کی عورتوں اور بچوں کو قید کیا پھر جب ان یہود خیبر کے مردوں کے اخراج کا آپ نے ارادہ فرمایا تو انہوں نے کہا: یَا مُحَمَّدُ، دَعْنَا نَعْمَلَ فِیْ هَذِهِ الْأَرْضِ۔ یہ مضمون ہمارے یہاں کہیں گزر چکا یعنی یہود خیبر نے آپ ﷺ سے بڑی بلا جت کے ساتھ عرض کیا کہ بیشک اب



ان سب زمینوں کے آپ ﷺ مالک ہیں لیکن کاشتکاری آپ لوگوں کے بس کی نہیں ہے آپ ہمیں یہاں ٹھہرنے کی اجازت دیں تاکہ ان زمینوں میں کھیتی اور باغیت کی خدمت ہم کریں اور ان کی پیداوار میں سے نصف ہماری ہو جائے اور نصف آپ کی، آپ ﷺ نے ان کی اس رائے کو اس شرط کے ساتھ کہ جب ہم چاہیں گے تمہارا یہاں سے اخراج کر دیں گے منظور فرمایا۔

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِي كُلَّ امْرِئٍ مِنْ نِسَائِهِ مِائَتَيْنِ وَمِثْقَالَينِ عَمِيرٍ، وَعَشْرَيْنِ وَمِثْقَالَيْنِ شُعْبٍ: یعنی حضور ﷺ غنائم خیبر کے خمس سے اپنی ہر زوجہ کو سالانہ نفقہ، اسی ۸۰، و سق تمر اور بیس، ۲۰، و سق شعیب عطا فرماتے تھے اور اگلی روایت میں و سق تمر کا ذکر ہے تو ہو سکتا ہے شروع میں ثنائین ہو اور بعد میں ایک سو کر دیا ہو اور یہ کہے کہ احد الغدیرین کا ذکر بالتحصین (تقریبی) اور دوسرے کا بالتحقیق ہے یا یہ کہ کسی سال یہ مقدار اور کسی سال وہ مقدار پیداوار کی کمی زیادتی کے لحاظ سے۔

**خیبر کی فتح عنوة ہے یا صلحا:** اس روایت کے شروع میں تصریح ہے اہل خیبر کے ساتھ قتال کی اور یہ کہ انہوں نے مجبور ہو کر آپ ﷺ سے مصالحت کی، حضرت نے بذل میں لکھا ہے کہ اس کو فتح صلحا نہیں کہا جائے گا گو صورت لفظ صلحا مذکور ہے حقیقت یہ بھی فتح عنوة ہی ہے، میں کہتا ہوں ویسے مسئلہ فی نفسہ مختلف فیہ ہے آگے ایک روایت (رقم ۳۰۱۷) میں تصریح آرہی ہے: عَنْ ابْنِ شَهَابٍ: أَنَّ خَيْبَرَ كَانَ بَعْضُهَا عَنْوَةً، وَبَعْضُهَا صَلْحًا وَالْكَيْبِئَةُ أَكْثَرُهَا عَنْوَةً، وَفِيهَا صَلْحٌ، اور ایک روایت میں آگے صرف عنوة بھی آرہا ہے، اسی لیے ایک جماعت امام طحاوی، امام شافعی اور بیہقی کی رائے یہی ہے یعنی بعضہا صلحا وبعضہا عنوة، اور پھر اس پر ایک اختلافی مسئلہ بھی متفرع ہے وہ یہ کہ حضرت امام شافعی کے نزدیک ارض مفتوحہ عنوة کی تقسیم ضروری ہے حالانکہ حضور ﷺ نے صرف نصف ارض خیبر کو تقسیم فرمایا، تو اس کا جواب امام شافعی یہی دیتے ہیں کہ جو نصف خیبر عنوة فتح ہوا تھا اس کو آپ ﷺ نے تقسیم فرمادیا اور نصف باقی جو صلحا فتح ہوا تھا وہ مال فی ہوا اس کو آپ ﷺ نے تقسیم نہیں کیا، اور حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک ارض مفتوحہ کی تقسیم ہی ضروری نہیں وہ حضور ﷺ کے اسی فعل سے استدلال کرتے ہیں۔ وقد تقدم هذا الاختلاف في أول الباب وهو البحث الثالث. حضرت نے بعضہا صلحا پر لکھا ہے لعل المراد بالصلح على أن يخرجهم (متی شاء لانی الحال) و یحقق دمائهم و لیس هذا بالصلح ① الاصطلاحی بل هو ایضا فتح عنوة اه. اس پر حضرت شیخ حاشیہ بذل میں لکھتے ہیں۔ وبہ جزم ابن القيم فی الہدی و تبعہ ابن الہمام فی الفتح ②۔

٢٠٠٧ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي نَافِعٌ، مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ، قَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «كَانَ عَامِلٌ يَهُودَ خَيْبَرَ عَلَى أَنْ يُخْرِجَهُمْ إِذَا شِئْنَا، فَمَنْ كَانَ لَهُ مَالٌ فَلْيُطْلَقْ بِهِ، فَإِنِّي أَخْرِجُ يَهُودَ»، فَأَخْرَجَهُمْ.

① یعنی فتح صلحا تو یہ ہے کہ قتال کی نوبت ہی نہ آئے اور اگر قتال پیش آنے کے بعد عاجز آکر صلحا کی جائے تو یہ فتح صلحا نہیں ہے بلکہ عنوة ہی ہے ۱۲۔

② بذل المجہود فی حل ابن داؤد ج ۱۳ ص ۲۴۹

**سجده** حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں فرمایا: اے لوگو! رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے یہودیوں سے معاہدہ کیا تھا کہ ہم جب چاہیں گے انکو خیبر سے نکال باہر کریں گے۔ لہذا جس مسلمان کا کسی یہودی کے پاس کوئی باغ، زمین وغیرہ ہو تو وہ مسلمان اس یہودی سے وہ زمین، باغ وغیرہ لے لے کیونکہ میں یہودیوں کو نکال رہا ہوں۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے یہودیوں کو جلا وطن فرمایا۔

صحیح البخاری - الشروط (۲۵۸۰) سنن ابی داؤد - الحجرات والإمامة والفتنة (۳۰۰۷) مسند احمد - مسند

العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱۵)

**شرح الحدیث** یعنی حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں ایک روز یہ اعلان کیا کہ حضور ﷺ نے یہود خیبر سے یہ معاملہ کیا تھا کہ جب ہم چاہیں گے تم کو نکال دیں گے، حضرت عمرؓ فرماتے ہیں میں اب یہود کو نکال رہا ہوں لہذا جس شخص کی زمین یا باغ کسی یہودی کے پاس ہو تو وہ اس کو جا کر اس سے لے لے، اور اپنی چیز کو سنبھال لے، چنانچہ اس اعلان کے بعد حضرت عمرؓ نے ان کا اخراج فرمادیا، اور اس کے بعد والی روایت میں یہ بھی آرہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ازواج مطہرات کے پاس ایک مستقل آدمی بھیجا کہ تم میں سے جو یہ چاہے کہ جتنی مقدار غلہ اور تمر کی حضور ﷺ اس کو عطا فرماتے تھے وہ میں اس کے پاس بھیج دیا کروں، اور جو یہ چاہے کہ اس کے بقدر کاشت کی زمین اور کھجوروں کے درخت اس کو دیدوں تو میں ایسا کروں، اس پر بعض نے تو اس سابق غلہ و تمر کو اختیار کیا اور بعض نے زمین کو، کو کاشت عائشہؓ منها ہی من أخذ الأرض والنخل ①۔

۳۰۰۸ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الطُّهْرِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ اللَّيْثِيُّ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: لَمَّا أَتَيْتُ خَيْبَرَ، سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنْ يُقَرَّ لَهُمْ عَلَى أَنْ يَعْمَلُوا عَلَى التَّصَدُّقِ بِمَا خَرَجَ مِنْهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَوْزَكُمْ فِيهَا عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْنَا» فَكَانُوا عَلَى ذَلِكَ، وَكَانَ التَّمَرُ يُقَسَّمُ عَلَى الشُّهُمَانِ مِنْ نَصْفِ خَيْبَرَ، وَيَأْخُذُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخُمْسَ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْعَمَ كُلَّ امْرَأَةٍ مِنْ أَزْوَاجِهِ مِنَ الْخُمُسِ مِائَةَ وَسْقٍ تَمَرًا، وَعَشْرِينَ وَسْقًا شَعِيرًا، فَلَمَّا أَرَادَ عُمَرُ إِخْرَاجَ الْيَهُودِ أُرْسِلَ إِلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هُنَّ: «مَنْ أَحَبَّ مِنْكُنَّ أَنْ أَكْسِمَ لَهَا تَحْلًا بِخَرْصِهَا مِائَةَ وَسْقٍ، فَيَكُونَ لَهَا أَصْلُهَا وَأَنْصَبُهَا وَمَاؤُهَا، وَمِنْ الزَّرْعِ مِائَةُ خَزْصٍ وَعَشْرِينَ وَسْقًا فَعَلْنَا، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ تَعْمَلَ لَهَا فِي الْخُمُسِ كَمَا هُوَ فَعَلْنَا».

**سجده** حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جب خیبر فتح ہو گیا تو یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں یہ عرض پیش کی کہ آپ ان یہودیوں کو انکی زمینوں میں رہنے دیں اس شرط پر کہ یہود ان زمینوں میں کام کر کے اسکی پیداوار کا آدھا حصہ مسلمانوں کو ادا کریں گے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں تمہیں خیبر کی زمین پر اس شرط

مذکورہ کے ساتھ رہنے کی اجازت دیتا ہوں لیکن جنگ ہم چاہیں گے ہم تمہیں خیبر کی زمین پر رہنے دیں گے لہذا (عہد نبوی میں اور عہد صدیقی میں) یہود ان شرائط میں خیبر میں مقیم رہے اور خیبر کے باغات سے نکلنے والی کھجوروں میں سے آدمی کھجوریں حصوں کے مطابق تقسیم کی جائیں اور رسول اللہ ﷺ اپنا حصہ خمس لیا کرتے تھے اور رسول اللہ ﷺ اپنی ازواج میں سے ہر ایک اہلیہ محترمہ کو خمس میں سے سو ۱۰۰ وسق کھجوریں اور بیس ۲۰ وسق جو عطا فرمایا کرتے۔ جب حضرت عمرؓ نے یہود کو جلا وطن فرمانے کا ارادہ فرمایا تو نبی اکرم ﷺ کی ازواج مطہرات کے پاس پیغام کہلوایا کہ آپ ازواج میں سے جس کو یہ پسند ہو کہ میں انکے سو ۱۰۰ وسق کے بدلہ میں ایک اندازہ سے کھجور کے درخت دیدوں تو یہ کھجور کے بجائے درخت اور اسکی زمین اور پانی کا حق انکا ہو گا اور بیس ۲۰ وسق کے بدلہ میں ایک اندازہ سے کھیتی باڑی کرنے کی زمین انکو دیدوں تو میں اس کیلئے تیار ہوں۔ اور جو اہلیہ محترمہ یہ پسند کرتی ہوں کہ ان کیلئے خمس میں سے جو حصہ (۱۲۰ وسق) آیا کرتا تھا وہ حصہ میں الگ کر کے دیدیا کروں تو میں اس طرح بھی کرنے کو تیار ہوں۔

صحیح البخاری - الإجماع (۲۱۶۵) - صحیح البخاری - الزراعة (۲۲۰۲) - صحیح البخاری - الشركة (۲۳۶۶) - صحیح البخاری - الشروط (۲۵۷۱) - صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۸۲) - صحیح البخاری - المغازی (۴۰۰۲) - صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۵۱) - جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۸۲) - سنن النسائی - الأیمان والندوة (۳۹۲۹) - سنن أبي داود - الخراج والإمارة والفتی (۳۰۰۸) - سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۴۶۷) - مسند أحمد - مسند الکفرین من الصحابة (۱۷/۲) - سنن الدارمی - البیوع (۲۶۱۴)

اگلی روایت میں آرہا ہے: وَكَانَ التَّمَرُ يُقَسَّمُ عَلَى الشَّهْمَانِ مِنْ نِصْفِ خَيْبَرَ، وَتَأْخُذُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخُمْسَ، یعنی نصف خیبر کی تمور کی تقسیم حسب حصص ہوتی تھی، اور آپ ﷺ بھی اپنا حصہ ایک خمس لیتے تھے، اس نصف خیبر سے مراد وہ نصف ہے جس کو آپ ﷺ نے غانمین کے درمیان تقسیم نہیں کیا تھا بلکہ اپنے نواب کے لئے رکھ چھوڑا تھا، اور جو نصف تقسیم کر دیا تھا وہ تو ظاہر ہے کہ غانمین کی ملک ہو گیا، نیز اس تقسیم سے مراد تقسیم فی مصارف الفی ہے نہ کہ تقسیم علی الغانمین کیونکہ یہ نصف مال فئی تھا (علی قول) والحديث أخرجه مسلم، قاله المنذرى۔

۳۰۰۹ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِدْرِاهِيمَ، وَزَيْلَابُ بْنُ أَبِي ثَوْبٍ، أَنَّ إِسْمَاعِيلَ بْنَ إِدْرِاهِيمَ، حَدَّثَهُمْ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا خَيْبَرَ فَأَصْبَنَاهَا غَنَوَةً، فَجُمِعَ السَّبْيُ»۔

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مقام خیبر پر جنگ فرمائی تو خیبر کو دشمن سے طاقت کے زور پر فتح فرمایا پس حضور ﷺ نے قیدیوں کو ایک جگہ جمع فرمادیا۔

صحیح البخاری - الصلاة (۳۶۴) - صحیح مسلم - النکاح (۱۳۶۵) - سنن النسائی - النکاح (۳۳۸۰) - سنن أبي داود

داؤد - الحراج والإمارة والفتی (۳۰۹) مسند أحمد - ہاکی مسند الکثرین (۱۰۲/۳)

**شرح الحدیث** فَأَصْبَنَاهَا عَنُوقًا: اس روایت میں صلح کا ذکر نہیں ہے، بلکہ مطلقاً یہ ہے کہ خیبر کو عنوق فتح کیا۔

والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، بإسناد منه، قاله المنذرى۔

**۳۰۱۰** حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْمُؤَدِّي، حَدَّثَنَا أَسَدُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَفْيَانَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ، قَالَ: «قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ نِصْفَيْنِ، نِصْفًا لِلْوَأَثِ وَخَاجِرِهِ، وَنِصْفًا لِلْمُسْلِمِينَ، قَسَمَهَا يَتْنُهُمْ عَلَى ثَمَانِيَةِ عَشَرَ سَهْمًا»۔

**ترجمہ** سہل بن ابی حشمہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کی زمین کو دو حصوں میں تقسیم فرمایا خیبر کے آدھے حصے کی پیداوار کو اپنی ضروریات اور حواج کیلئے خاص فرمادیا اور دوسرے آدھے حصہ کو مسلمانوں میں اٹھارہ حصے بنا کر تقسیم فرمادیا۔

**شرح الحدیث** پہلی روایت میں جس میں اٹھارہ سهام کا ذکر ہے، وہاں نصف ارض کی تقسیم مراد ہے، اور اس دوسری روایت میں کل زمین کی تقسیم مراد ہے، اور اس سب کی تفصیل ابتدائی مباحث میں گذر چکی۔

**۳۰۱۱** حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْأَسْوَدِ، أَنَّ يَحْيَى بْنَ آدَمَ، حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي شِهَابٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّهُ سَمِعَ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالُوا: قَدْ كَرَّ هَذَا الْحَدِيثُ، قَالَ: فَكَانَ النِّصْفُ بَيْنَهُمَا الْمُسْلِمِينَ، وَشَهْمَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَعَوَّلَ النِّصْفَ لِلْمُسْلِمِينَ لِمَا يَتَوَبَّهُ مِنَ الْأُمُورِ وَالنَّوَائِبِ۔

**ترجمہ** بشیر بن یسار کہتے ہیں کہ انہوں نے صحابہ کرام کی ایک جماعت سے سنا وہ یہ واقعہ بیان فرماتے ہیں اسکے بعد راوی نے پوری حدیث ذکر کی اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ خیبر کی زمین کا آدھا حصہ مسلمانوں اور رسول اللہ ﷺ کا حصہ تھا اور دوسرے آدھے حصے کو رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کے کاموں اور پیش آمدہ ضروریات کیلئے علیحدہ کر دیا۔

**۳۰۱۲** حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ، مَوْلَى الْأَنْصَارِ، عَنْ رِجَالٍ، مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا ظَهَرَ عَلَى خَيْبَرَ، قَسَمَهَا عَلَى سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ سَهْمًا، جَمَعَ كُلُّ سَهْمٍ مِائَةَ سَهْمٍ، فَكَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلِلْمُسْلِمِينَ النِّصْفُ مِنْ ذَلِكَ، وَعَوَّلَ النِّصْفَ الْبَاقِي لِمَنْ نَزَلَ بِهِ مِنَ الْوُفُودِ، وَالْأُمُورِ، وَالنَّوَائِبِ الْقَائِمِ»۔

**ترجمہ** بشیر بن یسار جو کہ انصار کے مولیٰ ہیں حضرت صحابہ کرام سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب خیبر کی زمین پر غلبہ فرمایا تو خیبر کی زمین جو چھتیس ۳۶ حصوں پر تقسیم فرمایا ہر حصے میں سو حصے تھے تو رسول اللہ ﷺ اور مسلمان مجاہدین کو ان میں سے آدھے حصے تقسیم کر دیئے گئے اور باقی ماندہ آدھے حصے کو رسول اللہ ﷺ نے آنے والے وفود اور

کاموں اور مسلمانوں کی پیش آمدہ ضروریات کیلئے علیحدہ کر دیا۔

سنن أبی داود - الحراج والإمارة والفتی (۲۰۱۲) مسند احمد - أول مسند المدنیین رضي الله عنهم أجمعین (۳۷/۴)

۳۰۱۳ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ الْكَلْبِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ يُقْبِي سَلَيْمَانَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ، قَالَ: «لَمَّا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْدَرَهُ، قَسَمَهَا عَلَى سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ سَهْمًا، جَمَعَ كُلُّ سَهْمٍ مِائَةَ سَهْمٍ، فَعَزَلَ نِصْفَهَا لِنَوَائِبِهِ وَمَا يَنْزِلُ بِهِ، الْوُطِيخَةَ وَالْكُحْيَةَ، وَمَا أُجِزَ مَعَهُمَا، وَعَزَلَ النِّصْفَ الْآخَرَ، فَقَسَمَهُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ الشَّقِيقَ وَالنَّظَاةَ، وَمَا أُجِزَ مَعَهُمَا، وَكَانَ سَهْمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا أُجِزَ مَعَهُمَا».

بشیر بن یسار کہتے ہیں کہ اللہ پاک نے اپنے نبی کو خیر کی زمین عطا فرمائی تو رسول اللہ ﷺ نے اس خیر کی زمین کو چھتیس ۳۶ حصوں میں تقسیم فرمایا ہر حصہ سو حصوں پر مشتمل تھا پس رسول اللہ ﷺ نے اس زمین کے آدھے حصے کو اپنے ضروریات اور پیش آنے والے کاموں کیلئے علیحدہ کر دیا ان زمینوں میں وطیخہ کھیہ اور ان کے ساتھ والی بستیاں تھیں جن کو آپ نے اپنے لئے علیحدہ کر دیا تھا اور دوسری آدمی زمین جن میں شق اور نظاۃ اور ان دونوں قلعوں سے لی ہوئی بستیاں شامل تھیں اس حصے کو مسلمان مجاہدین کے درمیان تقسیم فرمادیا اور حضور ﷺ کا حصہ ان زمینوں میں تھا جو شق اور نظاۃ سے ملحق زمینیں تھیں۔

سنن أبی داود - الحراج والإمارة والفتی (۲۰۱۲) مسند احمد - أول مسند المدنیین رضي الله عنهم أجمعین (۳۷/۴)

۳۰۱۴ فَعَزَلَ نِصْفَهَا لِنَوَائِبِهِ وَمَا يَنْزِلُ بِهِ، الْوُطِيخَةَ وَالْكُحْيَةَ، (وَالسَّلَامُ كَمَا فِي الرَّوَايَةِ الْآخِيَةِ) وَمَا أُجِزَ مَعَهُمَا: یعنی نصف ارض خیر کو اپنی ضروریات اور جو وفود اور مہمان وغیرہ آپ ﷺ کے پاس آتے تھے، ان کے لئے روک لیا، اور یہ وطیخہ اور کھیہ جو کہ زمینوں کے نام ہیں یہ اسی نصف کا مصداق ہیں جس کو آپ ﷺ نے تقسیم نہیں کیا، وہ اُجِزَ مَعَهُمَا کا مطلب یہ ہے کہ جو زمینیں وطیخہ و کھیہ سے ملحق تھیں، الشَّقُّ وَالنَّظَاةُ، وَمَا أُجِزَ مَعَهُمَا، یہ وہی زمینیں ہیں جو آپ ﷺ نے غانمیں کے درمیان تقسیم فرمادی تھیں، آگے یاد کی کہ رہا ہے کہ حضور ﷺ کا حصہ ان زمینوں میں تھا جو ملحق بالشَّقِّ وَالنَّظَاةِ تھیں، آگے وہ مجمع بن جاری کی روایت ہے جو کتاب الجہاد میں بھی گزر چکی۔ اسی لئے اس کو ہم یہاں ذکر نہیں کرتے۔

۳۰۱۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِسْكِينٍ الْيَمَامِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ، حَدَّثَنَا سَلَيْمَانُ بْنُ يَحْيَى بْنِ بِلَالٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ حَيْدَرَهُ، قَسَمَهَا سِتَّةً وَثَلَاثِينَ سَهْمًا جَمْعًا، فَعَزَلَ لِلْمُسْلِمِينَ الشَّقَّ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَهْمًا، جَمَعَ كُلُّ سَهْمٍ مِائَةَ، النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُمْ، لَهُ سَهْمٌ كَسَهْمِ أَحَدِهِمْ، وَعَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَهْمًا، وَهُوَ الشَّقُّ لِنَوَائِبِهِ، وَمَا يَنْزِلُ بِهِ مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ، فَكَانَ

ذَٰلِكَ الْوُطَيْحِ، وَالْكَثْبَةِ، وَالسَّلَامَةَ وَتَوَابِعَهَا، فَلَمَّا صَارَتْ الْأُمُورُ بِيَدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالْمُسْلِمِينَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَمَّالٌ يَكْفُوهُمْ عَمَلَهَا، فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَهُودَ فَعَامَلَهُمْ.

**ترجمہ** بشر بن یسار کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو جب اللہ پاک نے خیر کی زمین عطا فرمائی تو رسول اللہ ﷺ نے خیر کی زمین کے کل چھتیس ۳۶ حصے بنائے پس آدمی زمین کے اٹھارہ حصے مسلمان مجاہدین کیلئے علیحدہ کر دیئے ہر حصہ سو حصوں پر مشتمل تھا حضور ﷺ بھی ان مسلمان مجاہدین کے ساتھ شامل تھے۔ آپ کو ایک مجاہد کی مانند حصہ ملا اور رسول اللہ ﷺ نے دوسری آدمی زمین کے اٹھارہ حصوں کو اپنی ضروریات اور مسلمانوں کی ضروریات کیلئے علیحدہ کر دیا اور اس دوسرے حصے میں وطمح اور سکیہ اور سلام اور ان سے ملی ہوئی زمینیں تھیں جب یہ زمین رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں کے قبضے میں آگئی تو ان لوگوں کے پاس ایسے افراد نہیں تھے جو ان باغات اور زمینوں میں کام کر سکیں تو رسول اللہ ﷺ نے یہود کو بلا کر ان سے معاملہ فرمایا (کہ آدمی پیداوار تمہاری ہوگی اور دوسری آدمی ہماری)۔

**ترجمہ** سنن ابی داؤد - الحراج والإمارة والفتی (۴/۳۷) مسند احمد - (۴/۳۰۱) مسند الدینین رحمہ اللہ عنہم اجمعین (۴/۳۷)  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا جَمْعُ بْنُ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي يَعْقُوبَ بْنَ جَمْعٍ، يَذْكُرُ لِي عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ عَقْبِهِ جَمْعِ بْنِ جَاهِرَةَ الْأَنْصَارِيِّ - وَكَانَ أَحَدَ الْقُرَاءِ الَّذِينَ قَرَأُوا الْقُرْآنَ، قَالَ: «فُسِمَتْ خَيْبَرٌ عَلَى أَهْلِ الْخَيْبَةِ، فَكَسَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ثَمَانِيَةِ عَشَرَ سَهْمًا، وَكَانَ الْجَيْشُ أَلْفًا وَخَمْسَ مِائَةٍ، فِيهِمْ ثَلَاثُ مِائَةِ قَائِمِينَ، فَأَعْطَى الْقَائِمِينَ سَهْمَيْنِ، وَأَعْطَى الرَّاحِلَ سَهْمًا».

**ترجمہ** عبد الرحمن بن یزید انصاری اپنے چچا جمع بن جاریہ سے نقل کرتے ہیں کہ۔۔۔ یہ مجمع ان صحابہ میں سے ایک تھے جو حفاظ کرام میں سے تھے۔ مجمع بن جاریہ فرماتے ہیں کہ خیر کی آدمی زمین حدیبیہ والوں پر تقسیم کر دی گئی تو رسول اللہ ﷺ نے اس زمین کے اٹھارہ حصے فرمائے اور لشکر کی تعداد پندرہ سو تھی جن میں تین سو شہسوار تھے پس رسول اللہ ﷺ نے ہر سوار کو دو حصے عطا فرمائے اور پیدل مجاہدین کو ایک حصہ عطا فرمایا۔

**ترجمہ** ۳۰۱۶ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْعَجَلِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي آدَمَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، وَبَعْضِ وَلَدِ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمَةَ، قَالُوا: بَقِيَتْ بَقِيَّةٌ مِنْ أَهْلِ خَيْبَرَ تَخْصُّوْا، فَسَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَخْفِزَ رِجَالَهُمْ، وَيُسَيِّرَهُمْ، فَفَعَلَ، فَبَسَمِعَ بِذَلِكَ أَهْلُ ذَلِكَ، فَذَكَّرُوا عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ، «فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةٌ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يُوجَفْ عَلَيْهَا بِخَيْلٍ، وَلَا بِرَاكِبٍ».

**ترجمہ** امام زہری، عبد اللہ بن ابی بکر اور محمد بن مسلمہ کے ایک صاحبزادے نقل کرتے ہیں کہ خیر کے قلعوں میں سے ایک قلعہ باقی رہ گیا جس میں یہودی قلعہ بند ہو گئے چنانچہ ان یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ ان کے

خون کو محفوظ قرار دیا جائے تو ہم یہاں سے جانے کو تیار ہے حضور ﷺ نے اس بات کو منظور فرمایا پھر فدک کی زمین والوں نے بھی یہ معاملہ سنا تو وہ بھی اسی شرط پر اپنے قلعوں سے اتر آئے۔ پس فدک کی زمین رسول اللہ ﷺ کا خاص حق تھی کیونکہ مسلمانوں نے اسکے حاصل کرنے کیلئے اپنے گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے۔

**شرح الحدیث** بَقِيَتْ بَقِيَّةٌ مِنْ أَهْلِ خَيْبَرَ تَحْصُّوْا: یعنی بعض حصوں خیر کو تو آپ ﷺ نے فتح فرمایا، اور بعض فتح سے باقی رہ گئے اس سے مراد وطح اور سلاطین ہیں، تو ان بقیہ کے یہودی ان قلعوں میں جان بچانے کیلئے داخل ہو گئے (تحصن العدو ای دجل فی الحصن) اور قلعہ میں داخل ہونے کے بعد انہوں نے حضور ﷺ سے سوال کیا کہ آپ ہماری جانوں کو محفوظ کر کے ہمیں یہاں سے چلتا کر دیں، آپ ﷺ نے اسکو منظور فرمایا، جب اہل فدک کو اس کی خبر ہوئی تو انہوں نے بھی آپ ﷺ سے اسی طرح صلح کا معاملہ کر لیا، فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةٌ، اس کا تعلق ظاہر سیاق کے پیش نظر فدک اور بقیہ من اہل خیر دونوں سے ہے اور اس سے تائید ہوتی ہے ان حضرات کی جو فتح خیر کے بارے میں بعضہا عنود بعضہا صلحا کے قائل ہیں منهم الامام الطحاوی، لیکن حضرت نے اس کا لٹ کا تعلق صرف فدک سے قرار دیا ہے ①، ولہ وجہ ایضا اس لئے کہ اقرب وہی ہے، اور دوسری بات یہ بھی ہے کہ خیر میں توجہ کا سلسلہ قائم تھا اور فدک میں نہیں تھا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

**۳۰۱۷** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَابُوسٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ جُوَيْرِيَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ، أَخْبَرَهُ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتَنَحَ بَعْضَ خَيْبَرَ عَنْوَةً، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَرِهِي عَلَى الْحَارِثِ بْنِ مِسْكِينٍ، وَأَنَا شَاهِدٌ، أَخْبَرَكُمْ ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ: أَنَّ خَيْبَرَ كَانَ بَعْضُهَا عَنْوَةً، وَبَعْضُهَا صُلْحًا وَالْكُيُبَةُ أَكْثَرُهَا عَنْوَةً، وَفِيهَا صُلْحٌ، قُلْتُ لِمَالِكٍ: وَمَا الْكُيُبَةُ؟ قَالَ: «أَرْضٌ خَيْبَرَ، وَهِيَ أَرْبَعُونَ أَلْفَ عَذَنٍ».

**ترجمہ** سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خیر کا کچھ حصہ طاقت اور قوت کے زور پر فتح فرمایا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ حارث بن مسکین استاد کے سامنے یہ حدیث پڑھی جا رہی تھی اور میں بھی اس مجلس میں موجود تھا۔ اے حارث آپ کو ابن وہب نے بواسطہ امام مالک ابن شہاب زہری سے بیان کیا کہ خیر کا کچھ حصہ طاقت اور قوت کے زور پر فتح ہوا تھا اور کچھ حصہ صلح کے طور پر فتح ہوا تھا۔ اور مقام کتبہ کا اکثر حصہ طاقت کے زور پر فتح ہوا تھا اور اسکے کچھ حصہ میں صلح واقع ہوئی تھی۔ میں نے امام مالک سے پوچھا: کتبہ کیا چیز ہے؟ تو امام مالک نے فرمایا کہ خیر کی ایک زمین کا نام ہے جس میں کھجور کے چالیس ہزار درخت تھے۔

**شرح الحدیث** مصنف کا حارث بن مسکین سے روایت کرنے کا طریقہ: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَرِهِي عَلَى الْحَارِثِ بْنِ مِسْكِينٍ، وَأَنَا شَاهِدٌ: یہ حارث بن مسکین والی سند نسائی میں بکثرت آتی ہے وہاں بھی اسی طرح آتا ہے: فَرَأَاهُ عَلَيْهِ وَأَنَا أَسْمَعُ

اور یہاں ابو داؤد میں بھی تقریباً اسی طرح ہے، نسائی میں چونکہ بکثرت آتا ہے اس لئے اسی کے بارے میں یہ مشہور ہے کہ حادث بن مسکین کو امام نسائی سے کچھ کدورت تھی جس کی وجہ سے امام نسائی مجلس میں ان کے سامنے نہ بیٹھتے تھے بلکہ چپکے سے کونہ میں بیٹھ کر سن لیتے تھے، اسی لئے امام نسائی جب ان سے روایت کرتے ہیں تو اس کے بارے میں یہ فرماتے ہیں، مجھے اس پر یہ خلجان ہوتا ہے کہ اگر امام نسائی بھی اس تعبیر کی یہی وجہ ہے تو کیا حادث بن مسکین امام ابو داؤد سے بھی ناراض تھے، اس پر اور مزید کلام الفیض السمانی علی سنن النسائی کے مقدمہ میں کیا گیا ہے۔

قُلْتُ لِلْإِمَامِ: وَمَا الْكُتَيْبَةُ؟ إِمَامُ مَالِكٍ كَيْفَ كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ؟ إِمَامُ مَالِكٍ كَيْفَ كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ؟ إِمَامُ مَالِكٍ كَيْفَ كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ؟  
یہ کیا چیز ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ خیبر کے ایک باغ کا نام ہے جس میں چالیس ہزار کھجور کے درخت تھے۔

۳۰۱۸ حَدَّثَنَا ابْنُ الشَّرَحِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: بَلَغَنِي «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، افْتَتَحَ خَيْبَرَ عَنْكَ بَعْدَ الْقِتَالِ، وَنَزَلَ مِنْ نَزْلٍ مِنْ أَهْلِهَا عَلَى الْجَلَاءِ بَعْدَ الْقِتَالِ».

ابن شہاب زہری کہتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کی زمین جنگ لڑنے کے بعد طاقت کے زور پر فتح فرمائی اور خیبر والے جنگ کے بعد اپنے قلعوں سے جلا وطن ہونے کی شرط پر اترے تھے۔

۳۰۱۹ حَدَّثَنَا ابْنُ الشَّرَحِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: «خَمْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ، ثُمَّ قَسَمَ سَائِرَهَا عَلَى مَنْ شَهِدَهَا، وَمَنْ غَابَ عَنْهَا مِنْ أَهْلِ الْحُدَيْبِيَّةِ».

ابن شہاب زہری کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کی غنیمتوں کا خمس نکالا پھر رسول اللہ ﷺ نے خمس نکالنے کے بعد خیبر کی باقی ماندہ زمین کا آدھا حصہ حدیبیہ والوں میں سے جو خیبر کے موقع پر شریک تھے اور جو لوگ شریک نہیں تھے ان سب میں تقسیم فرمادیا۔

شرح الحدیث: یعنی حضور ﷺ نے غنائم خیبر میں سے خمس نکال کر باقی اربعہ اخماس کو جو جنگ خیبر میں شریک تھے اور جو غائب تھے اہل حدیبیہ میں سے سب کے درمیان تقسیم فرمادیا۔

وَمِنْ أَهْلِ الْحُدَيْبِيَّةِ: اس لئے راوی نے کہا کہ جنگ خیبر میں شرکت کرنے والے سارے کے سارے وہ اہل حدیبیہ ہی تھے وہ اس طرح کہ آپ ﷺ صحابہ کرام کے ساتھ جب غزوہ حدیبیہ سے مدینہ لوٹے تو مدینہ پہنچتے ہی حضرت جبریل علیہ السلام کے ایماء سے فتح خیبر کیلئے اپنے جملہ ہم راہیوں کے ساتھ چل دیئے، پھر اس روایت میں یہ ہے کہ ان میں سے جو صحابہ آپ کے ساتھ فتح خیبر میں شریک تھے آپ نے ان کا بھی حصہ لگایا اور جو غائب تھے ان کا بھی، بذل میں تاریخ خمیس سے نقل کیا ہے کہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان غائبین میں سے ہیں جن کا آپ ﷺ نے حصہ لگایا، اسی طرح بعض وہ صحابہ جو حبشہ سے واپس



مدینہ آئے اور پھر خیبر پہنچے بعد الفراع عن القتال یعنی حضرت جعفر اور ان کے اصحاب میں مال السفینہ (کما تقدّم فی کتاب الجہاں ان کا بھی آپ ﷺ نے حصہ لگایا صحابہ کی رضامندی سے)۔

۳۰۲۰ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَمْرِو، قَالَ: «لَوْلَا آخِرُ الْمُسْلِمِينَ مَا لَوْحَتْ قَرْيَةٌ، إِلَّا قَسَمْتُهَا كَمَا قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ».

حضرت عمر فرماتے ہیں کہ اگر ہمارے بعد آنے والے مسلمانوں کے فقر و فاقہ کا اندیشہ نہ ہوتا تو جب بھی کوئی بستی فتح ہوتی تو میں اس بستی کو مجاہدین میں اسی طرح تقسیم کر دیتا جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کی زمین کو تقسیم فرمایا تھا۔

صحیح البخاری - المزبہ (۲۲۰۹) صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۵۷) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۹۴) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۹۵) سنن ابی داؤد - الخراج والإمامة والفتی (۳۰۲۰) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۳۲/۱)

**شرح الحدیث** ارض مفتوحہ کے بارے میں اثر عمرؓ اور اس کی شرح: حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ بعد میں آنے والے مسلمانوں کا اگر مجھے خیال نہ ہوتا اور ان کی رعایت ملحوظ نہ ہوتی تو ہر قریہ کو فتح کے بعد اسکو غنائم کے درمیان تقسیم کر دیا کرتا جس طرح کہ حضور ﷺ نے خیبر کو تقسیم فرمادیا تھا (مگر چونکہ بعد میں آنے والوں کی رعایت ملحوظ تھی اس لئے تقسیم نہیں کرتا) اس لئے کہ زمین تقسیم کے بعد تواضع کی ملکیت ہو جاتی ہے اور آگے اس میں میراث وغیرہ جاری ہوتی ہے، حاجت اور عدم حاجت کا وہاں کوئی لحاظ نہیں ہوتا۔ بخلاف ایلاف کے کہ اس صورت میں زمینوں کی آمدنی بیت المال میں محفوظ رہتی ہے اور پھر ہمیشہ حسب حاجت حاجت مندوں کو ملتی رہتی ہے یہی مطلب ہے حضرت عمرؓ کے اس ارشاد کا۔ جزاء اللہ تعالیٰ عن الاسلام والمسلمین خیر الجزاء۔

دراصل بعض لوگوں نے حضرت عمرؓ سے تقسیم کا مطالبہ کیا تھا تو اسی موقع پر حضرت عمرؓ نے عدم تقسیم کی معذرت میں اس طرح کی بات فرمائی تھی یہ مضمون ابھی قریب میں ہمارے یہاں گذر بھی چکا۔ والحدیث سکت علیہ المنذہری وقال الشیخ محمد عوامہ: أخرجه البخاری۔

بجز اللہ تعالیٰ اس باب اور اس کی احادیث پر کلام پورا ہوا، جس پر بندہ کو بہت محنت کرنی پڑی واللہ الموفق وهو المیسر۔

## ۲۰۔ باب ما جاء فی غنم مکة

فتح مکہ کے واقعہ کا بیان

فتح مکہ کے بعد ارض مکہ کے ساتھ آپ ﷺ نے کیا معاملہ فرمایا: یعنی فتح مکہ کا قصہ اور بیان،

مکہ کی فتح عند الجہور عنوة ہوئی ہے، اور امام شافعیؒ کی رائے میں صلح فتح ہوا ہے، ارض مکہ کو آپ ﷺ نے غانمین کے درمیان تقسیم نہیں فرمایا بلکہ اس کو وہیں کے لوگوں کے ہاتھوں میں چھوڑ دیا اس کی علو شان اور داناہ الفسک ہونے کی وجہ سے، اور دوسری بات یہ بھی ہے کہ ارض مفتوحہ کی تقسیم عند الجہور لازم بھی نہیں ہے، لیکن امام شافعیؒ کے یہاں ارض مفتوحہ کی تقسیم ضروری ہے، مگر ان کے مسلک پر بھی اشکال اس وجہ سے نہیں ہو گا کہ ان کے نزدیک مکہ مکرمہ کی فتح صلح ہے، ان کے نزدیک تقسیم تو اس زمین کی واجب ہے جو مفتوحہ عنوة ہو، اب رہی یہ بات کہ ارض مکہ خراجی ہے یا عشری؟ اس کے بارے میں پہلے گذر چکا ہے کہ قیاس کا تقاضا تو یہی تھا کہ وہ خراجی ہو لیکن مکہ کے علو شان کی بنا پر خلاف قیاس اس کو خراجی قرار نہیں دیا گیا۔

یہاں ایک بحث اور ہے جو کتاب الحج میں **أَلَا تَبْنِي لَكَ وَهْبِي بَيْتًا** کے تحت گذری ہے وہ یہ کہ ارض حرم موقوف ہے یا مملوک؟ اور اس میں علماء کا اختلاف یا تفصیل گذر گیا، فتح مکہ رمضان ۸ء میں ہو۔

۲۰۲۱

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَامَ الْفَتْحِ، جَاءَهُ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بِأَبِي سَفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ فَأَسْلَمَ مَعَ الظَّهْرَانِ، فَقَالَ لَهُ الْعَبَّاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أَبَا سَفْيَانَ رَجُلٌ يُحِبُّ هَذَا الْفَخْرَ، فَلَوْ جَعَلْتَ لَهُ شَيْئًا، قَالَ: «نَعَمْ، مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سَفْيَانَ فَهُوَ آمِنٌ، وَمَنْ أَغْلَى عَلَيْهِ بَابُهُ فَهُوَ آمِنٌ».

شرح

ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس فتح مکہ کے سال حضرت عباس بن عبد المطلب، ابوسفیان بن حرب کو لے کر آئے تو ابوسفیان مقام مر الظهران پر مسلمان ہو گئے تو حضور ﷺ سے حضرت عباسؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ ابوسفیان فخر کو پسند کرتے ہیں تو اگر آپ ﷺ ان کیلئے کوئی ایسی بات فرمادیں جو ان کے حق میں فخر کا باعث ہو تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو جائے گا اسے امن ہے اور جو شخص اپنے گھر کا دروازہ بند کر لے تو اسے بھی امن ہے۔

شرح الحديث

باب کی یہ پہلی روایت تو مختصر ہے یہی حدیث دوسرے طریق سے اس کے بعد آرہی ہے، اس میں تفصیل ہے۔

**مضمون حدیث در فتح مکہ مکرمہ:** مضمون حدیث یہ ہے: حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ غزوۃ الفتح کے سفر میں مر الظهران میں پہنچے جو مکہ مکرمہ کے قریب ہے تو میرے والد حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے دل میں یہ سوچا کہ اگر حضور ﷺ اس لشکر کے ساتھ اسی حال میں عنوة داخل ہوئے اور اہل مکہ آپ ﷺ سے امن طلب کرنے کیلئے نہ آئے تو پھر اس میں قریش کی یقیناً ہلاکت ہے، وہ فرماتے ہیں میں اسی فکر میں تھا کہ حضور ﷺ کی سواری پر سوار ہو کر ادھر ادھر کسی ایسے شخص کو تلاش کرنے لگا جو اپنی کسی ضرورت سے مکہ جا رہا ہو پس وہ جا کر اہل مکہ کو حضور ﷺ کے یہاں پہنچنے

کی خبر کر دے تاکہ اہل مکہ یہاں آپ ﷺ کی خدمت میں آکر آپ سے امن طلب کر لیں، میں اسی تلاش میں تھا کہ اچانک میں نے ابوسفیان اور بدیل بن ورقاء کے بات کرنے کی آواز سنی (یہ دونوں ۱۰ آپ ﷺ کی خدمت میں مدینہ طیبہ آئندہ کیلئے صلح یا حرب ہی کی بات طے کرنے کیلئے آرہے تھے، کما فی الطبرانی) جب میں نے اسکی آواز سنی تو میں نے کہا: یا ابا حنظلہ! اس نے میری آواز پہچان لی، فوراً بولا: ابوالفضل یعنی کیا تم ابوالفضل ہو (دونوں کا بھی تک آمنا سامنا نہیں ہوا تھا) میں نے کہا: ہاں وہ بولا: کیا بات ہے میرے ماں باپ تجھ پر قربان ہوں، عباس کہتے ہیں: میں نے کہا: ہَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالنَّاسُ، میں نے کہا قریب ہی کی جانب اشارہ کرتے ہوئے کہ یہاں رسول اللہ ﷺ اور ان کے ساتھ مجمع موجود ہے، وہ بھی سن کر گھبرا گیا اور کہا قَتْلُ الْحَبْلَةِ؟ آگے روایت میں یہ ہے حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اس کو اپنے پیچھے سواری پر بٹھالیا اور بدیل جو تھا وہ مکہ لوٹ گیا، جب صبح ہوئی تو میں ابوسفیان کو لیکر حضور ﷺ کی خدمت میں گیا اور وہ اسلام لے آیا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ابوسفیان ایسا شخص ہے جو فخر کو پسند کرتا ہے (شعنی باز ہے) لہذا آپ ﷺ اس پر کچھ کرم فرمائیے، یعنی اس کو کوئی ایسی چیز عطا فرمادیجئے جو اس کیلئے موجب فخر ہو، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اچھا اور پھر فرمایا: مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سُفْيَانَ فَهُوَ آمِنٌ، وَمَنْ أَغْلَقَ عَلَيْهِ دَارَهُ فَهُوَ آمِنٌ کہ اہل مکہ میں سے جو شخص بھی ابوسفیان کے گھر میں پناہ لے وہ ہماری طرف سے مامون ہے، اور ایسے ہی اہل مکہ میں سے جو شخص اپنے گھر کا دروازہ بند کر لے، یعنی مسلمانوں سے لڑنے کے لئے باہر نہیں نکلے گا وہ بھی مامون ہے اس پر لوگ اپنے اپنے گھروں میں چلے گئے اور بعض مسجد حرام میں۔

اس کے بعد والی روایت میں یہ بھی ہے: وَمَنْ أَلْقَى السَّلَاحَ فَهُوَ آمِنٌ، وَعَمَدَ صَنْدِيدٌ فَرَيْشٌ، قَدْ خَلَوْا الْكَعْبَةَ فَفَضَّ بِهَمْ کہ اس اعلان پر سرداران قریش کعبہ میں داخل ہو گئے، کعبہ ان سے پر ہو گیا، اور حضور ﷺ نے بیت اللہ کا طواف کیا حلف المقام دو گنا طواف ادا کیا، ان کے بعد آپ ﷺ بیت اللہ کے دروازے کے دونوں بازوؤں کو پکڑ کر کھڑے ہو گئے، اس پر وہ سب لوگ اندر سے نکل کر آئے اور آپ کے ہاتھ پر بیعت علی الاسلام کی۔

۳۰۲۲ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو الرَّازِيُّ، حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ يَحْيَى الْقُضَيْلِيُّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدٍ، عَنْ بَعْضِ أَهْلِهِ، قَالَ: قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ الظُّهْرَانِ قَالَ الْعَبَّاسُ: قُلْتُ وَاللَّهِ لَوْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ عَنَّا، قَبْلَ أَنْ نَأْتِيَهُ فَيَسْتَأْمِرَهُ إِنَّهُ لَهْلَاكٌ فَرَيْشٌ، فَجَلَسْتُ عَلَى بَغْلَةٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ لَعَلِّي: أَجِدُ دَاخِجَةً يَأْتِي أَهْلَ مَكَّةَ فَيَخْبِرُهُمْ بِمَكَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

① اور خود حضرت عباسؓ کے بارے میں یہ منقول ہے کہ وہ مع اپنے اہل و عیال کے حضور اکرم ﷺ کی مدینہ سے مدینہ کی پہلی ہجرت کی نیت سے مکہ سے نکل چکے تھے چنانچہ ان کی ملاقات حضور ﷺ سے راستہ میں، جو یا ذوالحلیفہ میں ہوئی جب کہ آپ ﷺ مکہ کے لئے جا رہے تھے، تو پھر حضرت عباسؓ ہی آپ کے ہاتھ مکہ کی طرف لوٹ آئے اور اپنے اہل و عیال کو مدینہ بھیج دیا (ہدایہ القوت فی جواہر سنن الشیوخہ - ص ۲۲۱)

لِيَخْرُجُوا إِلَيْهِ، فَيَسْتَأْمِنُوهُ فَإِنِّي لَأَسِيدُ إِذْ سَمِعْتُ كَلَامَ أَبِي سُفْيَانَ، وَبَدَّلَ بَنَ وَنَهَاءً، فَقُلْتُ: يَا أَبَا حَنْظَلَةَ، فَعَرَفْتُ صَوْتِي، فَقَالَ: أَبُو الْقُضَيْلِ؟ قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: مَا لَكَ وَدَاكَ أَبِي وَأُمِّي؟ قُلْتُ: هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالنَّاسُ، قَالَ: فَمَا الْحِيلَةُ؟ قَالَ: فَرَكِبْتُ خَلْفِي، وَرَجَعْتُ صَاحِبَهُ، فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَوْتُ بِهِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَسْلَمْتُ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ يُحِبُّ هَذَا الْقَعْرَ، فَاجْعَلْ لَهُ شَيْئًا، قَالَ: «نَعَمْ، مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سُفْيَانَ فَهُوَ آمِنٌ، وَمَنْ أَغْلَقَ عَلَيْهِ دَارَهُ فَهُوَ آمِنٌ، وَمَنْ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَهُوَ آمِنٌ» قَالَ: فَتَفَرَّقَ النَّاسُ إِلَى دُورِهِمْ وَإِلَى الْمَسْجِدِ.

**ترجمہ** حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب مقام مر الظہران پر پڑاؤ ڈالا تو حضرت عباسؓ کہتے ہیں کہ میں نے دل میں سوچا کہ خدا کی قسم اگر مکہ میں قریش کے آپ ﷺ کے پاس امن حاصل کرنے کی غرض سے آنے سے پہلے..... طاقت کے زور پر اگر رسول اللہ ﷺ مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے تو اس میں قریش کیلئے ہلاکت ہے تو میں رسول اللہ ﷺ کے ایک خچر پر بیٹھ گیا اور میں نے اپنے دل میں سوچا شاید مجھے کوئی ضرورت مند مل جائے جو کسی کام سے مکہ مکرمہ جا رہا ہو تو وہ مکہ والوں کو بتا دے کہ رسول اللہ ﷺ لشکروں سمیت حملہ کرنے والے ہیں لہذا وہ لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ ﷺ سے لمان حاصل کرنے کی درخواست کر لیں۔ ابھی میں چل رہا تھا پھر میں نے ابوسفیان اور بدیل بن ورقاء کی آواز سنی تو میں نے ابوسفیان کی کنیت سے اسے پکارا: اے ابو حنظلہ! تو ابوسفیان نے میری آواز پہچان کر کہا: کیا تم ابو الفضل ہو؟ میں نے کہا: ہاں تو ابوسفیان نے کہا: میرے ماں باپ تجھ پر قداں ہوں کیا بات ہے؟ تو میں نے کہا کہ یہ رسول اللہ ﷺ اور ان کے ساتھ مسلمان (مجاہدین مکہ مکرمہ فتح کرنے کیلئے تیار) ہیں ابوسفیان نے کہا کہ تم ہی کوئی ترکیب بتاؤ تو راوی حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ ابوسفیان میرے پیچھے سواری پر سوار ہو گئے اور ان کا ساتھی (بدیل) مکہ مکرمہ واپس لوٹ گیا جب صبح ہوئی تو میں ابوسفیان کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لیکر حاضر ہوا تو ابوسفیان مسلمان ہو گئے تو میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! بیشک ابوسفیان ایسے آدمی ہے جو فخر کرنے کو پسند کرتے ہیں لہذا آپ ان کیلئے کوئی ایسی بات فرمادیں جو ان کیلئے باعث فخر ہو پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ٹھیک ہے جو شخص ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو جائے تو اسے امن حاصل ہو گا اور جو شخص اپنے گھر کا دروازہ بند کر لے گا اسے بھی امن حاصل ہو گا اور جو شخص مسجد الحرام میں داخل ہو جائے گا تو اسے بھی امن حاصل ہو گا عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ کچھ لوگ اپنے گھروں میں چلے گئے اور کچھ لوگ مسجد الحرام میں چلے گئے۔

۳۰۲۳ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَبْدِ الْكَرِيمِ، حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَقِيلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ وَهْبِ بْنِ مُنْذِبٍ، قَالَ: سَأَلْتُ جَابِرًا: هَلْ غَنِمُوا الْفَتْحَ شَيْئًا؟ قَالَ: «لَا».

**ترجمہ** وہب بن منبہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر سے پوچھا کہ فتح مکہ کے دن مسلمانوں نے کچھ غنیمت حاصل کی

تھی تو انہوں نے فرمایا: نہیں۔

شرح الحدیث

یعنی اس فتح مکہ میں مسلمانوں کو کچھ مال قیمت حاصل نہیں ہوا اس لئے کہ باقاعدہ جنگ کی نوبت آئی ہی نہیں، گو حضور ﷺ کی طرف سے جنگ کے انتظامات اور تیزی اسی طرح ہوئی جس طرح جنگ میں ہوا کرتی ہے مگر وہ لوگ کل کر مقابلہ پر آئے نہیں اور اگرچہ ان کی جانب سے استیمان بھی نہیں پایا گیا تا کہ یوں کہا جاسکے کہ مکہ صلح ہو مسلمانوں کے لشکر کے بعض دستوں کے ساتھ کسی قدر مقابلہ کی نوبت آئی اور احترام مکہ میں ان کے ساتھ بہت رورعایت کا معاملہ کیا گیا پھر مال قیمت کہاں حاصل ہوتا۔

۳۰۲۴

حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا سَلَامُ بْنُ مَسْكِينٍ، حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُنَاتِي، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبَاحٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا دَخَلَ مَكَّةَ سَرَّحَ الْوَيْلُوقَ بْنَ الْعَوَّامِ، وَأَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجُرَّاحِ، وَخَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ عَلَى الْحَبِيلِ، وَقَالَ: «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ، اهْبِطْ بِالْأَنْصَارِ» قَالَ: «اسْلُكُوا هَذَا الطَّرِيقَ فَلَا تَشْرُقَنَّ لَكُمْ أَحَدٌ، إِلَّا أَمْتُمُوهُ» فَنَادَى مُتَارٍ: لَا قُرَيْشَ بَعْدَ النَّبِيِّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ دَخَلَ دَارَهُمْ آمِنٌ، وَمَنْ أَلْقَى السِّلَاحَ فَهُوَ آمِنٌ»، وَعَمَدَ صَنَادِيدُ قُرَيْشٍ، فَبَدَّلُوا الْكَعْبَةَ فَفَعَسَ بِهِمْ، وَطَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ، ثُمَّ أَخَذَ بِحَبْلِ بَيْتِ الْبَابِ فَخَرَجُوا فَبَايَعُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْإِسْلَامِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ سَأَلَ رَجُلٌ قَالَ: مَكَّةُ غَنُوءَةٌ هِيَ؟ قَالَ: «إِيشَ يَصْرُوكَ مَا كَانَتْ؟» قَالَ: فَصَلِّحْ؟ قَالَ: «لَا».

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے تو آپ نے حضرت زبیر بن عوام اور ابو عبیدہ بن جراح اور خالد بن ولید کو گھڑ سواروں کے دستے پر امیر مقرر کیا۔ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابو ہریرہ تم انصار مدینہ کو آواز لگا کر بلاؤ (جب انصار آگئے) تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ اس راستہ کو اختیار کرو اور تمہارے سامنے جو بھی دشمن جنگ کیلئے سر اٹھائے تو تم اسکو وہیں سلا دینا پس ایک پکارنے والے نے آواز لگائی کہ آج کے بعد مکہ مکرمہ میں قریش کا صفایا ہو جائے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو جائیگا تو اسے امن مل جائے گا اور جو شخص اپنا اسلحہ رکھ دیا تو اسے بھی امن حاصل ہو گا۔ قریش کے سردار بیت اللہ میں داخل ہو گئے اور بیت اللہ ان سے بھر گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے طواف فرما کر مقام ابراہیم کے پیچھے نماز ادا فرمائی پھر حضور ﷺ نے بیت اللہ کے دروازے کی دونوں چو کھٹوں کو پکڑا پھر قریش کے سردار بیت اللہ سے باہر نکل آئے اور انہوں نے رسول اللہ سے اسلام پر بیعت کی۔

تخریج

صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۷۸۰) سنن أبی داود - الخراج والإمامة والفتی (۳۰۲۴) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۲۹۲/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۵۳۸/۲)

**شرح الحدیث** آپ ﷺ کی جانب سے لشکر کے مکہ میں داخل ہونے کی ترتیب: ابو داؤد کی اس روایت میں اختصار ہے، مسلم کی روایت اس میں مفصل ہے مضمون اس حدیث کا یہ ہے کہ آپ ﷺ نے جب مکہ کے اندر داخل ہونے کا ارادہ فرمایا کفار پر حملہ کے لئے تو چونکہ مکہ کے اندر داخل ہونے کے راستے متعدد تھے اور سب راستوں کی ناکہ بندی کرنی تھی اس لئے آپ ﷺ نے لشکر کے متعدد دستے بنا لئے ان دستوں میں بعض سوار تھے اور بعض پیادہ پاتھے، اور ہر دستہ کے لئے آپ نے ایک نگران تجویز فرمایا اور ہر امیر کو اس کے داخل ہونے کے لئے راستہ کی تعیین فرمادی، یعنی فلاں امیر اپنے دستہ کو لیکر فلاں راستہ سے داخل ہو مثلاً اعلیٰ مکہ اور فلاں اسفل مکہ سے داخل ہو، ابو داؤد کی اس روایت میں تو یہ ہے آپ ﷺ نے حضرت زبیرؓ اور ابو عبیدہؓ اور خالد بن الولیدؓ ان تینوں کو گھوڑے سواروں پر امیر بنا کر روانہ کیا، لیکن مسلم کی روایت میں ہے: وَبَقِيَ أَبَا عُبَيْدَةَ عَلَى الْخَشَرِ کہ ابو عبیدہؓ کو آپ ﷺ نے اس دست پر امیر بنایا جو پیادہ پاتھی اور ان پر زبیرؓ وغیرہ نہیں تھے، وَقَالَ: «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ، اهْبِثْ بِالْأَنْصَارِ» قَالَ: «اسْلُكُوا هَذَا الطَّرِيقَ فَلَا يَشْرُفَنَّ لَكُمْ أَحَدٌ، إِلَّا أَتَمْتُمُوهُ»، یعنی آپ ﷺ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے فرمایا کہ انصار کو آواز لگا کر بلاؤ چنانچہ وہ سب حاضر ہو گئے تو آپ ﷺ نے ان کو ایک راستہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ تم کو اس راستہ سے جانا ہے اور دوسری بات یہ فرمائی کہ ان مشرکین مکہ میں سے جو بھی تمہاری طرف گردن اٹھائے تو تم اس کو وہیں سلا دینا، یعنی جو قتال کیلئے بڑھے اس کو قتل کرنا اور جو تمہیں دیکھ کر ہرجہ کالے یا پیچھے ہٹ جائے اس کو کچھ مت کہنا، فَتَنَادَى مُتَنَادٍ: لَا قَرْنِيْشَ بَعْدَ الْيَوْمِ، اور ایک اعلان کرنے والے نے اعلان کیا کہ آج کے بعد قریش کا خاتمہ ہے، یعنی اگر وہ مقابلہ پر اترے ورنہ تو آپ ﷺ نے ان کو پروانہ لمان دے ہی دیا تھا عدم قتال کی صورت میں۔ حدیث ابی ہریرہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه مسلم بنحوه مطولاً قاله المنذرى۔

① سيرة المصطفى ﷺ میں ہے کہ آنحضرت ﷺ مقام کداء میں سے گذرتے ہوئے بالائی جانب سے مکہ میں داخل ہوئے اور خالد بن الولیدؓ کو اسفل مکہ مقام کدنی سے داخل ہونے کا اور زبیرؓ کو اعلیٰ مکہ سے یعنی مقام کداء میں سے داخل ہونے کا حکم دیا اور یہ تاکید فرمادی کہ تم خود ابتداً بالقتال نہ کرنا جو شخص تم سے تعرض کرے صرف اس سے لڑنا، صحیح مسلم میں ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انصار کو بلا کر یہ فرمایا کہ قریش نے کچھ اوباش تمہارے مقابلہ کے لئے جمع کئے ہیں وہ اگر مقابلہ کیلئے آئیں تو ان کو کھیتی کی طرح کاٹ کر رکھ دینا، معقول بن امیہ اور عکرمہ بن ابی جہل اور سمیل بن عمرو نے مقام خندمہ میں بقصد مقابلہ کچھ اوباشوں کو جمع کیا، خالد بن الولیدؓ سے مقابلہ ہوا مسلمانوں میں سے دو شخص شہید ہوئے، خنیس بن خالد اور گرد بن جابر فہریؓ، اور مشرکین میں سے بارہ یا تیرہ آدمی مارے گئے، باقی سب بھاگ اٹھے، یہ ابن اسحاق کی روایت ہے، اور معاذی موسیٰ بن عقبہ میں ہے کہ خالد بن الولیدؓ جب اسفل مکہ سے داخل ہوئے تو بنو بکر اور بنو حارث اور کچھ لوگ قبیلہ ہذیل اور کچھ اوباش قریش مقابلہ کیلئے جمع تھے، حضرت خالدؓ کے پہنچنے ہی میں ان لوگوں نے ہلہ بول دیا، خالد بن الولیدؓ نے جب ان کا مقابلہ کیا تو تائب نہ لاسکے، شکست کھا کر بھاگے، بنو بکر کے تقریباً بیس آدمی اور ہذیل کے تین یا چار آدمی قتل ہوئے باقی ماندہ اشخاص میں بھی پڑ گئی کوئی مکان میں جا کر چھپا، اور کوئی پہاڑ پر چڑھ گیا۔ (سيرة المصطفى ﷺ ج ۳ ص ۳۳-۳۵)

## ۲۶۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي خَدِّ الْعَائِلِ

۱۸ طائف کے فتح ہونے کے واقعہ کا ذکر

**غزوہ طائف:** غزوہ طائف کا مختصر قصہ اس طرح لکھا ہے: آنحضرت ﷺ نے حنین کے اموال غنیمت اور قیدیوں کے متعلق یہ حکم دیا کہ جعرانہ میں جمع کر دیا جائے اور خود طائف کا قصد فرمایا، اور طائف جانے سے پہلے طفیل بن عمرو دوسی کو چند موحدین کے ساتھ ایک چوبی بت (جس کا نام ذوالکفین تھا) کے جلانے کے لئے روانہ فرمایا، آپ کے طائف پہنچنے کے چار روز بعد طفیل بن عمرو بھی پہنچ گئے اور ایک دہانہ (ٹینک) اور منجیق ساتھ لائے۔

مالک بن عوف نصری سپہ سالار ہوازن مع اپنی فوج کے آپ کے پہنچنے سے پہلے ہی طائف کے قلعہ میں داخل ہو کر روزانہ بند کر چکا تھا اور کئی سال کا غلہ اور خورد و نوش کا سامان قلعہ میں فراہم کر لیا تھا، آنحضرت ﷺ نے طائف پہنچ کر ان کا محاصرہ کیا اور منجیق کے ذریعہ سے ان پر پتھر برسائے گئے، ان لوگوں نے قلعہ کی فصیل پر تیر اندازوں کو بٹھلادیا انہوں نے ایسی سخت تیر بازی کی کہ بہت سے مسلمان زخمی ہوئے اور بارہ آدمی شہید ہوئے خالد بن الولید نے ان کو دست بدست مقابلہ کیلئے بلایا مگر جواب یہ ملا کہ ہمیں قلعہ سے اترنے کی ضرورت نہیں سالہا سال کا غلہ ہمارے پاس موجود ہے جب یہ ختم ہو جائے گا تب ہم تلواریں لیکر اتریں گے، مسلمانوں نے دہانوں میں بیٹھ کر قلعہ کی دیواروں میں نقب دینے کی کوشش کی انہوں نے اوپر سے لوہے کی گرم سلاخیں برسانی شروع کیں جس سے مسلمانوں کو پیچھے ہٹنا پڑا یہ دیکھ کر آپ ﷺ نے باغات کے کٹوانے کا حکم دیا اہل قلعہ نے آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کا اور قرابتوں کا واسطہ دیا آپ ﷺ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ اور قرابتوں کے لئے ان کو چھوڑ دیتا ہوں بعد ازاں دیوار قلعہ کے قریب یہ آواز لگوا دی کہ جو غلام قلعہ سے اتر کر ہمارے پاس آجائے گا وہ آزاد ہے، چنانچہ بارہ تیرہ غلام نکل کر ادھر آئے اسی اثناء میں آپ ﷺ نے ایک خواب دیکھا کہ ایک دودھ کا پیالہ آپ کے سامنے پیش کیا گیا ایک مرغ نے آکر اس میں چونچ ماردی جس سے وہ دودھ گر گیا آپ ﷺ نے یہ خواب صدیق اکبر سے بیان کیا انہوں نے کہا غالباً یہ قلعہ ابھی فتح نہ ہو گا آپ ﷺ نے نوفل بن معاویہ دیمی کو بلا کر دریافت کیا کہ تمہاری کیا رائے ہے؟ نوفل نے کہا یا رسول اللہ! او مڑی اپنے بھٹ میں ہے اگر ٹھہرے رہے تو پکڑ لیں گے اور اگر چھوڑ دیں گے تو آپ ﷺ کا کوئی نقصان نہیں۔ ابن سعد کی روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے آکر عرض کیا یا نبی اللہ! ان کے حق میں بد دعاء کیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے اجازت نہیں دی حضرت عمرؓ نے فرمایا: پھر ہم کو ان سے لڑنے کی کیا ضرورت ہے؟ آپ ﷺ نے کوچ کا حکم دیدیا اور چلتے وقت یہ دعاء دی: اللہم اهد ثقیفا واثبہم۔ چنانچہ بعد میں وہ قلعہ خود بخود فتح ہو گیا سب مسلمان ہو گئے اور مالک بن عوف نصری ان کا سردار آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف بہ اسلام ہو گیا۔

**تنبیہ:** ہمارے یہاں ابوداؤد کے باب الاقطاع میں اسی غزوہ طائف سے متعلق ایک روایت میں اس طرح ہے کہ ایک صحابی صخر بن عیلہ الاحمسی فرماتے ہیں کہ جب میں نے سنا کہ حضور ﷺ ثقیف کے ساتھ غزوہ کر رہے ہیں تو میں بھی ایک جماعت لیکر حضور ﷺ کی امداد کے لئے طائف پہنچا وہاں جا کر دیکھا کہ حضور ﷺ واپس تشریف لے جا چکے ہیں اور آپ ﷺ نے اس کو فتح نہیں کیا تو میں نے عہد کیا اللہ تعالیٰ سے اس بات کا کہ میں اس قعر کو فتح کر کے رہوں گا، چنانچہ پھر ایسا ہی ہوا الحدیث ①، لیکن جو چند کتابیں غزوہ طائف سے متعلق ہم نے دیکھیں اس میں اس صخر بن عیلہ کا قصہ کہیں نہیں ملا، طلیفتش، اس کے بعد البدایہ والنہایہ میں یہ ملا کہ انہوں نے غزوہ طائف کا پورا قصہ لکھنے کے بعد اخیر میں ابوداؤد کی یہ روایت (صخر بن عیلہ دہلی) نقل کرنے کے بعد فرمایا: تفرد بہ أبو داود وفي إسناده اختلاف ②۔

۳۰۲۵ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ الْكَرِيمِ، حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ وَهْبٍ، قَالَ: سَأَلْتُ جَابِرًا عَنْ شَأْنِ ثَقِيفٍ إِذْ بَايَعَتْ؟ قَالَ: اشْتَرَطْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنْ لَا صَدَقَةٌ عَلَيْهِمَا، وَلَا جِهَادٌ، وَأَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «سَيَصْطَلِحُونَ، وَيُجَاهِدُونَ إِذَا أَسْلَمُوا».

وہب کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر سے پوچھا کہ جب قبیلہ ثقیف نے رسول اللہ ﷺ سے اسلام پر بیعت کی تھی اس وقت کا واقعہ کیا ہے حضرت جابر نے فرمایا کہ قبیلہ ثقیف نے رسول اللہ ﷺ سے اس شرط پر بیعت کی تھی کہ وہ لوگ نہ تو زکوٰۃ صدقات دیں گے اور نہ ہی جہاد کریں گے تو نبی اکرم ﷺ کو میں نے اس کے بعد یہ فرماتے ہوئے سنا کہ یہ لوگ عنقریب زکوٰۃ صدقات بھی ادا کریں گے اور جہاد بھی کریں گے جب یہ لوگ دائرہ اسلام میں داخل ہو جائیں گے۔

سنن أبي داود - الحجاج والإمارة والفتنة (۳۰۲۵) - مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۳/ ۳۴۱)

**شرح الحدیث** مضمون حدیث یہ ہے کہ قبیلہ ثقیف جب آپ ﷺ کی خدمت میں مدینہ منورہ میں حاضر ہو اور آپ ﷺ کے دست مبارک پر بیعت علی الاسلام اس نے کی تو انہوں نے اس وقت یہ شرط لگائی کہ ہم پر زکوٰۃ اور جہاد کچھ نہ ہو گا، آپ ﷺ نے ان کی یہ شرط اس وقت منظور فرمائی، روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے بعد میں یہ فرمایا کہ یہ لوگ اسلام میں داخل ہونے کے بعد صدقہ اور جہاد سب کچھ کریں گے، دوسری حدیث میں ہے: فَاشْتَرَطُوا عَلَيْهِ أَنْ لَا يُجْشَرُوا، وَلَا يُعْشَرُوا، وَلَا يُجَبَّرُوا کہ انہوں نے یہ شرط لگائی کہ ان کو نہ جہاد میں لے جایا جائے، نہ عسرو زکوٰۃ لی جائے اور نہ وہ نماز پڑھیں گے لا یجبوا مثل لا یصلوا القطا ومعنی والتجبية ان یکون کهيئة الكوع یعنی اس طرح جھکنا جس طرح کوع میں جاتے ہیں ③۔

① سنن أبي داود - كتاب الحجاج والإمارة والفتنة - باب في إقطاع الأراضين ۳۰۶۷

② البدایہ والنہایہ لابن کثیر - ج ۷ ص ۸۱

③ قال الخطابي: قوله "لا یجبوا" أي لا یصلوا، وأصل التجبية أن یکب الإنسان علی مقدمه ويرفع مؤخره: (معالم السنن - ج ۳ ص ۳۴)



اسلام میں سب سے زیادہ اہمیت نماز کو ہے۔ آپ ﷺ نے ان کی پہلی دو شرطیں منظور فرمائیں اور تیسری شرط کے بارے میں فرمایا: لا تخیر فی دین لیس فیہ کوع کہ ایسے دین میں کیا خیر ہو سکتی ہے جس میں رکوع و سجود (نماز) نہ ہو۔ اس حدیث سے اسلام میں نماز کی جو اہمیت معلوم ہو رہی ہے وہ ظاہر ہے اس حدیث کو ہم نے کتاب الصلاة کے باب اکی مہمشت میں ذکر کیا ہے۔

یہ باب خبر طائف سے متعلق تھا اہل طائف چونکہ خود بخود اسلام میں داخل ہوئے اس لئے ارض طائف عشری ہوئی، کما مر قبل ذلک فی بیان انواع الاراضی المفتوحة۔

۳۰۲۶ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُلَيِّ بْنِ سُوَيْدٍ يَعْزِي ابْنَ مَسْجُودٍ، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ، أَنَّ وَفْدَ ثَقِيفٍ لَمَّا قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَذْلَهُمُ التَّسْجِدَ لَيْسَكُونَ أَرْثَى لِقُلُوبِهِمْ، فَأَشَدُّ طَوَاعِيَهُ أَنْ لَا يُحْشَرُوا، وَلَا يُعْشَرُوا، وَلَا يُجَبَّوْا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَكُمْ أَنْ لَا تُحْشَرُوا، وَلَا تُعْشَرُوا، وَلَا تَحْشَرُوا فِي دِينِ الْبَيْتِ فِيهِ كُوعٌ».

عثمان بن ابی العاص کہتے ہیں کہ قبیلہ ثقیف کا وفد جب مدینہ طیبہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے انکو مسجد میں ٹھہرایا تاکہ ان کے دل نرم ہو جائیں پس قبیلہ ثقیف نے رسول اللہ ﷺ سے یہ شرط رکھی کہ نہ تو انکو جہاد کرنے کی غرض سے بلایا جائے اور نہ ہی ان کے اموال میں سے عشر لیا جائے اور نہ ہی وہ لوگ نماز پڑھیں گے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے لئے رخصت ہے کہ تم لوگوں کو جہاد کرنے کیلئے نہیں بلایا جائیگا اور نہ ہی تمہارے اموال میں سے عشر لیا جائیگا لیکن اس مذہب میں کوئی بھلائی نہیں جس میں رکوع (نماز) نہ ہو۔

سنن ابی داود - الحج والإقامة والقبور (۳۰۲۶) - مسند أحمد - مسند الشاميين (۲۱۸/۴)

## ۲۷ - باب ما جاء في حكم أرض اليمين

۷۷ یمن کی زمین کی پیداوار کے بارے میں

اہل یمن بھی چونکہ از خود طوعاً اسلام میں داخل ہوئے اس لئے ارض یمن بھی عشری ہے۔

۳۰۲۷ حَدَّثَنَا هُثَايَةُ بْنُ الشَّرِيحِ، عَنْ أَبِي أَسَامَةَ، عَنْ جَالِدٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَامِرِ بْنِ شُهَيْرٍ، قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ لِي هَمْدَانُ: هَلْ أَتَى هَذَا الرَّجُلُ؟ وَمَرَرْنَا لَنَا، فَإِنْ رَحِمَتْ لَنَا شَيْئًا قَبْلَنَا، وَإِنْ كَرِهَتْ شَيْئًا كَرِهْنَا، فُلْتُ: نَعَمْ، فَجِئْتُ حَتَّى قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَفِصْتُ أَمْرًا وَأَسْلَمْتُ قَوْمِي، وَكَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْكِتَابَ إِلَى عُمَيْرِ بْنِ مَرَّانٍ، قَالَ: وَبَعَثَ مَالِكُ بْنُ مِرْزَانَ الرَّهَاقِيَّ إِلَى الْيَمَنِ جَمِيعًا، فَأَسْلَمَ

عَلَيْكَ دُخْيُونَ، قَالَ: فَقَبِلَ لَعَلَّكَ: انْطَلِقْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخُذْ مِنْهُ الْأَمَانَ عَلَى قَرْبِكَ، وَمَالِكَ، فَقَدِمَ وَكَتَبَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ لَعَلَّكَ دُخْيُونَ، إِنْ كَانَ صَادِقًا فِي أَرْضِهِ، وَمَالِهِ، وَتَرْبِيقِهِ، فَلَهُ الْأَمَانُ وَزَمَّةُ اللَّهِ، وَزَمَّةُ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ، وَكَتَبَ خَالِدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ الْعَاصِ».

**شرح** عامر بن شہر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب اپنی نبوت کو ظاہر فرمایا تو میرے قبیلہ ہمدان نے مجھ سے کہا: کیا تم اس شخص کے پاس جا کر ہمارے لئے کوئی خیر اور حق کی بات لاسکتے ہو؟ پس اگر تم نے ہمارے لئے کسی بات کو پسند کیا تو ہم بھی اسکو قبول کر لینگے اور اگر تم نے اسکو نا پسند کیا تو ہم بھی اسکو نا پسند کرینگے تو میں نے کہا: ٹھیک ہے۔ چنانچہ میں رسول اللہ ﷺ کو خدمت میں حاضر ہوا تو مجھے آپ کا لایا ہوا دین پسند آگیا اور میری قوم کے لوگ مسلمان ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ نے ایک تحریر عمیر ذی مران کیلئے لکھ کر روانہ کی۔ عامر بن شہر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مالک بن مرارہ الرہادی کو تمام یمن والوں کی طرف روانہ فرمایا پس عک ذی خیوان مسلمان ہو گئے تو ان سے کہا گیا کہ آپ رسول اللہ ﷺ کے پاس جا کر اپنی بستی والوں اور اپنے مال مویشی کیلئے لمان حاصل کر لیں تو انہوں نے خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہو کر درخواست پیش کی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کیلئے یہ تحریر لکھی بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ یہ تحریر اللہ کے رسول محمد ﷺ کی جانب سے عک ذی خیوان کیلئے ہے اگر یہ شخص اپنی زمین اور اپنے مال مویشی اور غلاموں کے بارے میں سچا ہے تو اسکے لئے اللہ عزوجل اور اسکے رسول کی لمان اور اسکا ذمہ حاصل ہے یہ تحریر خالد بن سعید بن العاص نے لکھی۔

**شرح الحديث** عامر بن شہر یعنی ہمدانی کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کی بعثت اور نبوت کا ظہور ہوا تو مجھ سے میری قوم ہمدان نے کہا کہ کیا تم اس شخص کے پاس جاسکتے ہو اور ہمارے لئے کوئی چیز طلب کر سکتے ہو یعنی خیر کی بات اور حق پس اگر تم نے کسی چیز کو پسند کیا (دین اسلام کی طرف اشارہ ہے) تو ہم بھی اس کو قبول کر لیں گے اور اگر تم نے پسند نہ کیا تو ہم بھی پسند نہ کریں گے، میں نے جواب میں کہا: ہاں میں یہ کام کر سکتا ہوں چنانچہ میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ کی بات مجھے پسند آگئی جس پر میری قوم (ہمدان) اسلام لے آئے، اور آپ ﷺ نے ایک تحریر لکھوا کر عمیر ذی مران کی طرف بھیجی، یہ بھی ہمدانی ہیں جو آپ ﷺ کے زمانے میں اسلام لاپچکے تھے جو بظاہر اپنی قوم ہمدان کے رئیس تھے اور نیز آپ ﷺ نے مالک بن مرارہ کو بھیجا تمام اہل یمن کی طرف یعنی دعوت اسلام کے لئے پس اس پر عَلَيْكَ دُخْيُونَ اسلام لے آیا یہ شخص بھی ہمدانی اور یمنی ہے، ذو خیوان اس کا لقب ہے یہ بھی اپنی قوم کا بڑا آدمی تھا چنانچہ اس سے کہا گیا کہ تو بھی جا کر حضور ﷺ سے کتاب الامان حاصل کر لے اپنی پوری بستی اور مال کے بارے میں چنانچہ وہ آپ ﷺ کی خدمت میں آیا اور آپ ﷺ نے اس کو یہ تحریر لکھوا کر دیدی:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ لَعَلَّكَ دُخْيُونَ، إِنْ كَانَ صَادِقًا فِي أَرْضِهِ، وَمَالِهِ، وَتَرْبِيقِهِ، فَلَهُ الْأَمَانُ

وَرَمَّةُ اللَّهِ، وَرَمَّةُ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ، وَكَتَبَ خَالِدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ الْغَاصِ، لَيْتَنِي اس تحریر کے اخیر میں کاتب نے اپنا نام لکھا یہ خالد بن سعید آپ ﷺ کے کاتبین میں سے ہیں۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ چونکہ عَلْتُ دُو غَيَوان اسی طرح عمیری مران از خود اسلام میں داخل ہوئے مسلمانوں کو ان کے ساتھ غزوہ اور فتح کی ضرورت پیش نہیں آئی لہذا یہ لوگ اپنی زمینوں کے اور دوسری املاک کے خود مالک ہے، اور ان کو اس بات پر حضور ﷺ کی طرف سے عہد نامہ اور کتاب الامان (سرٹیفکیٹ) حاصل ہوا اور یہ بھی ثابت ہوا کہ یہ زمین عشری ہے۔

۳۰۲۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْقُرَشِيُّ، وَهَانُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ، حَدَّثَهُمْ، حَدَّثَنَا فَرْجُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنِي عَمِّي ثَابِتُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ سَعِيدٍ يَعْنِي ابْنَ أَبِيضٍ، عَنْ جَدِّهِ أَبِيضِ بْنِ حَمَّالٍ، أَنَّهُ كَلَّمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّدَقَةِ حِينَ وَقَدَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: «يَا أَخَا سَيِّئِ لَا بُدَّ مِنْ صَدَقَةٍ»، فَقَالَ: إِنَّمَا رَمَعْنَا الْقَطَنَ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَقَدْ تَبَدَّدَتْ سَبَأٌ وَلَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ مِمَّا رُبَّ، فَصَالَحَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَبْعِينَ حُلَّةً [بِرٍّ] مِنْ قِيَمَةِ وَقَاءِ بَرٍّ التَّغَايِرِ كُلِّ مَسْتَهٍ عَمَّنْ بَقِيَ مِنْ سَبَأٍ مِمَّا رُبَّ، فَلَمْ يَزَلْ يُؤَدُّهَا، حَتَّى قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَإِنَّ الْعَمَّالَ انْتَقَضُوا عَلَيْهِمْ بَعْدَ قُبُضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِيمَا صَالَحَ أَبِيضُ بْنُ حَمَّالٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحُلَلِ السَّبْعِينَ، فَدَرَدَ ذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى مَا وَضَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى مَاتَ أَبُو بَكْرٍ، فَلَمَّا مَاتَ، ثُمَّ بَكَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ انْتَقَضَ ذَلِكَ، وَصَارَتْ عَلَى الصَّدَقَةِ.

سحبہ  
ابيض بن جمال کہتے ہیں کہ جب یہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں وفد کی شکل میں حاضر ہوئے تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے صدقات و زکوٰۃ کے معاف کئے جانے کے متعلق عرض کیا تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے قوم سباء کے باشندے! صدقہ کی ادائیگی تو ضروری ہے۔ تو انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہماری پیداوار تو روکی ہے اور ہماری قوم سباء مختلف علاقوں میں منتشر ہو گئی ہے اور قوم سباء میں کچھ تھوڑے سے لوگ مقام مارب میں اقامت پذیر ہیں پس نبی اکرم ﷺ نے اس قوم سباء سے اس بات پر صلح فرمائی کہ وہ لوگ یمن کے قبیلہ معافر کی قیمت کے ستر جوڑے ادا کریں گے سالانہ، قوم سباء کے ان افراد کی طرف سے جو مقام مارب میں باقی رہ گئے ہیں۔ پس یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کی وفات تک اسی طرح ادا کرتے رہے اور رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد زکوٰۃ وصول کرنے والوں نے ان سے اس صلح کو توڑ ڈالا جو ابیض بن حمال نے رسول اللہ ﷺ سے کی تھی کہ وہ ستر جوڑے ادا کریں گے تو حضرت ابو بکرؓ نے رسول اللہ ﷺ کی صلح کو دوبارہ برقرار رکھا جب حضرت ابو بکرؓ انتقال فرما گئے تو پھر یہ صلح نامہ ختم ہو گیا اور اس قوم سباء سے صدقہ لیا جانے لگا۔

شرح الحديث  
مارب بلاد یمن سے ہے اور سبأ ایک قوم کا نام ہے جو وہاں آباد تھی، یہ ابیض بن حمال مارب سبائی ہیں انہوں نے حضور ﷺ سے جب یہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے (نظاہر اسلام لانے کیلئے) تو انہوں نے آپ ﷺ سے صدقہ کے

بارے میں گفتگو کی، یعنی یہ کہ وہ معاف کر دیا جائے یا اس میں تخفیف کر دی جائے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے سادے! صدقہ قرآن اسلام میں ضروری ہے انہوں نے اپنی اقتصادی حالت اور کمزوری بیان کی، یہ کہ ہماری پیداوار تو قطن ہے یا رسول اللہ! (یعنی معمولی سی) اور ہماری قوم سب منتشر ہو گئی اور ان میں سے کچھ تھوڑے سے باقی رہ گئے ہیں مارب میں، اس کے بعد حدیث میں حضور ﷺ نے ان سے جس چیز پر مصالحت فرمائی اس کا ذکر ہے، فَصَاحَ النَّبِيُّ ﷺ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَبْعِينَ حُلَّةً بَرٍّ مِنْ قَبِيلَةِ وَفَاءَ بَرٍّ التَّعَافِرِ كُلِّ سَنَةٍ بَعَثَنَ بَقِيَّةً مِنْ سَبَائِكَ مَارِبَ، یعنی آپ ﷺ نے ان پر جو کچھ صدقہ واجب ہوتا تھا اس کے بارے میں سب سے تین حلقہ پر مصالحت فرمائی، کہ ہر سال کپڑوں کے ستر ۷۰ جوڑے تم کو دینے ہوں گے، قبیلہ سبا کے ان سب لوگوں کی طرف سے جو موضع مارب میں باقی رہ گئے ہیں، حلقہ چونکہ قیمت کے اعتبار سے گھٹیا اور بڑھیا ہوتا ہے تو اس لئے آپ ﷺ نے اس جوڑے کی قیمت متعین فرمادی تاکہ مصالحت شکی مجہول پر لازم نہ آئے، ہر معافر، یعنی کپڑے کی ایک مشہور قسم ہے جو معلوم قیمت ہے تو مطلب یہ ہوا اس عبارت کا کہ ایسے ستر جوڑے جو قیمت میں ہر معافر کے برابر ہوں وہ ادا کرتے رہیں، آگے روایت میں یہ ہے کہ یہ لوگ یہ مقدار ادا کرتے رہے حضور ﷺ کی زندگی میں، اور آپ ﷺ کی وفات کے بعد عمال نے اس معاہدہ کو ختم کر دیا یعنی اس کا لحاظ نہیں کیا، صدیق اکبرؓ کو جب معلوم ہوا تو انہوں نے اسکو حضور ﷺ کی قرار داد کے موافق برقرار رکھا، صدیق اکبرؓ کی وفات کے بعد پھر وہ معاملہ بزلؓ لا گیا وصاہرؓ علی الصدقة، یعنی اصل صدقہ قاعدہ کے مطابق جتنا بیٹھتا ہے اس پر آکر ٹھہر گیا۔

**ما استفيد من الحديث:** اس حدیث میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ان لوگوں سے صدقہ کے بارے میں ایک مقدار معین پر صلح فرمائی، حضرت گنگوہی کی تقریر میں یہ ہے کہ اگر صدقہ سے مراد یہاں زکوٰۃ ہے اور گویا زکوٰۃ کے مقابلہ میں آپ ﷺ نے ایک مقدار معین پر مصالحت فرمائی، تو یہ آپ ﷺ کی خصوصیت ہوگی، آپ ﷺ کے علاوہ کسی اور امام کیلئے زکوٰۃ مفروضہ کے بارے میں کسی مقدار معینہ پر صلح کرنا جائز نہیں، اور اگر صدقہ سے مراد یہاں پر زمین کی پیداوار کا عشر ہے تو پھر اس صورت میں کوئی اشکال نہیں، عشر میں گنجائش ہے دوسرے کے لئے بھی۔ (بذل) ①

## ۲۸۔ بَابُ فِي اخْرَاجِ الْيَهُودِ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ

یہودیوں کو جزیرہ عرب سے نکالنے کا بیان

**جزیرہ العرب کی تحدید اور اسکا مصداق:** جزیرہ اس آبادی کا نام ہے جس کے چاروں طرف پانی ہو، سرزمین عرب کے تین جانب پانی ہے مشرق، مغرب اور جنوب اور شمال میں آبادی ہے اسی لئے عرب کو جزیرہ نما سے تعبیر کرتے ہیں، جزیرہ عرب کی تحدید اور اس کا مصداق آگے متن میں اس طرح آرہا ہے۔

جزیرۃ العرب ما بین الوادی إلى أقصى الیمن إلى تخوم العراق إلى البحر، یعنی جنوب میں انتہائے یمن سے لیکر شمال میں عراق کے حدود تک <sup>①</sup> اور وادی القری سے لیکر سمندر تک درمیان کا علاقہ جزیرۃ العرب کہلاتا ہے، یعنی شمال میں حدود عراق جنوب میں اقصائے یمن، مغرب میں جدہ و ماخولہا بنبع سے لیکر وادی القری تک اور مشرق میں خلیج فارس تک کا علاقہ جزیرۃ العرب کہلاتا ہے، اور بذل میں حضرت نے علامہ شامیؒ سے یہ نقل کیا ہے، کہ جزیرۃ العرب پانچ مناطق پر منقسم ہے، تہامہ، نجد، حجاز، عروص، یمن، تہامہ تو حجاز کا جنوبی حصہ ہے، اور نجد اس حصہ کا نام ہے جو حجاز و عراق کے مابین ہے، اور حجاز اس پہاڑ کے سامنے والے حصہ کو کہتے ہیں جو یمن سے لیکر شام تک مسلسل چلا گیا ہے اور عروص یہاں کا علاقہ ہے جو بحرین تک ہے <sup>②</sup>، اور صحیح بخاری کتاب الجہاد باب جو اتر الوفد میں ہے کہ مغیرہ بن عبد الرحمن سے سوال کیا گیا جزیرۃ العرب کے بارے میں فقال مکة والمدینة والیمامة والیمن <sup>③</sup>

۳۰۲۹

حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنصُورٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَخْوَلِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْنٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْحَى بِثَلَاثَةٍ، فَقَالَ: «أَعْرِجُوا الشُّرَكِيَّينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَأَجِيزُوا الْوَفْدَ يَنْحَوِ بِمَا كُنْتُمْ أَجِيزُهُمْ»، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَسَكَتَ عَنِ الثَّالِثَةِ، أَوْ قَالَ: فَأَنْسَيْتُهَا، وَقَالَ الْحَمِيدِيُّ: عَنْ سُفْيَانَ، قَالَ سُلَيْمَانُ: لَا أَدْرِي أَذْكَرُ سَعِيدَ الثَّالِثَةَ فَانْسَيْتُهَا أَوْ سَكَتَ عَنْهَا.

ترجمہ

ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تین وصیتیں فرمائیں۔ چنانچہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مشرکین کو جزیرۃ عرب سے نکال دو اور جس طرح میں وفد کو انعامات دیا کرتا ہوں میرے بعد آنے والے وفدوں کو اسی طرح انعامات دیا کرو..... راوی فرماتے ہیں کہ تیسری وصیت سعید بن جبیر نے ذکر نہیں فرمائی یا راوی سلیمان فرماتے ہیں کہ میں نے اس تیسری وصیت کو بھلا دیا۔

شرح

صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۸۸۸) صحیح البخاری - الجزیۃ (۲۹۹۷) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۶۸) صحیح مسلم - الوصیۃ (۱۶۳۷) سنن ابی داؤد - الحراج والایمان والفتی (۳۰۲۹) مسند احمد - من مسند ابی حاشم (۲۲۲/۱) یعنی آپ ﷺ نے وفات کے وقت تین چیزوں کی وصیت فرمائی ایک جزیرۃ <sup>④</sup> العرب سے مشرکین

شرح الحدیث

① بایں طور کہ یمن داخل اور عراق خارج ۱۲۔

② رد المحتار علی الدہ المختار - ج ۶ ص ۲۸۹، بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۳ ص ۳۶۷

③ صحیح البخاری - کتاب الجہاد والسر - باب جو اتر الوفد ۲۸۸۸

④ اب یہ کہ جزیرۃ العرب سے تمام جزیرہ عرب مراد ہے یا اس میں کچھ تخصیص ہے؟ لکے بارے میں بذل میں یہ ہے قبل المراد بہا مکة والمدینة ونقل الطیبی أن الشافعی خص هذا الحكم بالحجاز وهو عند مکة والمدینة والیمن وحر الیہادون الیمن وغیرہ اور ج ۱۳ ص ۳۶۸ بروی العون: وقال مالک بن انس: أراد بجزیرۃ العرب المدینة نفسها (ج ۸ ص ۲۷۵)، وروی العرب الشذی: الکافر لا یقوم فی جزیرۃ العرب، نعم یجوز له الرد،

کے اخراج کی، مشرکین میں یہود و نصاریٰ بھی داخل ہیں، یہ دونوں مشرکین ال کتاب ہیں لہذا بقولون عزیر ابن اللہ،  
والمسیح ابن اللہ، اول کے قائل یہود اور ثانی کے نصاریٰ ہیں، اور مجوس تو مشرک ہیں ہی حکم مذکور فی الحدیث، یعنی اس اخراج  
کے بارے میں بدائع میں لکھا ہے کہ ارض عرب کے اندر کوئی کنیسہ یا بیعہ نہ باقی رکھا جائے اور نہ وہاں بیع خمر اور خنزیر کی اجازت  
ہے، مصر اکان أو قرية، أو ماء من مياه العرب، وجمع المشركون أن يتخذوا أرض العرب سكناً ووطناً كذا ذكره  
محمد تفضيلاً لأرض العرب على غيرها، وتطهيرها عن الدين الباطل، للحدیث المذكور، (بذل)، اور دوسری وصیت  
یہ ہے کہ آنے والے وفود کو جائزہ دیا جائے یعنی عطیہ، یعنی انکی آمد پر ان کا اہتمام کیا جائے، ہر طرح سے خیال رکھا جائے، اور ان کو  
ہدیہ بھی پیش کیا جائے، اس امر کا تعلق تو آپ ﷺ کے بعد آنے والے ائمہ سے ہے، کہ وفود تو امام المسلمین ہی کے مہمان  
ہوتے ہیں اور ویسے تو ہر مہمان ہی کے اعزاز و اکرام کا ہر مسلمان مامور ہے، قال ابن عباس: وسكت عن الثالفة، أو قال:  
فأذنبها، تیسری وصیت کے بارے میں ابن عباسؓ تردد ظاہر کر رہے ہیں کہ یا تو آپ ﷺ ہی نے اس سے سکوت فرمایا یا پھر  
میں بھول گیا، شراح نے لکھا ہے کہ اس امر ثالث کے مصداق میں دوسری احادیث میں جو چیزیں مذکور ہیں، وہ ہو سکتی ہیں،

لأنه اختلف في أن الحكم لجميع جزيرة العرب أو لبعضها، وأشار إلى الأول الطحاوي في مشكل الآثار، واختصر محمد في موطئه اه (ج ۲  
ص ۲۱۰)، اور موطأ محمد میں ہے قال محمد: إن مكة والمدينة وما حولهما من جزيرة العرب (العلق المجمل علی موطأ محمد ج ۳ ص ۳۷۹)، مگر  
اس سے یہ نہیں معلوم ہو رہا ہے کہ اس حدیث میں جزيرة العرب اپنے عمومی ہے یا اس سے بعض مراد ہے، ملاحظہ کتب الحنفیہ فی ذلك۔

① بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع ج ۷ ص ۱۱۴، بذل المجمل فی حل ابی داؤد ج ۱۲ ص ۲۶۸

② اس جملہ کے ظاہری معنی یہی ہیں کہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں: اور آپ ﷺ نے امر ثالث سے سکوت فرمایا، آگے شک رہا ہے کہ یا ابن عباسؓ نے یہ فرمایا کہ  
امر ثالث کو آپ نے تو ذکر فرمایا تھا لیکن میں بھول گیا، چنانچہ صاحب العون (ج ۸ ص ۲۷۶) نے بھی مطلب لکھا ہے، لیکن حضرت نے بذل  
(ج ۱۳ ص ۳۶۸-۳۶۹) میں اس عبارت کی تاویل فرمائی ہے اور اس کی یہ شرح کی ہے کہ سعید راوی کہتا ہے ابن عباسؓ نے صرف دو امر ذکر کئے اور تیسرے  
سے سکوت کیا، اور پھر آگے سعید کہتے ہیں: یا ابن عباسؓ نے تو ذکر کیا تھا لیکن میں اس کو بھول گیا، اس صورت میں قل کا قائل ابن عباسؓ نہ ہو گا، بلکہ ابن عباسؓ سے  
روایت کرنے والا ان کا شاگرد جو یہاں سعید بن جبیر ہے اور فقیر عبارت یہ ہے: ابن عباسؓ ذکر امرین وسکت عن الثالفة الخ۔ اس صورت میں سکوت  
کرنے والے ابن عباسؓ ہوئے نہ کہ حضور ﷺ، اور حضرت نے جو یہ تاویل فرمائی ہے اس کا نتیجہ ہے کہ اس جملہ کی نقل میں روایات مختلف ہیں، چنانچہ صحیح بخاری  
میں یہ حدیث متعدد مقامات میں مذکور ہے، فی الجہاد فی باب جوائز الزود (۲۸۸۸): وَأُجِزُوا الْوَقْدَ يَنْخُوعًا مَّا كُنْتُ أُجِزُهُمْ وَتَسْبِيكُ الثَّالِثَةَ اه یعنی یہاں  
قال ابن عباسؓ نہیں ہے، فی الجزية فی باب إخراج اليهود من جزيرة العرب (۲۹۹۷): يَنْخُوعًا مَّا كُنْتُ أُجِزُهُمْ وَتَسْبِيكُ الثَّالِثَةَ خَيْرٌ إِنَّمَا أَن سَكَتَ عَنْهَا وَإِنَّمَا أَن  
قَالَهَا تَسْبِيكُهَا قَالَ سُبْحَانَ هَذَا مِنْ قَوْلِ سُلَيْمَانَ، یعنی سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ یہ قول (وسکت عن الثالفة الخ) میرے استاد سلیمان احول کا ہے یعنی سلیمان  
کہتے ہیں کہ تیسری بات بھی بہتر ہے یا تو میرے استاد یعنی سعید ہی نے سکوت کیا، یا انہوں نے تو ذکر کیا تھا لیکن میں بھول گیا، اور ابو داؤد کے ایک نسخہ میں جو کہ  
بذل (ج ۱۳ ص ۳۶۹) کے حاشیہ پر ہے، اس میں اس طرح ہے، قال سليمان: لا أدري أذكر سعيد الثالفة فنسيتها أو سكت عنها، اس نسخہ والی عبارت کا  
حاصل اور اوپر بخاری والی روایت کا حاصل ایک ہی ہے کہ سکوت کرنے والے سعید بن جبیر ہیں، اور حضرت نے جو شرح فرمائی ہے اس میں سکوت کرنے والے ابن  
عباسؓ ہیں، اور حافظ نے نسخ الیاری (ج ۸ ص ۱۳۵) میں احتمالاً ہی کو اختیار کر کے پھر بعد میں اس کو ترجیح دی ہے کہ یہ قول سلیمان احول کا ہے اور سکوت کرنے  
والے سعید بن جبیر ہیں لیکن اس قول میں حافظ نے حوالہ دیا ہے مسند حمیدی اور مستخرج ابی نعیم کا، جب کہ خود بخاری میں یہ موجود ہے جیسا کہ اوپر ذکر ہوا، ان سے

مثلاً الوضیۃ بالقرآن، تجهیز جیش أسامة، لاتتخذوا قبری وثناً بعدد، الصلاة وما ملکت ایمانکم۔ والحديث أخرجه البخاری ومسلم مطولاً، قاله المنذرى۔

۳۰۳۰ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، يَقُولُ: أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا تُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، فَلَا تُزَلِّكُنَّ فِيهَا إِلَّا الْمُسْلِمِينَ».

ابو الزبیر کہتے ہیں کہ انہوں نے جابر بن عبد اللہ سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے مجھ سے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں ضرور بالضرور یہود اور نصاریٰ کو جزیرۃ العرب سے نکال دوں گا پس میں جزیرہ عرب میں صرف مسلمان کو رہنے کیلئے چھوڑوں گا۔

۳۰۳۱ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنْ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْعَتَا، وَالْأَوَّلُ أَمْرٌ».

حضرت عمرؓ نے نبی اکرم ﷺ کا فرمان نقل کیا گزشتہ حدیث کے ہم معنی۔ پہلی حدیث زیادہ مکمل ہے۔

صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۷۶۷) جامع الترمذی - السیر (۱۶۰۶) جامع الترمذی - السیر (۱۶۰۷) سنن ابی داؤد - الحجاج والإمامة والفتی (۳۰۳۰) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۲۹/۱) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۳۲/۱)

شرح الحدیث یہ حدیث یہاں تو مطلق ہے اور مسلم کی روایت میں لکن عشت الی قابل کے ساتھ مقید ہے۔ والحديث أخرجه البخاری ومسلم مطولاً، قاله المنذرى۔

۳۰۳۲ حَدَّثَنَا شُعْبَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ قَالِوسِ بْنِ أَبِي ظَلْفِيَّانٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَكُونُ قَتْلَتَانِ فِي بَلَدٍ وَاحِدٍ».

ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ایک ملک میں دو قبیلے نہیں ہو سکتے۔

جامع الترمذی - الزکاة (۶۳۳) سنن ابی داؤد - الحجاج والإمامة والفتی (۳۰۳۲) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۲۳/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۸۵/۱)

شرح الحدیث اس حدیث کی شرح میں تین قول ہیں: ① بول یہ کہ اس سے مراد اقامت فی دار الحرب ہے، یعنی ایک شخص دار

للہ سب کالب لباب یہ ہے کہ جس طرح ابوداؤد میں ہے قال ابن عباسؓ رآہ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ "سکت" کا قائل حضور ﷺ ہیں: اس طرح کسی کتاب میں نہیں ہے، اب یا تو اس کو مرجوح اور دہم کہا جائے یا پھر اس کی تاویل کی جائے، اس لئے کہ صحیح ہے کہ "سکت" کا قائل سعید بن جبیر ہیں اور تاویل وہ ہے جو ہم نے اوپر بذیل سے ذکر کی، مگر اس میں بھی یہ اشکل باقی رہ جاتا ہے کہ اس تاویل میں سکت کا قائل ابن عباسؓ بنے ہیں حالانکہ راجح یہ ہے کہ اس سے بھی نیچے کا راوی ہے یعنی سعید، گو حافظؒ نے احتمال اس کو بھی لکھا ہے جو بذیل میں ہے۔

الحرب میں اسلام لے آیا، تو اب اس کو چاہئے کہ وہاں سے نکل ہو جائے، ⑤ اظہار شعائر الکفر، یعنی ذمی لوگ جو دار الاسلام کے اندر مقیم ہیں، دار الاسلام میں رہتے ہوئے شعائر کفر کے اظہار کی ان کو اجازت نہیں، ⑥ إخراج المشرکین من جزيرة العرب، فعلی الاول المراد من البلد دار الحرب وعلى الثاني دار الإسلام وعلى الثالث جزيرة العرب، والحدیث أخرجه الترمذی و ذکر انه مروی مرسلًا، قاله المنذری۔

۳۰۳۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ، قَالَ: قَالَ سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ: «جَزِيرَةُ الْعَرَبِ مَا بَيْنَ الْوَادِي إِلَى أَقْصَى الْيَمَنِ إِلَى مَخُومِ الْوَدَاعِ، إِلَى الْبَحْرِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: يُرْجَى عَلَى الْحَارِثِ بْنِ مُسْكِينٍ، وَأَنَا شَاهِدٌ، أَخْبَرْتُ أَشْهَبَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ: قَالَ مَالِكٌ: «عَمْرُو أَجْلَى أَهْلِ نَجْرَانَ، وَلَمْ يُجْلُوا مِنْ تَيْمَاءَ، لِأَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ بِلَادِ الْعَرَبِ، فَأَمَّا الْوَادِي فَلَا يَأْتِي أَهْلُهَا لَمْ يُجْلَ مِنْ فِيهَا مِنَ الْيَهُودِ، أَهْمُ لَمْ يَدْزَوْهَا مِنْ أَرْضِ الْعَرَبِ»۔

ترجمہ: سعید بن عبد العزیز فرماتے ہیں کہ وادی القریٰ سے لیکر سمندر تک اور اقصیٰ یمن سے عراق کی حدود تک سب کا سب جزیرہ عرب ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ حارث بن مسکین پر حدیث کی قرأت کی جارہی تھی میں اس مجلس میں موجود تھا..... آپ کو اشہب نے بتایا کہ امام مالک فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے نجد ان والوں کو جلا وطن فرمایا تھا لیکن تیماء والوں کو جلا وطن نہیں فرمایا کیونکہ وہ لوگ عرب کے علاقے میں نہیں تھے..... وادی قریٰ والوں کو میرے خیال میں اس لئے اس میں رہنے والے یہودیوں کو جلا وطن نہیں کیا گیا کیونکہ حضرات صحابہ وادی قریٰ کو سرزمین عرب میں شمار نہیں کرتے تھے۔

یہاں بھی مصنف نے حارث بن مسکین سے طریق روایت یعنی اختیار کیا جو ابھی قریب میں گذرا، فتدکر۔ ۳۰۳۴ حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: قَالَ مَالِكٌ: "وَقَدْ أَجْلَى عَمْرُو حِمَّةَ اللَّهِ يَهُودَ نَجْرَانَ، وَفَدَاكَ"۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے مقام نجران اور مقام فدک کے یہودیوں کو جلا وطن فرمایا تھا۔

نصاری نجران سے کیسے مصالحت ہوئی تھی اس کا بیان آئندہ باب کی حدیث میں آ رہا ہے۔

آئے وائے باب سے کتاب الخراج کی ابتداء ہے: اس کے بعد بعض نسخوں میں یہ لکھا ہے، آخر کتاب الفتنی، بسم الله الرحمن الرحيم اول كتاب الخراج، اس سرخی سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ کتاب الخراج والفتنی سے لیکر اب تک جو احادیث گذری ہیں ان کا تعلق فتی سے تھا اور آنے والے باب سے خراج کی ابتداء ہو رہی ہے۔

## ۲۹۔ باب فی إیقاب أرضي السواد وأرضي العنوة

عراق کی زمین اور جس زمین کو طاقت کے زور پر فتح کیا جائے اسکو مجاہدین میں تقسیم نہ کرنے کا بیان ۶۷۰ اس باب میں خراج اور خراجی زمین ہی کا بیان ہے، إیقاب سے مراد جیسا کہ پہلے گذر چکا، ترك القسمة بین الغامین ہے بل



ابقاؤھا علی حالھا وضرب الجراج علیھا المصالح المقاتلین والمسلمین عامۃ، یعنی زمین کو فتح کرنے کے بعد بطور من و احسان کے اس کے ارباب (شرکین) پر چھوڑ دینا اور ان زمینوں پر خراج یعنی ٹیکس مقرر کر دینا۔

**عشر اور خراج میں فرق:** عشر اور خراج میں فرق یہ ہے کہ خراج تو شرکین سے لیا جاتا ہے اور اس کا وجوب فی الذمۃ ہوتا ہے اور عشر مسلمانوں سے لیا جاتا ہے اور اس کا وجوب ذمہ میں نہیں بلکہ خارج یعنی پیداوار میں ہوتا ہے، وجوب خراج کا سبب ذات ارض ہے یعنی الارض النامیۃ، اور عشر کا سبب وجوب، خارج یعنی پیداوار ہے، چنانچہ خراج ہر حال میں واجب ہوتا ہے، خواہ پیداوار ہو یا نہ ہو، بخلاف عشر کے کہ وہ بغیر کاشت اور پیداوار کے نہیں لیا جاتا، نیز عشر میں عبادت کے معنی پائے جاتے ہیں، اور خراج میں صنفاً اور ذلت کے (من البدائع)۔

ترجمۃ الباب میں ارض السواد کے بعد ارض الجنۃ ہے یہ عطف العام علی الخاص کے قبیلہ سے ہے کیونکہ ارض السواد بھی ارض الجنۃ ہی ہے، سواد سے مراد سواد العراق ہے، عراق کی زمین چونکہ بہت سرسبز اور کثیر الاشجار والمزارع ہے اسلئے اسکو سواد سے تعبیر کرتے ہیں اسلئے کہ سبزی دور سے مائل بہ سیاہی معلوم ہوتی ہے، ارض عراق کو مسلمانوں نے خلافت فاروقی میں فتح کیا، حضرت عمرؓ نے اسکی زمینوں کو وقف قرار دیا جیسا کہ حضرت عمرؓ کا یہ مسلک پہلے بالتفصیل مع اختلاف ائمہ گذر چکا۔

۳۰۳۵ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُؤْلُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا مِهْزَلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْعَتِ الْوَرَاثُ قَوْمَهَا وَوَرَثَتَهَا، وَمَنْعَتِ الشَّامُ مَدْيَنَهَا وَدِيْنَارَهَا، وَمَنْعَتِ مِصْرُ إِمْدُونَهَا وَدِيْنَارَهَا، لَمْ غَدْتُمْ مِنْ حَيْثُ جِئْتُمْ»، قَالَهَا زُهَيْرٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، شَهِدَ عَلَى ذَلِكَ لَحْمُ أَبِي هُرَيْرَةَ وَوَرَثَتُهُ.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ عنقریب عراق والے جزیہ کی ادائیگی میں اپنے پیانہ قہیز اور سکہ رائج الوقت درہم دینا چھوڑ دیں گے اور شام والے لوگ اپنے پیانہ مدی اور دینار دینار جزیہ میں دینا چھوڑ دیں گے اور مصر کے لوگ اپنا پیانہ ارباب اور اپنا سکہ دینار ادا کرنا چھوڑ دیں گے اور جہاں سے تمہاری ابتداء ہوئی ہے تو تم لوگ اسی حالت کی طرف دوبارہ لوٹ جاؤ گے۔ زہیر راوی نے یہ آخری جملہ تین دفعہ فرمایا..... اس حدیث پر ابو ہریرہؓ کا گوشت اور خون گواہی دیتا ہے۔

تخریج صحیح مسلم - الفتن وأشرط الساعة (۲۸۹۶) سنن ابی داؤد - الحراج والإمامة والفتن (۳۰۳۵) مستند احمد - باقی مستند المسکین (۲۶۲/۲)

**شرح الحدیث** اس باب میں مصنف نے دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں اس پہلی حدیث میں ارض عنود اور مال غنیمت کا ذکر ہے اور دوسری حدیث میں مال فنی اور غنیمت دونوں کا حکم مذکور ہے، اس پہلی حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ آپ ﷺ پیشین گوئی فرما

رہے ہیں کہ ایک زمانہ وہ آئے گا کہ مسلمان ان ممالک کو یعنی عراق شام اور مصر کو فتح کرنے کے بعد وہاں کے لوگوں پر یعنی مشرکین پر جو ان ملکوں میں آباد ہوں گے خراج مقرر کریں گے اور اس خراج میں آپ ﷺ نے غلات اور دراہم و دنانیر دونوں کو ذکر فرمایا جو ناسکہ جس ملک میں رائج ہو گا، اس حدیث میں آپ ﷺ نے اسی کو ذکر فرمایا، چنانچہ عراق کے لئے دراہم، اور شام و مصر کے لئے آپ ﷺ نے دنانیر کو ذکر فرمایا، اور غلات میں جو نسییانہ جہاں رائج تھا اسی کو آپ ﷺ نے حدیث میں ذکر فرمایا، چنانچہ عراق کے لئے قفیز اور شام کے لئے ہندی اور مصر کے لئے اردب کو ذکر فرمایا، یہ سب مکیاں اور بیانون کے نام ہیں، جو ان شہروں میں رائج ہیں، قفیز آٹھ مکوک کا ہوتا ہے اور ہندی پندرہ مکوک کا ہوتا ہے اور اردب چوبیس صاع کا ہوتا ہے۔

یہ حدیث اعلیٰ نبوت میں سے ہے اس میں آپ ﷺ نے دو پیشینگوییوں بیان فرمائی: ① اول یہ کہ ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ اسلام عراق شام مصر سب جگہ پہنچ جائے گا اور مسلمین ان کو فتح کرنے کے بعد ان کے باشندگان کفار پر خراج مقرر کریں گے، ② دوسری پیشین گوئی یہ کہ اس کے بعد پھر ایک وقت وہ آئے گا کہ یہ لوگ اس خراج کو دینے سے انکار کر دیں گے، دوبارہ ان کو غلبہ حاصل ہو جائے گا، وقیل اول اجل اسلامہم والاول هو الاصح۔

ثُمَّ عَدْتُمْ مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ: پھر تم جہاں سے چلے وہیں لوٹ آؤ گے یعنی انحطاط اور تنزل کی طرف، شرح نے لکھا ہے کما فی مجمع البحار کہ یہ اشارہ اس حدیث کے مضمون کی طرف ہے ”بدا الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ“ قالها زهير ثلاث مرات في ضمير آخری جملہ کی طرف راجع ہے، ثم عدتم من حيث بدأتم کہ زہیر راوی نے اس جملہ کو تین بار کہا۔

شَهِدَ عَلَى ذَلِكَ لَكُمْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكَذَلِكَ: اس حدیث کے راوی جو کہ حضرت ابو ہریرہؓ ہیں، وہ اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد تاکید فرماتے ہیں گواہی دیتا ہے اس پر ابو ہریرہؓ کا لحم اور دم یعنی مجھے اس حدیث کے حضور ﷺ سے سننے پر کامل یقین ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے ہمارے یہاں محاورہ میں کہتے ہیں کہ اس پر ”میرا زوالاں زوالاں گواہی دیتا ہے“۔ والحدیث أخرجه مسلم، قاله المنذرى۔

۳۰۳۶ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَامِ بْنِ مَنَيْبٍ، قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا بِهِ أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّمَا قَرْيَةٍ أَتَيْتُمُوهَا، وَأَقَمْتُمْ فِيهَا، فَسَهَّمْتُمْ فِيهَا، وَأَيُّمَا قَرْيَةٍ عَصَيْتُمُوهَا، فَإِنَّ مُحْسَهَا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ، ثُمَّ هِيَ لَكُمْ».

حضرت ابو ہریرہؓ رسول اللہ ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جب تم لوگ کسی بستی

① وح: "عدتم" من حيث بدأتم. هو في معنى ح: بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ. (مجمع بحار الأنوار في غرائب التنزيل ولطائف الأخبار للفتني - ج ۳ ص ۶۹۶)

والوں کے پاس جاؤ اور وہاں پر اقامت اختیار کرو (اور بغیر جنگ کے وہ بستی فتح ہو جائے) تو ایسی بستی میں تم سب کا حصہ ہے اور جو بستی والے اللہ رسول ﷺ کی نافرمانی کریں تو ایسی بستی سے حاصل ہونے والی غنیمت کا خمس اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو دیا جائے گا پھر باقی غنیمت تم مسلمانوں کو ملے گی۔

صحیح مسلم - المہاجر والسنہ (۱۷۵۶) سنن ابی داؤد - المراجہ والامارۃ والفتی (۳۰۳۶) مستند احمد - مابقی مستند الشکوکین (۳۱۷/۲)

شرح احادیث

**صحیفہ ہمام بن منبہ کا تعارف :** دراصل یہ حدیث صحیفہ ہمام بن منبہ کی احادیث میں سے

ہے، اس صحیفہ کی تمام روایات متفق السند ہیں بسند واحد مروی ہیں جس کی سند اس طرح ہے۔ عبد الرزاق عن معمر بن ہمام بن منبہ، اسی لئے اس صحیفہ میں یہ سند صرف پہلی حدیث کے شروع میں مذکور ہے، اور چونکہ باقی احادیث جو ایک سو انتالیس ۱۳۹ ہیں اسی سند سے مروی ہیں اس لئے بعد کی حدیثوں میں سند کو ذکر نہیں کیا گیا صرف ذکر متون پر اکتفاء کیا گیا، اس صحیفہ کی جملہ روایات کو امام احمد بن حنبلؒ براہ راست عبد الرزاق سے روایت کرتے ہیں، اسی طرح شیخین امام بخاریؒ و مسلمؒ نے بھی اپنی صحیح میں اس صحیفہ سے بعض روایات لیں ہیں، مسلمؒ میں یہ نسبت بخاری کے نام سے ہیں، امام ابو داؤدؒ نے اس روایت کو اپنے استاد احمد بن حنبلؒ کے واسطے سے لیا ہے اور امام مسلمؒ بواسطہ محمد بن رافع و بواسطہ امام احمدؒ روایت کرتے ہیں، ہذا ما حدَّثَنَا بِهٖ أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، یہی صحیفہ کی بالکل شروع کی عبارت ہے اسکے بعد پھر متون احادیث کا سلسلہ شروع ہو گیا، اس کی نظیر وہ روایات ہیں جو امام ابو داؤدؒ نے مکتوب سرخ سے لی ہیں جن کا ذکر الدہ المنصور کے مقدمہ میں اور اصل کتاب میں بارہا گزر چکا اور یہاں مصنف نے جو حدیث اس صحیفہ سے لی ہے یہ اس صحیفہ کی آخری حدیث ہے۔

**شرح الحديث ومطابقته للترجمة:** أَلَيْسَ قَرْيَةً أَتَيْتُمُوهَا، وَأَقَمْتُمْ فِيهَا، فَسَهَقْتُمْ فِيهَا، وَأَلَيْسَ قَرْيَةً غَصَبَتْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، فَإِنَّ مَحْضَهَا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ، ثُمَّ هِيَ لَكُمْ: یعنی جس گاؤں یا بستی میں تم پہنچ جاؤ یعنی بغیر قتال کے اور وہاں جاگزیں ہو جاؤ تو اس قسم کے مال غنیمت میں تم سب کا حصہ ہے، اور جس بستی والے ایسے ہوں جو اللہ و رسول کے نافرمان ہوں یعنی اس میں تمہیں قتال کی ضرورت پیش آئی اور پھر قتال کے ذریعہ تم نے اس کو فتح کیا تو اس قسم کے مال کا حکم یہ ہے کہ اس میں سے ایک خمس تو رسول اللہ ﷺ کیلئے ہے باقی تمہارے لئے یعنی مقابلین کے لئے، کیونکہ یہاں قتال کی نوبت آئی ہے بخلاف پہلی صورت کے کہ وہ مال بغیر قتال کے حاصل ہوا ہے اس لئے اس میں تمام مسلمانوں کا حصہ ہے کیونکہ وہ مال فنی ہے اور یہ دوسرا مال، مال غنیمت اسی لئے اس میں پچیس کی گنی اور باقی اربعہ اسخماس مقابلین کے لئے ہوا، گویا اس حدیث میں مال فنی اور غنیمت دونوں کا حکم مذکور ہے، اور دوسری بات یہ کہ اس حدیث میں مال غنیمت کے تقسیم کرنے کا ذکر ہے، اور اس باب کی پہلی حدیث میں خراج کا ذکر تھا، خراج ہوتا ہی ہے ایقاف اور عدم تقسیم کی صورت میں، لہذا دونوں حدیثوں کو ملانے سے معلوم ہوا ارض مفتوحہ کی تقسیم اور ترک تقسیم (ایقاف) دونوں جائز ہیں۔ خلاصہ المصنف کہ اس ایک باب میں دونوں قسم کی حدیثیں لے آئے، مصنف

جلی ہیں اور حنابلہ کے نزدیک تمام ارض مفتوحہ غنوة میں مختار ہے تقسیم اور ترک تقسیم دونوں کا، فتدبیر و تشکرت، ہر ہر حدیث کو بہت غور سے سمجھنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ والحدیث أخرجه مسلم، قالہ المنذہر۔

### ۳۰۔ بَابُ فِي أَخْذِ الْجُزْيَةِ

جزیہ لینے کا بیان

جزیہ ان مشرکین کے نفوس کے ٹیکس کو کہتے ہیں جن کو دار الاسلام میں امن دے کر ٹھہرنے کی اجازت دی گئی ہے اور خراج کہتے ہیں زمین کے ٹیکس کو، اور عشر کہتے ہیں زمین کی پیداوار کی زکاة کو۔

یہاں پر جزیہ میں دو اختلاف ہیں: ① اول یہ کہ جزیہ کن کافروں سے لیا جاتا ہے، صرف اہل کتاب سے یا اہل کتاب اور مشرکین دونوں سے، شافعیہ حنابلہ کے یہاں صرف اہل کتاب سے، اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک دونوں سے، لیکن عند الحنفیہ مشرکین عرب مستثنیٰ ہیں، اور ② دوسرا مسئلہ یہ کہ جزیہ کی مقدار واجب کیا ہے؟ یہ دونوں مسئلے کتاب الزکاة میں مع اختلاف ائمہ حضرت معاذ کی حدیث و من کل حالہ و یتاء ③ کے تحت گذر چکے، پھر جانا چاہئے کہ وجوب جزیہ کے لئے تین اوصاف شرط ہیں:

**شروط وجوب جزیه:** قال ابن رشد: اتفقوا على أنها إنما تجب بثلاثة أوصاف: الذكورية والبلوغ والحرية وأنها لا تجب على النساء ولا على الصبيان، پھر آگے انہوں نے اس کی وجہ لکھی ہے وہ یہ کہ جزیہ تو قتل کے عوض میں ہے اور قتل کا حکم صرف رجال بالغین کے حق میں ہے، چنانچہ جہاد میں نساء اور صبيان کے قتل کی ممانعت ہے ہو كذلك أجمعوا أنها لا تجب على العبيد ④، ابن قدامہ نے بھی اسی پر جمہور علماء اور ائمہ اربعہ کا اتفاق نقل کیا ہے: فإن غمر رضي الله عنه كتب إلى أمراء الأجناد أن اضربوا الجزية ولا تضربوها على النساء والصبيان ولا تضربوها إلا على من جرت عليه المواسي رواه سفيد و أبو عبيد و الأثرم الخ ⑤۔ موانی مونی کی جمع بمعنی استدر، انبات کی طرف اشارہ ہے۔

۳۰۳۷ حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ، حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي سَلَيْمَانَ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى أَكْبِيدٍ بِدَوْمَةَ فَأُخِذَ فَأَتَوْهُ بِهِ، فَحَقَّنَ لَهُ دَوْمَةً وَصَالِحَةً عَلَى الْجُزْيَةِ».

ترجمہ حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خالد بن ولید کو ملک شام کے علاقہ دَوْمَۃ الجندل کے

① سنن ابی داؤد - کتاب الزکاة - باب فی زکاة السائمة ۱۰۷۶

② بدایۃ المجتہد و مہارج المقتصد - ج ۱ ص ۴۰۴

③ الفہی والشرح الکبیر - ج ۱۰ ص ۵۸۱ - ۵۸۲

بادشاہ اکیدر کے پاس بھیجا تو اس اکیدر کو خدمت نبوی ﷺ میں پیش کیا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کے خون سے تعرض کرنے سے منع فرمایا اور جزیہ دینے پر اس سے صلح فرمائی۔

**شرح الحدیث**

وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ: يَهْ عَنْ عَاصِمٍ بِرِ عَطَفٍ ه، لَعْنِي مُحَمَّدُ بْنُ اسْحَاقَ اسْ حَدِيثَ كُوْ عَاصِمٍ ه هِجْ رَوَايَتِ كَرْتِي هِي ه اور عثمان سے بھی، لیکن عاصم کا طریق مستند ہے اور عثمان کا مرسل کیونکہ یہاں صحابی مذکور نہیں۔  
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى أَكِيدِرَ بِدَعْوَةٍ فَأَخَذَ قَاتُوْكَ بِهِ، فَحَقَّقَ لَهُ دَمَهُ وَصَالَحَهُ عَلَى الْجُزْيَةِ: دَوْمَةُ الْجَنْدَلِ اِيْكَ قَرْيَةٍ كَانَامُ ه، مِنْ بِلَادِ الشَّامِ اور اکیدر اس کے حکمران کا نام ہے، دَوْمَةُ الْجَنْدَلِ کی فتح کا واقعہ غزوہ تبوک کے سفر میں پیش آیا، جس کا ذکر ہمارے یہاں کتاب الجہاد میں آچکا ہے، فَلَاحَاجَةُ إِلَى إِعَادَتِهَا۔

۳۰۳۸ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ مُعَاذٍ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْيَمَنِ أَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ كُلِّ حَالِمٍ - يَقْنِي لِحْتَلَمًا - وَيَتَلَمَّا، أَوْ عَدْلَهُ مِنَ الْمَغَالِيقِ ثِيَابًا تَكُونُ بِالْيَمَنِ»۔

**ترجمہ**

حضرت معاذ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب ان کو ملک یمن کی جانب روانہ فرمایا تو ان کو حکم دیا کہ ہر بالغ شخص سے ایک دینار بطور جزیہ وصول کریں یا اسکے بدلہ معاف یمن کے ایک قبیلہ کے کپڑے وصول کریں۔

۳۰۳۹ حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ مُسْرُوقٍ، عَنْ مُعَاذٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ۔

**ترجمہ**

حضرت معاذ رسول اللہ ﷺ سے گزشتہ حدیث کے ہم معنی روایت نقل کرتے ہیں۔

جامع الترمذی - الزکاة (۶۲۲) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۵۰) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۵۱) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۵۲) سنن ابی داود - الحراج والامارة والقیام (۳۰۳۸) مسند احمد - مسند الانصار رضي الله عنهم (۲۳۳/۵) مسند احمد - مسند الانصار رضي الله عنهم (۲۴۷/۵)

**شرح الحدیث**

اس حدیث پر نیز اس کی تخریج پر کلام کتاب الزکوة میں گذر گیا۔  
۳۰۴۰ حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ هَاشِمٍ أَبُو نُعَيْمٍ التَّخَمِيمِيُّ، أَخْبَرَنَا شَرِيكٌ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُهَاجِرٍ، عَنْ زِيَادِ بْنِ حُدَيْرٍ، قَالَ: قَالَ عَلِيٌّ: لَئِنْ بَقِيتُ لِنَصَارَى بَنِي ثَعْلَبَ، لَا أَكْتَلَنَ الْقَابِلَةَ وَلَا سَبِيْنَةَ الدُّرَيْجَةِ، قَرَأْتُ كَتَبْتُ الْكِتَابَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَلَى «أَنْ لَا يَقْبُضُوا أَبْنَاءَهُمْ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا حَدِيثٌ مُتَّفَقٌ» بَلَقْنِي عَنْ أَحْمَدَ أَنَّهُ كَانَ يُكْرَهُ هَذَا الْحَدِيثُ إِنَّكَ إِشْدِيدًا، قَالَ أَبُو عَلِيٍّ: «وَلَمْ يَطْرُقْ أَكْ أَبُو دَاوُدَ فِي الْغُرُصَةِ الْقَائِيَةِ»۔

**ترجمہ**

زیاد بن حدر فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے فرمایا: اگر میں زندہ رہا تو بنی ثعلب کے نصاریٰ میں سے مردوں کو قتل

کروں گا اور ان کی عورتوں اور بچوں کو قیدی بناؤں گا کیونکہ میں نے ان نصاریٰ اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان یہ عہد نامہ لکھا تھا کہ یہ لوگ اپنے بیٹوں کو نصرانی نہیں بنائیں گے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث منکر ہے اور امام احمدؒ سے مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ وہ اس حدیث پر سختی کے ساتھ تکبیر فرمایا کرتے تھے۔۔۔۔۔ ابو علی لولوی فرماتے ہیں کہ امام ابو داؤدؒ نے جب لوگوں کو دوسری دفعہ یہ سنن ابو داؤد سنائی تو اس میں انہوں نے یہ حدیث نہیں پڑھی۔

شرح الحدیث المتعلقة بمصاحبة نصاری بنی تغلب

حضرت علیؓ فرما رہے ہیں کہ اگر میں کچھ دن اور باقی رہا تو بالضرور

نصاری بنو تغلب کے مردوں کو قتل کروں گا اور ان کی عورتوں بچوں کو قید کروں گا اس لئے کہ مجھ سے حضور ﷺ نے اپنے درمیان اور ان کے درمیان معاہدہ لکھوایا تھا جس میں یہ بھی تھا کہ وہ اپنی پیدائش والی اولاد کو نصرانی نہیں بنائیں گے۔ گویا یہ کہنا چاہتے ہیں کہ انہوں نے نقص عہد کر دیا اور اپنی اولاد کو نصرانی بنایا۔

قال أبو داود: هذا الحديث منكر: امام ابو داؤد اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد اس پر سخت کلام فرما رہے ہیں جیسا کہ تمہارے سامنے ہے، اور آگے اس میں ہے کہ مصنف کے شاگرد لولوی کہتے ہیں کہ اس حدیث کو امام ابو داؤدؒ نے اپنی اس سنن کی قرأت و روایت کے وقت پہلی بار تو پڑھا تھا لیکن دوسری مرتبہ نہیں پڑھا، یعنی سنن سے خارج کر دیا۔

اب سوال یہ ہے کہ نصاری بنو تغلب کے ساتھ کچھ معاملہ ہوا تھا یا نہیں اور اس واقعہ کی کچھ اصل ہے؟ جواب یہ ہے کہ ہاں اصل ہے لیکن حضور ﷺ کے ساتھ نہیں، آپ ﷺ کا ان کے ساتھ کوئی معاہدہ نہیں ہوا تھا البتہ حضرت عمرؓ کے ساتھ ان کا ایک معاہدہ ہوا تھا فائدہ صالحہم علی تضعیف الصدقة بدل الجزية یعنی حضرت عمرؓ جب ان پر جزیہ مقرر فرما رہے تھے تو انہوں نے کہا کہ جزیہ ہمارے حق میں موجب عار ہے کیونکہ ہم عرب ہیں، اور جزیہ دینا عجمیوں کا کام ہے لہذا ہم سے جو چاہے لے لیجئے لیکن جزیہ کے نام سے نہیں اور معاہدہ میں یہ بات آئی تھی ان لا یبصر ذوالا دھم، صاحب عون المعبود<sup>۱</sup> نے اس واقعہ کی یہ اصل متعدد کتب حدیث مصنف ابن ابی شیبہ، بیہقی وغیرہ کے حوالہ سے لکھی ہے، چنانچہ حضرت عمرؓ کے اس عمل اور فیصلہ کی وجہ سے جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کا مذہب یہی ہے کہ ان سے اس چیز کا دو گنا لیا جائے گا جتنا مسلم سے لیا جاتا ہے، ففی الزکاة والجمعان وما فیہ العشر عشران وما فیہ رابع العشر نصف العشر، وکذلک من نسائهم، لیکن امام مالکؒ کی رائے اس میں جمہور کے خلاف ہے ان کے نزدیک جو دوسرے اہل کتاب اور ذمیوں کا حکم ہے وہی بنو تغلب کا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ کتاب اللہ کا اہل کتاب سے جزیہ لینے کا حکم ہے، جس میں سب برابر ہیں، اور دوسرے علماء جیسے ابن قدامہؒ اور ملا علی قاریؒ وغیرہ نے لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ

① عون المعبود شرح سنن أبي داود - ج ۸ ص ۲۸۹، مصنف ابن أبي شيبة - كتاب الزكاة - باب في نصارى بنى تغلب ما يؤخذ منهم ۱۰۵۸۱

السنن الكبرى للبيهقي - كتاب الجزية - باب نصارى العرب تضعف عليهم الصدقة ۱۸۷۹۶

کے فیصلہ پر کسی صحابی نے ان کی مخالفت نہیں کی نصارا اجماعاً (اوجز)

۳۰۴۱ حَدَّثَنَا مُصَرِّفُ بْنُ عَمْرٍو الْيَافِئِيُّ، حَدَّثَنَا يُوْنُسُ بْنُ يَحْيَى الْبُكَيْرِيُّ، حَدَّثَنَا أَشْبَاظُ بْنُ نَصْرِ بْنِ الْمُتَدَائِي، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَشِيِّ، عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ، قَالَ: «صَاحَ تَهْمُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ يَجْرَانَ عَلَى الْقَبْرِ حَلَّةً، وَتُصَفُّ فِي صَفَرٍ، وَالتَّبَقُّةُ فِي رَجَبٍ، يُؤَدُّهَا إِلَى الْمُسْلِمِينَ، وَعَارِيَةُ ثَلَاثِينَ دِينَارًا، وَثَلَاثِينَ قَرْمًا، وَثَلَاثِينَ بَعِيرًا، وَثَلَاثِينَ مِنْ كُلِّ صِنْفٍ مِنْ أَصْنَافِ السِّلَاحِ، يُعْزَوْنَ بِهَا، وَالْمُسْلِمُونَ ضَامِتُونَ لَهَا حَتَّى يَرُدُّوها عَلَيْهِمْ، إِنْ كَانَ بِالْيَمَنِ كَيْدٌ أَوْ غَدْرَةٌ عَلَى أَنْ لَا تُهْدَمَ لَهُمْ بَيْعَةٌ، وَلَا يُخْرَجَ لَهُمْ قَسٌّ، وَلَا يُفْتَكُوا عَنْ دِينِهِمْ مَا لَمْ يُجِدُوا أَحَدًا، أَوْ يَأْكُلُوا الزَّيْبَ». قَالَ إِسْمَاعِيلُ: فَقَدْ أَكَلُوا الزَّيْبَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «إِذَا تَقَطَّعُوا بَعْضَ مَا اشْكُرْتَ عَلَيْهِمْ فَقَدْ أَحَدَلُوا».

ترجمہ عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل نجران کے عیسائیوں سے اس بات پر صلح فرمائی کہ وہ ایک سال میں دو ہزار جوڑے ادا کریں گے آدھے صفر کے مہینہ میں اور آدھے جوڑے رجب الحرام کے مہینہ میں یہ ان کو مسلمانوں کو ادا کرنے ہوں گے اور (یعنی میں جنگ ہونے کی صورت میں) یہ سامان عاریۃ دینا ہو گا تیس ۳۰ زر ہیں، تیس ۳۰ گھوڑے، تیس ۳۰ اونٹ اور ہر قسم کے اسلحوں میں سے تیس ۳۰ سامان جنگ تم کو دینا ہو گا مسلمان اس کے ذریعے جنگ لڑیں گے اگر ملک یمن میں جنگ یا عہد کی خلاف ورزی کی گئی اور اس اسلحہ کو واپس لوٹانے کے مسلمان ذمہ دار ہوں گے۔ نیز ان عیسائیوں کی کوئی عبادت گاہ منہدم نہیں کی جائے گی اور ان کے کسی پادری کو جلاوطن نہیں کیا جائے گا اور نہ ہی ان کے مذہب سے ان کو پھیرا جائے گا جب تک یہ لوگ عہد شکنی نہ کریں اور سود کمال نہ کھائیں۔ اسماعیل بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ ان عیسائیوں نے سود کمال کھانا شروع کر دیا۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ مالک نے یحییٰ کو اسے مراد مذکورہ بالا شرائط میں سے کسی شرط کی خلاف ورزی کرنا ہے۔

شرح الحدیث آپ ﷺ کی نصاری نجران کے ساتھ مصالحت: اوپر یہ آیا تھا کہ حضور ﷺ نے نصاریٰ بنو تغلب سے مصالحت کی، وہ روایت تو خلاف واقعہ تھی لیکن یہ واقع کے مطابق ہے کہ آپ ﷺ نے نصاریٰ نجران سے مصالحت فرمائی، نجران یمن میں ہے، حضور ﷺ نے ان سے دو ہزار غلوں پر مصالحت فرمائی تھی دو قسطوں میں، نصف ماہ صفر میں اور نصف ماہ رجب میں، اور نیز اس بات پر کہ اگر یمن میں لڑائی اور غدر ہونے لگے تو یہ چیزیں عاریت پر دینی ہوں گی، جو حدیث میں مذکور ہیں یعنی تیس زر ہیں، تیس گھوڑے، تیس اونٹ اور ہر قسم کے سلاح میں سے تیس تیس، اگر مسلمانوں نے ان کے ذریعہ قتال کیا تو وہ ان سب چیزوں کے ضامن ہوں گے، یعنی اس سامان کی واپسی ضروری ہوگی، اِنْ كَانَ بِالْيَمَنِ كَيْدٌ أَوْ غَدْرَةٌ عَلَى أَنْ لَا تُهْدَمَ لَهُمْ بَيْعَةٌ، وَلَا يُخْرَجَ لَهُمْ قَسٌّ: اس جملہ کا تعلق ”صالح“ سے ہے یعنی مصالحت اس بات پر ہوئی کہ مسلمان ان

کے مگر جا کو منہدم نہیں کریں گے اور نہ ان کے کسی عالم پادری کا اخراج کریں گے اور نہ ان کو ان کے دین سے ہٹایا جائے گا۔  
 مَا لَمْ يَخْلُؤْ أَحَدًا، أَوْ يَأْكُلُوا الزَّيْتَا: احداث حدث سے مراد شرائط عہد میں سے کسی شرط کا توڑنا ہے اس مصالحت میں جس جزیہ کا ذکر ہے چونکہ یہ جزیہ بطریق صلح تھا تو اس قسم کے جزیہ کو جزیۃ الصلح والتراضی کہتے ہیں تو گویا جزیہ کی دو قسمیں ہوئیں، جزیہ صلیہ، جزیہ جبریہ، جزیہ صلیہ کا کوئی ضابطہ نہیں جس چیز پر بھی صلح ہو جائے، اور دوسری قسم جو جزیہ کی ہے اس کا ایک ضابطہ ہے، یعنی مقدار کے لحاظ سے جس کی تفصیل کتاب الزکوٰۃ میں گذر چکی۔  
 حضور ﷺ نے جو صلح نامہ نصاریٰ خمران کے بارے میں لکھا تھا وہ کافی مفصل اور طویل ہے حضرت نے بذل میں اس کو نقل فرمایا ہے جو دیکھنا چاہے اس کو دیکھ لے ۱۔

### ۳۱۔ بَابُ فِي اخْتِارِ الْجُزْيَةِ مِنَ الْمَجُوسِ

آتش پرستوں سے جزیہ لینے کا بیان

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَنَانٍ الْوَاسِطِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بِلَالٍ، عَنْ عَمْرٍوَانَ الْقَطَّانِ، عَنْ أَبِي جَهْمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «إِنَّ أَهْلَ قَارِسَ لَمَّا مَاتَ نَبِيُّهُمْ كَتَبَ لَهُمُ ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ الْمَجُوسِيَّةَ». ۳۰۴۲  
 عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب قارس والوں کے نبی انتقال فرما گئے تو شیطان ابلیس نے ان کو مجوسی بنادیا۔  
 مجوس آتش پرست ہوتے ہیں یہ لوگ عقیدہ کے اعتبار سے اصلین کے قائل ہیں، یعنی دو چیزوں کو اصل مانتے ہیں ایک نور اور ایک ظلمت اور یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ جتنی بھی دنیا میں خیر ہے وہ فعل نور ہے اور جتنے شرور ہیں وہ ظلمت سے سر زد ہوئے ہیں، ان کے بارے میں اس طرح بھی مشہور ہے کہ یہ لوگ دو خالق مانتے ہیں یزدان اور آہرمن، یزدان کو خالق الخیر اور اہرمن کو خالق الشر مانتے ہیں (ان دونوں میں صرف تعبیر کا فرق ہے) اور بہر حال یہ مشرک ہیں، ان سے جزیہ تو بالا جملہ لیا جاتا ہے لیکن شافعیہ اور حنابلہ کے مسلک پر یہ اشکال ہو گا کہ وہ تو جزیہ کے بارے میں اہل کتاب کی تخصیص کرتے ہیں مشرکین سے اخذ جزیہ کے قائل نہیں، وہ اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ موجودہ حالت کے اعتبار سے تو مشرک ہیں لیکن ابتداء اور اصل کے اعتبار سے یہ اہل کتاب تھے جیسا کہ حدیث الباب میں آ رہا ہے: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «إِنَّ أَهْلَ قَارِسَ لَمَّا مَاتَ نَبِيُّهُمْ كَتَبَ لَهُمُ ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ الْمَجُوسِيَّةَ». لیکن ان کے اس جواب پر یہ اشکال ہے کہ اہل کتاب کے ذبايح اور ان کی عورتوں کے ساتھ نکاح جائز ہے بخلاف مجوس کے کہ ان میں جائز نہیں ۲۔

۱۔ بدل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۳ ص ۳۸۲

۲۔ یہ اشکال اس وقت کے نصاریٰ و یہود کے اعتبار سے تو صحیح ہے لیکن اب تو ان کے ساتھ بھی سناکت نہیں ہو سکتی۔



۳۰۴۳

حَدَّثَنَا هَسْدُ بْنُ مُسْرُهٍ، حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، سَمِعَ بَجَالَهٖ، يُحَدِّثُ عَمْرُو بْنُ أَدْرِسَ، وَأَبَا الشَّعْثَاءِ، قَالَ: كُنْتُ كَاتِبًا لِحِزْبِ بْنِ مُعَاوِيَةَ عَمَّ الْأَخْطَفِ بْنِ قَيْسٍ إِذْ جَاءَنَا كِتَابُ عَمْرٍو قَبْلَ مَوْتِهِ بِسَنَةٍ: أَقْتُلُوا كُلَّ سَاحِرٍ، وَكُلُّ رَاثِيَيْنِ كُلِّ دِيٍّ مُحَرَّمٍ مِنَ النَّجْوَسِ، وَانْهَوْهُمْ عَنِ الزَّمَمَةِ، فَقَتَلْنَا فِي يَوْمٍ ثَلَاثَةَ سَوَاحِرَ، وَكُنَّا بَيْنَ كُلِّ رَجُلٍ مِنَ النَّجْوَسِ وَخَوْرِيْمِهِ فِي كِتَابِ اللَّهِ، وَصَنَعَ طَعَامًا كَثِيرًا أَقْدَعَاهُمْ فَعَرَضَ الشَّيْخُ عَلَى تَجْلِيهِ، فَأَكَلُوا وَلَمْ يُزْمِرْهُمُوا، وَأَلْقُوا وَكُنَّا بَيْنَ أَدْبَغْلَيْنِ مِنَ الْوَرِيقِ، وَلَمْ يَكُنْ عَمْرٍو أَخَذَ الْجُزْيَةَ مِنَ النَّجْوَسِ حَتَّى شَهِدَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَهَا مِنَ النَّجْوَسِ هَجَرَ».

بجالہ فرماتے ہیں کہ میں جزء بن معاویہ جو کہ اخف بن قیس کے چچا ہیں ان کا کاتب تھا تو ہمارے پاس حضرت عمرؓ کے انتقال سے ایک سال پہلے حضرت عمرؓ کا خط آیا کہ ہر جادوگر کو قتل کر دو اور مجوسیوں میں جنہوں نے اپنے محرم سے شادی کی ہو تو ایسے جوڑوں میں تفریق کر دو اور ان مجوسیوں کو زم زمہ سے منع کرو۔ چنانچہ ہم نے ایک دن میں تین جادوگروں کو قتل کیا اور اللہ تعالیٰ کی کتاب کے مطابق آتش پرست مرد اور اس کی محرم بیوی میں جدائی کی۔ اور جزء بن معاویہ نے بہت سارا کھانا پکوا کر ان مجوسیوں کی دعوت کی اور تلوار اپنی دامن پر رکھ دی اور سب مجوسی کھانے میں مشغول ہو گئے اور انہوں نے آہستہ آہستہ آواز میں سرگوشی نہیں کی۔ اور مجوسیوں نے ایک یادو خچروں کے بوجھ کے بقدر چاندی پیش کی (تاکہ ان کو زم زمہ کرنے کی اجازت مل جائے لیکن جزء بن معاویہ نے اجازت نہ دی)۔ حضرت عمرؓ آتش پرستوں سے جزیہ نہیں لیتے تھے یہاں تک کہ عبدالرحمن بن عوفؓ نے گواہی دی کہ رسول اللہ ﷺ نے مقام ہجر کے آتش پرستوں سے جزیہ لیا تھا۔

صحیح البخاری - الجزية (۲۹۸۷) جامع الترمذی - السیر (۱۵۸۶) جامع الترمذی - السیر (۱۵۸۷) سنن أبي داود - الخراج والإمامة والفتی (۳۰۴۳) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱۹۱) موطأ مالك - الزكاة (۶۱۷) سنن الدارمی - السیر (۲۵۰۱)

شرح الحدیث قَالَ: كُنْتُ كَاتِبًا لِحِزْبِ بْنِ مُعَاوِيَةَ عَمَّ الْأَخْطَفِ بْنِ قَيْسٍ إِذْ جَاءَنَا كِتَابُ عَمْرٍو قَبْلَ مَوْتِهِ بِسَنَةٍ: بجالہ بن عبدہ کہتے ہیں کہ میں جزء بن معاویہ جو اخف بن قیس کے چچا ہیں ان کا کاتب تھا، جزء بن معاویہ تابعی ہیں، حضرت عمرؓ کی جانب سے اھواز کے گورنر تھے بجالہ کہتے ہیں کہ ہمارے پاس حضرت عمرؓ کی ایک تحریر انکی وفات سے ایک سال قبل آئی جس میں یہ تھا کہ وہاں جتنے ساحر ہیں ان سب کو قتل کر دو اور مجوس میں سے ہر دو ذی رحم کے درمیان تفریق کر دو (اسلئے کہ وہ نکاح محارم کے قائل تھے)، وَانْهَوْهُمْ عَنِ الزَّمَمَةِ، اور یہ کہ ان کو زم زمہ سے روکو، چنانچہ آگے روایت میں ہے کہ انہوں نے ایک دن میں تین ساحر قتل کر ڈالے اور اسی طرح اس قسم کے مجوسی اور اسکی حریم کے درمیان بھی تفریق کر دی، اور تیسرے حکم کی تعمیل اس طرح کی کہ انہوں نے جتنے یہاں مجوسی تھے ان کے کھانے کی دعوت کی، جب سب لوگ کھانے پر بیٹھ گئے تو بیچ میں یہ جزء

بن معاویہ بھی بیٹھ گئے، اپنی ران پر تلوار رکھ کے اور ان حاضرین سے کہا کھانا شروع کرو اور ان کو زمرہ سے روکا، تلوار ان کے سامنے تھی ہی۔

الْقَوَادِقُ بَغْلٍ أَوْ بَغْلَيْنِ مِنَ الْوَرَبِيِّ: یعنی انہوں نے زمرہ کی اجازت کے لیے اور اس کی خوشامد میں دو خچروں کے بوجھ کے بقدر چاندی سامنے رکھی مگر وہ نہیں مانے اور ان کو زمرہ نہیں کرنے دیا، مجوس کی عادت کھانا کھانے کے وقت زمرہ کی تھی جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ کھانا کھانے کے وقت منہ کے اندر ناک سے کچھ گنگنا تے تھے جس کو وہ آپس میں تو سمجھتے تھے، لیکن کوئی دوسرا نہیں سمجھ سکتا تھا کہ کیا بول رہے ہیں نہ معلوم اس کی کیا وجہ تھی۔

وَلَمْ يَكُنْ عَمْرُو أَخَذَ الْجُزْيَةَ مِنَ الْمَجُوسِ عَنِ شَهْدِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَهَا مِنْ مَجُوسٍ هَجَرَ»: **مَجُوسٌ سَے جِزِیہ لینے میں عمر فاروق کا تردد:** یعنی حضرت عمرؓ کو مجوس سے جزیہ لینے میں تردد تھا، پھر جب حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے ان سے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے مجوس ہجر سے جزیہ لیا ہے تب انہوں نے لینا شروع کیا، وفي الموطأ: لما تردد عمر في أمر المجوس، قال له عبد الرحمن بن عوف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: **شُوا بِهِمْ شِقَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ**، یعنی آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجوس کے ساتھ اہل کتاب والا معاملہ کرو، لیکن هذا في أمر الجزية لاني جواز النكاح بنسائهم وأكل ذبائحهم وبالحديث أخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي مختصرا، قاله المنذرى.

**ایک اصولی مسئلہ صیغہ تحدیث سے متعلق:** اس حدیث کی سند میں اس طرز ہے: عمرو بن دینار کہتے ہیں: میں نے بحالہ سے وہ حدیث سنی جس کو وہ عمرو بن اوس اور ابوالشعثاء سے بیان کر رہے تھے، پھر آگے اس حدیث کا ذکر ہے یہاں سوال ہو سکتا ہے کہ عمرو بن دینار نے یوں کیوں نہ کہہ دیا حدیثی بحالہ اس طوالت کی کیا ضرورت تھی اس کا جواب یہ ہے کہ بعض محدثین کی رائے یہ ہے کہ راوی لفظ حدیث سے روایت اس وقت کر سکتا ہے جب کہ اس کے استاذ نے اس سے وہ حدیث بالقصد بیان کی ہو، اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ مقصود بالاسماع دوسرا شخص ہو تو جو شخص مقصود بالاسماع نہ ہو لیکن اس نے وہ حدیث اس سے سن لی ہو تو پھر اس صورت میں اس سامع کے لیے اس حدیث کو بصیغہ حدیث بیان کرنا درست نہیں الحاصل جو شخص مقصود بالاسماع ہو اسی کے لیے بوقت روایت حدیث حدیث استعمال کرنا جائز ہے دوسرے کے لیے نہیں، لیکن عند الجمهور جائز ہے، ومنعه بعضهم منهم الإمام النسائي وطائفة قليلة قاله العناظ في الفتح (عون)، الدر المنصور کے مقدمہ میں بھی انواع تحمل کے بیان میں ہم غالباً یہ قول بھی لکھ چکے ہیں۔

۳۰۴۵

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْكِينٍ الْيَمَامِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ  
ثَعْلَبَةَ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ بَجَالَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَسْبِذِيِّينَ مِنْ أَهْلِ الْبَحْرَيْنِ، وَهُمْ يَجُوسُ أَهْلَ  
هَجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَمَكَثَ عِنْدَهُ، ثُمَّ خَرَجَ فَسَأَلَهُ مَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ فِيكُمْ؟ قَالَ: شُرٌّ، ثَلَاثُ  
مَهٍ؟ قَالَ: «الْإِسْلَامُ، أَوْ الْقَتْلُ»، قَالَ: وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ: «قَبِلَ مِنْهُمْ الْجُزْيَةَ»، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: "فَأَخَذَ  
النَّاسُ، يَقُولُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ: وَقَدْ كُتِبَ لَكُمْ مَا سَمِعْتُمْ أَنَا مِنَ الْأَسْبِذِيِّينَ".

شرح

عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں مقام اسبذ کا ایک شخص جس کا تعلق بحرین سے تھا اور وہ مقام ہجر کے مجوسیوں میں  
سے تھا رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ کے پاس کچھ دیر قیام کیا پھر چلا گیا تو میں نے اس سے پوچھا کہ  
اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کا تم لوگوں کے متعلق کیا فیصلہ ہے؟ تو اس نے کہا: بُرا فیصلہ ہے تو میں نے کہا: وہ کیا ہے؟ تو اس  
نے کہا: یا اسلام یا قتل..... عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ عبد الرحمن بن عوفؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے آتش  
پرستوں سے جزیہ قبول فرمایا تھا عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ علماء کرام نے عبد الرحمن بن عوفؓ کی بات پر عمل کیا ہے اور  
اس بات کو چھوڑ دیا جو میں نے اس اسبذی مجوسی سے سنی تھی۔

شرح الحديث

اسبذیون مجوس میں ایک قوم ہے جو گھوڑے کی پرستش کرتے تھے، اس کا مفرد الاسبذی ہے معرب  
من الاسبذ بمعنی الفرس۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک اسبذی مجوس الی ہجر میں سے حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچا،  
تھوڑی دیر آپ کے پاس ٹھہرا پھر باہر آ گیا، میں نے اس سے پوچھا کہ تیرے بارے میں آپ ﷺ نے کیا فیصلہ فرمایا؟ تو اس نے  
کہا: بُرا فیصلہ، میں نے پوچھا کیا ہے وہ؟ تو اس نے کہا: الْإِسْلَامُ، أَوْ الْقَتْلُ، اس کا تفسیر یہ ہے کہ مجوس سے جزیہ نہیں لیا جائے گا،  
حالانکہ یہ عبد الرحمن بن عوفؓ والی حدیث کے خلاف ہے، اسی لئے آگے ابن عباسؓ فرمادے ہیں: وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ:  
«قَبِلَ مِنْهُمْ الْجُزْيَةَ»، آگے ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ علماء نے عبد الرحمن والی حدیث کو اختیار کیا اور جو میں نے اسبذی سے سنی  
تھی اس کو ترک کر دیا، اس لئے کہ اسبذی کا قول معتبر نہیں روایت میں، یہ حدیث الغزالی سے ہے یعنی چیتاں، یعنی یہ بتائیے  
کہ وہ کونسی حدیث ہے جس کو ایک صحابی مجوسی سے روایت کرتے ہیں اور وہ مجوسی اس کو حضور ﷺ سے روایت کرتا ہے۔

## ۳۲۔ بَابُ فِي التَّشْهِيدِ فِي جَبَابَةِ الْجُزْيَةِ

جزیہ وصول کرنے میں غلط طریقہ اختیار کرنے والوں کے لئے وعید شدید کا بیان

جبابۃ یعنی تحصیل و استخراج، یعنی جزیہ وصول کرنے میں تشدد و رتلا

۳۰۴۵

حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّمِيمِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ

الزُّبَيْرُ، أَنَّ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ بَنِي حِزَامٍ، وَجَدَ رَجُلًا وَهُوَ عَلَى حِمَصٍ يُشَعِّسُ نَاسًا مِنَ الْقَيْطِ فِي أَدَاءِ الْجُزْيَةِ، فَقَالَ: مَا هَذَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا».

ہشام بن حکیم نے ایک شخص کو جو حمص کا حکمران تھا دیکھا کہ وہ کچھ قبطی لوگوں کو جزیہ کی ادائیگی کے سلسلے میں دھوپ میں کھڑا کر کے تکلیف دے رہا تھا تو ہشام نے فرمایا کہ یہ کیا ہے؟ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو لوگوں کو دنیا میں ایذا میں دیتے ہیں ایسے لوگوں کو اللہ پاک آخرت میں عذاب دیں گے۔

صحیح مسلم - اللہ والصلوة والآداب (۲۶۱۲) سنن ابی داود - الحجاج والإمامة والفتنة (۳۰۴۵) مسند احمد -

مسند المکیین (۴۰۳/۳) مسند احمد - مسند المکیین (۴۶۸/۳)

عز وہ کہتے ہیں: حکیم بن حزام کے بیٹے ہشام نے ایک شخص کو جو کہ حمص کا امیر تھا اس حال میں پایا کہ اس نے کچھ لوگوں کو دھوپ میں کھڑا کر رکھا تھا اداے جزیہ کے بارے میں، تو اس پر ہشام بن حکیم نے نکیر کی کہ یہ کیا ہو رہا ہے، اور پھر حدیث سنائی حضور ﷺ کی کہ آپ ﷺ فرماتے تھے اللہ تعالیٰ عذاب دیں گے ان لوگوں کو جو دنیا میں دوسروں کو عذاب دیتے ہیں، اس روایت میں ناسا من القیط ہے، اور واقعہ ہے یہ ملک شام کا قبطی وہاں کہاں تھے وہ تو مصری ہوتے ہیں، لہذا روایت میں تحریف ہے اسلئے کہ مسلم میں اس کے بجائے أناس من الأقباط ہے تو بجائے قبط ہو گیا، اور نبطی عجمی کاشتکار کو کہتے ہیں، والحدیث أخرجه مسلم والنسائی، قاله المنذرى.

### ۳۳ - بَابُ فِي تَعْشِيرِ أَهْلِ الذِّمَّةِ إِذَا اخْتَلَفُوا بِالتَّجَارَاتِ

زمی لوگ جب تجارت کا مال لیکر عاشر کے پاس سے گزریں تو ان سے عشر لینے کا بیان ۱

**مسئلہ مذکورہ فی الباب کی تشریح و تنقیح :** یعنی زمی لوگ جب مال تجارت لے کر عاشر پر کو گزریں ان سے عشر لینے کے بیان میں ۲، جانا چاہئے کہ ذمیوں کے حق میں نہ سونے چاندی میں زکوٰۃ ہے نہ زمین کی پیداوار میں عشر، بلکہ ان سے صرف جزیہ لیا جائے گا جس کے اندر پستی اور ذلت کے معنی پائے جاتے ہیں۔

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ۝ ۹۷، اور زکوٰۃ و عشر صرف مسلمانوں سے لیا جاتا ہے کیونکہ یہ دونوں

- ۱ اختلاف بمعنی آمد و رفت، قال تعالى: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْخِلَافِ الْيَلِي وَالْقَهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ (سورة آل عمران ۱۹۰/۱۲)
- ۲ نفی الموطأ قال مالك: وليس على أهل الذمة، ولا على المحوسن في غيلهم، ولا كرومهم، ولا زروعهم، ولا مواشيهم صدقة، لأن الصدقة إنما وضعت على المسلمين تطهيراً لهم، ما كانوا يبذلهم الذي صالحوا عليه، إلا أن يتجروا في بلاد المسلمين، ويختلفوا فيه، فيؤخذ منهم العشر، فيما يديرون من التجارات، املحظاً كتاب الزكاة - باب جزية أهل الكتاب ۹۷۴، أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۶ ص ۲۲۶
- ۳ یہاں تک کہ وہ جزیہ دیں اپنے ہاتھ سے دلیل ہو کر (سورة التوبة ۲۹)

عبارت ہیں، اور ان سے مقصود تطہیر ہے، قال اللہ تعالیٰ: خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ<sup>①</sup>، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَقْرِضِ الزَّكَاةَ، إِلَّا لِيُطَهِّرَ مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ، ہوا کہ ابوداؤد<sup>②</sup>، اور کفار تطہیر کے قابل نہیں، قال اللہ تعالیٰ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ<sup>③</sup>، لیکن یہ سب اس صورت میں ہے کہ جب تک یہ ذمی اسی مقام اور قریہ میں ٹھہرے رہیں جہاں ان کو ٹھہرنے کی اجازت دی گئی ہے اور جس پر صلح ہوئی ہے، اور اگر یہ لوگ اس شہر سے یا اس مقام سے کسی دوسرے ملک یا شہر میں مال تجارت لیکر سفر کریں اور آنا جانا رکھیں تو اس صورت میں ان سے ان کے اموال تجارت میں سے عشر لیا جائے گا، اس باب میں اتنی کابیان ہے کہ جب یہ لوگ اموال تجارت لیکر ایک ملک سے دوسرے ملک میں جائیں تو ان سے اس صورت میں کیا لیا جائے عشر یا نصف عشر وغیرہ ذلك من الشرائط

ہدایہ میں ہے: باب فیمن یمر علی العاشر والعاشر من نصابہ الإمام علی الطريق لیاخذ الصدقات من التجار، نیز ہدایہ میں ہے کہ جب تاجر عاشر پر مال تجارت لیکر گزرے اور وہ یہ کہے کہ ابھی حولان حول نہیں ہوا یا یہ کہ مجھ پر دین ہے اور اس پر وہ قسم کھالے تو اس کی تصدیق کی جائے گی، اور ایسے ہی اگر وہ یوں کہے کہ میں نے اس کی زکوٰۃ مصر میں فقراء کو خود ادا کر دی ہے پھر اس کے بعد لکھتے ہیں کہ مسلم سے عاشر ربع عشر لے، اور ذمی سے نصف العشر اور حربی سے عشر، نیز اس میں یہ بھی ہے کہ ذمی اور مسلم سے نصف العشر اور ربع العشر اس وقت لیا جائے جب کہ بقدر نصاب مال تجارت لیکر گزرے، اور حربی کے بارے میں یہ ہے کہ وہاں بھی نصاب کا اعتبار ہے الا یہ کہ وہ لوگ مسلمانوں سے مادیوں النصاب سے عشر لیتے ہوں، تو پھر ہم بھی ان سے اسی طرح معاملہ کریں گے، ایسے ہی اگر وہ ہم سے عشر سے کم لیتے ہوں نصف العشر یا ربع العشر تب ہم بھی ان کے ساتھ ایسا ہی کریں گے، اگر وہ مسلمان سے کل مال لے لیتے ہوں تو پھر ہم ایسا نہیں کریں گے لائنہ غدا اور اگر وہ ہم سے بالکل نہیں لیتے تو پھر ہم بھی نہیں لیں گے لانا أحق بمکارہ الأخلاق<sup>④</sup>

ترجمة الباب والیہ مسئلہ میں مذایب انہ: اور مذاہب اربعہ کا خلاصہ اس میں یہ ہے کہ حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک نصف العشر لیا جائے گا بشرط النصاب مرقا فی الحول، اور امام مالک کے نزدیک عشر لیا جائے گا کلاما مر علی العاشر ولہ یشترو الحول ولا النصاب، نیز امام مالک کے نزدیک عام اموال میں تو عشر ہی لیا جائے گا سب جگہ، البتہ صرف مکہ مدینہ میں بعض اطعمہ کے بارے میں (حنطہ اور زیت) ان کی ایک روایت یہ ہے کہ ان میں نصف عشر لیا جائے گا، چنانچہ موطا میں ہے امام مالک لینی

① لے ان کے مال میں سے زکوٰۃ کہ پاک کرے تو ان کو (سورۃ التوبہ ۱۰۳)

② سنن ابی داؤد - کتاب الزکاۃ - باب فی حقوق المال ۱۶۶۴

③ مشرک جو ہیں سولید ہیں (سورۃ التوبہ ۲۸)

④ الهدایہ شرح ہدایہ البندی - ج ۲ ص ۱۹۵-۱۹۹

٢) أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ٦ ص ٢٣٢-٢٣٣

ہوتا ہے جس کی مقدار عشر اور نصف العشر ہے، جس کو عشر کہتے ہیں، تو پھر یہاں عشر کی مسلمانوں سے نفی کیسے کی جا رہی ہے، اس کا جواب یہ ہے مسلمانوں کے ذمہ جو عشر واجب ہوتا ہے اس سے مراد غلات ارض کا عشر ہے یعنی زمین کی پیداوار کا، اور یہاں حدیث میں مال تجارت کا عشر مراد ہے جو اہل ذمہ سے لیا جاتا ہے یا یہاں پھر یہ کہا جائے کہ عشر سے مراد خرانج ہے جیسا کہ بعد والی حدیث میں آرہا ہے، پھر کسی توجیہ ہی کی حاجت نہیں۔

اس حدیث کی سند میں شدید اختلاف واضطراب ہے جو خود ابو داؤد کی روایات میں بھی ہے جس کی تفصیل حضرت نے بذل میں لکھی ہے، جس سے یہ بات نکلتی ہے کہ اس حدیث کا راوی صحابی مجہول ہے<sup>①</sup>۔

۳۰۴۸

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ حَفْصَةَ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ رَجُلٍ، مِنْ بَنِي إِثْرٍ، عَنْ خَالِهِ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعَشِّرُ قَوْمِي؟ قَالَ: «إِنَّمَا الْعَشْرُ عَلَى الْيَهُودِ، وَالنَّصَارَى».

بکر بن وائل قبیلہ کے ایک شخص اپنے ماموں سے نقل کرتے ہیں انہوں نے عرض کیا: میں اپنے قبیلہ والوں سے خرانج لیا کروں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ خرانج اور جزیہ تو یہود اور نصاریٰ پر لازم ہوتا ہے۔

سنن ابی داؤد - الحجاج والإمامة والفتی، (۳۰۴۸) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۴/۳۲۲)

۳۰۴۹

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْرَافِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ السَّائِبِ، عَنْ حَرْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَيْرٍ الْقُفَيْيِّ، عَنْ جَدِّهِ، رَجُلٍ مِنْ بَنِي تَغْلِبَ، قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَسْلَمْتُ وَعَلَّمَنِي الْإِسْلَامَ، وَعَلَّمَنِي كَيْفَ أَخَذُ الصَّدَقَةَ مِنْ قَوْمِي مِمَّنْ أَسْلَمَ. ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَيْهِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كُلُّ مَا عَلَّمْتَنِي قَدْ حَفِظْتُهُ إِلَّا الصَّدَقَةَ، أَفَأَعَشِّرُهُمْ؟ قَالَ: «لَا، إِنَّمَا الْعَشْرُ عَلَى النَّصَارَى، وَالْيَهُودِ».

حرب بن عبید اللہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں جو بنو تغلب قبیلہ سے تعلق رکھتے ہیں انہوں نے کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام لے آیا اور حضور ﷺ نے مجھے اسلام کے احکام سکھائے اور آپ نے مجھے یہ سکھایا کہ میں اپنے قبیلہ کے مسلمانوں سے کس طرح صدقات وصول کروں؟ پھر میں دوبارہ حضور ﷺ کی خدمت میں گیا تو میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آپ نے جتنی باتیں مجھے سکھائیں وہ میں نے محفوظ کر لیں سوائے صدقہ والی بات کے تو کیا میں ان لوگوں سے جزیہ لیا کروں؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جزیہ تو نصاریٰ اور یہود پر لازم ہوتا ہے۔

سنن ابی داؤد - الحجاج والإمامة والفتی، (۳۰۴۹) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۵/۴۱۰)

۳۰۵۰

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ شُعْبَةَ، حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، قَالَ: سَمِعْتُ حَكِيمَ بْنَ عَمْرِو بْنِ أَبِي الْأَخْوَصِ يُحَدِّثُ، عَنْ الْوُضَائِضِ بْنِ سَارِيَةَ السُّلَمِيِّ، قَالَ: تَزَوَّلْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ وَمَعَهُ مِنْ مَعَهُ مِنْ

أَصْحَابِهِ، وَكَانَ صَاحِبُ خَيْبَرَ رَجُلًا مَاهِرًا مُتَكَبِّرًا، فَأَقْبَلَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، أَلَكُمْ أَنْ تَذْهَبُوا  
مَحْمُورًا، وَتَأْكُلُوا أَمْرًا، وَتَنْصُرُوا إِنْسَاءَنَا، فَغَضِبَ - يَعْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَقَالَ: "يَا ابْنَ عَوْفٍ إِنَّكَ تَرَسُّكَ  
لَمْ تَد: إِلَّا إِنْ الْجَلَّةَ لَا تَحِلُّ إِلَّا لِلْأَزْمِينِ، وَأَنْ اجْتَمَعُوا لِلصَّلَاةِ". قَالَ: فَاجْتَمَعُوا، ثُمَّ صَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ  
قَامَ، فَقَالَ: «أَيْحَسِبُ أَحَدُكُمْ مُتَكَبِّرًا عَلَى أَرْبَابِكُمْ، قَدْ بَطُلَ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يُخْرِمْ شَيْئًا إِلَّا مَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ، أَلَا وَإِنِّي وَاللَّهِ قَدْ  
وَعَظْتُ، وَأَمَرْتُ، وَنَهَيْتُ، عَنْ أَشْيَاءَ إِنَّمَا لَيْثُ الْقُرْآنِ، أَوْ أَكْثَرُ، وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يُحِلَّ لَكُمْ أَنْ تَذْخُلُوا بُيُوتَ أَهْلِ  
الْكِتَابِ إِلَّا بِإِذْنٍ، وَلَا تَضْرِبُوا نِسَاءَهُمْ، وَلَا أَكُلُوا ثَمَارَهُمْ، إِذَا أَعْطَوْكُمْ النَّبِيُّ عَلَيْهِمْ».

**ترجمہ** عرباض بن ساریہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی اکرم ﷺ کے ہاتھ مقام خیبر میں تھے اور آپ کے ساتھ دیگر صحابہ  
کرام بھی تھے..... مقام خیبر کا یہودی چوہدری بڑا سرکش اور سخت مزاج طبیعت کا آدمی تھا وہ حضور ﷺ کی طرف متوجہ ہو کر  
کہنے لگا: اے محمد! کیا تم لوگوں کیلئے حلال ہے کہ تم ہمارے گدھوں کو ذبح کر ڈالو اور ہمارے پھلوں کو کھا جاؤ اور ہماری عورتوں کو  
مادرو (بعض صحابہ نے اس طرح کیا تھا جب نبی اکرم ﷺ کو اسکی بات صحیح معلوم ہوئی) تو نبی اکرم ﷺ ان مسلمانوں پر غصہ ہو  
گئے اور فرمایا: اے عبدالرحمن بن عوف! اپنے گھوڑے پر سوار ہو جاؤ اور اعلان کرو کہ جنت صرف مسلمانوں کیلئے حلال ہے اور  
لوگوں سے کہو کہ وہ نماز کیلئے جمع ہو جائیں پس مسلمان جمع ہو گئے تو نبی اکرم ﷺ نے انہیں نماز پڑھائی پھر آپ نے کھڑے ہو  
کر وعظ ارشاد فرمایا اور آپ نے اپنے وعظ میں فرمایا کیا تم میں سے کوئی شخص یہ سمجھتا ہے کہ وہ اپنی سہری پر ٹیک لگائے بیٹھا ہو اور  
یہ سمجھے کہ اللہ پاک نے صرف وہی چیزیں حرام کی ہیں جو قرآن میں ہے غور سے سن لو خدا کی قسم میں نے تمہیں وعظ و نصیحت  
میں بہت ساری چیزوں کا حکم دیا ہے اور بہت ساری چیزوں سے منع کیا ہے اور یہ احکام بھی تعداد میں قرآن کے احکام کے برابر ہیں  
یا قرآن کے احکام سے بھی زیادہ ہیں بیشک اللہ پاک نے تمہارے لئے اہل کتاب کے گھروں میں داخل ہونے کو حرام قرار دیا ہے  
مگر اجازت لیکر اور جب اہل کتاب تم کو اپنے اوپر لازم ہونے والے حق خرچ ادا کر دیں تو ان کی عورتوں کو مارنا اور انکے پھلوں کو  
کھانا بھی اللہ پاک نے تم پر حرام قرار دیا ہے۔

**شرح الحدیث** مضمون حدیث یہ ہے کہ عرباض بن ساریہ فرماتے ہیں کہ جب ہم حضور ﷺ کے ساتھ خیبر میں تھے اور آپ  
ﷺ کے ساتھ صحابہ بھی تھے تو ایک روز خیبر کے چوہدری سے ملاقات ہوئی جو بڑا سخت مزاج تھا وہ ہمیں دیکھ کر آپ ﷺ کی  
طرف متوجہ ہوا اور کہنے لگا کہ اے محمد! کیا تم لوگوں کے لئے یہ جائز ہے کہ ہمارے مویشیوں کو ذبح کر ڈالو، اور ہمارے باغات کے  
پھل جس طرح چاہے کھالو، اور ہماری عورتوں کی پٹائی کرو؟ (بعض مسلمانوں نے اس قسم کی حرکت اور ان کے مالوں میں بے  
احتیاطی کی ہوگی) آپ ﷺ اسکی بات سن کر خاموش رہے اور گویا اس کے اعتراض کو برحق سمجھا اور ایسا کرنے والوں پر آپ  
ﷺ کو بڑا غصہ آیا، اور آپ نے ایک صحابی (غالباً عبدالرحمن بن عوف) سے فرمایا کہ جاؤ گھوڑے پر سوار ہو کر یہ اعلان کرو اَلَا إِنَّ



الجمعة لا تحل إلا للمؤمن، کہ جنت حلال نہیں ہے مگر اسی مسلمان کیلئے جو امانت دار ہو، اور یہ بھی اعلان کرایا کہ نماز کا وقت قریب ہے سب جمع ہو جاؤ۔ چنانچہ سب جمع ہو گئے آپ ﷺ نے سب کو نماز پڑھائی، نماز کے بعد کھڑے ہو کر خطبہ میں یہ فرمایا: اَحْسِبْ أَحَدَكُمْ مُتَكَيِّمًا عَلَى أَرِيكَتِهِ<sup>۱</sup>، کیا تم میں سے بعض لوگ ایسے ہیں کہ جو اپنی مسہری پر تکیہ لگائے بیٹھ کر یہ کہتے اور سمجھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی چیز حرام کی ہی نہیں سوائے اس کے جس کی حرمت قرآن میں مذکور ہے، خبردار ہو جاؤ بخدا میں نے تم کو بہت سے چیزوں کا حکم کیا ہے اور بہت سی چیزوں سے منع کیا ہے اور اس قسم کی چیزیں بھی قرآن میں مذکور کے برابر ہیں یا اس سے بھی زائد ہیں اور ایک روایت میں ہے: وَإِنَّ مَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا حَرَّمَ اللَّهُ<sup>۲</sup>، یعنی جس چیز کی تحریم رسول اللہ ﷺ کی زبان سے ہو وہ حرمت میں مثل اس کے ہے جس کی تحریم قرآن میں ہے، اور پھر اس کے بعد آپ ﷺ نے مثال کے طور پر ان چیزوں کو بیان فرمایا جس میں بعض لوگوں نے بے احتیاطی کی تھی، جو اوپر حدیث الباب میں مذکور ہے، مسہری پر تکیہ لگانا کنایہ ہے عیش پرستی اور آخرت سے غفلت پر۔

۳۰۵۱ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ هِلَالٍ، عَنْ رَجُلٍ، مِنْ ثَقِيفٍ عَنْ رَجُلٍ، مِنْ جُهَيْنَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَعَلَّكُمْ تَقَاتِلُونَ قَوْمًا، فَتُظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ، فَيَتَّقُونَكُمْ بِأَمْوَالِهِمْ دُونَ أَنْفُسِهِمْ، وَأَبْنَاءِهِمْ»، قَالَ سَعِيدُ بْنُ خَالِدٍ: «فَيُضَاهِلُوكُمْ عَلَى صَلَاحٍ، ثُمَّ انْفَقَا، فَلَا تُصِيدُوا مِنْهُمْ شَيْئًا فَوْقَ ذَلِكَ فَإِنَّهُ لَا يَصْلُحُ لَكُمْ».

ترجمہ قبیلہ جہینہ کے ایک صاحب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: یقیناً تم لوگ ایک قوم سے جنگ کرو گے اور ان پر غلبہ پالو گے پس وہ لوگ اپنی جانوں اور اپنی اولاد کی جانوں کا بچاؤ اپنے مال دیکر کریں گے۔ سعید بن منصور استاذ نے اپنی حدیث میں فرمایا کہ وہ لوگ مال دے کر تم سے صلح کریں گے اسکے بعد مصنف کے دونوں استاذ مسدد اور سعید متفق ہیں کہ تم لوگ ان لوگوں سے کوئی چیز مت لینا کیونکہ اسکے علاوہ تمہارے لئے کچھ بھی لینا حرام ہے۔

۳۰۵۲ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّمَرِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي أَبُو صَخْرٍ التَّمَرِيُّ، أَنَّ صَفْوَانَ بْنَ سُلَيْمٍ، أَخْبَرَهُ عَنْ عَدَّةٍ مِنْ أَبْنَاءِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَنْ أَبْنَاءِهِمْ دُبَيْةٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْأَمِنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًا، أَوْ انْتَقَصَهُ، أَوْ كَلَّفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ، أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طِبِّ نَفْسٍ، فَأَنَا حَاجِبُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

۱ دلی روایت کما فی المشکاۃ: لَا أَلْفِيزُ أَحَدَكُمْ مُتَكَيِّمًا عَلَى أَرِيكَتِهِ، بِأَيِّهِ الْأَمْرُ مِنْ أَمْرِي بِمَا أَمَرْتُ بِهِ أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ، فَيَعُولُ لَا أَدْرِي مَا وَجَدَنِي فِي كِتَابِ اللَّهِ أَتَبَّاهُ، دَلِيلٌ مَذَاهِبُ: الْأَوْثَرُ رَجُلٌ شَيْتَانٌ عَلَى أَرِيكَتِهِ يَقُولُ: عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْقُرْآنِ (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - کتاب الإیمان - باب الاعتصام بالکتاب والسنة ۱۶۲-۱۶۳)

۲ السنن الکبریٰ للبیہقی - کتاب النکاح - باب الدلیل علی أنه صلی اللہ علیہ وسلم لا یقتدی بہ لیما خص بہ ویقتدی بہ لیما سواه ۱۳۴۴۲

**ترجمہ** صفوان بن سلیم نے صحابہ کرام کے کئی بیٹوں بیٹوں کے واسطے سے ان کے صحیح النسب باپوں سے نبی اکرم ﷺ کا فرمان نقل کیا ہے اے خبردار سن لو جو شخص کسی ذمی پر ظلم کرے یا اس ذمی کے حق میں کمی کرے یا اس ذمی کی طاقت سے زیادہ کا اسکو مکلف بنائے یا اسکی خوشدلی کے بغیر اس ذمی سے کوئی شئی لے لے تو قیامت کے دن میں اس ذمی کی جانب سے حق وصول کرنے والا وکیل ہو گا۔

**شرح الحدیث** یہ لفظ وثیئة مصدر ہے بمعنی ذنب اور منصوب ہے برابر حالت کے، اور مطلب یہ ہے کہ چند صحابہ کے بیٹے روایت کرتے ہیں اپنے باپوں سے جن کے ساتھ وہ بیٹے متصل النسب ہیں یعنی ان کی صلی اولاد ہیں۔  
مضمون حدیث ذمی کے بارے میں ہے کہ جو اس پر ظلم و زیادتی کریگا یا اس کی طاقت سے زیادہ اس سے کام لے گا یا اس کی کوئی چیز بغیر اس کی رضامندی کے لے گا فَاَنَّا خَوِّجْنَا بِقُوَّةِ الْقِيَامَةِ کہ اس ذمی کی جانب سے اس شخص کے ساتھ خصومت کرنے والا میں خود ہوں گا۔

### ۳۴۔ بَابُ فِي الَّذِي يُسْلَمُ فِي بَعْضِ السَّنَةِ هَلْ عَلَيْهِ جَزِيَّةٌ

۳۴ جو ذمی دوران سال اسلام لے آئے کیا اس پر جزیہ دینا لازم ہے؟

۳۰۵۳ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْجَوَّاحِ، عَنْ جَرِيدٍ، عَنْ قَالِيسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ جَزِيَّةٌ».

ابن عباسؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ مسلمان پر جزیہ لازم نہیں ہوتا۔

۳۰۵۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ سُفْيَانَ عَنْ تَقْسِيرِ هَذَا فَقَالَ: «إِذَا أَسْلَمَ فَلَا جَزِيَّةَ عَلَيْهِ».

محمد بن کثیرؒ نے فرمایا کہ سفیان ثوریؒ سے اس حدیث کی شرح کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے ذمی کے مسلمان ہونے کے بعد اس پر سے جزیہ ساقط ہو جائے گا۔

**ترجمہ** جامع الترمذی - الزکاة (۶۳۳) سنن ابی داؤد - الحراج والإمامة والفتی (۳۰۵۳) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۲۳/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۸۵/۱)

**شرح الحدیث ومذاهب أئمتنا** حدیث کا لفظ لیس علی المسلم جزیة ہے، اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ یہ بات تو بدیہی ہے کہ مسلمان پر جزیہ نہیں ہوتا پھر اس کے ذکر سے کیا فائدہ، غالباً اس لئے آگے روایت میں آرہا ہے کہ سفیان ثوریؒ سے سوال کیا گیا اس حدیث کے معنی کے بارے میں تو انہوں نے فرمایا مراد یہ ہے کہ اگر ذمی درمیان سال اسلام لے آئے تو اب اس سے جزیہ نہیں لیا جائے گا بلکہ ساقط ہو جائے گا گذشتہ مہینوں کا، اس میں جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کا مذہب یہی ہے امام شافعیؒ کی بھی ایک

روایت یہی ہے لیکن قول معتمد ان کا یہ ہے کہ ساقط نہیں ہو تا بلکہ لیا جائے گا (کما فی الاوجز عن شرح الإقناع)، بعض شرح شافعیہ (الخطابی فی المعالم) نے اس حدیث میں جزیہ سے خراج مراد لیا ہے، یعنی اگر ذمی اسلام لے آئے اور اس کے ہاتھ میں خراجی زمین تھی تو اس سے خراج ساقط ہو جائے گا، لیکن یہ دوسرا مسئلہ ہے، یہ خود مختلف فیہ ہے، حنفیہ کے نزدیک اسلام لانے سے زمین کا خراج ساقط نہیں ہوتا، امام شافعیؒ کے یہاں ساقط ہو جاتا ہے، مولیہ تفصیل عندہم باقی فی باب الدخول فی ارض الحجاج۔ والحدیث أخرجه الترمذی، قالہ البیہقی۔

### ۳۵۔ باب فی الإمام یقبل هذا یا المشركین

حاکم وقت مشرکوں کا یہ یہ قول کر سکتا ہے

۳۵۵ حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ، حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمِيْنٍ سَلَامٍ، عَنْ زَيْدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَلَامٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ الْهَوْزَنِيُّ، قَالَ: لَقِيتُ بِلَالًا مُؤَدِّنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْلِبُ، فَقُلْتُ: يَا بِلَالُ حَدِّثْنِي كَيْفَ كَانَتْ نَفَقَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ: مَا كَانَ لَهُ شَيْءٌ، كُنْتُ أَنَا الَّذِي أَلِي ذَلِكَ مِنْهُ مُنْذُ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أَنْ تُؤْتِي، وَكَانَ إِذَا أَكَاهُ الْإِنْسَانُ مُسْلِمًا، فَرَأَاهُ عَارِيًّا، يَأْمُرُنِي أَنْ أَتَطْلُقَ فَأَسْتَقْرِضَ فَأَسْتُرِي لَهُ الْبُذَّةَ فَأَكْسُوهُ، وَأَطْعِمُهُ، حَتَّى اعْتَرَضَنِي رَجُلٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، فَقَالَ: يَا بِلَالُ، إِنَّ عِنْدِي سَعَةً، فَلَا تَسْتَقْرِضَ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا مِنِّي، فَقَعَلْتُ فَلَمَّا أَنْ كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ قَوْصًا، ثُمَّ كُنْتُ لِأَوْدُنَ بِالصَّلَاةِ، فَإِذَا الْمُشْرِكُ قَدْ أَقْبَلَ فِي عَصَابَةٍ مِنَ التَّجَارِ، فَلَمَّا أَنْ رَأَى، قَالَ: يَا حَبَشِيُّ، قُلْتُ: يَا لَبَاؤُهُ فَتَجَهَّمَنِي، وَقَالَ لِي قَوْلًا غَلِيظًا، وَقَالَ لِي: أَتَدْرِي كَمْ بَيْتِكَ وَبَيْنَ الشَّهْرِ؟ قَالَ: قُلْتُ قَرِيبٌ، قَالَ: إِنَّمَا بَيْتُكَ وَبَيْنَهُ أَرْبَعٌ، فَأَخَذَكَ بِالَّذِي عَلَيْهِ، فَأَمْرُوكَ تَرَعَى النَّعَمَ، كَمَا كُنْتَ قَبْلَ ذَلِكَ فَأَخَذَنِي نَفْسِي مَا يَأْخُذُ فِي أَنْفُسِ النَّاسِ، حَتَّى إِذَا صَلَّيْتُ النَّعَمَةَ، رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَهْلِهِ، فَاسْتَأْذَنْتُ عَلَيْهِ فَأَذِنَ لِي، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي، إِنَّ الْمُشْرِكَ الَّذِي كُنْتُ أَتَدْرِي مِنْهُ، قَالَ لِي كَذَا وَكَذَا، وَلَيْسَ عِنْدَكَ مَا تَقْفِي عَنِّي، وَلَا عِنْدِي، وَهُوَ قَاضِي، فَأَذِنَ لِي أَنْ أَتِي إِلَى بَعْضِ هَؤُلَاءِ الْأَخْبَاءِ الَّذِينَ قَدْ أَسْلَمُوا، حَتَّى يَرَوْكَ اللَّهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَقْفِي عَنِّي، فَخَرَجْتُ حَتَّى إِذَا أَتَيْتُ مَنْزِلِي، فَجَعَلْتُ سَنَفِي وَجْزَائِي وَتَعْلِي وَجْجَتِي عِنْدَ رَأْسِي، حَتَّى إِذَا انْشَقَّ غَمُودُ الصُّبْحِ الْأَوَّلِ أَرَدْتُ أَنْ أَتَطْلُقَ، فَإِذَا إِنْسَانٌ يَسْعَى يَدْعُو: يَا بِلَالُ أَجِبْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى أَتَيْتُهُ، فَإِذَا أَرْبَعٌ رَكَائِبٌ مُتَاخَاتٌ عَلَيْهِنَ أَحْمَاهُنَّ، فَاسْتَأْذَنْتُ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَبَشِرْ فَقَدْ جَاءَكَ اللَّهُ بِقَضَائِكَ» ثُمَّ قَالَ: «أَلَمْ تَرَ الرَّكَائِبَ الْمُتَاخَاتِ الْأَرْبَعَ» فَقُلْتُ: بَلَى، فَقَالَ: «إِنَّ لَكَ بِرَقَابَتَهُنَّ وَمَا عَلَيْهِنَّ، فَإِنَّ عَلَيْهِنَّ كِسْوَةً وَطَعَامًا أَهْدَاهُنَّ إِلَى عَظِيمٍ فَذَكَ قَاضِيَهُنَّ، وَأَقْبَضَ دِيْنَكَ» فَقَعَلْتُ، قَدْ كَرَّ الْحَدِيثُ، ثُمَّ أَنْطَلَقْتُ إِلَى التَّسْجِدِ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ فِي

الْمَسْجِدِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ. فَقَالَ: «مَا فَعَلَ مَا قِيلَ لَكَ؟» قُلْتُ: قَدْ نَفَى اللَّهُ كُلَّ شَيْءٍ كَانَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَلَمْ يَبْقَ شَيْءٌ. قَالَ: «أَفْضَلَ شَيْءٍ؟» قُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: «انْظُرْ أَنْ تُرِيحَنِي مِنْهُ، فَإِنِّي لَسْتُ بِذَا حِلٍّ عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَهْلِي حَتَّى تُرِيحَنِي مِنْهُ» فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَتَمَةَ دَعَانِي، فَقَالَ: «مَا فَعَلَ الَّذِي قِيلَ لَكَ؟» قَالَ: قُلْتُ: هُوَ مَعِيَ لَمْ يَأْتِنَا أَحَدٌ. بَيَّنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِي الْمَسْجِدِ، وَقَصَّ الْحَدِيثَ حَتَّى إِذَا صَلَّى الْعَتَمَةَ - يَعْنِي - مِنَ الْقُبَا دَعَانِي، قَالَ: «مَا فَعَلَ الَّذِي قِيلَ لَكَ؟» قُلْتُ: قُلْتُ: قَدْ أَرَاكَ اللَّهُ مِنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَكَثَّرَ وَحَمِدَ اللَّهُ شَفَقًا مِنْ أَنْ يُذَيَّبَ كُهُ الْمُوْتِ، وَعِنْدَ ذَلِكَ، ثُمَّ اتَّبَعْتُهُ، حَتَّى إِذَا جَاءَ أَزْوَاجُهُ فَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ، امْرَأَةٍ حَتَّى أَتَى مَبِيتَهُ فَهَذَا الَّذِي سَأَلْتَنِي عَنْهُ.

**ترجمہ** عبد اللہ البوزنی فرماتے ہیں کہ میری ملاقات رسول اللہ ﷺ کے مؤذن حضرت بلال سے مقام حلب میں ہوئی تو میں نے کہا: اے بلال! مجھے بتلائیے کہ رسول اللہ ﷺ کے گھر کے اخراجات کس طرح ہوتے تھے؟ تو حضرت بلال نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس کوئی مال نہیں تھا میں رسول اللہ ﷺ کے گھریلو معاملات کا ذمہ دار تھا۔ آپ ﷺ کی نبوت سے لیکر آپ کی وفات تک..... حضور ﷺ کے پاس جب کوئی مسلمان آتا اور آپ اسکو برہنہ دیکھتے تو مجھے حکم دیتے کہ میں کچھ قرضہ لیکر اسکے لئے چادر خرید لیتا اور اس سے اس کی ستر پوشی کر دیتا اور اس شخص کو کھانا کھلا دیتا یہاں تک کہ میرا سامنا ایک مشرک آدمی سے ہوا اس نے کہا: اے بلال! میرے پاس مال میں کافی گنجائش ہے لہذا تم میرے علاوہ کسی سے قرض مت لینا چنانچہ میں ضرورت کے وقت اس سے قرض لیتا رہا..... پھر ایک دن کا واقعہ ہے کہ میں وضو کر کے نماز کیلئے اذان دینے کھڑا ہوا تھا تو وہی مشرک تاجروں کی ایک جماعت میں آیا اور مجھے دیکھ کر کہنے لگا: اے حبشی! میں نے کہا: جی فرمائیے تو وہ مشرک سختی کے ساتھ مجھ سے پیش آیا اور مجھے سخت باتیں کہنے لگا اور اس نے مجھ سے کہا کہ تمہیں معلوم ہے مبینے میں کتنے دن باقی ہیں؟ میں نے کہا مہینہ ختم ہونے ہی والا ہے تو اس نے جواب میں کہا کہ مہینہ ختم ہونے میں چار دن باقی ہیں اگر تو نے اپنے ذمہ واجب ہونے والا قرضہ ادا نہ کیا تو میں تجھے پکڑ کر دوبارہ غلام بنا دوں گا تا کہ تو بکریاں چرائے جیسا کہ تو اس سے پہلے بکریاں چرایا کرتا تھا حضرت بلال فرماتے ہیں کہ مجھے اس قدر پریشانی نے گھیر لیا جو ایسے وقت انسانوں کو گھیر لیتی ہے جب میں عشاء کی نماز پڑھ چکا تو رسول اللہ ﷺ اپنے گھر کی جانب لوٹ گئے تو میں نے آپ سے اجازت لی آپ نے مجھے اجازت دی تو میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں اس مشرک سے میں قرض لیا کرتا تھا اس نے مجھے ایسے لیے برا بھلا کہا ہے آپ کے پاس اس قدر مال نہیں کہ آپ میرا قرضہ ادا کر دیں اور نہ ہی میرے پاس اس قدر مال ہے..... وہ مشرک تو مجھے رُسوا کرے گا..... آپ مجھے اجانت دیجیے کہ میں ان مسلمان ہونے والے قبیلوں میں جا کر روپوش ہو جاؤں یہاں تک کہ اللہ پاک اپنے رسول کو اس قدر عطا فرمادیں جس سے میرے قرضہ بابت دست ہو جائے..... میں وہاں سے نکلا اور اپنے گھر پہنچا تو میں اپنی تلوار اور تلوار کی چمڑے والی نیام اور اپنے جوتے اور اپنی ڈھال اپنے سرھانے رکھ دئے جب صبح کا زب کی

ستون کی مانند روشنی ظاہر ہوئی تو میں نے وہاں سے نکلنے کا ارادہ کیا تو ایک انسان دوڑتا ہوا آیا اور اس نے کہا: اے بلال! رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضری دو تو میں نے خدمت نبوی میں حاضری دی تو میں نے دیکھا کہ چار اونٹنیاں بیٹھی ہوئی ہیں اور ان پر انکا سامان لد اہوا ہے تو میں نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کی (حاضری کی) تو رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ خوشخبری حاصل کرو۔ اللہ پاک نے تمہارے قرضہ کی ادائیگی کا سامان بھیج دیا ہے پھر حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم نے چار اونٹنیاں سامان سے لدی ہوئی نہیں دیکھیں؟ تو میں نے عرض کیا کہ میں نے دیکھ لی ہیں تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ اونٹنیاں اپنے اوپر لدے ہوئے سامان سمیت تمہاری ہیں ان اونٹیوں پر کپڑے اور غلہ لد اہوا ہے۔ فذک مقام کے حکمران نے یہ اونٹنیاں مجھے ہدیہ کی ہیں ان کو لے لو اور اپنا قرضہ ادا کرو۔ چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا۔ اسکے بعد رادی نے پوری حدیث (اور واقعہ) ذکر کیا پھر میں (اپنا قرضہ ادا کرنے کے بعد) مسجد آیا تو رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے تو میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا تو نبی اکرم ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ تمہارے جو حالات (قرضہ کا بار) تھے اس میں اب کیا صورت حال ہے؟ تو میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! پر جو قرضہ تھا وہ سارا قرضہ اللہ پاک نے اتر دیا اب ذرا بھی قرضہ باقی نہ رہا تھا نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان سواریوں اور انکے سامان میں کچھ بچا بھی ہے؟ تو میں نے عرض کیا کہ کچھ مال باقی ہے تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تو اس مال کے مصارف میں خرچ کی ترتیب بنا کر مجھے اس مال کے بوجھ سے راحت پہنچاؤ کیونکہ میں اپنے کسی بھی اہل خانہ کے پاس اس وقت تک نہیں جاؤں گا جب تک کہ تم مجھے اس مال کی اسکے مصارف میں خرچ کر کے راحت نہیں پہنچا دیتے جب نبی اکرم ﷺ نے نماز عشاء ادا فرمائی تو مجھے بلا کر پوچھا: تو تمہارے پاس آئے ہوئے (مال) کا کیا ہوا؟ تو میں نے کہا کہ وہ میرے پاس موجود ہے ہمارے پاس کوئی مستحق نہیں آیا تو نبی اکرم ﷺ نے رات مسجد میں گزاری اس کے بعد پورا واقعہ ذکر کیا یہاں تک کہ جب نبی اکرم ﷺ نے اگلے دن کی عشاء کی نماز ادا فرمائی تو مجھے بلا کر دریافت فرمایا کہ تمہارے پاس آئے ہوئے مال کا کیا بنا؟ تو میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اللہ پاک نے آپ کو اس سے راحت نصیب فرمادی ہے تو نبی اکرم ﷺ نے اللہ پاک کی بڑائی بیان کی اور اسکی تعریف بیان فرمائی (یہ سب اہتمام اسلئے فرمایا کیونکہ) آپ ﷺ کو ڈر تھا کہ آپ کے پاس موت اس حال میں نہ آجائے کہ آپ کے پاس مال موجود ہو..... پھر میں آپ ﷺ کے پیچھے بولیا..... یہاں تک کہ آپ ﷺ اپنی ازواج مطہرات کے گھر تشریف لے گئے اور آپ ﷺ نے ہر ایک اہلیہ محترمہ کو سلام فرمایا یہاں تک کہ آپ اس گھر میں تشریف لے گئے جہاں آپ ﷺ نے رات گزاری تھی..... یہ ہے وہ سارا واقعہ جو تم نے مجھ سے پوچھا تھا۔

ابو توبہ راوی کی سند اور انکی حدیث کے ہم معنی روایت ہے..... اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا تھا کہ میرے پاس میرے قرضہ کی ادائیگی کا سامان موجود نہیں ہے تو اسپر نبی اکرم ﷺ خاموش ہو گئے تو میں نے اس حالت کو اُپر سمجھا۔

**حضور ﷺ کی معیشت اور گذران کے بارے میں ایک طویل حدیث:** یہ طویل حدیث

ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ عبد اللہ ابوزنی کہتے ہیں حضور ﷺ کے مؤذن حضرت بلالؓ سے میری ملاقات شہر حلب میں ہوئی (حضرت بلالؓ حضور ﷺ کے وصال کے بعد مدینہ سے ملک شام چلے گئے تھے حتیٰ کہ وفات بھی وہیں ہوئی) میں نے کہا کہ آج تو آپ حضور ﷺ کے گھر کے اخراجات کی کیفیت بیان کر دیجئے، انہوں نے ان کی درخواست پر بیان کرنا شروع کر دیا اور فرمایا کہ آپ کے پاس کچھ پیسے دیئے تو ہوا نہیں کرتے تھے، اور ان کاموں کا ذمہ دار میں ہی تھا کُنْتُ اَنَا الَّذِي أَلِي، یہ متکلم کا صیغہ ہے ولایۃ سے، یعنی آپ ﷺ کی ضروریات کی لین دین اور خرید و فروخت کا، آپ ﷺ کی نبوت سے لیکر وفات تک، آپ کا حال یہ تھا کہ جب کوئی مسلمان آپ کے پاس آتا اور آپ اس کو برہنہ دیکھتے تو آپ ﷺ مجھ کو حکم فرماتے اس بارے میں، تو میں کسی سے قرض لیکر اس کو چادر خرید کر دیدیتا اور کھانا بھی کھلا دیتا (یہ ایک دن کا واقعہ نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ کے یہاں یہی ہوتا رہتا تھا کہ میں قرض لیکر ضرورت مندوں کی ضرورتیں آپ ﷺ کے فرمانے سے پوری کر دیا کرتا تھا) ایک دن ایسا ہوا کہ ایک مشرک تاجر میرے پاس آیا اس نے مجھ سے کہا کہ اے بلالؓ کسی سے قرض مت لیا کرو، میرے پاس کافی گنجائش ہے مجھ سے ہی لیا کرو۔ میں ایسا کرنے لگا، ایک روز کی بات ہے کہ میں وضو کر کے اذان کے لئے کھڑا ہوا رہتا تو دیکھا کہ اچانک وہی مشرک چند تاجروں کو لیکر میرے سامنے آیا اور مجھ کو دیکھ کر کہنے لگا یا حبشی! اُفْلُکَ! یا لَئِکَا! (لیک کی طرح ضمیر غائب کے ساتھ بھی استعمال ہوتا ہے) یہ کہہ کر مجھے بہت سخت سست کہنے لگا، اور کہنے لگا کہ جانتا بھی ہے کہ مہینہ پورا ہونے میں کتنے روز باقی رہ گئے ہیں؟ میں نے کہا کہ ہاں پورا ہونے والا ہے، کہنے لگا صرف چار دن باقی ہیں، اگر چار دن کے اندر ادا نہ کیا تو اس کے بدلہ میں، میں تجھ کو پکڑ لوں گا اور تجھ سے بکریاں چرواؤں گا جس طرح تو پہلے چراتا تھا (آگے حضرت بلالؓ فرماتے ہیں) کہ اس وقت میرے دل میں ایسی تنگی اور پریشانی ہوئی جو لوگوں کو ایسے موقع پر ہوا کرتی ہے، یہاں تک کہ جب میں عشاء کی نماز سے فارغ ہوا اور آپ ﷺ اپنے دولت کدہ پر پہنچ گئے میں اجازت لیکر آپ ﷺ کے پاس پہنچا اور آپ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ ﷺ پر قربان ہوں، وہ مشرک جس سے میں قرض لیا کرتا تھا وہ مجھے آج ایسا ایسا کہہ کر گیا ہے، اور نہ تو آپ ﷺ کے پاس ادا کرنے کو کچھ ہے اور نہ ہی میرے پاس، وھو قاضی جی یہ اسم فاعل ہے جو یائے متکلم کی طرف مضاف ہو رہا ہے یعنی وہ مجھے اور رسوا کرے گا (اگر وقت پر ادا کرنے کو کچھ نہ ہوا) لہذا مجھے اجازت دیجئے کہ مدینہ کے اطراف میں جو بعض قبیلے اسلام لے آئے ہیں وہاں بھاگ جاؤں جب تک اللہ تعالیٰ آپ کو عطا فرمائیں وہ چیز کہ جس سے قرض ادا ہو (آپ ﷺ میری بات سن کر خاموش

رہے) میں آپ کے پاس سے چلا آیا، اور میں نے اپنے گھر آکر سفر کا ضروری سامان نکال کر تھیلہ، جوتے، ڈھال یہ سب چیزیں اپنے سرہانے رکھ لیں یہاں تک کہ جب صبح صادق ہوئی تو میں نے ارادہ کیا کہ سفر میں چل دوں، اسی دوران میں ایک آدمی دوڑا ہوا مجھ کو پکارتا ہوا آیا کہ حضور ﷺ بلارہے ہیں، میں آپ ﷺ کی طرف چلا راستہ میں میں نے چار اونٹنیاں بیٹھی ہوئی دیکھیں جس پر سامان لگا ہوا تھا، میں اجازت لیکر آپ ﷺ کی خدمت میں پہنچا، آپ ﷺ نے مجھے دیکھتے ہی فرمایا کہ خوش ہو جاؤ اللہ تعالیٰ نے تیرے دین کے ادا کا انتظام فرمادیا اور فرمایا: اَلَمْ تَرَ اَنَّكَ كَاتِبُ التَّكْلِيفَاتِ الْاَرْبَعِ کہ کیا تو نے چار اونٹنیاں بیٹھی ہوئی نہیں دیکھیں میں نے عرض کیا جی دیکھی ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ اونٹنیاں مع ان سلمانوں کے جو ان پر ہے تیرے حوالہ ہے، اور آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ ان اونٹیوں پر غلہ اور کپڑا ہوا ہے۔ اَهَذَا هُنَّ اِلَيَّ عَظِيْمٌ قَدَّكَ يَهُودُ فَدَكْ کے ایک بڑے آدمی نے یہ ہدیہ میرے پاس بھیجی ہیں، ان کے ذریعہ سے اپنا قرض ادا کر لے، وہ کہتے ہیں میں نے ایسا کر لیا، یعنی بعض سلمان فروخت کر کے اپنا قرض ادا کر دیا اس کے بعد روایت میں ہے قَدْ كَرَّ الْحَدِيثُ، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کچھ اور بھی مضمون تھا جس کو مصنف نے اختصار اخذ کر دیا، حضرت شیخ نے حاشیہ بذل<sup>۱</sup> میں كَذَبَ الْعَمَالُ کے حوالہ سے اس حدیث کا بقیہ حصہ ذکر فرمایا ہے، پھر (یعنی ادائے دین کے بعد) میں مسجد کی طرف چلا تو دیکھا آپ ﷺ تشریف فرما ہیں، میں نے سلام عرض کیا، آپ ﷺ نے دین کے بارے میں دریافت فرمایا، میں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے پورا دین ادا کر دیا، آپ ﷺ نے پوچھا کہ کچھ مال بچا ہے؟ میں نے عرض کیا جی بچا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: دیکھ مجھے اس باقی سے راحت پہنچا دے، اس لئے کہ میں اس وقت تک اپنے گھر والوں میں سے کسی کے پاس نہیں جاؤں گا یہاں تک کہ تو مجھ کو اس سے راحت پہنچائے پھر جب شام ہوئی اور حضور ﷺ عشاء کی نماز سے فارغ ہو گئے، آپ ﷺ نے مجھ کو بلا کر دریافت فرمایا کہ باقی مال کا کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا جی میرے پاس ہی ہے کوئی لینے نہیں آیا، چنانچہ آپ ﷺ نے یہ رات مسجد ہی میں گزاری، پھر جب دوسرے دن عشاء کی نماز سے آپ ﷺ فارغ ہوئے تو مجھ کو بلا کر پھر دریافت فرمایا، میں نے عرض کیا: اللہ تعالیٰ نے اس سے آپ ﷺ کو راحت پہنچادی، آپ نے اس پر تکبیر اور اللہ تعالیٰ کی حمد کی۔

شَفَقًا مِنْ اَنْ يُدْبِرَ كَهْ الْمَوْتُ، وَعِنْدَ ذَلِكَ: یعنی آپ اس بات سے ڈرتے تھے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ مجھ کو اس حال میں موت آئے کہ یہ مال میرے پاس ہو (اس کے بعد آپ ﷺ مسجد سے ازواج مطہرات کے مکانات کی طرف چلے) میں بھی آپ کے پیچھے چلا تو آپ جملہ ازواج کے پاس تشریف لے گئے، ہر ایک زوجہ محترمہ کو سلام کرتے ہوئے اپنی باری کی جگہ پہنچ گئے (آخر میں سائل یعنی عبد اللہ البوزنی سے فرماتے ہیں) فَهَذَا الَّذِي سَأَلْتَنِي عَنْهُ هِيَ اِسْ كَا جَوَابُ جُو تَوْنِے مجھ سے پوچھا تھا۔ اسی حدیث کے دوسرے طریق میں ہے فَسَكَّتْ عَنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَمَرَّ هَا کہ حضور ﷺ نے میری ساری بات سن کر

خاموشی اختیار فرمائی یعنی شروع قصہ میں، پس مجھے یہ حالت کچھ پسند نہ آئی غالباً اشارہ آپ ﷺ کے سکوت کی طرف ہے کہ آپ ﷺ نے کوئی تسلی کا جملہ بھی نہ فرمایا، یہ بھی ان کے تعلق اور محبت ہی کی بات ہے جو کہہ رہے ہیں، اس حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت ظاہر ہے، اگرچہ عظیم فدک یہودی تھا، لیکن یہود بھی مشرکین ہی کے حکم میں ہیں لقولہ تعالیٰ: وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ ۖ، اگرچہ بعض دوسرے احکام میں مشرکین اور اہل کتاب میں یقیناً فرق ہے۔

۳۰۵۷

حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، حَدَّثَنَا عَمْرَانُ، عَنْ كَثَادَةَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ، عَنْ عِيَّاضِ بْنِ حُمَيْرٍ، قَالَ: أَهْدَيْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَائِلَةً، فَقَالَ: «أَسْلَمْتُ؟»، فَقُلْتُ: لَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنِّي لَمِيتٌ عَنْ زَيْدِ الْمَشْرُوكِينَ».

عیاض بن حمیر کہتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کو میں نے ایک اونٹنی ہدیہ کی تو نبی اکرم ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا: کیا تم مسلمان ہو؟ تو میں نے کہا کہ نہیں۔ تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے مشرکوں کے ہدیہ لینے سے منع کیا گیا ہے۔

جامع الترمذی - السنن (۱۵۷۷) سنن أبي داود - الخراج والإمامة والفتنة (۳۰۵۷) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۶۲/۴)

**قبول ہدیہ مشرکین وعدم قبول کے بارے میں دو مختلف حدیثیں:** یہ حدیث گزشتہ حدیث کے بظاہر خلاف ہے جس میں آپ ﷺ کا عظیم فدک کا ہدیہ قبول کرنا مذکور ہے، اور اس حدیث میں آپ ﷺ یہ فرما رہے ہیں کہ مجھ کو مشرکین کا عطیہ قبول کرنے سے منع کیا گیا ہے، یہی فرماتے ہیں کہ ”روایات القبول اصح“ اور وہ کہتے ہیں: اور یہ یہ کہا جائے کہ منع کا تعلق مشرکین کے ہدایا سے ہے، اور قبول کی روایات میں اہل کتاب کے ہدایا کا ذکر ہے، اور خطاب“ کہتے ہیں یہ منع کی روایت منسوخ ہے اس لئے کہ آپ ﷺ نے بہت سے مشرکین کے ہدایا قبول فرمائے ہیں، جیسے مقوقس نے ماریہ قبطیہ، اور بقلہ، اور ایسے ہی اکیڈیر دومہ نے آپ ﷺ کی خدمت میں ہدیہ پیش کیا ہے اہ مختصر آمن البذل، ایسے ہی باب احياء الموات میں ملک ایلہ کے ہدیہ کا ذکر ہے فَأَهْدَيْتُنَا ثِيَابَ فَاهْدِنِي مِلْكًا أَتِلَّةً إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَقْلَةً يَنْضَاءُ، امام ترمذی نے بھی اس تعارض پر کلام فرمایا ہے، انہوں نے نسخ کے بارے میں دونوں احتمال لکھے ہیں یعنی ان دو میں سے کسی ایک کو منسوخ اور دوسرے کو نسخ کہا جائے۔

کتاب الجہاد کے اخیر میں باب فی حمل السلاح إلى أرض العدو اس میں جو حدیث (۲۷۸۶) گزری ہے اس میں یہ ہدیہ

۱ اور یہود نے کہا کہ عزیر اللہ کا بیٹا ہے (سورۃ التوبہ ۳۰)

۲ چنانچہ آگے جن ہدایا کا ذکر خطابی وغیرہ کے کلام میں آیا ہے وہ سب ہدایا اہل کتاب کی طرف سے تھے ۱۲

۳ بدل الجہود فی حل أبي داود - ج ۱۲ ص ۴۰۹

۴ سنن أبي داود - کتاب الخراج والإمامة والفتنة - باب فی احياء الموات ۳۰۷۹



مشرک کاروند کوزہ ہے، فقہن کور۔ الحدیث أخرجه الترمذی وقال حسن صحیح، قاله النذری۔

## ۳۶۔ باب فی إقطاع الأحرار

۳۵۸ زمینیں بطور جاگیر دینے کا بیان

بعض نسخوں میں اس باب سے پہلے کتاب القطائع لکھا ہوا ہے، جس سے سمجھ میں آتا ہے کہ کتاب الخراج اس پر آکر ختم ہو گئی۔

**إقطاع اور احیاء کی تعریف اور دونوں میں فرق:** اور اس کے بعد دوسرا باب آ رہا ہے إحياء الموات کا، یہاں مصنف نے ترجمہ قائم کیا إقطاع الأحرار، یعنی ارض کو مطلقاً کر کیا اور احیاء کی اضافت موات کی طرف کی، جس کی وجہ یہ ہے کہ احیاء بالاتفاق ارض موات ہی کا ہوتا ہے، موات یعنی ارض مباحہ غیر مملوکہ اور وہ بجز زمین جو کسی کی ملک نہ ہو، فقہاء نے لکھا ہے کہ موات وہ زمین ہے جو کسی کی ملک نہ ہو، خارج بلد ہو، نیز مرافق بلد سے نہ ہو یعنی ٹل شہر کی کوئی ضرورت و منفعت اس سے وابستہ نہ ہو۔ بخلاف إقطاع کے وہ اکثر تو ارض موات ہی کا ہوتا ہے اور کبھی ارض مملوکہ کا بھی، یعنی امام اپنی مملوکہ زمین میں سے إقطاع کرے یا مملوکہ لے لیا ہو اور اس کی اجازت سے امام إقطاع کرے یہ حقیقہ کامسک ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک امام کے لئے ارض مملوکہ لبیت المال کا إقطاع بھی جائز ہے، صرح بہ النووی۔

إقطاع کہتے ہیں خلیفہ وقت کی جانب سے زمین کا ایک رقبہ کسی کیلئے نامزد کر دینا، قطعہ بمعنی جاگیر جس کی جمع قطائع آتی ہے، کتاب القطعۃ بمعنی جاگیر نامہ، جو کسی کیلئے امام لکھ کر دے، إقطاع اور احیاء میں فرق واضح ہے۔ اس لئے کہ إقطاع فعل امام کا نام ہے وہ کسی اور چیز پر موقوف نہیں، بخلاف احیاء کے کہ وہ خدمت ارض کا نام ہے۔ پس جو شخص کسی ارض مباحہ غیر مملوکہ کی خدمت کر کے اس کو آباد کرے گا وہ اس کا مالک ہو جائے گا، اس میں اختلاف ہے کہ احیاء میں اذن امام شرط ہے یا نہیں، امام صاحبؒ کے نزدیک ضروری ہے، امام شافعیؒ و احمدؒ اور صاحبینؒ کے نزدیک غیر ضروری ہے۔

اور امام مالکؒ کے نزدیک موات قریب میں اذن شرط ہے بعید میں نہیں، یعنی جو آبادی سے زیادہ دور ہو۔

حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْزُوقٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ عُلَيْمَةَ بْنِ وَائِلٍ، عَنْ أَبِيهِ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

۳۵۸

① بدل المجہود فی حل ابن داؤد - ج ۱ ص ۳

② بدائع الصنائع میں زمینوں کے اقسام اور احکام کے ضمن میں لکھا ہے کہ امام کو إقطاع موات کا حق اسلئے ہے کہ یہ سبب ہے عمارت آباد کا کیونکہ إقطاع کے بعد جب وہ زمین رعایا میں سے کسی ایک کی ملک ہو جاتی ہے تو وہ اسکی خدمت کر کے اسکو آباد اور کار آمد بناتا ہے اسی لئے اگر کوئی شخص إقطاع کے بعد اس زمین کی خدمت کر کے اسکو کار آمد بنائے تو تین سال تک اس سے تعرض نہ کیا جائے، تین سال کے بعد بھی اگر وہ کچھ نہ کرے، تو اس سے واپس لے لی جائے گی وہ زمین پھر بے موات بن جاتی ہے لہذا اب امام اسکا إقطاع کسی دوسرے شخص کیلئے کر سکتا ہے۔ (بدائع الصنائع - ج ۱ ص ۱۹۴، بدل المجہود - ج ۱ ص ۱۴)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَهُ أَرْضًا بِخَضِرٍ مَوْتِ»۔

حضرت وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انکو مقام حضر موت میں ایک زمین بطور جاگیر عطا فرمائی۔

حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرٍ، حَدَّثَنَا جَالِعٌ بْنُ مَطَرٍ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ بِإِسْنَادٍ وَمِثْلِهِ.

علقمة بن وائل اپنی سند کے ساتھ گزشتہ حدیث کے ہم معنی نقل کرتے ہیں۔

جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۸۱) سنن ابی داؤد - الحراج والإمارة والقیہ (۳۰۵۸) مسند أحمد - من مسند

القبائل (۳۹۹/۶) سنن الدارمی - البیوع (۲۶۰۹)

حضر موت یمن کا مشہور علاقہ ہے جس میں بہت سے شہر ہیں، حضر موت میں اقطاع سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ

خاص شہر میں ہو، اذلا يجوز الاقطاع عند نافي المصر كما سيأتي قريباً والحدیث أخرجه الترمذی، قاله المنذمی.

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ، عَنْ فُطْرٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ عَمْرِو بْنِ حَرْثٍ، قَالَ: خَطَّ لِي رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَاهِيًا بِالْمَدِينَةِ يَقْوِسَ، وَقَالَ: «أَرِيدُكَ أَرِيدُكَ».

عمر بن حرث فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ منورہ میں ایک گھر کو کمان کے ساتھ لکیر کھینچ کر میرے

لئے مختص فرمایا اور آپ نے ارشاد فرمایا: کیا اتنی مقدار کافی ہے یا اس میں اور اضافہ کروں دوبارہ یہی بات ارشاد فرمائی۔

عمر بن حرث فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے میرے لئے کمان کے ذریعہ سے نشان ڈالا مدینہ میں ایک

مکان کی زمین کا، یعنی کمان کے ذریعہ زمین پر نشان ڈال کر فرمایا کہ اتنا حصہ تمہارے لئے ہے، اسی فعل امام کا نام اقطاع ہے، اس

حدیث میں تصریح ہے کہ آپ ﷺ نے ان صحابی کو ایک مکان کے بقدر زمین شہر میں عطا کی، حقیقہ کے نزدیک اقطاع فی المصر

جائز نہیں کیونکہ شہر میں جو زمین ہوگی لا محالہ کسی کی ملک ہوگی، والجواب: الحدیث ضعیف ضعفه الأئمة پر وہ فطر بن

خليفة، عن أبيه، وأبوہ بجهول، یا حدیث کی تاویل کی جائے یعنی اقطع برضا المالك، وأرضاً ملكها هو صلى الله تعالى عليه

وآله وسلم، اس حدیث کے آخری جملہ کی شرح میں دو احتمال لکھے ہیں ایک یہ کہ یہ استفہام ہے آپ کی جانب سے کہ آپ نے

اس زمین کو ناپنے وقت ان سے فرمایا کہ اتنی مقدار کافی ہے یا اور اضافہ کروں، اور دوسرا احتمال یہ لکھا ہے کہ آپ ﷺ فرما رہے

ہیں ان صحابی کو کہ دیکھ میں تجھ کو بڑھا کر دے رہا ہوں، اور تیسرا مطلب یہ بھی لکھا ہے کہ اس وقت تو اتنا ہی دے رہا ہوں بعد میں

اس میں اضافہ کر دیں گے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ تَرْبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ أَقْطَعَ بِلَالَ بْنَ الْخَثَّابِ الْبُرْجِيَّ مَعَاوِنَ الْقَبِيلَةِ، وَهِيَ مِنْ نَجْدِ الْفَرَسِ»، فَبَلَكَ الْمَعَاوِنَ لَا يَأْخُذُ مِنْهَا إِلَّا الرَّاكَاةُ إِلَى الْيَوْمِ.

ربیعہ بن ابی عبد الرحمن متعدد صحابہ سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بلال بن حارث الزنی کو قبل جگہ کی کانیں بطور جاگیر عطا فرمائی اور یہ قبل، مدینہ منورہ میں واقع فرع بستی کے ارد گرد موجود ہے پس ان کانوں سے آج تک صرف زکوٰۃ ہی وصول کی جاتی ہے۔

سنن أبي داود - الحراج والإمامة والفتوى (٣٠٦١) موطأ مالك - الزكاة (٥٨٢)

یعنی آپ ﷺ نے بلال بن حارث کیلئے مقام قتل کی معادن (کانیں) اقطاع فرمائیں یعنی بطور جاگیر عطا فرمائیں۔ قبل ایک جگہ کا نام ہے جو مدینہ میں نواحی فُرع میں واقع ہے۔ اور فُرع کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ ایک قریہ ہے نواحی <sup>۱</sup> ربذہ میں۔ اس کے اور مدینہ کے درمیان آٹھ برید کا فاصلہ ہے۔ (بذل <sup>۲</sup>)

**معادن میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یا خمس:** آگے روایت میں ہے کہ ان معادن سے اس وقت سے لے کر اب تک صرف زکوٰۃ ہی لی جا رہی ہے جس کا مطلب ہے کہ ربع العشر لیا جا رہا ہے حالانکہ حنفیہ کے نزدیک معادن میں خمس واجب ہوتا ہے، مسئلہ مختلف فیہ ہے، حنفیہ کے نزدیک معدن میں مثل کنز کے خمس واجب ہوتا ہے، بخلاف جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کے کہ ان کے نزدیک خمس صرف کنز یعنی دَفینہ جاہلیہ میں ہے اور معدن میں زکوٰۃ ہی واجب ہوتی ہے، حنفیہ کی دلیل آگے کتاب الحراج ہی میں اس کے اواخر میں باب مَا جَاءَ فِي الزَّكَاةِ وَمَا فِيهِ مِنْ آرِبٍ ہے، یعنی آپ ﷺ کی مشہور حدیث (۳۰۸۵) وَفِي الزَّكَاةِ الْخُمْسُ، وَرَأَصِلْ زَكَاتٍ مِمَّنْ فِي مِثْلِ كَنْزٍ ہے، جمہور اور ائمہ ثلاث کے نزدیک زکات کنز کے مراد ہے، کنز بالاتفاق دَفینہ جاہلیہ کا نام ہے اور معدن بالاتفاق اس کان کا نام ہے جو مخلوق للہ تعالیٰ ہو <sup>۳</sup>، حنفیہ کے نزدیک معدن کا مقابل کنز ہے اور زکات ان کے نزدیک دونوں کو شامل ہے، پس استدلال تو ہر دو فریق کا اسی حدیث وَفِي الزَّكَاةِ الْخُمْسُ سے ہے لیکن چونکہ زکات کے مصداق میں حنفیہ اور ائمہ ثلاث کا اختلاف ہو گیا، اسی لئے اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہوا۔

**معادن قبلہ والی حدیث کے حنفیہ کی طرف سے جوابات:** لیکن حدیث الباب سے ظاہر ہے کہ جمہور کی تائید ہو رہی ہے، حنفیہ کی طرف سے اسکے متعدد جواب دیئے گئے ہیں: <sup>۱</sup> اول یہ کہ اس حدیث میں یہ جملہ قَوْلِكَ الْمَعَادِنُ الْخُمْسُ تکلم فیہ ہے، حضرت شیخؒ نے اس پر آؤ جز <sup>۲</sup> میں تفصیلی کلام فرمایا ہے اور پھر اخیر میں خلاصہ کے طور پر اس حدیث کے چھ جواب ذکر

<sup>۱</sup> ربذہ تو مدینہ منورہ سے شرق میں طریق عزان قدیم پر واقع ہے تقریباً ۲۰۰ سے زائد کلومیٹر کے فاصلہ پر۔ اور فرع مدینہ منورہ سے جنوب مغرب میں تقریباً ۷۰ کلومیٹر کے فاصلہ پر ہے، مگر مکرر کے طرق اربعہ معروفہ میں ایک طریق فروعی بھی ہے جو کتاب ان میں گزر چکا۔

<sup>۲</sup> ہذل المجہود فی حل ابي داود - ج ۱ ص ۶

<sup>۳</sup> لہذا کنز اور معدن میں بالاتفاق معلوم کے لحاظ سے تہمین کی نسبت ہوئی الاول مدلول والی مخلوق، اور جمہور کے نزدیک زکات اور معدن میں بھی تہمین ہی کی نسبت ہے کیونکہ زکات ان کے نزدیک مراد ہے کنز کے اور حنفیہ کے نزدیک زکات اور ہائی دونوں میں عموم و خصوص کی نسبت ہوئی، زکات عام ہے دونوں کو شامل ہے لہذا دونوں میں خمس واجب ہو گا۔

<sup>۴</sup> أوجز المسالك إل موطأ مالك - ج ۵ ص ۵۶۱-۵۶۷

فرماتے ہیں، وفيه: واستدل من قال بوجوب الزكاة في المعادن بحديث بلال المذکور قبل، وأجاب عنه الآخرون بوجوه:  
الاول: ما تقدم من كلام الحافظ أن زيادة وجوب الزكاة لا توجد في الروايات الموصولة (یعنی یہ اصل حدیث تو مشہور اور صحیح ہے) لیکن اس کا آخری جملہ وہ حکم فیہ ہے روایات موصولہ میں مذکور نہیں ہے صرف روایات مرسلہ میں ہے، (۲) والثانی: ما تقدم من كلام الامام الشافعي، اس کا حاصل بھی یہی ہے کہ یہ ٹکڑا ثابت نہیں، (۳) الثالث: ما أشار عليه الإمام محمد رحمه الله تعالى في مؤلفه: إذ قال بعد ذكر حديث الباب: قال محمد: الحديث المعروف أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: في الركاك الخمس الخ، وهو إشارة إلى أن حديث الباب يخالف الحديث المعروف فهو شاذ، (۴) والرابع والخامس: ما في الزيلعي: قال أبو عبيد في كتاب الأموال: حديث منقطع، ومنع انقطاعه ليس فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بذلك، وإما قال: يؤخذ منها الزكاة إلى اليوم، قال ابن الهمام: يعني فيجوز كون ذلك من أهل الولايات اجتهد أمنهم (۵) والسادس: ما أجاب به صاحب البدائع: بأنه يحتمل أنه إنما لم يأخذ منه ما زاد على ربيع العشر لما علم من حاجته وذلك جائز عندنا، یعنی ان صحابی کی حاجت اور فقر کی وجہ سے آپ ﷺ نے ان سے صرف زکاة لینے پر اکتفاء فرمایا بجائے خمس کے اھ، (۱) ایک اور بھی جواب دیا گیا ہے کہ مراد یہ ہے کہ حوالان حول کے بعد آپ ﷺ نے ان سے زکاة لی، واما فی الحال فالخمس۔

۳۰۶۲ حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَاتِمٍ، وَغَيْرُهُ، قَالَ الْعَبَّاسُ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو أُوَيْسٍ، حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ الْمُزَنِيُّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْعَمَ بِلَالُ بْنُ الْحَارِثِ الْمُزَنِيَّ مَعَادِنَ الْقَبِيلَةِ جَلْسِيَّتَهَا وَغَوْرِيَّتَهَا - وَقَالَ غَيْرُهُ: جَلْسَتَهَا وَغَوْرَتَهَا - وَحَيْثُ يَصْلُحُ الزَّرْعُ مِنْ قُدْسٍ، وَلَمْ يُعْطِهِ حَقُّ مُسْلِمٍ، وَكَتَبَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذَا مَا أَعْطَى مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ بِلَالُ بْنُ الْحَارِثِ الْمُزَنِيَّ، أَعْطَاهُ مَعَادِنَ الْقَبِيلَةِ جَلْسِيَّتَهَا وَغَوْرِيَّتَهَا» وَقَالَ غَيْرُهُ: «جَلْسَتَهَا وَغَوْرَتَهَا، وَحَيْثُ يَصْلُحُ الزَّرْعُ مِنْ قُدْسٍ وَلَمْ يُعْطِهِ حَقُّ مُسْلِمٍ» قَالَ أَبُو أُوَيْسٍ: وَحَدَّثَنِي ثَوْمَنُ بْنُ زَيْدٍ، مَوْلَى بَنِي الدَّيْلِ بْنِ بَكْرِ بْنِ كِنَانَةَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مِثْلَهُ.

سحبہ کثیر بن عبد اللہ اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بلال بن حارث مزن کی کیلئے مقام قبل کی اونچائی میں واقع بلند زمین اور نشیبی زمین بطور جاگیر مقرر کی..... عباس راوی کے علاوہ دوسرے راویوں نے کہا جَلْسَتَهَا وَغَوْرَتَهَا اور قدس پہاڑ کے قریب جو زمین زراعت کے قابل تھی وہ بھی بلال بن حارث کو عطا فرمائی اور بلال بن حارث کیلئے یہ تحریر لکھی..... بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ یہ تحریر ہے کہ محمد رسول اللہ ﷺ نے بلال بن حارث المزنی کو..... دو سرے راویوں نے جَلْسِيَّتَهَا وَغَوْرِيَّتَهَا کی جگہ مقام قبل میں بلندی اور پستی میں واقع کانیں بطور جاگیر عطا فرمائی ہیں..... دوسرے راویوں نے جَلْسِيَّتَهَا وَغَوْرِيَّتَهَا کی جگہ جَلْسَتَهَا وَغَوْرَتَهَا کے الفاظ ذکر فرمائے ہیں..... اور قدس پہاڑ کے قریب جو زمین تھی زراعت کے قابل ہے وہ بھی بلال بن

حادث کو دی ہے اور ان کو مسلمان کا حق نہیں دیا۔۔۔۔۔ ابو اویس نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباسؓ سے اسی حدیث کے ہم معنی نقل کیا ہے۔

سنن ابی داؤد - الخراج والإمامة والفتی (۳۰۶۲) - مستند احمد - من مستندہی ہاشم (۳۰۶/۱)  
اس معادن قبلہ والی حدیث کو مصنف نے متعدد طرق سے ذکر کیا، اس میں پہلا طریق جو گذر چکا وہ مرسل ہے اور یہ دوسرا طریق اور اس کے بعد جو طریق آ رہا ہے وہ مسند ہے، مگر طریق مسند ضعیف ہے کیونکہ اس کے اندر کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف المزنی ہے جو کہ منکر الحدیث ہے، بلکہ ان کی تکذیب بھی کی گئی ہے، قال أبو زرعة: واهی الحدیث، وقال النسائی والدان قطعی: متروک الحدیث، وقال ابن عبد البر یجمع علی ضعفه (بذل) (بظاہر مصنف نے طریق مسند کو مؤخر اسی لئے کیا کہ وہ ضعیف ہے۔

۳۰۶۲ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ النَّضْرِ، قَالَ: سَمِعْتُ الْحَكِيمَ، قَالَ: قَرَأْتُهِ غَيْرَ مَرَّةٍ - يَعْنِي كِتَابَ قُطَيْبَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَحَدَّثَنَا غَيْرُ وَاحِدٍ، عَنْ حُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا أَبُو أُوَيْسٍ، حَدَّثَنِي كَثِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ بِلَالُ بْنُ الْحَارِثِ الْمَزْنِيَّ مَعَادِنَ الْقَبِيلَةِ، جَلَسَتْهَا وَغَوْرَتُهَا، قَالَ ابْنُ النَّضْرِ: وَجَرَسَتْهَا، وَذَاتُ النَّضْبِ، ثُمَّ اتَّفَقَا، وَحَيْثُ يَصْلُحُ الزَّرْعُ مِنْ قُدْسٍ، وَلَمْ يُعْطِ بِلَالُ بْنُ الْحَارِثِ حَقَّ مُسْلِمٍ، وَكَتَبَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَذَا مَا أُعْطِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَالُ بْنُ الْحَارِثِ الْمَزْنِيَّ، أُعْطَاهُ مَعَادِنَ الْقَبِيلَةِ، جَلَسَتْهَا وَغَوْرَتُهَا، وَحَيْثُ يَصْلُحُ الزَّرْعُ مِنْ قُدْسٍ وَلَمْ يُعْطِ حَقَّ مُسْلِمٍ»، قَالَ أَبُو أُوَيْسٍ: وَحَدَّثَنِي ثَوْرُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، زَادَ ابْنُ النَّضْرِ: وَكَتَبَ أَبِي بَنْ تَعْبٍ.

محمد بن نصر کہتے ہیں کہ میں نے اسحاق ابن ابراہیم الحنبلین کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں نبی اکرم ﷺ کے جاگیر عطا فرمانے کے متعلق تحریر کو متعدد دفعہ پڑھا ہے۔۔۔۔۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ متعدد راویوں نے ہمیں حسین بن محمد کی سند سے مصلیٰ نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے بلال بن الحارث المزنی کو مقام قبل کی اونچائی پر واقع اور نشیب پر واقع زمین کی کانیں عطا فرمائیں۔ محمد بن نصر نے جَلَسَتْهَا وَغَوْرَتُهَا۔۔۔۔۔ کے بجائے وَجَرَسَتْهَا وَذَاتُ النَّضْبِ کے الفاظ نقل کئے ہیں۔۔۔۔۔ اسکے بعد کے مضمون میں دونوں راوی متفق ہیں کہ قدس پہاڑ کے قریب زراعت کے قابل زمینیں بھی بلال بن حارث کو عطا فرمائیں۔۔۔۔۔ اور بلال بن حارث کو کسی مسلمان کا حق نہیں دیا اور نبی اکرم ﷺ نے بلال بن حارث کیلئے یہ تحریر لکھ دی۔۔۔۔۔ یہ رسول اللہ ﷺ نے بلال بن حارث المزنی کو عطا فرمایا رسول اللہ ﷺ نے انکو مقام قبل کی اونچائی پر واقع اور نشیب زمین کی کانیں عطا فرمائی ہیں اور قدس مقام کے قریب جو زمین زراعت کے قابل ہے وہ بھی عطا فرمائی ہے اور ان کو کسی مسلمان کا حق نہیں دیا۔۔۔۔۔ ابو

اویس فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مجھ کو ثور بن یزید نے بواسطہ عکرمہ اور انہوں نے ابن عباسؓ سے بواسطہ نبی اکرم ﷺ اسی طرح نقل کی۔۔۔۔۔ محمد بن نصر نے یہ اضافہ کیا کہ ابی بن کعب نے رسول اللہ ﷺ کی یہ تحریر بلال بن حارث کیلئے لکھی تھی۔

سنن ابی داؤد - الحجاج والإمامة والفتی (۳۰۶۲) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۰۶/۱)

جَلَسَتْهَا وَغَوْرَتْهَا: جلسی بلند زمین اور غوری پست زمین، یعنی جملہ معاون قبیلہ چاہے وہ بلند زمین میں ہو یا

شرح الحدیث

پست میں، اس طریق میں کتاب القطیعة بھی مذکور ہے۔

قَالَ ابْنُ الْقُضَيْرِ: وَجَرَسَهَا: یعنی ابن النصر نے بجائے جَلَسَتْهَا کے وَجَرَسَهَا کہا، مگر یہاں اس لفظ کے کچھ معنی بنتے نہیں،

کذا قیل، ذات النصب مدینہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے اور قدس ایک معروف پہاڑ کا نام ہے یا ہر وہ جگہ جہاں زراعت کی

صلاحیت ہو۔

۳۰۶۴ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الْقَفِيُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُتَوَكِّلِ الْعَسْقَلَانِيُّ الْمُعْتَمِدُ وَاحِدٌ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ يَحْيَى بْنِ قَيْسٍ الْمَازِنِيَّ،

حَدَّثَهُمْ أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ شَرَّاحِيلَ، عَنْ مُمَيِّزِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ شُمَيْرٍ قَالَ ابْنُ الْمُتَوَكِّلِ ابْنُ عَبْدِ الْمَدَانِ، عَنْ أَبِي طَيْفٍ

بْنِ حَمَّالٍ، أَنَّهُ وَقَفَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْتَقَطَّعَهُ الْمَلَخَ - قَالَ ابْنُ الْمُتَوَكِّلِ: الَّذِي عَصَا رَبِّ فَقَطَّعَهُ لَهُ - فَلَمَّا

أَنَّ وَلِيَّ قَالَ تَرَجَّلَ مِنَ الْمَجْلِسِ: أَتَدْرِي مَا قَطَّعْتَ لَهُ؟ إِنَّمَا قَطَّعْتَ لَهُ الْمَاءَ الْوَدَّ، قَالَ: فَانْتَوَعَّ مِنْهُ، قَالَ: وَسَأَلَهُ عَمَّا يُنْحَتَى مِنَ

الْأَرَاكِ، قَالَ: «مَالَهُ تَكْلُهُ خَفَافٌ» وَقَالَ ابْنُ الْمُتَوَكِّلِ: «أَخْفَافُ الْإِبِلِ».

ابن یسٰں بن حمال فرماتے ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں وفد بن کر حاضر ہوئے اور انہوں نے حضور

ﷺ سے نمک کی اس کان کا مطالبہ کیا جو مقام مارب میں ہے کہ یہ کان ان کو بطور جاگیر دی جائے تو نبی اکرم ﷺ نے یہ

نمک کی کان ان کو بطور جاگیر عطا فرمادی جب وہ جانے لگے تو مجلس میں موجود ایک شخص نے کہا: اے اللہ کے رسول! کیا آپ کو

معلوم ہے کہ آپ نے انکو کیا چیز جاگیر میں دی ہے؟ آپ نے انکو ایک تیار پانی بطور جاگیر عطا فرمائی ہے (جس میں بغیر محنت

نمک حاصل ہو جاتا ہے) راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے وہ نمک کی کان ابن یسٰں بن حمال سے واپس لے لی اور نبی اکرم

ﷺ سے ایک صاحب نے یہ سوال پوچھا کہ پیلو کے درخت میں سے کونے درخت کو آدمی اپنے لئے خاص کر سکتا ہے؟ تو

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پیلو کے جن درختوں تک اونٹوں کے پاؤں نہ پہنچ سکیں انکو اپنے لئے خاص کر سکتے ہیں۔۔۔۔۔

محمد بن متوکل استاذ نے خفاف کی جگہ أَخْفَافُ الْإِبِلِ فرمایا ہے۔

۳۰۶۵ حَدَّثَنِي هَامُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَبَسِ الْمَخْزُومِيُّ: «مَالَهُ تَكْلُهُ أَخْفَافُ الْإِبِلِ» يَعْنِي أَنَّ

الْإِبِلَ تَأْكُلُ مُنْتَهَى رُءُوسِهَا، وَيُحْتَمَى مَا تَوَقَّعَ.

محمد بن حسن المخزومی نے مَالَهُ تَكْلُهُ أَخْفَافُ الْإِبِلِ کی یہ تشریح فرمادی کہ اونٹ اپنے سر کی اونچائی کے برابر

سجده

جگہ سے درخت کے پتے کھاتا ہے لہذا اس سے اوپر درخت کے جو پتے ہوں ان کو باڑ لگا کر مختص کیا جاسکتا ہے۔

سنن أبي داود - الخراج والإمامة والفتوى (۳۰۶۴) سنن ابن ماجه - الأحكام (۲۴۷۵) سنن الدارمي - البيوع (۲۶۰۸)

شرح الحديث: عَنْ أَبِي بَيْضٍ بْنِ حَمَّالٍ، أَنَّهُ وَقَفَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْتَقَطَّعَهُ الْمَلِخُ: يَعْنِي أَنَّ صَحَابِيَّ نَظَرُوا فِي مَنَاسِكَ كِي كَانِ كَا اِقْطَاعِ طَلَبِ كِيَا جَوِ مَقَامِ بَارِبِ مِثْلِ هِـ

قال رجل من المخالسين: أأندري ما قطفتم له؟ إنا قطفتم له الماء العذب: يعني جب آپ ﷺ نے ابیض بن حمال کیلئے نمک کی کان کا اقطاع کر دیا تو حاضرین مجلس میں سے ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ جانتے بھی ہیں کہ آپ نے اس کیلئے کس چیز کا اقطاع فرمایا ہے؟ آپ ﷺ نے اس کیلئے ایسے پانی کا اقطاع فرمایا ہے جو تیار شدہ نمک ہے، اس پر آپ ﷺ نے اس اقطاع کو واپس لے لیا۔

علماء نے لکھا ہے کہ جو چیز ظاہر العین اور حاضر النفع ہو، یعنی جس سے بلا محنت اور کدو کاوش کی آمدنی اور وصولیابی ہو سکے اس کا اقطاع جائز نہیں بظاہر اس لئے کہ اس پر موات ہو صادق نہیں آتا۔

قال: وسأله عما يخص من الأثر الك. قال: «عالم نكته خفاف»: یہاں پر جمی سے مراد احیاء ہے کیونکہ جمی کی تو ہماری شریعت میں اجازت نہیں کما سیأتی الحدیث، أثر الك یعنی پیلو کا درخت، یعنی اس شخص نے آپ ﷺ سے یہ دریافت کیا کہ أثر الك کے کون سے درخت ایسے ہیں جن کا احیاء کرنا جائز ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ان درختوں کا جہاں اونٹ چل کر نہ پہنچ سکیں یعنی جو آبادی سے زیادہ فاصلہ پر ہوں، ایسے أثر الك کا احیاء جائز ہے اور یا مطلب یہ ہے کہ درختوں کا احیاء مطلقاً جائز ہی نہیں کیونکہ اونٹ تو سبھی جگہ پہنچ سکتا ہے، یعنی احیاء تو ارض موات کا ہوتا ہے اشجار کا نہیں، اور تیسرے معنی اس جملہ کے خود نفس روایت میں آ رہے ہیں، یعنی أَنَّ الْإِبِلَ تَأْكُلُ مُنْتَهَى مَرْوِ سَهَا، وَيُجْعَى مَا قَوَّوْهُ، یعنی درختوں کا جتنا حصہ ایسا ہے جہاں تک اونٹوں کی گردن پہنچ سکتی ہے اسکو چھوڑ کر اس سے اوپر کے حصہ کا جمی جائز ہے۔

۳۰۶۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْقُرَشِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ، حَدَّثَنَا قُرَجُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ ثَابِتٍ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ أَبِي بَيْضٍ بْنِ حَمَّالٍ، أَنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حِمَى الْأَثَرِ الْك؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا حِمَى فِي الْأَثَرِ الْك» فَقَالَ: أَثَرُ الْكَةِ فِي حِمَايَرِي، فَقَالَ: النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا حِمَى فِي الْأَثَرِ الْك» قَالَ فَرَجٌ: «يَعْنِي بِحِمَايَرِي الْأَرْضَ الَّتِي فِيهَا الرُّمُحُ الْمَخَاطُ عَلَيْهَا».

ابیض بن حمال کہتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے پیلو کے درخت کو مختص کرنے کے متعلق سوال کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پیلو کے درخت کو عام لوگوں سے علیحدہ محفوظ کرنا صحیح نہیں۔ تو ابیض نے عرض کیا کہ جو پیلو میری زمین کے احاطہ میں ہیں ان کے بارے میں کیا حکم ہے؟ تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پیلو کے درخت جو کسی کی

زمین میں پہلے سے ہوں ان درختوں کو لوگوں سے علیحدہ رکھنا جائز نہیں..... فرج بن سعید زاوی کہتے ہیں کہ ابیض بن حمال نے یحظاری سے یہ مراد لیا ہے جس زمین میں کھیت ہوں اس پر پیلو کے درخت کی باڑ لگادی جائے۔

**شرح الحدیث** فقال: أَرَأَيْكَ فِي حِظَارِي: یعنی جب حضور ﷺ نے یہ فرمایا کہ أَرَأَيْكَ وَأَشْجَارِ میں حمی نہیں ہوتا تو اس شخص نے عرض کیا کہ میں ان أَرَأَيْكَ کے بارے میں پوچھ رہا ہوں جو میری زمین کے احاطے میں ہیں، بظاہر مطلب یہ ہے کہ اس شخص نے جس موات کا احیاء کیا تھا اور اس پر رہنانشان وغیرہ ڈال کر اسکو محفوظ کر لیا تھا تو اس زمین میں کچھ درخت أَرَأَيْكَ کے پہلے سے قائم تھے، تو وہ شخص کہہ رہا ہے کہ میں ایسے درختوں کے بارے میں سوال کر رہا ہوں تو اس صورت میں آپ کے جواب کا حاصل یہ ہو گا کہ تو اس زمین کا تو مالک ہو گیا احیاء کی وجہ سے، مگر اس احیاء کی وجہ سے درختوں کا مالک نہیں ہو گا لیکن اگر کوئی شخص ارض موات کا احیاء کرے اور پھر اسکے احیاء کے بعد اس میں درخت پیدا ہو جائیں اس کا حکم یہ نہیں ہے، ان کا وہ مالک ہو جائے گا۔ (بذل ۱)

**۳۰۶۷** حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَبُو حَفْصٍ، حَدَّثَنَا الْفَوَّيَّانِيُّ، حَدَّثَنَا أَبَانُ، قَالَ عُمَرُ: وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَارِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي عُثْمَانُ بْنُ أَبِي حَارِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ صَخْرٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا أَثَرِيفًا، فَلَمَّا أُنْ سَمِعَ ذَلِكَ صَخْرٌ رَكِبَ فِي خَيْلٍ لِمَدُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَوَجَدَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ انْصَرَفَ، وَلَمْ يَفْتَحْ فَجَعَلَ صَخْرٌ يَوْمِيذٍ عَهْدَ اللَّهِ وَرَمَتْهُ: أَنْ لَا يُفَارِقَ هَذَا الْقَصْرَ حَتَّى يَنْزِلُوا عَلَى حَكْمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمْ يُفَارِقْهُمْ حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حَكْمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكُتِبَ إِلَيْهِ صَخْرٌ: أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ ثَقِيفًا قَدْ نَزَلَتْ عَلَى حَكْمِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَأَنَا مُقْبِلٌ إِلَيْهِمْ وَهُمْ فِي خَيْلٍ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالصَّلَاةِ جَامِعَةً، قَدْ عَا لَاحْمَسَ عَشْرَ دَعَوَاتٍ: «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَاحْمَسَ، فِي خَيْلِهَا وَرَجَالِهَا» وَأَتَاهُ الْقَوْمُ فَتَكَلَّمَ الْمُؤَيَّدُونَ شُعْبَةً، فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، إِنَّ صَخْرًا أَخَذَ عَمَّتِي، وَدَخَلَتْ فِيهَا وَخَلَّ فِيهِ الْمُسْلِمُونَ، قَدْ عَاكَ. فَقَالَ: «يَا صَخْرُ، إِنَّ الْقَوْمَ إِذَا أَسْلَمُوا، أَحْرَزُوا دِمَاءَهُمْ، وَأَمَوَاهُمْ، فَادْفَعْ إِلَى الْمُؤَيَّدَةِ عَمَّتَهُ» فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ، وَسَأَلَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا لِي نَبِيَّ سَلِيمٍ قَدْ هَرَبُوا عَنِ الْإِسْلَامِ، وَتَرَكُوا ذَلِكَ الْمَاءَ؟ فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، أَنْزِلْنِيهِ أَنَا وَتَوَمَّي. قَالَ: «نَعَمْ» فَأَنْزَلَهُ وَأَسْلَمَ - يَعْنِي السُّلَمِيَّينَ - فَأَتَوْا صَخْرًا فَسَأَلُوهُ أَنْ يَدْفَعَ إِلَيْهِمُ الْمَاءَ، فَأَبَى. فَأَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالُوا: يَا نَبِيَّ اللَّهِ؟ أَسْلَمْنَا وَأَتَيْنَا صَخْرَ الْيَدْنِ لِنَدْفَعَ إِلَيْنَا مَاءَنَا فَأَبَى عَلَيْنَا، فَأَتَاهُ، فَقَالَ: «يَا صَخْرُ، إِنَّ الْقَوْمَ إِذَا أَسْلَمُوا أَحْرَزُوا أَمْوَالَهُمْ وَدِمَاءَهُمْ، فَادْفَعْ إِلَى الْقَوْمِ مَاءَهُمْ»، قَالَ: نَعَمْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ، فَرَأَيْتُ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَغَيَّرُ عِنْدَ ذَلِكَ حُمْرَةً فَخَيَّاهُ مِنْ أَخِيهِ الْجَارِيَةِ، وَأَخَذَ الْمَاءَ.

**شرح** صخر بن الغیلہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قبیلہ ثقیف کے مقابلہ میں جہاد کرنے کا ارادہ فرمایا جب یہ بات





یہ صخر بن عیدہ الاحمسی ہیں ان کی حدیث کا یہ شروع کا حصہ ہم غزوہ طائف کے بیان میں لکھ چکے ہیں اس کو دیکھ لیا جائے، اس کے اگلے حصہ کی شرح لکھی جاتی ہے یہ حدیث ذرا طویل ہے، نیز مختل شرح ہے۔

لَكُنْتُ بِالْبَيْتِ صَخْرًا: أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ تَقِيْفًا قَدْ تَوَلَّيْتُ عَلَى حُكْمِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: یعنی صخر بن عیدہ نے جب اس حصن طائف کو فتح کر لیا تو اس کی اطلاع انہوں نے حضور ﷺ کو کی۔

لَدَعَا لِمُحَمَّدٍ عَشْرَ دَعَوَاتٍ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لِمُحَمَّدٍ، فِي خَلْقِهِ وَبِرَّجَالِهِ: یعنی آپ ﷺ نے صخر بن عیدہ کے اس کارنامے پر خوش ہو کر ان کی قوم احمسی کو دس دعائیں دیں جس سے ایک دعا تو یہاں مذکور ہے باقی غیر مذکور، اور ہو سکتا ہے یہ مراد ہو کہ آپ ﷺ نے یہی دعادس بار فرمائی۔

وَأَنَّهُ الْقَوْمُ فَتَنَكُمْ الْغَيْبَةُ بْنُ شُعْبَةَ، فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، إِنَّ صَخْرًا أَخَذَ عَمَّتِي، وَدَخَلَتْ فِيْمَا دَخَلَ فِيهِ الْمُسْلِمُونَ: قوم سے مراد قبیلہ ثقیف ہے، یہ تو اوپر اسی چکا کہ بنو ثقیف اسلام لے آئے تھے تو ان میں سے بعض نے یعنی مغیرہ بن شعبہ جو کہ ثقیفی ہیں انہوں نے آپ ﷺ سے یہ عرض کیا کہ صخر بن عیدہ نے میری بھو بھی کو پکڑ رکھا ہے حالانکہ وہ اسلام میں داخل ہو چکی تھیں، مغیرہ کی یہ بات سن کر آپ ﷺ نے صخر کو بلایا اور فرمایا: إِنَّ الْقَوْمَ إِذَا أَسْلَمُوا، أَخَذُوا أَدِمَاءَهُمْ، وَأَمْوَالَهُمْ، فَأَذْفَعُوا إِلَى الْغَيْبَةِ بْنِ شُعْبَةَ، کہ جب کافر لوگ اسلام میں داخل ہو جائیں تو ان کی جان و مال محفوظ ہو جاتے ہیں، لہذا اگر مغیرہ کو واپس کر دو، انہوں نے واپس کر دیا، وَسَلَّ النَّبِيُّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا لِي بِبَنِي سُلَيْمٍ قَدْ هَوَّيُوا عَنِ الْإِسْلَامِ، وَتَرَكُوا ذَلِكَ النَّبِيَّ؟ یعنی عمرہ مغیرہ کو واپس کرنے کے بعد صخر بن عیدہ نے آپ سے قبیلہ بنو سلیم کے قریہ کا سوال کیا جو اسلام لانے سے بچ کر فرار ہو گئے تھے اور اس قریہ کو چھوڑ گئے تھے اور درخواست یہ کی کہ اُنْزِلْ لِيهِ أَنَا وَتَوْحِييُ کہ اس میں مجھے اور میری قوم کو بسنے اور ٹھہرنے کی اجازت دے دیجئے، آپ ﷺ نے ان کی یہ درخواست منظور فرما کر ان کو وہاں ٹھہرنے کی اجازت دیدی۔ اس کے بعد روایت میں یہ ہے کہ پھر بعد میں یہ لوگ یعنی بنو سلیم اسلام لے آئے، اور صخر کے پاس آئے اور ان سے کہا ہمارا قریہ واپس کرو، انہوں نے انکار کیا، وہ حضور ﷺ کے پاس گئے اور صورت حال بیان کی، آپ ﷺ نے پھر صخر کو بلایا اور فرمایا: إِنَّ الْقَوْمَ إِذَا أَسْلَمُوا، أَخَذُوا أَدِمَاءَهُمْ وَدِمَاءَهُمْ، فرمایا کہ اس قریہ کو واپس کر دو، انہوں نے کہا بہت اچھا۔ فَزَأَيْتُ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَغَيَّرُ عِنْدَ ذَلِكَ حُمْرَةُ حَيَاءٍ مِنْ أَخَذِهِ الْجَارِيَةَ، وَأَخَذِهِ الْمَاءَ رَاوِي کہ رہا ہے کہ اس موقع پر میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ کا چہرہ انور متغیر ہو گیا تھا صخر کے ساتھ اس معاملہ سے شرماء کہ ان سے جاریہ بھی لے لی گئی اور وہ قریہ بھی، اگرچہ صخر کو کوئی تامل نہیں ہوا تھا آپ ﷺ کے فیصلہ پر، لیکن آپ ﷺ خود شرماء ہے تھے۔

حدیث پر ایک قوی اشکال اور اس کا جواب: یہاں دو باتیں پائی گئیں: ① اول عمرہ مغیرہ کا رد، ② دوسرے ماہ بنو سلیم کا رد، اور یہ رد آپ ﷺ نے یہ کہہ کر کیا کہ کفار جب اسلام لے آتے ہیں تو وہ قیدی ہوں یا غیر قیدی تو اسلام لانے کے

بعد ان کی جان و مال محفوظ ہو جاتا ہے، یہاں عمر مغیرہ کے بارے میں تو یہ احتمال ہے کہ ہو سکتا ہے وہ اخذِ مخر سے پہلے اسلام لا چکی ہوں، اس صورت میں ان کو رد کرنا قاعدہ کے مطابق ہے، لیکن ماء بنو سلیم کے بارے میں تو روایت میں تصریح ہے کہ وہ اسلام سے روگردانی کر کے اپنے چشمہ کو چھوڑ کر چلے گئے تھے، اور اسلام ان کا اس کے بعد پایا گیا پھر وہ اپنے قریب کی واپسی کے مستحق کہاں تھے؟ آپ ﷺ نے دونوں کے بارے میں یہی قاعدہ ارشاد فرمایا: **إِنَّ الْقَوْمَ إِذَا أَسْلَمُوا أَخْرَجُوا أَمْوَالَهُمْ وَدِمَاءَهُمْ**، کافر قیدی اگر بعد میں اسلام لے آئیں تو ان کی جان و مال غنیمت ہونے سے تھوڑا ہی خارج ہوتی ہے یہ تو اجتماعی مسئلہ ہے۔ یہ بڑا مکٹھن مقام ہے<sup>①</sup>، شراح نے اس کی توجیہ یہ کی<sup>②</sup> ہے کہ دراصل بات یہ ہے کہ آپ ﷺ کو یہ ماء بنو سلیم اسی طرح عمر مغیرہ دونوں کو واپس کرنا مقصود تھا کسی مصلحت کی بنا پر اس لئے آپ نے یہ جملہ جو ارشاد فرمایا: **إِنَّ الْقَوْمَ إِذَا أَسْلَمُوا أَخْرَجُوا أَمْوَالَهُمْ** اس میں آپ ﷺ نے تو یہ اختیار فرمایا، یعنی گول مول بات فرمائی، اصل مراد کو ظاہر نہیں فرمایا یا مکان کی مصلحت کے پیش نظر، اس جملہ کے معنی حقیقی و مرادی تو یہ ہیں کہ کفار اگر قبل الاخذ و قبل القید اسلام میں داخل ہو جائیں تو ان کی جانیں اور مال مامون و محفوظ ہو جاتے ہیں، لیکن مخاطب اور سامع کے سامنے آپ ﷺ نے اس معنی مرادی کو واضح نہیں فرمایا قصداً بلکہ اس جملہ کو اطلاق اور عموم کے ساتھ فرمایا تاکہ وہ یعنی صخر بن عید ماء بنو سلیم کو خود غنی واپس کر دیں، چنانچہ انہوں نے واپس کر دیا، ایک واقعہ آگے ابو داؤد میں اسی قسم کا اور آرہا ہے وہاں آپ ﷺ نے اصل ضابطہ شرعیہ واضح فرمایا اور یہ فیصلہ فرمایا کہ قید ہونے کے بعد کافر قیدی اگر اسلام لائے تو پھر اس کو چھوڑنا نہیں جائے گا وہ غلام اور مملوک بنی رہے گا، یہ واقعہ ”کتاب الايمان والنذور“ ”ثابت فی التذیہ فیحالا یتملک میں (برقم ۳۳۱۶) آرہا ہے: **عَنْ عُمَرَانَ بْنِ حَصَيْنٍ، قَالَ: كَانَتْ الْقُصْبَاءُ لَوَجَلٍ مِنْ نَبِيِّ عَمْقِيلٍ وَكَانَتْ مِنْ سَوَابِقِ الْحَاجِجِ**۔

**آپ ﷺ کی ناقہ عضباء کا واقعہ:** اس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور ﷺ کی مشہور اونٹنی عضباء بنو عقیل میں سے ایک کافر شخص کی تھی اس اونٹنی کو اور اس کے مالک کو قید کر لیا گیا تھا، حضور ﷺ اس پر کو گزر رہا تھا کہ وہ شخص قید میں تھا تو اس نے آپ سے سوال کیا کہ آپ ﷺ نے مجھے اور میری اونٹنی کو کیوں پکڑ رکھا ہے؟ آپ نے اس کو الزامی جواب دیا کہ **«نَأْخُذُكَ بِحَبْرٍ يَرْوِي حُلُقَاتِكَ ثَقِيفَ»** قَالَ: وَكَانَ ثَقِيفٌ قَدْ أَسْرَدَ أَرْجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، آگے راوی کہتا ہے کہ اس شخص نے یہ بھی کہا، **وَأَنَا مُسْلِمٌ**، آپ آگے بڑھ کر چلے گئے اس نے آپ ﷺ کو ندا دی **يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ** آپ لوٹ کر واپس اس کے پاس آئے اور پوچھا کیا بات ہے؟ کہنے لگا **يَا مُسْلِمُ**، اس موقع پر آپ نے اصل ضابطہ شرعیہ اس کے سامنے بیان

① اگر آپ ﷺ جملہ ارشاد فرماتے تو ہم اس حدیث کی تاویل یہ کرتے کہ یہ واقعہ حال لا عمر و لما کے قبل سے ہے ۱۲۔

② لیکن روایت کے بعض الفاظ اس توجیہ سے کچھ اتفاق نہیں رکھتے واللہ تعالیٰ اعلم۔ ہمارا ذہنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم، بات یہ شدہ ہے جس پر ہم سب کا ایمان ہے کہ آپ ﷺ کی زبان مبارک سے کوئی ناحق بات نہیں نکل سکتی۔

کیا اور فرمایا: لَوْ قُلْتُهَا وَأَنْتَ تَمْلِكُ أَمْرَكَ أَفْلَحْتَ كُلَّ الْفَلَاحِ، یعنی اگر تو قید ہونے سے پہلے یہی بات کہتا تو اپنے مقصد میں کامیاب ہو جاتا، قید ہونے کے بعد اسلام لانے سے <sup>۱</sup> جان نہیں بچتی غلام ہی رہتا ہے۔

۳۰۶۸ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّهْرَمِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي سَبْرَةُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الرَّبِيعِ الْجُهَنِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ فِي مَوْضِعٍ التَّسْجُدِ تَحْتَ دَوْمَةٍ، فَأَقَامَ ثَلَاثًا، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى ثُبُوكَ، وَإِنَّ جُهَيْنَةَ لِحَقْوَهُ بِالرَّحْبَةِ، فَقَالَ لَهُمْ: «مَنْ أَهْلُ ذِي الرُّوَّةِ؟» فَقَالُوا: بَنُو رِفَاعَةَ مِنْ جُهَيْنَةَ، فَقَالَ: «قَدْ أَقْطَعْتُهَا لِبَنِي رِفَاعَةَ» فَاتَّسَفَوْهَا فَمِنْهُمْ مَنْ بَاعَ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَمْسَكَ فَعَمِلَ، «لَمْ سَأَلْتُ أَبَاكَ عَنِ الْعَزِيزِ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ، فَحَدَّثَنِي بِغَيْبِهِ، وَلَمْ يُحَدِّثْنِي بِهِ كَلِمَةً».

سبرہ بن عبد العزیز بن الربیع الجہنی اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے اس جگہ پڑاؤ والا جہاں بعد میں مسجد بنائی گئی وہ جگہ بڑے بڑے درختوں کے نیچے تھی پس رسول اللہ ﷺ نے وہاں پر تین دن قیام فرمایا پھر آپ ﷺ تبوک کی طرف تشریف لے گئے۔ قبیلہ جہینہ والے حضور ﷺ سے کھلے میدان میں ملے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ ذی الروۃ بستی والے کون لوگ ہیں؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ قبیلہ جہینہ کی ایک شاخ بنو رفاعہ والے لوگ ہیں۔ تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے بنو رفاعہ کیلئے یہ زمین بطور جاگیر دیدی چنانچہ بنو رفاعہ قبیلہ والوں نے اس زمین کو تقسیم کر لیا۔ بعض لوگوں نے اس زمین میں سے اپنا حصہ بیچ دیا اور بعض لوگوں نے اس زمین کو اپنی ملکیت میں رکھ کر کھیتی باڑی کی۔ ابن وہب کہتے ہیں کہ میں نے سبرہ کے والد عبد العزیز سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو عبد العزیز نے مجھے اس حدیث کا کچھ حصہ بیان کیا اور پوری حدیث بیان نہیں کی۔

شرح الحدیث مضمون حدیث یہ ہے: بنو جہینہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ غزوہ تبوک کے سفر میں ایک جگہ راستہ میں جہاں بعد میں مسجد بھی بن گئی ہے ایک بڑے درخت کے نیچے اترے اور وہاں تین دن تک قیام فرمایا اور پھر آگے تبوک کی طرف تشریف لے چلے، راستہ میں آپ جب کہ ایک کھلے میدان میں تھے قبیلہ جہینہ والے آپ سے ملاقات کیلئے آئے وہاں قریب میں ایک بستی تھی جس کا نام ذوالرودۃ تھا، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ ذوالرودۃ میں بسنے والے لوگ کون ہیں؟ حاضرین میں سے بعض نے جواب دیا کہ قبیلہ جہینہ کی شاخ بنو رفاعہ ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: قَدْ أَقْطَعْتُهَا لِبَنِي رِفَاعَةَ کہ اس بستی کا میں اقطاع کرتا ہوں بنو رفاعہ کیلئے (یعنی ان ہی کیلئے جو اس میں رہتے ہیں)، آگے روایت میں ہے کہ آپ ﷺ کے اس فرمان کے بعد ان لوگوں نے اس بستی کو آپس میں باقاعدہ تقسیم کر لیا بعض نے اپنا حصہ فروخت کر دیا اور بعض نے نہیں کیا، یہ ذوالرودۃ وادی القریٰ میں ایک بستی ہے جس کا آپ ﷺ نے اس میں بسنے والوں کے لئے اقطاع فرمایا۔

۳۰۶۹

حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي آدَمَ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَشْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ الزُّبَيْرَ تَحْلًا».

حضرت اسماء بنت ابی بکر کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت زبیر بن عوام کیلئے کھجور کے کچھ درخت بطور جاگیر مقرر فرمائے۔

صحیح البخاری - لموضع الخمس (۲۹۸۲) سنن ابی داود - الخراج جو الإمامة والعلیہ (۳۰۶۹) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۴۷/۶) شرح الحدیث حضرت اسماء بنت ابی بکر فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے (ان کے شوہر زبیر کیلئے کھجوروں کے ایک باغ کا) اقطاع فرمایا۔

**الكلام على الحديث من حيث الفقه:** شافعیہ کے مسلک پر تو اس میں کوئی اشکال نہیں کیونکہ ان کے نزدیک اقطاع ارض مملوکہ کا بھی جائز ہے، حنفیہ کے یہاں جائز نہیں جیسا کہ پہلے گذر چکا اقطاع اور احیاء کی تعریف میں، بذل میں ملا علی قاری سے نقل کیا ہے کہ نخل چونکہ ایسا مال ہے جو ظاہر العین اور حاضر النفع ہے جس کا اقطاع جائز نہیں، لہذا یہ کہا جائے گا کہ اس کا اقطاع آپ ﷺ نے اپنے حصہ خمس میں سے کیا، جو آپ ﷺ کی ملک تھا فلا اشکال فیہ، اور دوسرا احتمال یہ لکھا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ نخل از قبیل موات ہو جس کا کوئی مالک نہ ہو، یہ روایت یہاں مختصر ہے دوبارہ دو حدیثوں کے بعد تفصیل کے ساتھ آرہی ہے۔

۳۰۷۰

حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمْرٍ، وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ النَّخَعِيُّ وَاحِدٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَسَّانَ التَّنُجِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَسَّانَ، وَكَانَتْ جَدَّةُ أَبِيهِمَا أَمَّا أَخْبَرَهُمَا، قَالَتْ: قَدِمْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ: فَقَدَّمَهُ صَاحِبِي - يَعْنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَسَّانَ - وَأَوْدَ بَكْرُ بْنُ وَائِلٍ، فَبَاتَتْهُ عَلَى الْإِسْلَامِ عَلَيْهِ وَعَلَى قَوْمِهِ، ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَكْتُبُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ بَنِي تَمِيمٍ بِالْأَهْنَاءِ، أَنْ لَا يُجَاوِزَهَا إِلَيْنَا مِنْهُمْ أَحَدٌ، إِلَّا مُسَافِرٌ أَوْ مُجَاوِرٌ، فَقَالَ: «أَكْتُبْ لَكَ يَا غُلَامُ بِالْأَهْنَاءِ» فَلَمَّا رَأَيْتُهُ قَدْ أَمَرَ لَهُ بِهَا، شُحْصِنِي وَهِيَ وَطَنِي وَدَارِي، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ لَمْ يَسْأَلْكَ الشَّيْءَ مِنَ الْأَرْضِ إِذْ سَأَلَكَ، إِنَّمَا هِيَ هَذِهِ الْأَهْنَاءُ عِنْدَكَ مُقَيَّدُ الْجَمَلِ، وَمَرْغَى الْقَتَمِ، وَنَسَاءُ بَنِي تَمِيمٍ وَأَبْنَاؤُهَا وَرَاءَ ذَلِكَ، فَقَالَ: «أُمِّسِكَ يَا غُلَامُ، حَذَقْتَ الْبِسْكَينَةَ، الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ يَسْتَعِيضُ بِمَا مَاءً، وَالشَّجَرُ وَيَتَعَاوَنَانِ عَلَى الْفَتَنِ».

عبد اللہ بن حسان کہتے ہیں کہ میری دونوں دادیوں صفیہ اور ذہیبہ..... یہ دونوں قیلہ بنت مخرمہ کی پرورش میں

تھیں..... اور قبیلہ ان دونوں کے والد کی دادی تھیں..... قبیلہ نے ان دونوں سے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو میرے سفر کے ساتھی حرث بن حسان جو کہ بکر بن وائل قبیلہ کی جانب سے وفد بن کر حاضر ہوئے تھے..... انہوں نے آگے بڑھ کر رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے انکے اور انکے قبیلہ کے لوگوں کے اسلام کی بیعت لی..... پھر حرث نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے اور قبیلہ بنو تمیم کے درمیان مقام دھناء کے متعلق معاہدہ لکھ دیجئے کہ یہ مقام ہمارے لئے خاص ہے اور بنو تمیم میں سے کوئی شخص اس مقام پر نہیں آئے گا سوائے مسافر کے یا اس شخص کے جو وہاں سے گزر کر جانے والا ہو تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اے لڑکے حرث بن حسان کیلئے دھناء جگہ بطور جاگیر لکھ دو..... قبیلہ کہتی ہیں کہ جب میں نے دیکھا مقام دھناء حرث بن حسان کو دیدی گئی تو میرے پاؤں تلے کی زمین نکل گئی کیونکہ یہ مقام تو میرا گھر اور میرا وطن تھا تو میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! حرث نے آپ سے ایسی زمین کا مطالبہ نہیں کیا جس میں وہ حق بجانب ہوں کیونکہ انہوں نے جس دھناء زمین کا مطالبہ کیا ہے وہ آپ کے نزدیک ہے اور یہ جگہ قبیلہ بنو تمیم کے اونٹوں کے باندھنے کی جگہ اور بکریوں کے چرنے کی جگہ ہے بنو تمیم کی عورتیں اور انکے بچے اس زمین کے قریب ہی آباد ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے لڑکے تم یہ تحریر مت لکھو یہ مسکین خاتون سچی معلوم ہوتی ہے مسلمان مسلمان کا بھائی ہے ایک پانی اور درختوں کے پتے سب کو کافی ہونا چاہیے اور مسلمانوں کو فتنہ اور آزمائش کے وقت ایک دوسرے کی مدد کرنی چاہیے۔

مضمون حدیث مع شرح  
عبد اللہ بن حسان عنہری کہتے ہیں کہ مجھ سے بیان کیا میری دو دادیوں نے صفیۃ بنت علیؓ اور ذحلیۃ بنت علیؓ نے یہ دونوں تو آپس میں بیہنیں ہیں، ہو سکتا ہے ایک ان میں سے عبد اللہ بن حسان کی دادی ہو اور دوسری ثانی ہو، یا ہو سکتا ہے ان میں سے ایک کو اخت جدہ ہونے کی حیثیت سے جدہ کہا ہو، راوی کہتا ہے یہ دونوں قبیلہ بنت مخرمہ کی رہیہ تھیں یعنی ان دونوں نے قبیلہ کی گود میں پرورش پائی تھی اور پھر آگے یہ ہے کہ یہ قبیلہ ان دونوں کے باپ کی دادی تھی، گویا خود ان دونوں کی پردادی، یہ دونوں کہتی ہیں کہ ہم سے قبیلہ نے بیان کیا۔ وہ واقعہ جو آگے حدیث میں آ رہا ہے۔

قد منّا علی رسول اللہ ﷺ قال: تقدّمہ صاحبی - ثعنی حُرَیثُ بْنُ حَسَّانٍ - وَابْنُ بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ: قبیلہ کہتی ہیں کہ جب میں حضور ﷺ کی خدمت میں جا رہی تھی تو جو شخص اس سفر میں میرے ساتھ تھا یعنی حرث بن حسان وہ آپ ﷺ کے دربار عالی میں پہنچ کر مجھ سے پہلے آگے بڑھ کر آپ کے ہاتھ پر اس نے اپنے لئے اور اپنی قوم کیلئے بیعت علی الاسلام کی، ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَكُنْتُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ بَنِي تَمِيمٍ بِالْذِّهْنَاءِ، أَنْ لَا يُجَاوِزَهَا إِلَيْنَا مِنْهُمْ أَحَدٌ، إِلَّا مُسَافِرٌ أَوْ مُجَاوِزٌ، یہ قبیلہ جدہ واقعہ بیان کر رہی ہیں، قبیلہ بنو تمیم سے ہیں، اور یہ دھناء دیار بنو تمیم میں ایک علاقہ کا نام ہے، تو حرث نے اسلام لانے کے بعد آپ ﷺ سے یہ درخواست کی کہ یہ مقام دھناء ہمارے لئے مخصوص کر دیا جائے، اور یہ کہ بنو تمیم اس سے مستفیع نہ ہوں، اور یہ

کہ یہ اس زمین میں نہ آئیں الا یہ کہ کوئی مسافر ہو راستہ عبور کرے تو یہ امر آخر ہے، حریت کی درخواست پر آپ ﷺ نے کسی لڑکے سے جو وہاں موجود ہو گا فرمایا کہ اس مقام دہناء کو حریت کے نام لکھ دو، یعنی اس کا اس کے لئے اطلاق کر دو، فَلَمَّا رَأَيْنَهُ قَدْ أَمَزَلَهُ بِهَا. شخص پی ڈھی و طینی و ذابری، یہ قیلہ کہتی ہیں کہ جب میں نے دیکھا کہ آپ ﷺ نے اس لڑکے کو مقام دہناء کے بارے میں حریت کے لیے لکھنے کو فرمادیا ہے تو میں گھبرا گئی میرے پاؤں تلے سے زمین کھسک گئی، کیونکہ یہ مقام دہناء ہمارے گھر اور وطن کے بالکل متصل تھا (لہذا اسکے حقدار تو ہم تھے)، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ لَمْ يَسْأَلْكَ الشَّيْءَ مِنَ الْأَرْضِ: اس جملہ کے دو مطلب ہو سکتے ہیں: ① اس شخص نے ایسی زمین کی فرمائش آپ ﷺ سے نہیں کی جس میں ہمارا اور اس کا استحقاق برابر ہوتا، یعنی یہ زمین تو خالص ہمارا حق بیٹھتی ہے ایسی بھی نہیں جس کو مشترک مان لیا جائے (یعنی اول تو مشترک ہونے کی صورت میں بھی اس کا اپنے لئے اس کو لکھو تاکہ درست نہ تھا چہ جائیکہ اس صورت میں کہ وہ خالص ہمارا حق ہے)، ② نبی سے مراد عدل و انصاف یعنی اس زمین کے سوال کرنے میں اس نے عدل و انصاف کو سامنے نہیں رکھا آگے قیلہ اس زمین کی نوعیت آپ ﷺ سے بتا رہی ہیں: إِنَّمَا هِيَ هَذِهِ الدَّهْنَاءُ عِنْدَكَ فَقَدْ جُعِلَ الْجَمَلُ، وَمَنْ عَنِ الْقَوْمِ، وَنَسَاءُ بَنِي عَمِيحٍ وَأَبْنَاؤُهَا وَرَاءَ ذَلِكَ، جزاں نیست کہ یہ مقام دہناء تو آپ ﷺ کے قریب ہی ہے (زیادہ دور نہیں، آپ ﷺ خود دیکھ کر اس کے بارے میں اندازہ لگا سکتے ہیں) یہ تو ہمارے یعنی بنو تمیم کے اونٹوں کے بندھنے کی جگہ اور ان کی بکریوں کی چراگاہ ہے اور قیلہ بنو تمیم کی عورتیں بچے بالکل اسکے پیچھے آباد ہیں، فَقَالَ: أَهْمُكَ يَا غَلَامُ، صَدَقْتَ الْمُسْكِينَةَ، الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ يَسْتَعْلِمُ الْمَاءَ، وَالشَّجَرُ، جب آپ ﷺ نے قیلہ کی یہ ساری بات سنی اور آپ ﷺ کے علم میں مقام دہناء کی نوعیت آگئی جو پہلے سے نہیں تھی، اس پر آپ ﷺ نے اس غلام سے فرمایا کہ بس اب مت یہ لکھنا یہ مسکینہ سچی معلوم ہوتی ہے اور پھر آپ ﷺ نے فرمایا: مسلمانوں کو آپس میں بھائی بھائی بن کر رہنا چاہئے، ایک ہی پانی اور ایک ہی چراگاہ سب کو کافی ہو سکتی ہے یعنی اگر بھائی بھائی بن کر رہیں اور ایسی مشترک چیز کی تخصیص اپنے لئے کرنا غلط ہے، گویا آپ ﷺ نے اپنا فیصلہ واپس لے لیا۔ وَيَتَعَاوَنَانِ عَلَى الْفَتَنِ، فَتَانِ أَوْ الْفَتْحِ ہے تب تو صیغہ مبالغہ ہے اور اگر بالضم ہے جمع ہے فاتن کی، ایک نسخہ میں ہے سئل ابوداؤد عن الفتان فقال: الشيطان، یعنی مسلمانوں کو آپس میں شیطان کے مقابلہ میں ایک دوسرے کا تعاون کرنا چاہئے، اس جملہ میں بظاہر فعل حریت پر تعریض ہے۔

والحديث أخرجه الترمذي مختصراً، قاله المنذرى -

٣٠٧١ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الْجَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ، حَدَّثَنِي أَبُو جُثُوبٍ بَنْتُ مُزَيْلَةَ، عَنْ أُمِّهَا سُوَيْدَةَ بَنْتُ جَابِرٍ، عَنْ أُمِّهَا عَقِيلَةَ بَنْتُ أَسْمَرَ بْنِ مُضَرٍّ، عَنْ أَبِيهَا أَسْمَرَ بْنِ مُضَرٍّ، قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعْتُهُ، فَقَالَ: «مَنْ سَبَقَ إِلَى مَاءٍ لَمْ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ فَهُوَ لَهُ» قَالَ: فَخَرَجَ النَّاسُ يَتَخَاطَوْنَ.

اسم بن مضر سے کہتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ سے بیعت کی تو رسول



اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص ایسے پانی کے چشمہ پر پہلے پہنچ جائے جس چشمہ پر کوئی مسلمان نہ پہنچا ہو تو وہ چشمہ اسی کا ہے تو ان کے قبیلہ کے لوگ دوڑتے ہوئے نکلے اور انہوں نے ایسے چشموں پر نشانات لگا لیے۔

**شرح الحدیث** اسر بن مضرؓ کہتے ہیں کہ میں آپ ﷺ کی خدمت میں آیا اور آپ ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی، یہ اسر بن مضرؓ طائی ہیں، طے ایک معروف قبیلہ کا نام ہے تو ظاہر ہے کہ یہ اپنے وطن بلاطے سے آپ ﷺ کی خدمت میں آئے تھے، تو آپ ﷺ نے ان کی رجوع کے وقت جب یہ اپنے وطن واپس جانے لگے فرمایا کہ ہماری طرف سے جا کر وہاں یہ خوشخبری سنا دینا کہ تم میں سے جو شخص بھی جس غیر آباد چشمہ پر جو پہلے سے کسی کی ملک نہ ہو پہنچ کر اس کو اختیار کر لے گا تو وہ اسی کے لئے ہے، چنانچہ جب انہوں نے یہ بات آپ ﷺ کی وہاں پہنچائی تو سب لوگ اپنے گھروں سے نکل کر دوڑتے ہوئے اس قسم کے چشموں پر پہنچے اور اس جس کو جو چشمہ پسند تھا اس پر اس نے اپنا خط اور نشان کھینچ لیا۔

یہ بھی اقطاع کی ایک صورت ہے جو آپ ﷺ نے اختیار فرمائی، یہ باب بھی اقطاع ہی کا چل رہا ہے۔

۳۰۷۲ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ الزُّبَيْرَ خَصْمَ قَوْسِهِ، فَأَجَزَى قَوْسَهُ عَلَى قَامِهِ، ثُمَّ رَفَى بِسَوْطِهِ، فَقَالَ: «أَعْطَوْهُ مِنْ حَيْثُ بَلَغَ السَّوْطُ».

**ترجمہ** عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت زبیر بن عوامؓ کیلئے اتنی زمین بطور جاگیر مقرر فرمائی کہ ان کا گھوڑا جہاں تک دوڑ کر تھک جائے چنانچہ انہوں نے اپنا گھوڑا دوڑایا تو ان کا گھوڑا دوڑ کر ایک جگہ جا کر کھڑا ہو گیا اور پھر حضرت زبیرؓ نے اس جگہ سے آگے اپنا کوڑا پھیکا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان کو اتنی زمین دیدو جہاں پر ان کا کوڑا گرے۔

سنن ابی داؤد - الحج والایمارة والقی (۳۰۷۲) - مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۵۶/۲)

**شرح الحدیث** یعنی حضور ﷺ نے حضرت زبیرؓ کیلئے زمین کے ایک رقبہ کا اقطاع فرمایا اور مقدار قطیعہ خضر قرس کو قرار دیا یعنی گھوڑے کی ایک مرثبہ کی دوڑ کو، چنانچہ انہوں نے اپنے گھوڑے کو دوڑایا پھر اس ایک دوڑ میں وہ وہاں جا کر رکا اس جگہ سے انہوں نے اپنا کوڑا اور آگے پھینکا، اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ ان کو یہاں سے جہاں سے گھوڑا دوڑایا تھا وہاں تک جہاں تک کوڑا پہنچا، دیدیا جائے، یعنی دونوں مقداروں کا مجموعہ، یہ روایت اقطاع زبیرؓ والی ابھی قریب میں مختصر آگزر چکی، اور اس پر کلام بھی وہاں گزر چکا۔

### ۳۷ - بَابُ فِي إِحْيَاءِ الْمَوَاتِ

۵۵ ہجر غیر آباد زمین کو آباد کرنے کا بیان

اس باب پر کلام گزشتہ باب میں گزر گیا۔

۳۰۷۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ



زَيْنٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَالَ: «مَنْ أَحْيَا أَرْضًا مَيْتَةً فَهِيَ لَهُ، وَلَيْسَ لِعَزِيْ ظَالِمٍ حَقٌّ».

**ترجمہ** حضرت سعید بن زید نبی اکرم ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ جس شخص نے کسی غیر آباد زمین کو جو کسی کی ملکیت میں نہ تھی آباد کر لیا تو وہ زمین اسی کی ہو جائیگی اور کسی ظلم کے ساتھ اس زمین کے حاصل کرنے والے کا اس میں کوئی حق نہ ہوگا۔

۳۰۷۴ حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَعْنَى ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عُزُوْبَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَالَ: «مَنْ أَحْيَا أَرْضًا مَيْتَةً فَهِيَ لَهُ» وَذَكَرَ مِثْلَهُ. قَالَ: فَلَقَدْ حَدَّثَنِي النَّبِيُّ حَدَّثَنِي هَذَا الْحَدِيثَ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، غَرَسَ أَحَدُهُمَا تَخْلًا فِي أَرْضِ الْآخَرِ، فَقَضَى لِصَاحِبِ الْأَرْضِ بِأَرْضِهِ، وَأَمَرَ صَاحِبَ التَّخْلِ أَنْ يُخْرِجَ تَخْلَهُ مِنْهَا، قَالَ: فَلَقَدْ رَأَيْتُهَا وَإِنَّمَا تَضْرِبُ أَصُولُهَا بِالْفُؤُوسِ، وَإِنَّمَا التَّخْلُ عَمٌّ، حَتَّى أُخْرِجَتْ مِنْهَا.

**ترجمہ** حضرت عروہ بن زبیر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص کسی بنجر زمین کو آباد کرے تو وہ زمین اسی کی ہوگی۔ اسکے بعد یحییٰ بن عروہ راوی نے گزشتہ حدیث کی طرح نقل کیا۔ عروہ کہتے ہیں کہ مجھ سے ان صاحب نے بیان کیا جنہوں نے مجھے یہ حدیث سنائی کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دو اشخاص جھگڑتے ہوئے آئے ان میں سے ایک صاحب نے دوسرے کی زمین پر کھجور کے درخت لگائے ہوئے تھے تو نبی اکرم ﷺ نے یہ فیصلہ سنایا کہ زمین کا مالک اس زمین کا حقدار ہے اور کھجور کے درخت والے شخص کو اپنے کھجور کے درخت اس زمین سے نکال لینے چاہئیں۔ تو میں نے دیکھا کہ کھجور کے درختوں کی جڑوں کو کلہاڑیوں کے ذریعہ توڑ کر نکالا جا رہا ہے اور وہ بڑے لمبے لمبے کھجور کے درخت تھے ان درختوں کو زمین سے باہر نکال پھینک دیا گیا۔

۳۰۷۵ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ، حَدَّثَنَا وَهْبٌ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، بِإِسْنَادٍ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: عِنْدَ قَوْلِهِ مَكَانَ النَّبِيِّ حَدَّثَنِي هَذَا، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَأَكْثَرُ ظُلْمِي أَنَّهُ أَبُو سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ قَاتَنَا رَأَيْتُ الرَّجُلَ يَضْرِبُ فِي أَصُولِ التَّخْلِ».

**ترجمہ** ابن اسحاق نے اپنی سند کے ساتھ گزشتہ حدیث کے ہم معنی روایت نقل کی اس روایت میں النبی حَدَّثَنِي هَذَا کی جگہ یوں ہے مجھ سے رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی نے یہ حدیث نقل کی۔ عروہ کہتے ہیں کہ میرے غالب گمان میں وہ صحابی ابو سعید خدری ہیں۔ پس میں نے کھجور کے درخت لگانے والے شخص کو دیکھا کہ وہ کھجور کے درخت کی جڑوں پر کلہاڑا مار رہا تھا۔

جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۷۸) سنن ابی داود - الحجرات والإمامة والفتنة (۳۰۷۳) موطأ مالک - الأفضیة (۱۰۴۵۶) من أحیَا أرضًا مَیْتَةً فَهِيَ لَهُ، وَلَیْسَ لِعَزِیْ ظَالِمٍ حَقٌّ: اس حدیث سے احیاء کی مشروعیت اور اس کا سبب

ملک ہونا ثابت ہو رہا ہے، اور نفس مسئلہ بھی متفق علیہ ہے گو بعض شرائط و تفصیل میں اختلاف ہے جس کا بیان پہلے گزر چکا۔ عرق ظالم کی تفسیر آگے خود متن میں آرہی ہے، اس کو اضافت اور صفت دونوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی، قالہ المنذہی۔

عَنْ يَحْيَى بْنِ عَزْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: بِبُحْلَى رَوَيْتَ جَسَ كُورِوهَ سَ رَوَايَتِ كَرْنِ وَا لَ هِشَامِ هِمْ مَوْصُولِ تَحِي وَهَامِ صَحَابِي مَذْ كُورِ تَحِي وَهَامِ اس طَرِيقِ مِمْ جَس كُورِوهَ سَ رَوَايَتِ كَرْنِ وَا لَ هِشَامِ كَ بَحَالِي يَحْيَى هِمْ مَرَسَلَامِ هِمْ۔ قَالَ: فَلَقَدْ حَدَّثَنِي الَّذِي حَدَّثَنِي هَذَا الْحَدِيثَ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصِمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، غَوَسَ أَحَدُهُمَا تَحْلَا فِي أَرْضِ الْآخَرِ: اس قَالَ كَ قَاكِل عَرُوه هِمْ وَه فرما رہے ہِمْ كَ جَس فَخْصُ نَ يَ حَدِيثِ مَجْهَ سَ بِيَانِ كِ تَحِي اس نَ مَجْهَ كُ اس بَاتِ كِ خَبَرِ دِي، الَّذِي حَدَّثَنِي كَا مَصْدَقِ جَوَابِ كِ بِبُحْلَى حَدِيثِ مِمْ كُذْرَا سَ وَه سَعِيدِ بِنِ زَيْدِ صَحَابِي هِمْ۔

اس روایت کا مضمون یہ ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کی زمین میں پودا لگا دیا، بعد میں ان میں اختلاف ہوا اسی بات پر کہ دوسرے کی زمین میں تو نے کیسے پودا لگایا، یہ دونوں اپنا مسئلہ لیکر حضور ﷺ کی خدمت میں آئے تو آپ ﷺ نے زمین کا فیصلہ مالک زمین کے حق میں فرمایا، اور جس نے درخت لگایا تھا اس کو حکم دیا کہ اس کی زمین سے اپنا درخت خارج کر دے، آگے راوی کہہ رہا ہے میں نے ان درختوں کو دیکھا کہ ان کی جڑوں پر کلباڑیاں چلائی جا رہی تھیں اور وہ بہت لالچے لالچے درخت تھے، یہاں تک کہ وہ سب نکال دیئے گئے اس زمین سے (لفظ "عنه" تشدید میم کے ساتھ جمع ہے عمیم یا عمیر کی)۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ: بِهَ دُوسَرِي سَنَدِ هِمْ اس مِمْ بَحَالِي الَّذِي حَدَّثَنِي كَ يَ عِبَارَتِ هِمْ: فَقَالَ رَجُلٌ مِمْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَه پھر عَرُوه يَ مَجْهَ كَ سَ ہِمْ كَ مِمْ رَاغَابِ كَمَا نَ يَ ہِمْ كَ وَه صَحَابِي ابُو سَعِيدِ خَذَرِي تَحِي، وَوَنُورِ رَوَايَتِو مِمْ فَرَقِ يَ ہِمْ كَ بِبُحْلَى رَوَايَتِ مِمْ عَرُوه نَ لَ سَ اسْتَاذِ كِ تَعْيِينِ نَہِمْ كِ تَحِي وَه اس دُوسَرِي رَوَايَتِ مِمْ بِطَرِيقِ ظَنِ كَ اس كِ تَعْيِينِ ابُو سَعِيدِ خَذَرِي سَ كُ رَہِ ہِمْ، وَوَنُورِ دُوسَرِ فَرَقِ يَ ہِمْ كَ بِبُحْلَى رَوَايَتِ سَ مَعْلُومِ وَه تَا ہِمْ كَ كَلْبَاڑِي چَلَانِ وَا لَ كِ اشْخَاصِ تَحِي وَه اس دُوسَرِي رَوَايَتِ مِمْ يَ ہِمْ كَ كَلْبَاڑِي چَلَانِ وَالاخِرُ صَا حِبِ فُخْلِ تَحِي۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَمَلِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُفْمَانَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْبَارِقِ، أَخْبَرَنَا ثَابِعُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ عَزْرَةَ، قَالَ: أَشْهَدُ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى أَنَّ الْأَرْضَ أَرْضُ اللَّهِ، وَالْعِبَادُ عِبَادُ اللَّهِ، وَمَنْ أَحْيَا مَوَاتًا فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ» جَاءَنَا بِهَذَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْأَصْلَوَاتِ عَنْهُ.

عَرُوه كَہتے ہِمْ كَ مِمْ كُ اسی دیتا ہوں كَ رسول اللہ ﷺ نے يَ فيصلہ فرمایا كَ ساری زمینیں اللہ رب العزت کی ہِمْ اور سب لوگ اللہ پاک کے بندے ہِمْ اور جو شخص کسی بنجر زمین کو آباد کرے تو وہ اس زمین کا زیادہ حق دار ہے يَ باتیں ہِمْ نبی اکرم ﷺ سے ان صحابہ کرام نے نقل کیں جو نبی اکرم ﷺ سے دین سیکھ کر ہِمْ پہنچا گئے ہِمْ۔

سنن أبی داود - الحراج والإمارة والفيء (۳۰۷۶) موطأ مالک - الاقصیة (۱۴۵۶)

**شرح الحدیث** عروہ تابعی ہیں انہوں نے شروع میں یہ حدیث حضور ﷺ کی نقل کی بغیر ذکر سند کے پھر بعد میں جاءنا بهذا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ سے مزوی عنہ کی طرف اشارہ کر دیا کہ وہ بہت سے صحابہ کرام ہیں لہذا اب یہ حدیث سند کے حکم میں ہو گئی، مراد ارض سے مطلق زمین نہیں بلکہ موات ہے یعنی ارض موات کسی انسان کی مملوک نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ کی ہے اور ایسے ہی سب لوگ اللہ کے بندے ہیں لہذا اسکا احیاء کر کے مالک ہونا درست ہے۔

۳۰۷۷

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ سَمُرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ أَحَاطَ حَائِطًا عَلَى أَرْضٍ فَهُوَ لَهَا».

**ترجمہ** سرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے جو شخص کسی بجر پر کسی دیوار کے ذریعے احاطہ کر لے تو وہ زمین اسی کی ہو جائیگی۔

سنن أبی داود - الحراج والإمارة والفيء (۳۰۷۷) مسند احمد - أول مسند البصريين (۱۲/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۲۱/۵)

**شرح الحدیث** یعنی جو شخص کسی ارض موات پر دیوار وغیرہ کے ذریعہ سے احاطہ کر لے تو وہ اس کیلئے ہو گئی، اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ ارض موات کے نفس احاطہ سے احیاء کا تحقق ہو جاتا ہے، امام احمد کا مذہب یہی ہے کہ انکے نزدیک نفس احاطہ اور تحجیر کافی ہے اور عند الجمهور نفس تحجیر (چاروں طرف پتھر رکھ دینے) سے احیاء کا تحقق نہیں ہوتا جب تک زمین کی کمائی اور خدمت اور سکنی اختیار نہ کیا جائے، لہذا عند الجمهور اس حدیث کو اسی پر محمول کیا جائے گا یعنی من احاط حائطاً للسکنى۔

۳۰۷۸

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الشَّرْحِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي مَالِكٌ، قَالَ هِشَامٌ: «الْعُرْوُ الْقَالِمُ: أَنْ يَغْرِسَ الرَّجُلُ فِي أَرْضٍ غَبْرَةً، فَيَسْتَحِقَّهَا بِذَلِكَ» قَالَ مَالِكٌ: «وَالْعُرْوُ الْقَالِمُ كُلُّ مَا أُحْدِثَ وَاحْتَفِرَ وَغَرِسَ بِغَيْرِ حَقٍّ».

**ترجمہ** ہشام نے کہا کہ العرْوُ القالمُ کا معنی یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کی زمین میں اس غرض سے درخت لگاتا ہے کہ پھر آئندہ وہ شخص اس زمین کا مستحق بن جائیگا..... اور امام مالک نے فرمایا العرْوُ القالمُ سے مراد وہ شخص ہے جو دوسرے کی زمین پر قبضہ کرے اور ناحق اس میں کنواں کھودے اور درخت لگالے۔

**شرح الحدیث** باب کی پہلی حدیث جس کے روایت میں ہشام بھی ہیں ہشام اسکی تفسیر بیان کر رہے ہیں کہ عرق ظالم یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے کی زمین میں درخت لگائے اس نیت سے کہ پھر وہ اس زمین کا مستحق ہو جائے گا۔

۳۰۷۹

حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ هَكَّارٍ، حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى، عَنِ الْعَبَّاسِ السَّاعِدِيِّ يَعْني ابْنَ سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ السَّاعِدِيِّ، قَالَ: غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبُوكَ فَلَمَّا آتَى وَادِي الْقُرَى إِذَا امْرَأَةً فِي خَدِيقَةٍ لَهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صُحَابِي: «اخْرُصُوا» فَخَرَصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ

أَوْشِي، فَقَالَ لِلْعَمْرَأَةِ: «أَخْصِي مَا تَخْرُجُ مِنْهَا» فَأَتَيْنَا تَبُوكَ فَأَهْدَى مَلِكًا أَيْلَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْلَةً بَيْضَاءَ، وَكَسَاهَا بُرْدَةً وَكَتَبَ لَهُ - يَعْنِي - بِخَبْرِهِ، قَالَ: فَلَمَّا أَتَيْنَا وَادِي الْقُرَى، قَالَ لِلْعَمْرَأَةِ: «كَمْ كَانَ فِي خَدَيْكَ بَيْضٌ؟» قَالَتْ: عَشْرَةٌ أَوْشِي خَرَصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنِّي مُتَعَجِّلٌ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَمَنْ أَرَادَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَعَجَّلَ مَعِيَ فَلْيَتَعَجَّلْ».

**ترجمہ** ابو حمید ساعدی فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ تبوک میں شرکت کی جب حضور ﷺ وادی القری پہنچ گئے تو ایک خاتون اپنے باغیچے میں موجود تھیں۔ رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ سے ارشاد فرمایا: اس باغیچے سے حاصل ہونے والے پھلوں کا اندازہ لگاؤ۔ پس رسول اللہ ﷺ نے ایک اندازے سے اس کے باغ کے پھلوں کی مقدار دس وسق مقرر فرمائی اور حضور ﷺ نے اس عورت سے فرمایا کہ اس باغ سے نکلنے والی پیداوار کی صحیح مقدار محفوظ کر لینا۔ پس ہم مقام تبوک پہنچ گئے تو مقام ایلہ کے بادشاہ نے رسول اللہ ﷺ کو سفید خیر بدیہ کیا اور رسول اللہ ﷺ نے اس ایلہ کے بادشاہ کو ایک عمدہ چادر عطا فرمائی اور اس ایلہ کے بادشاہ کے لئے رسول اللہ ﷺ نے اس کے علاقہ (ساحل سمند) میں ٹھہرنے کو برقرار رکھا (کیونکہ وہ جزیرہ ادا کرتے پہ راضی ہو گیا)۔ ابو حمید کہتے ہیں کہ ہم تبوک سے واپسی کے سفر میں جب وادی القری پہنچے تو رسول اللہ ﷺ نے اس عورت سے فرمایا کہ تمہارے باغیچے میں کتنے پھل نکلے تو اس عورت نے جواب دیا رسول اللہ ﷺ کے اندازہ کے مطابق پورا دس وسق اس باغ کی پیداوار ہوئی ہے۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں مدینہ منورہ کی طرف جلدی جا رہا ہوں تم میں سے جو شخص میرے ساتھ جلدی جانا چاہے تو وہ جلدی جاسکتا ہے۔

**شرح** صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۱۱) صحیح البخاری - الجزية (۲۹۹۰) صحیح مسلم - الحج (۱۳۹۲) سنن ابی داؤد - الحراج والإمارة والغیر (۳۰۷۹) مسند احمد - باقی مستند الانصاری (۴۲۵/۵)

**شرح الحديث** ابو حمید ساعدی فرماتے ہیں کہ غزوہ تبوک کے سفر میں حضور ﷺ کے ساتھ تھا جب اثناء سفر میں وادی القری پہنچے تو وہاں ایک عورت اپنے باغ میں تھی آپ ﷺ نے اس باغ کو دیکھ کر اس کے بارے میں خرص<sup>۱</sup> فرمایا، خرص کی مقدار دس وسق آپ ﷺ نے بیان کی، آپ ﷺ نے جو صحابہ آپ کے ساتھ تھے ان سے بھی فرمایا کہ تم بھی اس کا خرص کرو، اور اس باغ سے نکلے وقت آپ ﷺ نے اس عورت سے فرمایا کہ خیال رکھنا اس باغ میں کتنی پیداوار ہوتی ہے (تاکہ معلوم ہو کہ کس کا خرص صحیح ہے) چنانچہ آگے روایت میں ہے کہ سفر سے واپسی میں آپ ﷺ نے اس عورت سے پھلوں کے بارے میں سوال کیا کہ کتنے اترے، اس نے وہی دس وسق بتائے، آپ ﷺ کے خرص کے موافق۔

اس حدیث کا ذکر کتاب الزکاة کے باب الخرص میں بھی گزرا ہے۔

① خرص یعنی اپنے انداز سے یہ متعین کرنا کہ اس باغ میں جو درخت ہیں ان سب پر پھلوں کی اتنی مقدار ہے۔ ۱۲

فَاتَيْنَا تَبُوكَ فَأَهْدَىٰ مَلِكُ أَيْلَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَغْلَةً بَيْضَاءَ: راوی کہتا ہے کہ جب ہم تبوک پہنچ گئے تو وہاں کے دوران قیام ایلہ کے بادشاہ نے آپ ﷺ کی خدمت میں بغلہ بھڑا کا ہدیہ پیش کیا اور آپ ﷺ نے (اسکے عوض میں) اس کو ایک بہت قیمتی شال عنایت فرمائی۔

وَكُتِبَ لَهُ - يَعْنِي - بِبَيْخَرِهِ: یعنی حضور ﷺ نے ملک ایلہ کیلئے اس کا قریہ اس کو لکھ دیا۔ ”بذل القوة“ میں لکھا ہے کہ آپ ﷺ نے ۹ ہجری میں یثرب کی طرف دعوت الی الاسلام کا والا نامہ بھیجا جو کہ ایلہ کا بادشاہ تھا اور نصرانی تھا، تو آپ ﷺ کے تبوک کے زمانہ قیام میں یہ بادشاہ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اسلام تو نہیں لایا لیکن جزیرہ دینا قبول کر لیا، تین سو دینار سالانہ، اس پر آپ ﷺ نے صلح نامہ لکھ کر دیدیا۔ یہ کتاب بذل القوة فی حوادث سنن الذیوة علامہ مخدوم محمد ہاشم سندھی کی بے نظیر تالیف ہے جس کا اردو ترجمہ ”عہد نبوت کے ماہ و سال“ از مولانا محمد یوسف لدھیانوی شائع ہو چکا ہے۔

**مناسبة الحديث للترجمه:** اس حدیث میں مصنف کی غرض و کتب لہ بیکھرہ سے متعلق ہے اسی کی وجہ سے مصنف یہ حدیث یہاں یعنی احیاء الموات میں لائے ہیں، کذا فی البذل عن تقریر المصنفة الکنگونی، لیکن اولیٰ یہ ہے جیسا کہ ظاہر ہے، مصنف اس واقعہ کو بجائے باب الاحیاء کے باب الاقطاع میں ذکر فرماتے، اور صاحب عون المعبود نے حدیث کی باب سے مناسبت اور طرح لکھی ہے وہ یہ کہ اس عورت نے ارض موات میں درخت لگا کر اس کا احیاء کیا تھا حضور ﷺ کے علم میں آنے کے باوجود آپ ﷺ نے اس عورت کو اس کے باغ پر برقرار رکھا اور اس سے چھینا نہیں اسی لئے اس احیاء کی وجہ سے وہ مالک ہو گئی تھی معلوم ہوا کہ احیاء موات اس کی ملک کا سبب ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۔

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنِّي مُتَّجِلٌ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَمَنْ آمَدَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَّجِلَ مَعِي فَلْيَتَّجِلْ»: یعنی تبوک سے واپسی میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں مدینہ جلدی پہنچنا چاہتا ہوں تم میں سے بھی جو شخص بوجلت وہاں پہنچنا چاہے تو وہ بھی میرے ساتھ آجائے، اس کی شرح یہ لکھی ہے کہ جب آپ ﷺ مدینہ کے قریب پہنچے تو وہاں سے مدینہ کے اندر داخل ہونے کیلئے آپ ﷺ نے طریق غراب کو اختیار کیا کیونکہ وہ مدینہ کا اقرب ترین راستہ تھا اور دوسرے راستہ کو آپ ﷺ نے ترک کر دیا، پورا لشکر تو دوسرے ہی راستہ سے گیا جو دور کا تھا آپ نے اور آپ ﷺ کے ساتھ بعض صحابہ نے یہ قریب والا راستہ اختیار فرمایا، الحدیث أخرجه البخاری ومسلم، قاله المنذرى، قلت أخرجه البخاری فی مواضع الزكوة والحج والجهاد وغيرها.

۳۰۸۰ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدُ بْنُ غِيَاثٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدُ بْنُ زِيَادٍ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ جَامِعِ بْنِ شَدَّادٍ، عَنْ كُلثُومٍ، عَنْ زَيْنَبَ، أَنَّهَا كَانَتْ تَقْلِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَعِنْدَهَا امْرَأَتَانِ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ وَنِسَاءٌ مِنْ

۱ بذل الجهد في حل أبي داود - ج ۱ ص ۲۴

۲ عون المعبود شرح سنن أبي داود - ج ۸ ص ۳۲۲

الْمُهَاجِرَاتِ وَهُنَّ يَشْتَكِينَ مَنَازِلَهُنَّ أَنَّهُنَّ تَغِيْبُنَّ عَلَيْهِنَّ، وَيَخْرُجْنَ مِنْهَا «فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُوثِقَ دُورُ الْمُهَاجِرِينَ النِّسَاءِ». فَمَاتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فَوُثِّقَتْهُ إِثْرًا كَذَلِكَ دَارُ الْيَمِينِ.

کلثوم حضرت زینب سے نقل کرتی ہیں کہ وہ حضرت زینب ام المؤمنین رسول اللہ ﷺ کے سر کے بالوں میں جو کس تلاش کر رہی تھیں اور حضور ﷺ کے پاس عثمان بن عفان کی اہلیہ اور کچھ مہاجر خواتین بھی تھیں یہ عورتیں اپنے گھروں سے متعلق شکایات کر رہی تھیں کہ ان کے در ثاء شوہر کے مرنے کے بعد ان پر ان کے گھروں کو تنگ کر دیے ہیں اور عورتوں کو گھروں سے نکال دیا جاتا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے یہ حکم دیا کہ مہاجر و ان کے انتقال کے بعد ان گھروں کے وارث انکی بیویاں ہو گئی پس جب عبد اللہ بن مسعود کا انتقال ہوا تو ان کی بیوی ان کے مدینہ والے گھر کی وارث بنیں۔

شرح الحدیث حضرت زینب ام المؤمنین سے روایت ہے کہ وہ ایک روز حضور ﷺ کے سر مبارک کو سہارا ہی تھیں اور اس وقت آپ ﷺ کے پاس حضرت عثمان کی اہلیہ بیٹھی تھیں، اور بھی بعض مہاجر عورتیں جو آپ ﷺ سے اپنے گھروں کے بارے میں شکایت کر رہی تھیں کہ اس بارے میں ان پر تنگی ہے یعنی در ثاء کی جانب سے بلکہ ان سے نکال دی جاتی ہیں، اس پر آپ ﷺ نے یہ حکم فرمایا کہ مہاجرین کی وفات کے بعد ان کے گھروں کا ان کی بیویوں کو وارث بنایا جائے، چنانچہ جب عبد اللہ بن مسعود کی وفات ہوئی تو ان کی بیوی ہی ان کے گھر کی وارث ہوئی جو مدینہ منورہ میں تھا۔

حدیث پر ایک اشکال اور اس کی توجیہ: اس پر یہ اشکال واقع ہوتا ہے کہ مکان ترکہ میں داخل ہے اور ترکہ کے مستحقین تو قرآن کریم میں منصوص ہیں تو صرف بیویاں کیسے وارث ہو جاتی تھیں، ان کے مکانوں کی؟ اسکے کئی جواب دیئے گئے ہیں: ① یہ نساء مہاجرین کی خصوصیت ہے شارع اللہ ﷺ کی طرف سے، ② اس سے مراد سکنی ہے زمانہ عدت میں تملیک دار مرا نہیں یعنی میت کے در ثاء کو چاہئے کہ اس کی زوجہ کو اس کے گھر میں چین سے عدت گزارنے دیں، اس کو پریشان نہ کرے، ③ یا مراد یہ ہے کہ تقسیم ترکہ کے وقت اس کا خیال رکھا جائے کہ گھر میت کی بیوی کے حصہ میں آئے ہو الا ظہر ہو المعنی الا خیر، امام خطابی نے پہلے جواب کو اختیار کیا یعنی خصوصیت اس لئے کہ مہاجرین کی زوجات مدینہ میں پر دیسی تھیں ان کا کنبہ قبیلہ وہاں نہ تھا، ④ وفي الحاشية (ولعله من السيوطي) میں نے اس مسئلہ کو بطور چیتل ایک شعر میں کہا ہے:

سلم على الأنام وقل له	هذا سؤال في الفرائض مبهم
قوم إذا ماتوا تحوز ديارهم	زوجاتهم ولغيرها لا تقسم
وبقية المال الذي قد خلفوا	يجري على حكم التوارث منهم

وجوابه قلت:

صلی علی زہبا الکریم المعلم

ہم المہاجرون ذاک بطیبة

ط

## ۳۸۔ باب ما جاء في الدخول في أرض الخراج

خراجی زمین کے پانی سے اپنی زمین سیراب کرنے کا بیان

یعنی خراجی زمین خرید کر اس کا مالک بننا یا ملہ خراج سے اپنی زمین کو سیراب کرنا۔

۳۰۸۱ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ بَكَّارٍ بْنُ بَلَّالٍ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَدَسٍ يَعْنِي ابْنَ سَمِيعٍ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ وَاقِدٍ، حَدَّثَنِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ مُعَاذٍ، أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ عَقَدَ الْجَزِيَّةَ فِي عَقْبِهِ، فَقَدْ بَرَّ بِمَا عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

حضرت معاذ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے خراجی زمین خرید کر اپنی گردن پر جزیہ لازم کر لیا تو رسول اللہ ﷺ کی جانب سے اس کے لئے برأت کا اعلان ہے۔

الكلام على الحديث شرحاً وفقهاً جو شخص اپنے گلے میں جزیہ کا ہار پہنے تو وہ بعید ہو گیا اس طریق سے جس پر رسول اللہ ﷺ تھے، حدیث میں جزیہ سے جزیۃ الارض یعنی خراج مراد ہے، اس حدیث سے دو باتیں مفہوم ہو رہی ہیں اول مسلمان کیلئے خراجی زمین کی خریداری کا ممنوع ہونا، دوسرے یہ کہ اگر کسی ذمی سے کوئی مسلم خراجی زمین خریدے اور وہ زمین ذمی سے منتقل ہو کر مسلم کی ملکیت میں آجائے تو اس صورت میں اس زمین کا خراج ساقط نہیں ہوتا، حنفیہ کے نزدیک مسلم کیلئے خراجی زمین کا خریدنا تو جائز ہے باقی خراج کے بارے میں وہ یہی کہتے ہیں کہ وہ ساقط نہیں ہوتا جیسا کہ حدیث الباب سے سمجھ میں آرہا ہے، اور شافعیہ کے یہاں مسئلہ میں تفصیل ہے زمینوں کی مختلف قسموں کے لحاظ سے جیسا کہ خطابی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے، سر دست یہ مسئلہ ان کی فقہ کی کتابوں میں تلاش کرنے سے نہیں ملتا، لیکن مسئلہ اولیٰ میں یہ حدیث حنفیہ کے خلاف ہے، فقی الہدایۃ: ویجوز أن يشتري المسلم أرض الخراج من الذمی ویؤخذ منه الخراج لما قلنا وقد صح أن اصحابه اشتدوا أرضی الخراج وكانوا يؤدون خراجها فدل على الجواز الشراء وأخذ الخراج وأدائه للمسلم من غیر كراهة<sup>①</sup>، وفي البذل: والجواب عن الحديث أن الحديث غیر محتج بہ لأن فی سندہ مجهولاً<sup>②</sup>، اس لئے کہ پہلی حدیث کی سند میں محمد بن عیسیٰ ہے وہ متکلم فیہ ہے، قیل لا یحتج بہ، اور دوسری حدیث میں عماد بن ابی الشعثاء ہے جو کہ مجهول ہے۔

۳۰۸۲ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ شَرِيحٍ الْخُصْرَمِيُّ، حَدَّثَنَا بَقِيَّةٌ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي السَّخَّاءِ، حَدَّثَنِي سَيِّدَانُ بْنُ قَيْسٍ، حَدَّثَنِي

① بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۴ ص ۳۵

② الہدایۃ شرح بدایۃ البعیدی - ج ۴ ص ۲۱۱

① بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۴ ص ۳۸

ابو داؤد فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جس شخص نے کافر سے زمین خرید کر اس زمین کا جزیہ اپنے ذمہ لے لیا تو اس نے اپنی ہجرت کے ثواب کو باطل کر دیا۔۔۔۔۔ اور جس نے کسی کافر کی ذلت کا باعث بننے والی شے (جزیہ) کو اس کی گردن سے اتار کر اپنی گردن میں وہ جزیہ ڈال لیا تو اس نے اسلام کو اپنی پشت کے پیچھے ڈال دیا۔۔۔۔۔ سنان بن قیس فرماتے ہیں کہ خالد بن معدان نے جب مجھ سے یہ حدیث سنی تو مجھ سے پوچھا: کیا شبیب استاد نے تمہیں یہ حدیث سنائی ہے؟ تو میں نے کہا: جی ہاں۔۔۔۔۔ تو خالد بن معدان نے مجھ سے کہا کہ جب تم شبیب کے پاس جاؤ تو ان سے کہنا کہ یہ حدیث مجھے لکھ کر دیں، چنانچہ شبیب نے یہ حدیث لکھ کر دے دی سنان بن قیس کہتے ہیں کہ جب میں یہ حدیث لے کر خالد کے پاس حاضر ہوا تو خالد بن معدان نے مجھ سے وہ لکھی ہوئی تحریر مانگی تو میں نے ان کو یہ تحریر دے دی جب خالد بن معدان نے اس لکھی ہوئی تحریر کو پڑھا تو اس حدیث کے سننے کے بعد ان کے قبضہ میں جو خراجی زمین تھی انہوں نے وہ خراجی زمین چھوڑ دی۔۔۔۔۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ زید بن خمیر البزنی ہیں یہ شعی کے شاگرد نہیں ہیں۔

قَالَ: فَسَمِعَ مِنِّي خَالِدُ بْنُ مَعْدَانَ هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ لِي: أَشَيْبَةُ حَدَّثَكَ؟ قُلْتُ: نَعَمْ. سنن بن قیس کہتے ہیں کہ مجھ سے یہ حدیث خالد بن معدان نے سنی، سننے کے بعد پوچھا: کیا یہ حدیث تم سے شیبہ نے بیان کی؟ میں نے کہا ہاں (ہماری اس سند میں سنن کے استاد شیبہ ہی ہیں) اس پر انہوں نے کہا کہ جب تمہارا ان کے پاس جانا ہو تو ان سے درخواست کرنا کہ وہ اس حدیث کو میرے پاس لکھ کر بھیج دیں، سنن کہتے ہیں میں نے ان سے یہ حدیث لکھوائی پھر جب میرا آنا ہوا خالد کے پاس تو انہوں نے مجھ سے وہ کاغذ طلب کیا جس پر حدیث لکھی ہوئی تھی، سنن کہتے ہیں کہ جب خالد نے اس حدیث کو پڑھا تو ان کے پاس جو خراجی



زمین تھی، اس کو انہوں نے چھوڑ دیا۔

خالد بن معدان کا عمل چونکہ بوجہ عدم علم کے اس حدیث کے خلاف تھا، اس لئے انہوں نے اس حدیث پر عمل کرنے کیلئے یہ تحقیق کرائی تاکہ حدیث کے محقق ہو جانے کے بعد اس پر عمل آسان ہو جائے، یہ دونوں حدیثیں حنفیہ کے خلاف ہیں، اس کا جواب اوپر گزر چکا، صحابہ کرام سے اراضی خربان کا ثرا ثابت ہے یہ حدیثیں ضعیف ہیں۔

قال أبو داود: «هَذَا يَزِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْيَزَنِيُّ، لَيْسَ هُوَ صَاحِبُ شُعْبَةَ» مصنف فرماتے ہیں کہ یہ یزید بن خمیر جو حدیث کو ابو الدرداء سے روایت کر رہے ہیں یہ یزید بن خمیر الیزنی ہیں، اور یہ وہ یزید نہیں ہیں جو شعبہ کے شاگرد ہیں، اس لئے کہ وہ دوسرے یزید، یزید بن خمیر الرحبی ہیں، یہ اسرار جال سے متعلق ایک علمی افتادہ ہے، تاکہ کسی کو اشتباہ نہ ہو۔

### ۳۹۔ بَابُ فِي الْأَرْضِ يَحْتَجُّهَا الْإِمَامُ أَوْ الزَّجَلُ

کسی زمین کو حاکم وقت یا کوئی اور شخص اپنے لئے خاص کر سکتا ہے یا نہیں؟

۳۰۸۲ حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ الصَّغْبِ بْنِ جَثَامَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا حِمَى إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ» قَالَ ابْنُ شَهَابٍ: وَبَلَغَنِي «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَمَى التَّقِيعِ»

صغب بن جثامہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اللہ پاک اور اس کے رسول کے علاوہ کسی کیلئے اپنے ذاتی مفاد کی خاطر زمین کا کوئی حصہ خاص کرنا جائز نہیں۔ ابن شہاب زہری فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تھع زعین کو مفادات عامہ کی خاطر علیحدہ علیحدہ سے مختص کر دیا تھا۔

صحیح البخاری - المساقاة (۲۲۴۱) صحیح البخاری - الجہاد والنسب (۲۸۵۰) سنن ابی دلود - الحج والعمرة والقیہ (۳۰۸۲) مسند احمد - أول مسند الدينين رضي الله عنهم أجمعين (۷۱/۴) مسند احمد - أول مسند الدينين رضي الله عنهم أجمعين (۷۲/۴)

شرح الحدیث: حمی لفظاً مصدر ہے جس کے معنی حفظ کے ہیں، یہاں اسم مفعول یعنی حمی کے معنی میں ہے، زمانہ جاہلیت میں رؤساء قوم کی یہ عادت تھی کہ ایسی جگہ کو جو گھاس سے ہری بھری ہو اپنے لئے اس کو روائیت تھے، رعایا میں سے کسی کو اجازت نہ ہوتی تھی اپنے جانوروں میں سے کسی کو وہاں چرانے کی، اسلام نے اگر اس عادت کا ابطال کیا، لیکن اس میں رسول اللہ ﷺ کا استثناء کیا گیا، اللہ تعالیٰ کا نام تو برکت کیلئے ہے، چنانچہ یہ مسئلہ علماء کے مابین اتفاقی ہے کہ حضور ﷺ کے علاوہ کسی امام کیلئے بھی حمی کا جواز نہیں یعنی اپنی ذات کیلئے، اور اگر مصلحت عامہ کے لئے ہو تو عیال الجہاد و اہل الصدقة، اس کے جواز میں اختلاف ہے، اور گو کہ حضور ﷺ کیلئے حمی کے جواز کی خود اس حدیث میں تصریح ہے لیکن آپ ﷺ نے کبھی اپنی ذات کیلئے کسی حمی کا انتخاب

نہیں کیا اور آگے جو روایت میں آ رہا ہے کہ نفع کا آپ ﷺ نے حمی کیا وہ اپنے لئے نہ تھا۔

**حمی اور اخیاء میں فرق:** یہ اخیاء الموات کی کتاب چل رہی ہے جس میں مصنف نے حمی کو ذکر کیا۔ اخیاء الموات کی تو شریعت نے اجازت دی ہے اور حمی سے منع کیا ہے اگرچہ دونوں کا تعلق ارض مباحہ غیر مملوکہ سے ہے لیکن وہ موات جس کے اخیاء کی اجازت ہے اس سے مراد بیکار اور بنجر زمین ہے اور حمی کا تعلق اس موات سے ہے جو ہزرہ زار ہو، لوگوں کی منفعت جس سے وابستہ ہو، اسی لئے اس سے منع کیا گیا ہے کہ اس میں عوام کا ضرر و نقصان ہے۔ یہ نفع نون کیساتھ ہے ایک جگہ کا نام ہے جو مدینہ سے بیس فرسخ پر واقع ہے، ایک نفع وہ بھی ہے جس کا ذکر باب الجمعہ فی القریٰ میں آیا ہے یعنی نفع الخضمات وہ دوسری جگہ ہے (بذل<sup>۱</sup>)۔ والحدیث أخرجه البخاری والنسائی، قاله المنذری۔

۳۰۸۴ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَمَى النَّقِيعَ، وَقَالَ: «لَا حَمَى إِلَّا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ».

**شرح:** صعب بن جثامہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نفع مقام کو علیحدہ سے مختص کیا اور فرمایا کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے علاوہ کسی کے لئے کوئی زمین خاص کرنا جائز نہیں۔

**تخریج:** صحیح البخاری - المساقاة (۲۲۴۱) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۸۵۰) سنن ابی داؤد - الحراج والإمارة والقی (۳۰۸۴) مسند احمد - أول مسند الدینین رضی اللہ عنہم اجمعین (۷۱/۴) مسند احمد - أول مسند الدینین رضی اللہ عنہم اجمعین (۷۳/۴)

#### ۴۰۔ باب مَا جَاءَ فِي الزَّكَاةِ وَمَافِيهِ

زکات کا بیان

۳۰۸۵ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا سَفْيَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، وَأَبِي سَلَمَةَ، سَمِعَا أَبَا هُرَيْرَةَ، يُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «فِي الزَّكَاةِ الْخُمْسُ».

**شرح:** حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ زکات میں خمس لازم ہوتا ہے۔  
**تخریج:** صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۲۸) صحیح البخاری - المساقاة (۲۲۲۸) صحیح البخاری - الدیات (۶۵۱۴) صحیح البخاری - الدیات (۶۵۱۵) صحیح مسلم - الحدود (۱۷۱۰) جامع الترمذی - الزکاة (۶۴۲) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۷۷) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۹۵) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۹۷) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۹۸) سنن ابی داؤد - الحراج والإمارة والقی (۳۰۸۵) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۰۹) موطأ مالک - الزکاة (۵۸۳) موطأ مالک - العقول (۱۶۲۲) سنن الدارمی -

الزكاة (١٦٦٨) سنن الدارمي - الدييات (٢٢٧٧) سنن الدارمي - الدييات (٢٣٧٨) سنن الدارمي - الدييات (٢٣٧٩)

الكلام على الحديث من حيث الفقه ومذاهب العلماء: اس حدیث پر کلام معادن قبلہ والی حدیث میں گذر چکا جس کا خلاصہ من حیث الفقه واختلاف الامم یہ ہے کہ کانیں دو قسم کی ہوتی ہیں: ① ایک مخلوق باللہ تعالیٰ یعنی اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی جس کو اللہ تعالیٰ نے زمین کے ساتھ پیدا فرمایا جس کو معدن کہا جاتا ہے، ② دوم مدفون وفینہ جاہلیہ یعنی انسانوں کا زمین میں گاڑا ہوا مال اس کا نام کنز ہے، حنفیہ کے نزدیک ان دونوں کا حکم یکساں ہے یعنی وجوب الخمس، اور جمہور علماء ومنہم الثلاثة دونوں میں فرق کے قائل ہیں، یعنی معدن میں زکوٰۃ اور کنز میں خمس، اور منشا اختلاف کی بحث پہلی جگہ گذر گئی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حدیث میں ہے: وفي الزكاة الخمس اور حنفیہ کے نزدیک رکاز کا اطلاق دونوں ہی پر ہوتا ہے اس لئے ان کے نزدیک دونوں میں خمس ہے اور جمہور کے نزدیک رکاز کا مصداق صرف کنز ہے اس لئے ان کے نزدیک معدن میں خمس نہیں بلکہ زکوٰۃ ہے۔

دوسرا اختلاف یہاں پر یہ ہے کہ کانیں تو مختلف اشیاء کی ہوتی ہیں، کوئی کانوں میں خمس واجب ہوتا ہے؟ اس میں شافعیہ، مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ صرف نقدین (ذہب وفضہ) کی کان میں، اور لہام احمد کے نزدیک ہر قسم کی کان میں اور حنفیہ کے نزدیک کل جامد منطبع، یعنی ایسی منجمد اور خشک چیز میں جو آگ پر رکھنے سے پگھلتی ہو جیسے سونے چاندی اور دوسرے دھات کے اقسام، اور معادن میں نصاب عند الجمہور شرط نہیں، قلیل وکثیر سب میں خمس واجب ہوتا ہے الا فی موایۃ للشافعی، ولا یعتبر فیہ الحول اجماعاً۔ والحديث أخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه مطولاً ومختصراً قاله المنذرى۔

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي الْوَيْثِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ الْقَوَامِ، عَنْ هِشَامٍ، عَنِ الْحَسَنِ، قَالَ: "الزَّكَاءُ: الْكَثْرُ الْعَادِي"

حسن بصری کہتے ہیں کہ رکاز اس خزانہ کا نام ہے جو پرانے زمانے میں لوگوں نے دفنایا ہو۔

حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قُدَيْسٍ، حَدَّثَنَا الزُّمَعِيُّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ قُرَيْبَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهَبٍ، عَنْ أَبِيهَا كَرِيمَةَ بْنِ الْمُقْدَادِ، عَنْ ضَبَاعَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْغُبَرِ، أَنَّهَا أَخْبَرَتْهَا قَالَتْ: ذَهَبَ الْمُقْدَادُ لِحَا جَتِوِ بْنِ بَيْعِجِ النَّجْبِيِّ ① فَإِذَا جَرَدُ يُخْرِجُ مِنْ جُحْرِ دِينَارًا، ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يُخْرِجُ دِينَارًا دِينَارًا، حَتَّى أَخْرَجَ سَبْعَةَ عَشَرَ دِينَارًا، ثُمَّ أَخْرَجَ خِرْقَةً خُمْرَاءَ - يَعْنِي - فِيهَا دِينَارٌ، فَكَانَتْ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ دِينَارًا، فَذَهَبَ بِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَخْبَرَكَ وَقَالَ لَهُ: اخْذْ صَدَقَتَهَا. فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَلْ هَوَيْتَ إِلَى الْخُحْرِ؟» قَالَ: لَا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا».

ضباعہ بنت زبیر کہتی ہیں کہ مقداد بن اسود اپنے کام سے بیع النخبہ گئے تو وہاں ایک بڑا مذکر چوہا ایک

سورخ میں سے ایک دینار نکال کر لاتا ہے اور وہ چوہا اس سورخ سے ایک ایک دینار لاتا رہا یہاں تک کہ اس نے سترہ دینار نکال لئے پھر اس چوہے نے ایک سرخ تھیلی نکالی جس میں ایک اور دینار تھا تو یہ اٹھارہ دینار ہو گئے۔ تو حضرت مقداد اٹھارہ دینار کو لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ سے سارا واقعہ بیان کیا اور عرض کیا کہ ان دینار میں سے ان کا صدقہ لے لیجئے تو نبی اکرم ﷺ نے مقداد سے پوچھا کہ کیا تم اس سورخ کی طرف اٹھکے تھے؟ تو مقداد نے عرض کیا: نہیں تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اللہ پاک ان دیناروں میں تمہارے لئے برکت عطا فرمائے۔

شرح الحدیث وقد صحیح المسئلة الثابتة بالحدیث: اس حدیث کو قریبہ روایت کرتی ہیں اپنی ماں کریمہ سے اور کریمہ روایت کرتی ہیں اپنی ماں ضباعہ سے اور ضباعہ اپنے شوہر مقداد کا قصہ بیان کر رہی ہیں وہ یہ کہ ضباعہ کہتی ہیں مقداد بن الاسود اپنے کسی کام سے مقام بقیع النجیرہ گئے تو وہ ایک جگہ بیٹھے ہوئے تھے انہوں نے ایک بڑے چوہے کو دیکھا کہ ایک بھٹ میں سے ایک دینار کھینچ کر لا رہا ہے اور لا کر بھٹ سے باہر چھوڑ رہا ہے، وہ چوہا بار بار اس بھٹ میں جاتا ہے اور ہر مرتبہ ایک دینار کھینچ کر لاتا ہے، اسی طرح وہ سترہ دینار ہو گئے، اور پھر اخیر میں ایک سرخ تھیلی کھینچ کر لایا جس میں ایک دینار تھا اب یہ کل اٹھارہ دینار ہو گئے، ضباعہ کہتی ہیں کہ مقداد ان دنائیر کو لیکر حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچے اور عرض کیا اس میں جو صدقہ واجب ہو وہ لے لیجئے، آپ ﷺ نے ان سے دریافت فرمایا: «هَلْ هُوَ؟» «نَعَمْ» «يَتَّي إِلَى الْحَجَرِ؟» قَالَ: لَا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا»

اس قصہ میں جو فقہی بحث ہے وہ یہ ہے کہ ان دنائیر کی دو حیثیتیں ہو سکتی ہیں یا تو ان کو لفظ قرار دیا جائے یا رکاز، اگر یہ از قبیل لفظ تھے تو ان کی تعریف واجب تھی، اور حدیث میں تعریف کا ذکر ہے نہیں لیکن تعریف کی نفی بھی نہیں ہے، لہذا تعریف واجب ہے اور یہ یہ کہا جائے سقط التعریف لاجل عدم محل التعریف وعدم امکانہ، یعنی یہ جس جگہ کا واقعہ ہے وہ راستہ عام گذر گاہ نہیں تھا تعریف کی جائے تو کیسے کی جائے اور اگر ان کو از قبیل رکاز قرار دیا جائے تو پھر ان میں خمس واجب تھا، لیکن خمس لینے کا اس حدیث میں ذکر نہیں بلکہ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا میں اشارہ اس کے خلاف ہے، تو ہو سکتا ہے خمس کو آپ ﷺ نے مقداد کے حق میں معاف فرما دیا ہو لاجل فقرہ و حاجتہ، والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

① قال الخطابي: يدل على أنه لو أخذها من الحجر لكان ركازاً يجب فيها الخمس اهـ (مناقب السنن شرح سنن أبی داود - ج ۳ ص ۵۰)

② ابن العربي نے شرح ترمذی میں اس احتمال کو اس طرح لکھا ہے کہ آپ ﷺ نے جو کہ ان سے یہ پوچھا هل هو؟ الى الحجر؟ تو گویا اس سے اشارہ ہو اس طرف کہ اگر عوی پائی جاتی تو رکاز ہو تاہم اس کو لفظ قرار دیا گیا (عاصمۃ الاحودی شرح صحیح الترمذی - ج ۳ ص ۱۴۰)

۴۱۔ باب نکش القبر العارضة تكون فيها المال

۴۱۔ پرانی قبروں کو اکھاڑنا

عارضۃ بمعنی قدیمہ، عرب لوگ عارضۃ بال قول کر قدیمہ مراد لیتے ہیں کیونکہ قوم عار کا زمانہ ہمارے اعتبار سے بہت قدیم ہے یعنی پرانی قبروں کو بوقت ضرورت اکھاڑ دینا عند الجہور جائز ہے صرح بہ الشافعی من غیر کراهۃ وعد المالکیۃ مع الکراہۃ

۳۰۸۸ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ، حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْحَاقَ، يُحَدِّثُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي عَمْرٍو، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو، يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: حِينَ تَخْرُجُ نَمَتَهُ إِلَى الطَّائِفِ، فَمَرَرْنَا بِقَبْرِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَذَا قَبْرُ أَبِي يَعْثَالٍ، وَكَانَ بِهَذَا الْحَرَمِ يَدْفَعُ عَنْهُ، فَلَمَّا خَرَجَ أَصَابَتْهُ النِّقْمَةُ الَّتِي أَصَابَتْ قَوْمَهُ بِهَذَا النِّكَاحِ، فَدُفِنَ فِيهِ، وَأَمَّا ذَلِكَ أَنَّهُ دُفِنَ مَعَهُ عُصْنٌ مِنْ ذَهَبٍ، إِنْ أَشْتُمْتُمْ نَبَشْتُمْ عَنْهُ أَصْبَغُكُمْ مَعَهُ». فَأَيْدَرَهُ النَّاسُ قَاسَتْ خَوْجُوا النُّصْنَ

سرخسہ عبد اللہ بن عمرو فرماتے ہیں کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ طائف کی طرف جارہے تھے تو دوران سفر ہمارا گزر ایک قبر پر سے ہوا تو اس وقت نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی قبر ہے اور وہ اس حرم میں پناہ گزین ہو گیا تھا اس عذاب سے بچاؤ کیلئے جب وہ اس حرم سے باہر نکلا تو اس پر بھی وہی عذاب آئے پہنچا جو اسکی قوم پر آیا تھا اسی جگہ..... تو اسکو یہیں پر دفن کر دیا گیا..... اور اسکی قبر کی نشانی یہ ہے کہ اسکے ساتھ سونے کی ایک چھڑی دفن کی گئی ہے۔ اگر تم اسکی قبر کو کھودو گے تو تم وہ چھڑی وہاں پاؤ گے۔ تو لوگوں نے اسکی قبر پر پہنچ کر اسکی قبر سے شاخ کی طرح سونے کی ایک چھڑی نکال لی۔

شرح احادیث اور ابورغال کا تذکرہ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے سنا جب کہ ہم آپ ﷺ کے ساتھ طائف کی طرف جارہے تھے اور ہمارا گزر ایک قبر پر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ ابورغال کی قبر ہے اور حرم مکہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ وہ یہاں چلا گیا تھا عذاب کو اپنے سے ہٹانے کے لئے، پھر جب حرم سے باہر نکلا تو اس کو بھی اس عذاب نے آپڑا جو اس کی قوم کو پہنچا تھا اسی جگہ تو وہ یہاں دفن کر دیا گیا تھا اور آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ علامت اس کی یہ ہے کہ اس کے ساتھ ایک سونے کی شاخ دفن کی گئی تھی اگر تم اس کی قبر کو کھودو گے تو اس کو اس کے ساتھ پاؤ گے، یہ سن کر صحابہ اس قبر کی طرف دوڑے اور اس قبر کو کھود کر اس میں سے وہ سونے کا سر یہ نکال لیا کہا گیا ہے کہ یہ سونے کا سر یہ نہیں رطل وزن کا تھا۔

ترجمہ الباب پر تو یہ شبہ ہوتا تھا کہ یہ باب یہاں کا نہیں ہے کتب الجنائز جو شروع ہونے والی ہے اس میں ہونا چاہئے تھا، لیکن مضمون حدیث سے اس باب کو یہاں لانے کی مناسبت ظاہر ہو گئی مضمون رکاز کا چل رہا ہے اس کی قبر میں بھی چونکہ سونا دبا ہوا تھا

جس کو نکالا گیا تو یہ قبر بمنزلہ رکاز ہو گئی، واللہ در المصنف، ابو رغال کے بارے میں لکھا ہے ہو ابو ثقیف یعنی قبیلہ ثقیف کا جد اعلیٰ  
یہی تھا اور قوم ثمود سے تھا حضرت صالح علیہ السلام کا حال تھا، اس کی تاریخ بہت تاریک ہے قیل: کان دلیل الحبشة حین جاء  
وبهده الكعبة، یعنی حبشہ کی فوج جو ابرہہ کی لارت میں حرم کعبہ کیلئے آئی تھی اس کار بہر یہی تھا، ظلم اور محسوست میں ضرب  
المثل تھا، حاجی لوگ اس کی قبر کا رجم ہمیشہ کرتے چلے آئے ہیں، چنانچہ جریر شاعر کہتا ہے اپنے حریف فرزدق کے حق میں:

٥ إذا مات الفرزدق فإبراهيم ... كما أنزلهون قذو أبي رغال<sup>١</sup>

اس کا ذکر سنن ترمذی میں بھی آیا ہے کہ ایک شخص نے جو قبیلہ ثقیف کا تھا اس نے اپنی سب بیویوں کو ایک ساتھ طلاق دیدی، تو  
حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا: لئن أجمعن نساءك أو لئن أجمعن قذوك كما هجمه قذو أبي رغال<sup>٢</sup> یہ حدیث اعلام نبوت سے  
ہے اور اخبار بالنبیات کے قبیل سے ہے۔

یہ ابواب القطائع و احیاء الموات کتاب الخراج ہی کے مباحثات میں سے ہیں لہذا یہ سمجھئے کہ یہاں آکر کتاب الخراج پوری ہو  
گئی۔ واللہ الحمد والمنة۔

## آخر کتاب الخراج والإمارة

١ بدل المنصور فی حل أبی داود - ج ١٤ ص ٤٥

٢ جامع الترمذی - کتاب النکاح - باب ما جاء فی الرجل یسلم وعدة عشر نسوة ١١٢٨

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### کتاب الجنائز

۴۸ جناروں سے متعلق ذخیرہ احادیث

اس کتاب کی مناسبت کتاب الخراج والفقہ سے اس طرح سمجھئے کہ خراج کوئی مستقل کتاب نہیں بلکہ وہ تعلقات و ملحقات جہاد سے ہے اور جہاد اور جنازہ میں مناسبت ظاہر ہے **إِذَا جَاءَ بِنَفْسٍ عَنِ الْمَوْتِ** یعنی جہاد موت کو یاد دلانے والی چیز ہے اور اس کے بہت قریب ہے، جہاد میں اپنی جان کی بازی ہوتی ہے، اور ضحیح بخاری اور مسلم میں کتاب الجنائز کتاب الصلاة کے بعد متلاً مذکور ہے، **صلوة الجنائزہ** کی مناسبت سے جو کہ احکام میت میں سے ہے، اور جامع ترمذی میں یہ کتاب کتاب الحج کے بعد متلاً ہے یعنی ارکان اربعہ سے فارغ ہونے کے بعد اس بات کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہ آدمی کا مقصود ان عبادات اور ارکان اسلام کے ادا کرنے سے آخرت کی تیاری ہے، **صلوة الجنائزہ** کی مشروعیت جیسا کہ اوچڑ میں لکھا ہے، اس سے ہے لہذا جن صحابہ کی وفات قبل الهجرة مکہ مکرمہ میں ہوئی ان پر نماز نہیں پڑھی گئی، کذا فی حاشیہ البذل ۱۔

**فائدہ تاریخیہ بذل المجهود سے متعلق:** نیز حضرت شیخ نے حاشیہ میں یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ حضرت سہارنپوری نور اللہ مرقدہ کا جو آخری سفر جلاںیت ہجرت و تکمیل بذل ہو تو مدینہ منورہ میں پہنچنے کے بعد بتاریخ ۱۲ محرم ۱۳۴۴ ھ یوم السبت میں ابو داؤد کی شرح کا باقی حصہ یہاں (کتاب الجنائز) سے لکھا شروع ہوا، اہ ۲ اور بذل المجهود کے آخر میں خود حضرت سہارنپوریؒ نے یہ تحریر فرمایا ہے کہ اس شرح کی تسوید مدینہ منورہ روضۃ من ریاض الجنۃ میں سید ولد آدم بلکہ سید الخلق و العالم کی قبر کے قریب بتاریخ اکیس شعبان ۱۳۴۵ ھ میں پوری ہوئی، اہ ۳ یعنی کتاب الجنائز سے اخیر تک تقریباً ۱۷ سال میں۔

جنازہ، جنازہ کی جمع ہے اور جنازہ میں دو لغت ہیں بفتح الجیم و بکسر الجیم، بفتح الجیم میت کو کہتے ہیں اور بکسر الجیم اس نعش یعنی سریر کا نام ہے جس پر میت کو اٹھایا جاتا ہے، وقیل بعکس ذلك، یہ مشتق ہے جنوز سے بمعنی السور جو کہ باب ضرب سے ہے بظاہر مجنوز کے معنی میں ہے بمعنی مستور، کیونکہ میت کو مستور رکھا جاتا ہے، چنانچہ حدیث میں آتا ہے کہ آدمی کا جب

۱ اوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۴ ص ۲۸۸. بذل المجهود فی حل أبي داود - ج ۱ ص ۴۵

۲ دار الكتب العلمية بيروت سے مطبوع نسخ بذل المجهود میں اس طرح ہے "شرح تسويد البذل من مہنا فی البلدة الطاهرة المدينة المنورة"

۱۳ محرم سنة ۱۳۴۵ ھ. يوم السبت. (بذل المجهود فی حل أبي داود - ج ۱ ص ۴۵)

۳ بذل المجهود فی حل أبي داود - ج ۲ ص ۲۱۹

انتقال ہو جائے تو اس کو ایک چادر سے ڈھانپ دیا جائے، ویسے بلا ضرورت بھی اس کے چہرہ کو کھولنا مناسب نہیں، غسل وغیرہ میں بھی پورے پردے کا لحاظ ضروری ہے۔

### ۱۔ بَابُ الْأَمْرِ بِالْمَكْفُورَةِ وَاللَّذْنِيبِ

باب ان امراض کے بارے میں جو گناہوں کے لئے کفارہ ہو جاتے ہیں

امراض چونکہ عام طور سے مقدمۃ الموت ہوتے ہیں اس لئے کتاب الجنائز کی ابتداء اس باب سے فرمائی۔

۸۹۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّقِيلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ، يُقَالُ لَهُ: أَبُو مَثْطُورٍ، عَنْ عَدِيٍّ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَمِّي، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ الرَّامِ، أَخِي الْحَبِيرِ - قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَالَ التَّقِيلِيُّ: هُوَ الْحَبِيرُ، وَلَكِنْ كَذَّابٌ - قَالَ: إِنْ لِي بِلَا دُنَا إِذْ مَوْتٌ لَنَا رَأْيَاتٌ وَالْوَيْةُ، قُلْتُ: مَا هَذَا؟ قَالُوا: هَذَا لَوَاءُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَتَيْنَاهُ وَهُوَ تَحْتَ شَجَرَةٍ قَدْ بَسِطَ لَهُ كِسَاءً، وَهُوَ جَالِسٌ عَلَيْهِ، وَقَدْ اجْتَمَعَ إِلَيْهِ أَصْحَابُهُ، فَجَلَسْتُ إِلَيْهِمْ، فَذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَسْقَامَ، فَقَالَ: «إِنَّ الْمَوْتَ إِذَا أَصَابَ السَّقَمَ، ثُمَّ أَخَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ، كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى مِنَ الذُّنُوبِ، وَمَوْعِظَةً لَهُ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ، وَإِنَّ الْبَاقِيَ إِذَا مَرَضَ ثُمَّ أُعْطِيَ كَانَ كَالْبَيْدِ، عَقْلُهُ أَهْلُهُ، ثُمَّ أُرْسِلَ فَلَمْ يَدْرِ لِمَ عَقِلَهُ، وَلَمْ يَدْرِ لِمَ أُرْسِلَهُ» فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ عَوَالِهِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا الْأَسْقَامُ؟ وَاللَّهُ مَا مَرَضْتُ قَطُّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَمَرَضْتُ، فَلَسْتُ مِنَّا»، فَبَيْنَا نَحْنُ عِنْدَهُ إِذْ أَقْبَلَ رَجُلٌ عَلَيْهِ كِسَاءٌ، وَفِي يَدَيْهِ شَيْءٌ قَدْ التَفَّ عَلَيْهِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ لِي بِمَا رَأَيْتُكَ أَقْبَلْتَ إِلَيْنَا فَمَرَضْتَ بِغِيْضَةِ شَجَرٍ فَسَمِعْتَ فِيهَا أَصْوَاتَ فِرَاحٍ طَالِبٍ، فَأَخَذْتُهُمْ فَوَضَعْتُهُمْ فِي كِسَائِي، فَجَاءَتْ أُمُّهُنَّ فَاسْتَدَارَتْ عَلَى رَأْسِي، فَكَشَفْتُ لَهَا عَنْهُنَّ فَوَضَعَتْ عَلَيْهِنَّ، مَعَهُنَّ فَلَقَقْنَهُنَّ بِكِسَائِي، فَهُنَّ أَوْلَاءُ مَعِي، قَالَ: «وَضَعْتُهُنَّ عَنْكَ» فَوَضَعْتُهُنَّ، وَأَبَتْ أُمُّهُنَّ إِلَّا لَزُومَهُنَّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ: «أَتَعْجَبُونَ لِرُحْمِ أُمِّ الْأَفْرَاحِ فِرَاحَهَا؟» قَالُوا: نَعَمْ، يَا رَسُولَ اللَّهِ [صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ]، قَالَ: «فَوَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ، اللَّهُ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ أُمِّ الْأَفْرَاحِ بِفِرَاحَتِهَا، أَرْجِعْ يَهُونَ حَتَّى تَضَعَهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتُهُنَّ وَأُمُّهُنَّ مَعَهُنَّ» فَرَجَعَ يَهُونَ.

محمد بن اسحق فرماتے ہیں کہ اہل شام کے ایک شخص جن کو ابو منظور کہا جاتا تھا انہوں نے مجھے اپنے چچا سے یہ بیان کیا کہ میرے چچا نے حضر کے بھائی عامر رام سے یہ بات بیان کی نام ابو داؤد فرماتے ہیں (استاد) نقلی کہتے ہیں کہ وہ لفظ حضر (خاء کے پیش اور ضاد کے سکون کے ساتھ) ہی ہیں لیکن محمد بن مسلمہ نے اسی طرح حضر خاء کے زیر اور ضاد کے زیر کے ساتھ ذکر کیا عامر رام فرماتے ہیں کہ میں اپنے وطن میں تھا کہ اچانک ہم نے کچھ جھنڈے بلند ہوتے ہوئے دیکھے میں نے کہا کہ یہ کیا ہے لوگوں نے کہا کہ یہ حضور ﷺ کا جھنڈا ہے تو میں فوراً آپ ﷺ کی خدمت میں گیا اور آپ اس وقت ایک درخت کے نیچے



تشریف فرما تھے ایک چادر آپ کے لئے بچائی گئی تھی جس پر آپ بیٹھے تھے آپ کے چاروں طرف صحابہ کرام جمع تھے میں بھی ان میں بیٹھ گیا تو اس وقت رسول اللہ ﷺ بیمار یوں کا تذکرہ فرما رہے تھے آپ نے فرمایا کہ جب مومن کو کوئی بیماری پہنچتی ہے اور پھر اللہ تعالیٰ اس کو اس سے شفاء عطاء فرماتے ہیں تو یہ بیماری اسکے گزشتہ گناہوں کا کفارہ بن جاتی ہے اور آئندہ کیلئے اسکے لئے عبرت کا باعث بن جاتی ہے اسکے بالمقابل جب منافق آدمی بیمار ہوتا ہے پھر وہ اسی سے شفاء پالیتا ہے تو اسکی حالت بمنزلہ اس اونٹ کے ہوتی ہے جس کو اسکا مالک (ایک وقت) باندھ دیتا ہے اور پھر (دوسرے وقت) کھول دیتا ہے تو وہ اونٹ یہ نہیں سمجھتا کہ اسکے مالک نے اس کو کیوں باندھا اور کیوں کھولا۔ پھر اطراف میں موجود لوگوں میں سے ایک شخص نے سوال کیا: یا رسول اللہ! بیمار یاں کیا ہوتی ہیں؟ واللہ میں تو کبھی بیمار نہیں ہوا اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہمارے پاس سے اٹھ جاؤ کہ تم ہماری محبت کے قابل نہیں ہو (راوی کہتے ہیں کہ) ابھی ہم آپ کی مجلس میں ہی بیٹھے تھے کہ ایک شخص آیا جس پر چادر تھی اور اسکے ہاتھ میں کوئی چیز تھی جس پر چادر کا پلہ ڈال رکھا تھا اسنے عرض کیا کہ جب میری نظر آپ پر پڑی تھی تو میں فوراً آپ کی طرف چل پڑا تھا تو میرا گزر درختوں کے ایک جھنڈ پر ہوا تو میں نے اس میں سے پرندوں کے چوزوں کی آوازیں سنیں تو میں نے ان کو پکڑ لیا اور اپنی چادر میں رکھ لیا تو ان چوزوں کی ماں آئی اور میرے سر پر چکر لگانے لگی میں نے ان پر سے کپڑا ہٹا دیا تو وہ ان پر بیٹھ گئی (اور ہٹتی نہ تھی) تو میں نے ان سب پر اپنی چادر ڈھانپ دی تو وہ سب میرے ساتھ ہی ہیں آپ نے فرمایا کہ ان کو نیچے رکھ دو میں نے ان کو نیچے رکھ دیا اسوقت ان کی ماں ان سے چٹی ہوئی تھی ہٹتی نہ تھی اس پر آپ ﷺ نے صحابہ کرام سے فرمایا: کیا تم ان چوزوں کی ماں کے اپنے چوزوں پر ترس کھانے پر تعجب کرتے ہو؟ صحابہ نے عرض کیا: جی ہاں یا رسول اللہ۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس ذات کی قسم جس نے مجھے حق دیکر بھیجا کہ بے شک اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر زیادہ مہربان ہے یہ نسبت چوزوں کی ماں کے اپنے چوزوں پر (پھر اس شخص سے فرمایا) ان کو واپس لے جاؤ اور وہیں رکھ دو جہاں سے تم نے ان کو اٹھایا اور ان کی ماں کو ان کے ساتھ رکھ دو تو وہ انہیں واپس لے گئے۔

ابو منظور شاہی راوی کہتے ہیں کہ مجھ سے میرے چچا نے بیان کیا عامر رام سے روایت کرتے ہوئے جو خضر

کے بھائی ہیں، آگے منصب کہہ رہے ہیں کہ میرے استاد عہد الرحمن بن محمد الثقلی کہتے ہیں کہ یہ لفظ صحیح خضر ہے لیکن میرے استاد یعنی محمد بن سلیمان نے اسی طرح کہا تھا، یہ عامہ راہم جن کو عامہ راہی بھی کہتے ہیں ان کا شاہد صحابہ میں ہے، کمافی التہذیب ①۔

قَالَ: إِنِّي لَبِيَدٌ إِذَا رُفِعَتْ لَنَاءُ آيَاتِ وَالْوَيْلُ مَضْنُونٌ حَدِيثٌ يَنْبَغِي عَامِرٌ قُرْمَاتِي هِيَ كَمَا فِي شَهْرِ مِثْلٍ تَحَاوُ اِجَانِكَ جَنْدٍ

جھنڈے بلند ہوتے ہوئے میں نے دیکھے میں نے کہا یہ کیا ہے؟ تو لوگوں نے کہا کہ یہ حضور ﷺ کا جھنڈا ہے تو میں فوراً آپ کی خدمت میں گیا، اس وقت آپ ﷺ ایک درخت کے نیچے تشریف فرما تھے، ایک چادر بچھی ہوئی تھی جس پر آپ ﷺ بیٹھے تھے، آپ کے چاروں طرف صحابہ کرام تھے میں بھی ان میں بیٹھ گیا تو اس وقت آپ ﷺ بیماریوں کا تذکرہ فرما رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ مومن کو جب کوئی بیماری پہنچتی ہے اور پھر اللہ تعالیٰ اسکو اس سے شفا عطا فرماتے ہیں تو یہ بیماری اسکے گزشتہ گناہوں کا کفارہ ہو جاتی ہے، اور آئندہ کیلئے موجب عبرت، اور اسکے بالمقابل جب منافق آدمی بیمار ہوتا ہے پھر اس سے شفا پاتا ہے تو اس کا حال بمنزلہ اس اونٹ کے ہوتا ہے جس کو اس کا مالک ایک وقت میں باندھتا ہے اور پھر دوسرے وقت میں کھول دیتا ہے تو وہ اونٹ یہ نہیں سمجھتا کہ کیوں اس کے مالک نے اس کو باندھا تھا اور کیوں اب کھول دیا۔ (قال تعالیٰ: أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلَّغْنَا أَصْلَهُ<sup>۱</sup>)۔

آگے روایت میں یہ ہے کہ اس موقع پر حاضرین میں سے ایک شخص نے بے پردہی کے ساتھ یہ پوچھا کہ یا رسول اللہ! یہ امراض کیا ہوتے ہیں واللہ میں تو کبھی بیمار ہوا نہیں، تو آپ ﷺ کو اس کے اس طرز پر ناگواری ہوئی اور فرمایا: فَمَنْ عَنَّا، فَلَسْتُ وَنَا کہ اٹھ یہاں سے تو ہماری صحبت کے قابل نہیں۔

فَيَبْتَاعُونَ عِنْدَكَ إِذَا أَقْبَلَ رَجُلٌ عَلَيْهِ كِسَاءٌ، وَفِي يَدَيْهِ شَيْءٌ وَقَدْ التَفَّ عَلَيْهِ رَاوِي کہتا ہے کہ ہم آپ ﷺ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص آیا جس پر چادر تھی اور اس کے ہاتھ میں کوئی چیز تھی جس پر چادر کا پلہ ڈال رکھا تھا اس نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ جب میری آپ ﷺ پر نظر پڑی تھی تو میں فوراً آپ کی طرف چل پڑا تھا تو میرا گذر ایک جھاڑ پر کو ہوا (درختوں وغیرہ کا مجموعہ) تو اس جھاڑ میں سے میں نے پرند کے چوزوں کی آواز سنی تو میں نے ان کو پکڑ لیا اور اپنی چادر میں ان کو رکھ لیا تو ان چوزوں کی ماں آئی اپنے بچوں کی وجہ سے اور بالکل میرے سر پر گھومنے لگی اڑتی ہوئی، میں نے ان چوزوں پر سے کپڑا ہٹا دیا تو وہ ان پر فوراً بیٹھ گئی ان پر سے ہٹی نہیں تھی یہاں تک کہ میں نے ان سب پر چادر ڈھانک دی اور کہا کہ وہ سب چوزے وغیرہ میرے ساتھ ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ان کو یہاں نیچے رکھ میں نے ان کو نیچے آپ ﷺ کے سامنے رکھ دیا پھر بھی ان کی ماں ان پر سے ہٹ نہیں رہی تھی، سارے صحابہ اس منظر کو دیکھ کر متعجب تھے، اسلئے کہ پرندہ تو آدمی کے قریب نہیں ٹھہرتا۔

حق تعالیٰ شانہ کی اپنے بندوں پر بے پایاں رأفت و رحمت: تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا اَتَعْبُدُونَ لِمَا خُلِقَ مِنْهُ أَمْ تَعْبُدُونَ لِمَا خُلِقَ مِنْهُ أَمْ تَعْبُدُونَ لِمَا خُلِقَ مِنْهُ؟ کہ کیا تم ان چوزوں کی ماں کے اپنے چوزوں پر ترس کھانے کی وجہ سے تعجب کرتے ہو؟ صحابہ نے عرض کیا کہ جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا اَلَّذِي يَتَّقِيْ بِالْحَقِّ، اَللّٰهُ اَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ اَمْرِ الْاَقْوَامِ بِمَا خُلِقَ مِنْهُ، قسم ہے اس ذات کی جس نے مجھے

نبی برحق بنا کر بھیجا ہے بے شک اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر زیادہ مہربان ہیں بہ نسبت چوزوں کی ماں کے اپنے چوزوں پر، اور پھر آپ ﷺ نے اس شخص سے فرمایا کہ جاؤ کہ ان کو جہاں سے اٹھا کر لائے ہو سب کو وہیں رکھ آؤ۔

یہاں پر حاشیہ بذل<sup>①</sup> میں ابو داؤد کے کسی دوسرے نسخہ (ابن العبد اور ابن داسر) سے ایک حدیث اور نقل کی ہے۔

۳۰۹۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الثَّقَلِيُّ، وَابْنُ أَبِيهِمُ بْنُ مَهْدِيٍّ الْقِصْبِيُّ الْمَغْنِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو الْمَلِيحِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ - قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَالَ ابْنُ أَبِيهِمُ بْنُ مَهْدِيٍّ الشَّلَجِيُّ - عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ<sup>②</sup> - وَكَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَنُوزَةٌ، لَمْ يَلْفُهَا بِعَمَلِهِ ابْتِلَاءُ اللَّهِ فِي جَسَدِهِ، أَوْ فِي مَالِهِ، أَوْ فِي وَلَدِهِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: زَادَ ابْنُ ثَقَلِبٍ: «لَمْ يَصْبِرْكَ عَلَى ذَلِكَ - لَمْ أَتَّفَقَا - حَتَّى يُلْفَ الْمَنُوزَةُ الَّتِي سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى».

محمد بن خالد سے روایت ہے۔ امام ابو داؤد کہتے ہیں: ابراہیم بن مہدی نے کہا کہ محمد بن خالد اپنے باپ سے اور وہ ان کے دادا جنہیں نبی اکرم ﷺ کی صحبت کا شرف حاصل تھا سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ ارشاد فرماتے تھے: جب کسی بندہ کے لئے اللہ تعالیٰ کے علم قدیم میں ایسی منزلت اور مرتبہ ہوتا ہے کہ جس تک وہ اپنے عمل کی وجہ سے نہیں پہنچ سکتا تو اللہ تعالیٰ اس کو اس کے جسم میں یا مال یا اولاد کی آزمائش میں ڈال دیتے ہیں۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ابن ثقیل نے یہ اضافہ بیان کیا ہے: پھر اس کو اس پر صبر کی توفیق عطا فرماتے ہیں یہاں تک کہ اس کو اسکے مرتبہ تک پہنچا دیتے ہیں جو اسکے لئے مقدر ہو چکا تھا۔

اس حدیث سے مصائب کا رفع و رجأت کا باعث ہونا واضح ہو رہا ہے، اور دوسری بات یہ بھی سمجھ میں آرہی ہے کہ کوئی الواقع بندہ کو سب کچھ ملتا تو ہے اللہ تعالیٰ کے فضل ہی سے لیکن دنیا دار العمل والا سبب ہے اللہ تعالیٰ نے سورۃ ثواب و عقاب ہر دو کو عمل کے ساتھ مربوط فرما رکھا ہے، قَالَ تَعَالَى: الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا<sup>③</sup>۔

① یہ اشارہ اس حدیث کی طرف ہے جو نسخہ محقق محمد بن ابی الدین عبد الحمید میں برقم ۳۰۹۰ موجود ہے۔ (بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۴۸)

② والحدیث برہاد ابو داؤد و برہاد أحمد والطبرانی فی الكبير والأوسط. کذا فی کتاب من روی عن أبیه عن جده للقاسم بن تطلوب، وفی تعلیقہ وقال فی مجمع الزوائد ۲ ص ۹۲ ومحمد بن خالد وابوہ لم أعرفهما وادروہ، الحدیثی كذلك فی مجمع البحرین ج ۱ ص ۹۹ اه مختصر اونی هذا التعلیق تفصیل من شاء للمرجع الیہ.

③ جس نے بنایا مرنا اور جینا تاکہ تم کو جانچے کون تم میں اچھا کرتا ہے کام (سورۃ الملك ۲)

## ۲۔ بَابُ إِذَا كَانَ الرَّجُلُ يَعْمَلُ عَمَلًا صَالِحًا فَشَقَّ لَهُ عَنْهُ مَرَضٌ أَوْ سَفَرٌ

جو شخص نیک اعمال (استقامت کے ساتھ) کرتا رہے پھر بیماری یا سفر کی وجہ سے وہ اعمال نہ کر سکے اسکے بیان میں ۸۰  
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، وَحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَا: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، عَنِ الْعَوَّامِ بْنِ حَوْشَبٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ  
 الرَّحْمَنِ الشَّكْسَبِيِّ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ مَرَّةٍ، وَلَا مَرَّتَيْنِ يَقُولُ: «إِذَا  
 كَانَ الْعَبْدُ يَعْمَلُ عَمَلًا صَالِحًا، فَشَقَّ لَهُ عَنْهُ مَرَضٌ، أَوْ سَفَرٌ، كُتِبَ لَهُ كَصَالِحٍ مَا كَانَ يَعْمَلُ، وَهُوَ صَاحِبُ مُقِيمٍ».

ابو موسیٰ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے ایک یا دو مرتبہ نہیں بلکہ زیادہ بار سنا  
 آپ نے ارشاد فرمایا کہ جب کوئی آدمی کسی عمل صالح کو کیا کرتا ہو پھر وہ کسی بیماری یا سفر کی وجہ سے اسکو نہ کر سکے تو وہ عمل  
 اسکے نامہ اعمال میں اس کیلئے اسی طرح لکھا جاتا ہے جیسا کہ وہ صحت اور اقامت کی حالت میں کیا کرتا تھا۔

صحیح البخاری - الجہاد والسیار (۲۸۳۶) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۰۹۱) مسند احمد - أول مسند الکوفیین  
 (۴۱۰/۴) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۴۱۸/۴)

ابو موسیٰ اشعری فرماتے ہیں: میں نے حضور ﷺ سے ایک دو مرتبہ نہیں بلکہ بارہا سنا ہے آپ ﷺ فرماتے  
 تھے کہ جب کوئی آدمی کسی عمل صالح کو کیا کرتا ہو اور پھر کسی سفر یا مرض کی وجہ سے اسکو نہ کر سکے تو اسکے نامہ اعمال میں وہ عمل  
 صالح بہت عمدہ کر کے لکھا جاتا ہے جس کو وہ صحت اور اقامت کی حالت میں کرتا تھا۔ الحدیث أخرجه البخاری، قاله  
 المنذرى۔

## ۳۔ بَابُ عِيَادَةِ النِّسَاءِ

۸۰ عورتوں کی عیادت کرنے کے متعلق باب ۸۰

۳۰۹۲ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ بَكَّارٍ، عَنْ أَبِي عَوَّانَةَ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ، عَنْ أُمِّ الْعَلَاءِ، قَالَتْ: عَادَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مَرِيضَةٌ، فَقَالَ: «أَبَشِّرِي يَا أُمُّ الْعَلَاءِ، فَإِنَّ مَرَضَ الْمُسْلِمِ يَذْهَبُ اللَّهُ بِهِ خَطَايَاهُ، كَمَا يَذْهَبُ النَّارُ  
 خَبَثَ اللَّذْبِ وَالْفِصَّةِ».

عبد الملک بن عمیر ام العلاء سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے میری عیادت  
 فرمائی اور میں بیماری کی حالت میں تھی پس فرمایا: اے ام العلاء! تم کو بشارت ہو اسلئے کہ مسلمان کی بیماری کا معاملہ ایسا ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ اسکے ذریعے سے اسکی خطاؤں کو معاف فرمادیتے ہیں جس طرح کہ آگ سونے اور چاندی کے میل اور رنگ کو  
 دور کر دیتی ہے۔

**شرح الحدیث:** اُمی عیادة الرجال النساء فالإضافة الی المفعول، چنانچہ حدیث الباب میں ہے ام العلاء فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے میری عیادت فرمائی وانا مریضة اور عیادت کے وقت آپ ﷺ نے فرمایا: اے ام العلاء! خوش ہو جا اس لئے کہ مسلمان کی بیماری اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ سے اس کے گناہوں کو اس طرح مٹا کر فرماتے ہیں جس طرح آگ سونے چاندی کے میل کو، یہ ام العلاء حضرت حکیم بن حزام کی پھوپھی تھیں۔

۹۳: ۳ + حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عَمَرَ - قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا الْقَظْ اِبْنُ بَشَّارٍ - عَنْ أَبِي عَامِرٍ الْحَزَّازِ، عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ عَلِيَّةَ، قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي لَأَعْلَمُ أَهَدَ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ؟ قَالَ: «آيَةُ آيَةِ يَا عَائِشَةُ؟» قَالَتْ: قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: {مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِئْهُ<sup>①</sup>}، قَالَ: «أَمَا عَلِمْتَ يَا عَائِشَةُ، أَنَّ الْمُؤْمِنَ نُصَيْبُهُ الْكُفَّةُ، أَوِ الشُّوْكَهَ فَيَكْفَأُ بِأَسْوَرِ عَمَلِهِ وَمَنْ حَوَسِبَ عَذَابَ» قَالَتْ: أَلَيْسَ اللَّهُ يَقُولُ: {فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا<sup>②</sup>}، قَالَ: «ذَا كُمُ الْعَرْضُ، يَا عَائِشَةُ مَنْ تَوَقَّشَ الْحِسَابَ عَذَابَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا الْقَظْ اِبْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ.

**ترجمہ:** ابن ابی ملیکہ حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں اللہ کی کتاب (قرآن) کی سب سے سخت اور خوف دلانے والی آیت کو جانتی ہوں۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ وہ کونسی آیت ہے اے عائشہ؟ انہوں نے جواب دیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِئْهُ جو کوئی گناہ کرے گا اس کا اسے بدلہ دیا جائے گا آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے عائشہ! کیا تمہیں خبر نہیں ہے کہ مسلمان کو جب دئی مصیبت پہنچتی ہے یا کائنات بھی چیختا ہے تو اس کے برے اعمال کا بدلہ دنیا میں ہو جاتا ہے البتہ جس سے (وہاں) حساب لیا جائے گا وہ عذاب میں ڈالا جائے گا حضرت عائشہؓ نے عرض کیا: کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ عنقریب ان سے آسان حساب لیا جائے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اے عائشہ! وہ (حساب) تو محض (اللہ پاک کے دربار میں گناہوں کا) پیش کرنا ہوتا ہے اور جس کے حساب کی پوچھ گچھ شروع ہو گئی تو وہ ضرور عذاب میں ڈالا جائے گا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں اور یہ ابن بشار کے الفاظ ہیں اور انہوں نے ابن ابی ملیکہ سے حدیث کے الفاظ نقل کئے۔

**خبر:** صحیح البخاری - العلم (۱۰۳) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۵۵) صحیح البخاری - الرقاق (۶۱۷۱) صحیح مسلم - الجنة وصفة نعيمها وأهلها (۲۸۷۶) جامع الترمذی - صفة القيامة والرقائق والورع (۲۴۲۶) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۳۳۷) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۰۹۳) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۴۷/۶)

① جو کوئی برا کام کرے گا اس کی ہزا پادے گا (سورۃ النساء: ۱۲۳)

② تو اس سے حساب لیں گے آسان حساب (سورۃ الانشقاق: ۸)

وكتب في البذل: هذا الحديث (مناسبة له بباب عيادة النساء بل له مناسبة بالباب الذي قبله) ①۔

#### ٤۔ باب في العيادة

عیادت کے متعلق حکم

٣٠٩٤۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ حُرَّةَ، عَنْ أَسَمَةَ بِنْتِ زَيْدٍ، قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُودُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي قُحَيْفَةَ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ عَرَفَ فِيهِ الْمَوْتَ، قَالَ: «قَدْ كُنْتُ أَتُحَاكَّ عَنْ حُبِّ يَهُودٍ» قَالَ: فَقَدْ أَبْتَضُّهُمْ أَسْعَدُ بْنُ زُرَّارَةَ فَمَتَّ؟ فَلَمَّا مَاتَ أَتَاهُ ابْنُهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي قُحَيْفَةَ قَدْ مَاتَ فَأَعْطِنِي قَبْرِصَكَ أَكْفَنُهُ فِيهِ، فَخَرَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْرِصَهُ فَأَعْطَاهُ ابْنَاهُ.

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زیدؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عبد اللہ بن ابی (منافق) کی عیادت کرنے تشریف لے گئے اسکے اس مرض میں جس میں اسکی موت واقع ہوئی جب آپ ﷺ اسکے پاس پہنچے تو آپ کو اس پر موت کے آثار معلوم ہو گئے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں تم کو یہود کی محبت سے منع کیا کرتا تھا وہ کہنے لگے لگا کہ اسعد بن

زرارہ تو یہود سے بعض رکھتے تھے تو ان کو یہ بغض کیا کام آیا؟ اسکے بعد جب وہ مر گیا تو اسکے بیٹے رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا: اے اللہ کے نبی! عبد اللہ بن ابی کی وفات ہو چکی آپ ﷺ مجھے اپنی قمیض عنایت فرما دیجئے کہ اس میں انہیں کفن دے دوں چنانچہ آپ ﷺ نے اپنی قمیض اتار کر ان کو دیدی۔

سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۰۹۴) مسند احمد - مسند الانصار، رضی اللہ عنہم (۲۰۱/۵)

مضمون حدیث یہ ہے: حضرت اسامہؓ فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن ابی رئیس المنافقین کے مرض الموت میں حضور ﷺ اس کے پاس عیادت کیلئے تشریف لے گئے، آپ نے اس کو دیکھ کر اس میں علامات موت کو پہچان لیا، اور فرمایا آپ نے اس سے قَدْ كُنْتَ أَهْلًا عَنْ حُبِّ يَهُودٍ میں خجھ کو حُبِّ يَهُودٍ سے منع کیا کرتا تھا اور حُبِّ يَهُودٍ نے تجھ کو اس نفاق میں مبتلا کیا تھا اور اب نفاق کی حالت میں مر رہا ہے، صرف زبانی اسلام لانا تو مفید نہیں، اس نے آپ ﷺ کی یہ بات سن کر کہا فَقَدْ أَبْقَضَهُمْ سَعْدُ بْنُ زُرَّارَةَ قَعَمَةً کہ سعد بن زرارہ تو یہود سے محبت نہیں کرتے تھے بلکہ ان سے بغض رکھتے تھے پس کیا کام آیا اسکے یہ بغض یہود، یہ اناری حضور ﷺ کے ارشاد کا مطلب ہی نہ سمجھا، آپ ﷺ کا اشارہ تو عذابِ آخرت کی طرف تھا، اس نے سمجھا کہ اصل نفع موت سے بچنے میں ہے اسی لئے کہا کہ سعد بن زرارہ ہی کون سے حق گئے موت سے۔

عبد اللہ بن ابی نے سعد بن زرارہ کے بارے میں بغض یہود کو ثابت کیا، ان کے بغض کا کوئی خاص واقعہ تو ملا نہیں اُصَابَةُ وَغَيْرِهِ میں البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان کا بغض اس طرح ثابت ہے کہ یہ اَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَي الْأَطْلَاقِ ہیں، یعنی مدینہ جہاں بکثرت یہود بستے تھے وہاں اسلام کی ابتداء ان ہی سے ہوئی علی رغم انف یہود، اور ظاہر ہے کہ مدینہ سے یہ دکی جزائل اسلام ہی نے کاٹی ہے نیز ان کی اور بھی بعض خصوصیتیں ہیں فانہ اَوَّلُ مَنْ جَمَعَ الْجُمُعَةَ فِي الْمَدِينَةِ قَبْلَ هِجْرَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ۔  
کما مر فی کتاب الصلوة فی باب الجمعة فی القری۔

اس کے بعد روایت میں یہ ہے کہ جب وہ مر گیا تو حضور ﷺ کے پاس اس کے بیٹے جن کا نام بھی عبد اللہ تھا اور اسلام لا چکے تھے انہوں نے آکر آپ ﷺ سے یہ درخواست کی کہ آپ ﷺ اپنا قمیض مجھے عنایت فرما دیجئے تاکہ اپنے باپ کی تکفین اس میں کروں، آپ ﷺ نے اپنا قمیض اتار کر ان کو دیدیا، ابو داؤد کی اس روایت میں تو اتنا ہی ہے اور صحیحین کی روایت میں یہ بھی وارد ہے کہ آپ ﷺ اس کی قبر پر تشریف لے گئے اور اس کو قبر سے نکلوا یا اور اس کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھا اور اس پر آپ ﷺ اپنے دہن کی ریق مبارک کو چکایا، اور اپنا قمیض اس کو پہنایا۔

بذل میں لکھا ہے کہ آپ ﷺ کا قمیض دینا اس کے بیٹے کی دلدادہی کے لئے تھا (کیونکہ وہ مسلمان ہو چکا تھا) باوجود اس کے کہ آپ جانتے تھے کہ آپ ﷺ کا قمیض نفاق کے ساتھ کچھ نفع بخش نہیں ہو سکتا، اور کہا گیا ہے کہ آپ ﷺ کا یہ قمیض عطا کرنا

اس کے اس احسان کے بدلہ میں تھا کہ اس نے آپ ﷺ کے عم محترم حضرت عباسؓ کو اپنا قیص دیا تھا، اس لئے کہ حضرت عباسؓ جنگ بدر میں قید کئے گئے تھے اور ان کا قیص بچٹ گیا تھا ان کیلئے قیص کی ضرورت تھی تو ابن ابی نے اس وقت اپنا قیص دیدیا تھا کیونکہ طویل القامت ہونے کی وجہ سے کسی اور کی قیص ان کو نہیں آتی تھی، پھر اسلام تو وہ بعد میں لائے قبل فتح خیبر علی قول۔

### ۵۔ باب فی عیادۃ الذمین

۵۴ ذی (مباہر) کی عیادت کے متعلق حکم کے بیان میں ۵۴

۳۰۹۵۔ حَدَّثَنَا شَيْمَانُ بْنُ حَزْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ عَلَامًا، مِنَ الْيَهُودِ كَانَ مَرِيضًا فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُودُهُ فَفَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ، فَقَالَ لَهُ: أَسْلَمَ فَتَنَظَّرَ إِلَى أَبِيهِ، وَهُوَ عِنْدَ رَأْسِهِ، فَقَالَ لَهُ أَبُوهُ: أَطْعَمْنَا الْقَاسِمَ فَأَسْلَمَ، فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ يَقُولُ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَنَا مِنَ النَّارِ».

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک یہودی لڑکا بیمار ہو گیا تھا تو آپ ﷺ اس کے پاس عیادت کرنے تشریف لائے پھر اس کے سر ہانے بیٹھ گئے اور اس سے فرمایا کہ اسلام لے آؤ تو وہ یہودی لڑکا اپنے باپ کو جو اس کے سر کے قریب بیٹھا تھا دیکھنے لگا اس پر اس کے والد نے اس سے کہا کہ ابو القاسم کی اطاعت کرو تو وہ اسلام لے آیا اس کے بعد آپ ﷺ کھڑے ہو گئے اور فرما رہے تھے کہ سب تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے اس (لڑکے) کو آگ سے بچا لیا۔

صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۹۰) صحیح البعاری - المرضی (۵۳۳۳) سنن ابی داود - الجنائز (۳۰۹۵) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۷۵/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۲۷/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۸۰/۳)

مضمون یہ ہے حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ایک یہودی لڑکا بیمار ہوا، آپ اس کی عیادت کے لئے تشریف لے گئے اور اس کے سر کی جانب بیٹھ گئے اور اس سے فرمایا کہ اسلام لے آ، اس لڑکے نے اپنے باپ کی طرف دیکھا وہ بھی وہیں کھڑا تھا، اس نے کہا ہاں ابو القاسم کی اطاعت کر چنانچہ وہ اسلام لے آیا، حضور ﷺ اللہ تعالیٰ کا حمد و شکر ادا کرتے ہوئے چلے آئے کہ اللہ تعالیٰ نے میری وجہ سے اس کو جہنم سے نجات دیدی۔

یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے فی باب إذا أسلم الضمیر فَمَاتَ هَلْ يُصَلَّى عَلَيْهِ وَهَلْ يُعْرَضُ عَلَى الصَّبِيِّ الْإِسْلَامِ اس کے شروع میں اس طرح ہے: عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ عَلَامٌ يَهُودِيٌّ يُخْدُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرِضَ الْحَدِيثُ مَصْنَعٌ نَاسِطٌ فِي عِيَادَةِ ذِي كَبْرٍ ثَابِتٌ كَمَا هُوَ، حَاشِيَةٌ بِذَلِكَ فِي هُوَ يَجُوزُ عِيَادَةُ الذِّمِّيِّ عِنْدَنَا بِالْإِجْمَاعِ



کذا فی الشانی، وعن أحمد فیہ روایتان، كما فی الشرح الكبير، والحديث أخرجه البخاري والنسائي، قاله المنذرى۔

### ۶۔ باب النشفي في العياد

عیادت کے لئے پیدل چلنے کے متعلق حکم

۳۰۹۶۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّبِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَدَّى لِمَنْ يَزُورُهُ وَلَا يَزُودُنْ».

ترجمہ

حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ میری عیادت کرنے آتے تو نہ ٹھہر کر سوار ہوتے اور نہ ترکی (غیر عربی) گھوڑے پر سوار ہو کر تشریف لاتے۔

شرح

صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۳۰۱) صحیح البخاری - المروسی (۵۳۲۷) صحیح البخاری - المروسی (۵۳۴۰) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۴۴) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۸۷۹) صحیح مسلم - الفرائض (۱۶۱۶) جامع الترمذی - الفرائض (۲۰۹۷) سنن أبی داود - الجنائز (۳۰۹۶) سنن ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۲۸) مسند أحمد - باقی مسند المکتوبین (۳۰۷/۳) شرح الحديث

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ میری عیادت کے لئے تشریف لاتے تھے (یعنی پیادہ) آپ ﷺ سوار نہ ہوتے تھے نہ ٹھہر کر نہ ترکی گھوڑے پر۔

مصنف نے حدیث کے وہی معنی لئے جو ہم نے ترجمہ کے اندر لکھے، یعنی مطلقاً رکب کی نفی، حضرت شیخ کے حاشیہ میں ہے نما ترجمہ بہ المصنف علیہ حمل الجمهور الحدیث، وحملہ بعضهم علی أنه کان راكباً علی غیر البغل والبرذون اه مختصراً، حافظ منذری فرماتے ہیں: حدیث سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے سعد بن عبادہ کی عیادت فرمائی راكباً علی حمار اور ایک حدیث جابر میں ہے: أتاني النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَدَّى دأبوكروهما ماشيان، لہذا أمر بضع کی عیادت راكباً و ماشیان دونوں طرح مسنون ہے۔ والحديث أخرجه البخاري والترمذي قاله المنذرى۔

### ۷۔ باب فضل الويادة على دُخْو

باوضو عیادت کرنے کی فضیلت کے متعلق باب

۳۰۹۷۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْنٍ الطَّائِفِيُّ، حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ تَوْحِيدٍ بْنِ حُلَيْدٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَالٍ، حَدَّثَنَا الْقُضَيْلُ بْنُ دُحْمٍ الْوَاسِطِيُّ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ الْبُتَّانِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ

۱۔ ہذل المجہود فی حل أبی داود - ج ۱۴ ص ۵۶

۲۔ ہذل المجہود فی حل أبی داود - ج ۱۴ ص ۵۷

الْوُضُوءِ، وَعَادَ أَخَاهُ السَّلَامَ لِحُسْبَانِا لَوْ عَدَّ مِنْ جَهَنَّمَ، مَسِيرَةَ سَبْعِينَ خَرِيفًا» قُلْتُ: يَا أَبَا عَمْرٍو، وَمَا الْخَرِيفُ؟ قَالَ: «الْقَامِدُ». قَالَ أَبُو دَاؤُدَ: «وَالَّذِي تَقَرَّرَ بِهِ الْبَصَرِيُّونَ مِنْهُ الْعِبَادَةُ وَهُوَ مُتَوَقِّعٌ».

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے وضو کیا اور اچھی طرح کیا پھر ثواب کی نیت سے اپنے مسلمان بھائی کی عیادت کی تو وہ جہنم سے ستر سال کی مسافت کے بقدر دور کر دیا جائے گا میں (ثابت بنانی) نے پوچھا اے ابو حمزہ (حضرت انس) اخریف کیا چیز ہے؟ انہوں نے فرمایا: ایک سال۔

ہمارے استاد حضرت مولانا محمد اسعد اللہ صاحبؒ فرماتے تھے العیادة افضل من العبادۃ لفظاً ومعنی، اس باب میں مصنف نے اولاً حضرت انسؓ کی حدیث ذکر فرمائی ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اچھی طرح وضو کرنے کے بعد اپنے مسلمان بھائی کی عیادت کرے محض ثواب کی نیت سے تو وہ شخص جہنم سے ستر سال کی مسافت کے بقدر دور کر دیا جاتا ہے، اور ثانیاً حضرت علیؓ کی حدیث ذکر کی جس کا مضمون یہ ہے کہ جو شخص کسی مریض کی عیادت کرے صبح کے وقت تو اس کے ساتھ ستر ہزار فرشتے نکلتے ہیں جو اس کیلئے شام تک استغفار کرتے رہتے ہیں اور جو شخص کسی مریض کی عیادت کرے شام کے وقت تو اس کے ساتھ ستر ہزار فرشتے نکلتے ہیں جو اس کیلئے صبح تک استغفار کرتے رہتے ہیں، اور اس کیلئے جنت میں ایک باغ ہو جاتا ہے۔ خریف بمعنی بستان جس کو خراف بھی کہتے ہیں، اور ترمذی کی ایک روایت میں ہے من حدیث ثوبانؓ یَزَلُ فِي خُرُوفَةِ الْجَنَّةِ<sup>۱</sup>، اور اسی روایت کے ایک دوسرے طریق میں یہ زیادتی ہے قیل: مَا خُرُوفَةُ الْجَنَّةِ؟ قَالَ: جَنَّاتُهَا<sup>۲</sup>، یعنی جنت کے پھل، تو ا کہ ہمارے استاد محترم حضرت مولانا اسعد اللہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ جب یہ بات ہے تو پھر جس زمانہ میں دن بڑا ہوتا ہے اس وقت عیادت صبح کے وقت کرنی چاہئے اور جب رات بڑی ہو تو اس وقت عیادت کرنی چاہئے شام کے وقت۔

۳۰۹۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ الْحَكَمِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَافِعٍ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: «مَا مِنْ رَجُلٍ يَخُودُ مَرِيضًا لِنِسْبَةٍ، إِلَّا خَرَجَ مَعَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ حَتَّى يَفْضَحَ، وَكَانَ لَهُ خَرِيفٌ فِي الْجَنَّةِ، وَمَنْ أَتَاهُ مُضْبِحًا، خَرَجَ مَعَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ حَتَّى يَمُوتَ، وَكَانَ لَهُ خَرِيفٌ فِي الْجَنَّةِ».

عبد اللہ بن نافعؓ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ کوئی شخص جو شام کو کسی مریض کی عیادت کرتا ہے تو ستر ہزار فرشتے اس کے ساتھ نکلتے ہیں جو اسکے لئے دعائے مغفرت کرتے ہیں یہاں تک کہ صبح ہو جاتی ہے اور اسکے لئے ایک باغ ہے جنت میں اور جو شخص صبح کے وقت کسی مریض کی عیادت کرے گا تو اسکے ساتھ ستر ہزار

① جامع الترمذی - کتاب الجنائز - باب ماجاء فی عیادة المریض ۹۶۷

② جامع الترمذی - کتاب الجنائز - باب ماجاء فی عیادة المریض ۹۶۸

فرشتے نکلتے ہیں جو اسکے لئے شام تک دعائے مغفرت کرتے ہیں اور اسکے لئے جنت میں ایک باغ ہے۔

۳۰۹۹۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ الْحَكَمِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عَلِيٍّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مِمَّا كَلَّمَ بِهِ النَّبِيَّ الْحَرِيفَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا مَقْصُودٌ، عَنْ الْحَكَمِ، كَمَا نَزَلَتْ شُعْبَةُ.

حضرت علیؑ نے نبی اکرم ﷺ سے مرفوعاً اسی طرح روایت کیا ہے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ اس کو منظور نے حکم ابو حفص سے روایت کیا جس طرح اس کو شعبہ نے روایت کیا ہے یعنی موقوفاً۔

۳۱۰۰۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَطْصُوبٍ، عَنْ الْحَكَمِ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَافِعٍ، قَالَ: وَكَانَ نَافِعٌ غُلَامَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ، قَالَ: جَاءَ أَبُو مُوسَى، إِلَى الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ، يَهُودِيٌّ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَسَأَلْتُ مَعْنَى حَدِيثِ شُعْبَةَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَسْنَدٌ هَذَا عَنْ عَلِيٍّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ صَحِيحٍ».

حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت حسن بن علیؑ کی عیادت کیلئے آئے اسکے بعد شعبہ کی حدیث کے ہم معنی مفہوم ہے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند علیؑ، عن النبی ﷺ مرفوعاً متعدد طرق سے مروی ہے اور یہ سند صحیح ہے۔

جامع الترمذی - الجنائز (۹۶۹) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۰۹۸) سنن ابن ماجہ - ما جاء في الجنائز (۱۴۴۲) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۹۷/۱)

## ۸۔ بَابُ فِي الْعِيَادَةِ وَمَرَامِهَا

مریض کی کئی مرتبہ عیادت کرنے کے بیان میں (۵۵)

۳۱۰۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «لَمَّا أَصِيبَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ يَوْمَ الْحُدَيْيَةِ، تَعَاهَدَ رَجُلٌ فِي الْأَكْحَلِ فَضَرَبَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْمَةً فِي الْمَسْجِدِ فَيَهُودَكَ مِنْ قَرِيبٍ».

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ جب حضرت سعد بن معاذ کو خندق کے دن ایک شخص نے ان کے ہاتھ کی رگ میں تیر مارنے سے جو انکو زخم لگایا تو رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں ان کے لئے ایک خیمہ بنوایا تاکہ قریب سے ان کی عیادت کر سکیں۔

صحيح البخاري - الصلاة (۴۵۱) صحيح البخاري - المغازي (۳۸۹۶) صحيح مسلم - الجهاد والسير (۱۷۶۹) سنن النسائي - المساجد (۷۱۰) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۰۱) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۴۲۰/۶)

یعنی حضرت سعد بن معاذ کے غزوہ خندق میں کسی کافر نے تیر مارا کھل میں تو آپ ﷺ نے حضرت سعد

کو مسجد میں ٹھہرا کر ان کے لئے خیمہ نصب کرایا اور مسجد میں اس لئے ان کو ٹھہرایا تاکہ قریب ہونے کی وجہ سے عیادت میں سہولت ہو، اس پر مصنف نے ترجمہ قائم کیا "العیادة وما لها"، مصنف نے گویا اس میں حضرت سعدؓ کو مسجد میں ٹھہرانے کا فائدہ اور مصلحت بیان کیا تاکہ بار بار عیادت کی جاسکے۔

اکل ایک رگ کا نام ہے جو وسط ذراع میں ہوتی ہے، اور غلیل نے لکھا ہے کہ اکل عرق حیات کی دو شاخ ہے جو ہاتھ میں ہوتی ہے، اور جو شاخ اس کی کمر میں ہوتی ہے اس کو ابھر کہتے ہیں اور جو ران میں ہوتی ہے اس کو ٹسا کہتے ہیں، کہا گیا ہے کہ ہر عضو میں عرق حیات کی ایک شاخ ہوتی ہے اس رگ کا اگر منہ کھل جائے تو خون رکتا نہیں اکل کو فارسی میں رگ ہفت اندام کہتے ہیں۔ یہ حدیث یہاں پر تو مختصر سی ہے طویل اور مفصل حدیث بخاری کی کتاب المغازی میں ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، قاله المنذرى۔

#### ۹۔ بَابُ فِي الْعِيَادَةِ مِنَ الرَّمَدِ

۹۸ آشوب چشم کی وجہ سے عیادت کرنے کے بارے میں

**غرض المصنف من الترجمة:** رد یعنی آشوب چشم، آنکھ دکھنا، اس تخصیص کے ساتھ ترجمہ قائم کرنے کی بظاہر ضرورت اس لئے پیش آئی کہ ایک حدیث ہے جس میں تین چیزوں کو عیادت سے مستثنیٰ کیا گیا ہے: ثَلَاثَةٌ لَيْسَ لَهُمْ عِيَادَةُ الْعَيْنِ وَالذَّمَلُ وَالْقُورَسُ، أخرجه البيهقي، کہ تین بیماریاں ایسی ہیں کہ ان میں عیادت نہیں، ایک یہی آشوب چشم، دوسری ذمل پھوڑا پھنسی، تیسرے دائرہ کا درد، لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے مرفوع نہیں، اور حدیث الباب جس کو مصنف نے ذکر کیا وہ اصح ہے، یا یہ کہ اس حدیث میں تاکد کی نفی ہے لیکن بعض کتب فقہیہ میں بھی ان تینوں میں عیادت کی نفی مذکور ہے، اس کا جواب بھی یہی دیا گیا ہے کہ تاکد کی نفی مقصود ہے مطلق سنت کی نہیں۔

۳۱۰۲ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفْلِيُّ، حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ، قَالَ: «عَادَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَجَعٍ كَانَ بَعَيْنِي».

**ترجمہ:** حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے میری آنکھ میں ہونے والی تکلیف کے باعث میری عیادت فرمائی۔

سنن أبي داود - الجنائز (۳۱۰۲) - مسند احمد - أول مسند الكوفيين (۳۷۵/۴)

حدیث سے ترجمہ الباب کا ثبوت ظاہر ہے۔

شرح حدیث

## ۱۰۔ نَابُ الْخُرُوجِ مِنَ الطَّاعُونِ

طاعون پھیلنے کے باعث اس جگہ سے نکلنے کے متعلق حکم کے بارے میں ۵۵

طاعون ایک مشہور بیماری کا نام ہے جو بدن کے مختلف حصوں مثلاً کہنیوں، بظلوں یا انگلیوں میں یا سارے ہی بدن میں کچھ پھنسیاں اور زخم سے ہو جاتے ہیں جس کے ساتھ دم بھی ہوتا ہے اور سخت قسم کی بے چینی اور سوزش، اور ان زخموں کے ارد گرد جگہ سرخ ہو جاتی ہے یا سبزی مائل، جس کے ساتھ دل کی دھڑکن بڑھ جاتی ہے اور قی بھی ہوتی ہے، نیز اس کا اطلاق اس وبا اور مرض عام پر بھی ہوتا ہے جس سے فساد ہو جاتی ہے اور پھر اس کا اثر بدن میں سرایت کرتا ہے۔

۳۱۰۳۔

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ الْحَطَّابِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ ثَوْقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بَأْسًا رَضِ، فَلَا تُقْبِلُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضِ وَأَنْشُرَ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا مِنْ أَرْضِ أُمَّتِهِ» يَعْنِي الطَّاعُونَ.

شرح

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ فرماتے ہیں کہ میں نے سار رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم کسی سرزمین میں اس (بیماری) کے متعلق سنتو تو وہاں نہ جاؤ اور جب کسی جگہ یہ طاعون کی بیماری پھیلی ہوئی ہو اور تم وہاں موجود ہو تو وہاں سے بھاگ کر مت نکلو یعنی طاعون کی بیماری۔

صحیح البخاری - الطب (۵۳۹۷) صحیح البخاری - الطب (۵۳۹۸) صحیح البخاری - الحیل (۶۵۷۲) صحیح مسلم - السلام (۲۲۱۹) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۰۳) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۹۲/۱) موطأ مالک - الجامع (۱۶۵۵) موطأ مالک - الجامع (۱۶۵۷)

شرح الحديث

اس بیماری کے بارے میں حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس بستی میں اس کا ہونا معلوم ہو تو وہاں مت جاؤ، اور اگر اسی جگہ میں پائی جائے جہاں تم ہو تو پھر وہاں سے نکل کر نہ بھاگو یعنی اس بیماری سے بچ کر، معلوم ہوا اگر کسی ضرورت سے جائے تو اسر آخر ہے اس لئے کہ پہلی صورت میں جرأت اور استغناء کے معنی پائے جاتے ہیں اور دوسری صورت میں فرار عن القدر کا شبہ ہوتا ہے۔

حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ طاعون کفار کے حق میں عذاب الہی ہے اور مؤمنین کے حق میں رحمت ہے، اگر اس پر مہربان کرے اللہ اجر شہید، چنانچہ آگے مستقل باب آرہا ہے نَابُ فِي فَضْلِ مَنْ مَاتَ فِي الطَّاعُونِ، جس میں (رقم ۳۱۱) یہ آرہا ہے الطَّاعُونَ شَهِيدٌ، حضرت نے بذل میں طاعون کے بارے میں یہ روایات ذکر کی ہیں، ایک حضرت عائشہؓ کی حدیث کہ میں نے حضور ﷺ سے طاعون کے بارے میں سوال کیا اَنَا أَخْبَرْتُ أَنَّكَ عَذَابُ اللَّهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ

الحديث ①، وأخرجه الشيخان من حديث أسامة بن زيد مرفوعاً: الطاعون ياجش أنمىل على طائفة من بني إسرائيل أو على من كان قبلكم اه مختصراً ②، والحديث أخرجه البخاري ومسلم مطولاً، قاله المنذرى.

### ۱۱۔ باب الدعاء للمريض بالشفاء عند الوفاة

عیادت کے وقت بیمار شخص کے لئے شفاء کی دعا کرنے کے متعلق حکم

حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا مَكِّي بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ قَائِشَةَ بِنْتِ سَعْدٍ، أَنَّ أَبَاهَا، قَالَ: اشْتَكَيْتُ بِمَكَّةَ فَجَاءَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونِي، وَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى جَبْهِي، ثُمَّ مَسَحَ صَدْرِي وَبَطْنِي، ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ اشْفِ سَعْدًا وَأَنْتُمْ لَهُ هَجْرَةٌ».

حضرت عائشہ بنت سعد سے روایت ہے کہ ان کے والد نے بتایا کہ میں مکہ میں بیمار ہو گیا تو نبی کریم سرور دو عالم ﷺ میری عیادت کرنے کیلئے میرے پاس تشریف لائے اور اپنا دست مبارک میری پیشانی پر رکھا پھر میرے سینے اور پیٹ پر ہاتھ پھیرا پھر دعا فرمائی: اے اللہ! سعد کو شفاء عطا فرمائے اور ان کی ہجرت کی تکمیل فرمادیجئے۔

صحیح البخاری - المرضی (۵۳۳۵) صحیح مسلم - الوصیة (۱۶۲۸) سنن ابی داؤد - الجناز (۳۱۰۴) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۶۸/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۶۸/۲)

سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ جب کہ مکہ میں تھا بیمار ہو گیا، تو حضور ﷺ میری عیادت کے لئے تشریف لائے اور میری پیشانی پر اپنا دست مبارک رکھا اور سینہ اور پیٹ پر بھی پھیرا اور یہ دعا دی: اللہم اشف سعداً وأنتم له هجرة، اس سے معلوم ہوا کہ جب کسی مریض کی عیادت کیلئے جائے تو اس کی پیشانی پر اپنا ہاتھ رکھے (یا اس کے ہاتھ پر ہاتھ رکھے) اور اس کو دعا بھی دے، جیسا کہ آگے مستقل باب میں آ رہا ہے۔

آپ ﷺ کی دعا حضرت سعدؓ کے حق میں قبول ہوئی اور وہ شفا پاب ہوئے اور اسلام کی بہت خدمت کی، فمات بعد ذلك بالمدينة المنورة ۵۵ھ بعد ما فتح العراق، حضرت سعدؓ کی یہ حدیث کتاب الوصایا ③ میں گزر چکی جس میں یہ تھا ذلک: یا رسول اللہ اختلف عن هجرتي؟ الخ وہاں اور بھی بہت کچھ لکھا گیا ہے فقہ کر۔ والحديث أخرجه البخاري اتم منه، قاله المنذرى.

① صحیح البخاری - کتاب الانبیاء - باب أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقیم ۳۲۸۷

② صحیح البخاری - کتاب الانبیاء - باب أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقیم ۳۲۸۶، صحیح مسلم - کتاب السلام - باب الطاعون والطبقة والكهانة ونحوها ۲۲۱۸

③ سنن ابی داؤد - کتاب الوصایا - باب ما جاء في ما لا يجوز للموصي في ماله ۲۸۶۴

۳۱۰۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شَفِيَانُ، عَنْ مَثُورٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَطْعِمُوا الْجَائِعَ، وَغُذِّوْا الْمَرِيضَ، وَكُفُّوا الْعَالِيَّ» قَالَ شَفِيَانُ: وَالْعَالِي الْأَسِيرُ.

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بھوکے کو کھانا کھلاؤ اور مریض کی عیادت کرو اور قیدی (مسلمانوں) کو رہائی دلواؤ۔ سفیان فرماتے ہیں کہ عالی قیدی کو کہتے ہیں۔

صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۸۸۱) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۷۹) صحیح البخاری - الأطعمۃ (۵۰۵۸) صحیح البخاری - المرضی (۵۳۲۵) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۵۲) سنن ابی داود - الجائز (۳۱۰۵) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۹۴/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۴۰۶/۴) سنن الدارمی - السیر (۲۴۶۵)

شرح الحدیث یعنی بھوکوں کو کھانا کھلاؤ اور مریضوں کی عیادت کیا کرو، اور جہاں تک ہو سکے قیدیوں کو چھڑانے کی کوشش کرو، اے المسلمہ المحبوس عند الکفار، وکذا المحبوس ظلما، فوجب علی المسلمین إنقاذہ بالقديرة (بذل) (۱) اس حدیث کا حوالہ اور ذکر کتاب الفرائض میں بھی گذرا ہے: وَأَلْغَتْ عَائِةُ الْحَدِيثِ (۲) کے تحت، تختہ کر۔

## ۱۲ - بَابُ الدُّعَاءِ لِلْمَرِيضِ عِنْدَ الْعِيَادَةِ

عیادت کے وقت بیمار شخص کے لئے دعا کرنے کے متعلق حکم

۳۱۰۶ - حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالٍ، عَنْ الْمُنْهَالِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: "مَنْ عَادَ مَرِيضًا، لَمْ يَخْضُرْ أَجَلُهُ فَقَالَ عِنْدَكَ سَبْعُ مَرَارٍ: أَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَشْفِيكَ، إِلَّا عَافَاكَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ الْمَرَضِ".

سعد بن جبیر حضرت ابن عباسؓ سے اور وہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے کسی مریض کی عیادت کی ایسا مریض جس کی موت کا وقت ابھی نہ آیا ہو اور وہ اسکے قریب سات مرتبہ یہ کلمات پڑھے: أَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَشْفِيكَ، تو اللہ تعالیٰ اس (مریض) کو اس بیماری سے شفاء عطا فرمادیجے ہیں۔

جامع الترمذی - الطب (۲۰۸۳) سنن ابی داود - الجائز (۳۱۰۶) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۲۳۹/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۲۴۳/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۵۲/۱)

شرح الحدیث جو شخص کسی ایسے مریض کی عیادت کرے جس کا ابھی وقت نہیں آیا اور وہ عیادت کرنے والا اس کے پاس بیٹھ کر یہ دعائیں بار پڑھے، اللہ تعالیٰ اس کو شفاء عطا فرماتے ہیں: أَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَشْفِيكَ. والحدیث

۱ ہذل الجہود فی حل ابی داود - ج ۱۴ ص ۶۶

۲ سنن ابی داود - کتاب الفرائض - باب فی مہرات نوری الأرحام ۲۹۰۰

آخر جہ العزمی والنسائی، قالہ النذہری۔

اور اس کے بعد دالی حدیث میں جو عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے مرفوعاً مروی ہے اس میں عیادت کے وقت اس دعاء کا پڑھنا مذکور ہے: **اللَّهُمَّ اشْفِ عَبْدَكَ بِتُكَّاءِكَ عَبْدًا، أَوْ يَمْشِي لَكَ إِلَى جَنَازَةٍ،** اور ایک نسخہ میں **إِلَى صَلَاةٍ** ہے، اسے اللہ اپنے اس بندہ کو شفاء عطا فرمایہ صحت کے بعد تیرے لئے دشمنوں کے ساتھ جہاد کرے گا ان کو زخمی کرے گا اور تیرے لئے جنازہ کے ساتھ جائے گا، اس حدیث میں **لَكَ لَكَ** بار بار ہے، معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں وہی عمل معتبر ہے جو خالص اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہو، نیز اس حدیث سے جنازوں کے ساتھ جانے کی اہمیت معلوم ہو رہی ہے۔

**۳۱۰۷** حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ الرَّمْلِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِمَلِيِّ، عَنْ ابْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِذَا جَاءَ الرَّجُلُ يَحْمِلُ جَمْرًا، فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ اشْفِ عَبْدَكَ بِتُكَّاءِكَ عَبْدًا، أَوْ يَمْشِي لَكَ إِلَى جَنَازَةٍ"، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَقَالَ ابْنُ السَّرْحِ: إِلَى صَلَاةٍ.

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریمؐ سرور دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب کوئی شخص کسی بیمار کی عیادت کرنے جائے تو یہ دعاء پڑھے: **اللَّهُمَّ اشْفِ عَبْدَكَ بِتُكَّاءِكَ عَبْدًا، أَوْ يَمْشِي لَكَ إِلَى جَنَازَةٍ** اے اللہ! اپنے اس بندے کو شفاء عطا فرمایہ صحت کے بعد دشمنوں سے تیرے لئے جہاد کرے گا اور تیری رضا کیلئے جنازہ کے ساتھ جائے گا۔ ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ابن سرحؒ نے یہاں "إِلَى صَلَاةٍ" کا لفظ ذکر کیا ہے۔

سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۰۷) - مسند احمد - مسند الکفرین من الصحابة (۱۷۲/۲)

### ۱۳۔ بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ مَمْنَى التَّوْبِ

موت کی تمنا کی ممانعت کے متعلق حکم

**۳۱۰۸** حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ جَلَّالٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا يَدْعُوَنَّ أَحَدُكُمْ بِالتَّوْبِ لِمُوتٍ لَزَلْ بِهِ، وَلَكِنْ لِيَقُلْ: اللَّهُمَّ أَخْبِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي، وَتَوَلَّيْتُ إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي".

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص کسی مصیبت کے نازل ہونے کی وجہ سے موت کی دعا نہ کرے لیکن اسے چاہیے کہ یہ دعا کرے: **اللَّهُمَّ أَخْبِنِي.....** إلخ اے اللہ! مجھے زندہ رکھیے جب تک کہ زندہ رہنا میرے لئے بہتر ہے اور مجھے موت دیجیے جب کہ میرے لئے موت بہتر ہو۔

**۳۱۰۹** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ



وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَمْتَنِعُ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ» قَدْ تَرَوْا مَقْلَةً.

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی ہرگز موت کی تمنا نہ کرے پھر اسی گزشتہ روایت کی طرح آگے فرمایا۔

صحیح البخاری - المروسی (۵۳۴۷) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۹۰) صحیح البخاری - العمی (۶۸۰۶) صحیح مسلم - الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار (۲۶۸۰) جامع الترمذی - الجنائز (۹۷۱) سنن النسائی - الجنائز (۱۸۲۰) سنن ابن ماجہ - الزهد (۴۲۶۵) مسند أحمد - باقی مسند المکرمین (۱۰۱/۳)

یعنی آدمی کو موت کی تمنا ہرگز نہیں کرنی چاہئے کسی دنیوی ضرر سے پریشان ہو کر، اور اگر ضرر دینی ہو تو اس سے بچنے کے لئے جائز ہے کذا قال العلماء، اب یہ کہ پھر کیا دعا کرنی چاہئے ایسے موقع پر وہ حدیث میں مذکور ہے: اللَّهُمَّ أَخِيْبِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي، وَتَوَفِّي إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي۔

زندگی مسلمان کیلئے بہت بڑی نعمت ہے، کسی مصیبت سے گھبرا کر اپنے لئے موت کی بددعا کرنا اس نعمت کی ناقدری ہے، حدیث میں آتا ہے کہ مسلمان کے لئے تو ہر حال میں خیر ہی خیر ہے مصیبت کی حالت ہو یا راحت کی، مصیبت میں اگر صبر کرتا ہے تو اس کیلئے اجر ہے، اور اگر راحت کی حالت ہے اس میں اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہے تب بھی اس کیلئے اجر ہے آدمی کی یہی دو حالتیں ہوتی ہیں تو گویا اس کیلئے ہر حال میں نفع اور فائدہ ہی فائدہ ہے۔ الحمد للہ الذی هدانا لهذا وجعلنا من المسلمین۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله المنذری۔

#### ۱۴۔ بَابُ مَوْتِ الْقَجَاةِ

اچانک آجانے والی موت کے بیان میں

فجاءة میں دو لغت ہیں بضم الفاء والمد، اور بفتح الفاء واسکان الجیم بلا مد۔

۳۱۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ سَلَمَةَ، أَوْ شُعْبَانَ بْنِ عُثَيْدَةَ، عَنْ عُثَيْدِ بْنِ خَالِدٍ السُّلَمِيِّ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَرَّةً: عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَمَّا قَالَ مَرَّةً: عَنْ عُثَيْدِ بْنِ خَالِدٍ، قَالَ: «مَوْتُ الْقَجَاةِ أَخَذُهُ أَتُفٍّ».

سعد بن عبیدہ نے عبید بن خالد سلمی جو نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے ایک شخص ہیں ان سے ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ سے (مرفوعاً) روایت ہے اور ایک مرتبہ عبید بن خالد سلمی سے موقوفاً روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اچانک موت کا آنا غضب الہی کی پکڑ ہے (یعنی اللہ پاک نے تاراض ہو کر اس کی روح قبض فرمائی ہے)۔

سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۱) مسند أحمد - مسند المکرمین (۴۲۴/۳) مسند أحمد - مسند الشامیین (۲۱۹/۴)



ہے اسکی نیت اور ارادہ کے موافق اور تم کس چیز کو شہادت سمجھتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا: اللہ کے راستے میں قتل ہو جانے کو۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا: شہادت کے قتل کے علاوہ سات اور اسباب ہیں طاعون سے مرنے والا شہید ہے، ذوب کر مرنے والا شہید ہے۔ ذات الجنب کی بیماری سے مرنے والا شہید ہے پیٹ کی بیماری سے مرنے والا شہید ہے اور جلنے سے مرنے والا شہید ہے جو شخص دیوار گرنے سے ہلاک ہو جائے وہ شہید ہے اور وہ عورت جو حاملہ پایا کرہ مر جائے وہ شہید ہے۔

سنن النسائي - الجنائز (۱۸۴۶) سنن أبي داود - الجنائز (۳۱۱۱) مسند أحمد - باقی مسند الانصاف (۴۴۶/۵) موطا مالك - الجنائز (۵۵۲)

**شرح الحديث** اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَ يَتَوَدَّدُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ ثَابِتٍ، فَوَجَدَهُ قَدْ غُلِبَ لِح: یعنی حضور ﷺ عبد اللہ بن ثابت کی عیادت کے لئے تشریف لے گئے، جب آپ ﷺ وہاں پہنچے تو ان کو دیکھا کہ غشی طاری ہے، آپ ﷺ نے ان کو پکارا آواز دی تو وہ اس پر کچھ نہیں بولے، آپ ﷺ نے انا للہ پڑھی اور فرمایا کہ ہم تیرے بارے میں مغلوب ہو گئے، یعنی قضا و قدر غالب آگئی اور انتقال کا وقت آچکا، جو عورتیں اس گھر میں تھیں وہ آواز داری کرنے لگیں، جابر بن عبد اللہ ان کو خاموش کرنے لگے، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا چھوڑ ان عورتوں کو یعنی رونے دے، ہاں جب انتقال ہو جائے گا پھر کوئی نہ روئے۔ اس کے بعد روایت میں یہ ہے کہ ان کی بیٹی کہنے لگی افسوس کے ساتھ واللہ ہم تو یہ امید رکھتے تھے کہ تم شہید ہو گے اس لئے کہ تم اسباب جہاد تیار کر چکے تھے، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ أَوْقَعَ أَجْرَكَ عَلَى قَدَرٍ دَيِّقٍ، یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کو اس کا اجر عطا فرمادیا ہے اس کی نیت اور ارادہ کے موافق، وَمَا تَعْدُونَ الشَّهَادَةَ؟ اور آپ ﷺ نے پوچھا تم شہادت کس چیز کو سمجھتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا اللہ تعالیٰ کے راستے میں قتل ہو جانے کو، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: اسباب شہادت اس کے علاوہ سات اور ہیں: الْمُطْعُونُ شَهِيدٌ، وَالْعَرَقُ شَهِيدٌ، وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ، وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ، وَصَاحِبُ الْحَرِيقِ شَهِيدٌ، وَالَّذِي يَمُوتُ تَحْتَ الْهَدْمِ شَهِيدٌ، وَالْمُرَاكَمُ يَمُوتُ بِمَجْمَعِ شَهِيدٌ۔

**شہادت کے اسباب سب سے تشریح:** ① مطعون یعنی جو مرض طاعون کے اندر ہلاک ہو، ② ذات الجنب ایک مشہور بیماری ہے جس کی دو قسمیں ہیں ایک حقیقی اور ایک عری، حقیقی تو بہت خطرناک مرض ہے جس میں پسلیوں کے اندر کی جانب درم اور زخم ہو جاتے ہیں اور کھانسی بخار اس کے لئے لازم ہوتا ہے، اور دوسری قسم یہ سمجھئے کہ پسلیوں میں جو ریاحی درد ہوتا ہے اس کو کہتے ہیں، ترمذی کی کتاب الطب میں اس کا بہت کثرت سے ذکر آیا ہے اور اسی طرح حضور ﷺ کے مرض وفات میں لُذُود کا ذکر جو آپ ﷺ کے گھر والوں نے آپ ﷺ کو ذات الجنب کا مرض سمجھ کر کیا تھا، ③ اور مبطن سے مراد جو پیٹ کے مرض میں مرے یعنی استطلاق البطن (دستوں اور اسہال کا مرض) کہنل، وفي العون: أي من إسهال أو استسقاء أو دمج بطن ④، وصاحب الحريق یعنی آگ میں جل کر مر جائے، ⑤ تحت الهدم، یعنی دیوار کے نیچے، قال القاسمی: الهدم بفتح

الدال ويسكن<sup>①</sup>، ④ والمرأة تموت بجمع يضم الجيم ويكسر وسكون الميم قاله القاهري<sup>②</sup>، قال الخطابي: معناه أن تموت وفي بطنها ولداه<sup>③</sup>، وقال في النهاية: أي تموت وفي بطنها ولد. وقيل التي تموت بكرا. والجمع بالضم: بمعنى المجموع، كالذخر بمعنى المدخوز، وكسر الكسائي الجيم، والمعنى أنهما ماتت مع شيء مجموع فيها غير منفصل عنها، من حمل أو بكارته<sup>④</sup>، قال النووي<sup>⑤</sup>: ضم جيمه اشهر الثلاثة (بذل، عون) يعني جو عورت حمل في حالت میں مر جائے یا شادی سے پہلے بکارت کی حالت میں مر جائے، یا حالت نفاس میں بچہ کی پیدائش کے بعد جیسا کہ آگے مسند احمد کی روایت سے آ رہا ہے اور ایک قول اس میں یہ ہے کہ جس کا انتقال مزدلقہ میں ہو (اس لئے کہ مزدلقہ کا دوسرا نام جمع بھی ہے) وہو خطأ ظاهر کذا فی هامش البذل<sup>⑥</sup>۔

یہ حدیث مختلف الفاظ اور سیاق کے ساتھ وارد ہوئی ہے، مسند احمد کی ایک روایت میں ہے: ان فی القتل شهادة وفي الطاعون شهادة وفي البطن شهادة وفي الغرق شهادة وفي النفساء يقتلها ولدها جمعا شهادة<sup>⑦</sup>۔

**اسباب الشهادة کی تعداد:** اس حدیث میں اسباب شہادت کا ذکر ہے اور یہ کہ وہ سات ہیں، امام مالک نے موطا میں عنوان قائم کیا ہے: الشُّهُدَاءُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، حضرت شیخ آجوز میں اس کے تحت لکھتے ہیں: نو تقدم فی أبواب الجنائز أن أسباب الشهادة الواردة في الأحاديث ترتقي إلى قريب من الستين، وتقدم ذكرها<sup>⑧</sup>، ومع ذلك، فالشَّهِيد الحقيقي هو قَتِيلُ المعركة،

① مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - ج ٤ ص ٢٢

② مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - ج ٤ ص ٢٤

③ معالم السنن شرح سنن أبي داود - ج ١ ص ٢٠١

④ النهاية في غريب الحديث والأثر - ج ١ ص ٢٩٦

⑤ النهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج - ج ١٢ ص ٦٢

⑥ بذل المجاهد في حل أبي داود - ج ٤ ص ٧٢

⑦ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ: عَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَيْنَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى تَوَاحُجَةً فَمَا تَحَوَّزَ لَهُ عَنْ فِرَاشِهِ فَقَالَ: "مَنْ شَهِدَ أُمَّتِي؟" قَالُوا: قَتَلَ الْمُشْرِكِ شَهَادَةً. قَالَ: "إِنْ شَهِدَ أُمَّتِي إِذَا لَقِيَ قَتَلَ الْمُشْرِكِ شَهَادَةً. وَالطَّاعُونَ شَهَادَةً. وَالْبُطْنُ وَالْغُرْقُ، وَالزَّوْجَةُ يَقْتُلُهَا وَلَدُهَا جَمْعًا". (مسند أحمد - نعمة مسند الأنصار - حديث عبادة بن الصامت ٢٧٦٨٤)

⑧ اسباب الشهادة تفصيل: فقہ تحت حدیث جابر بن عبد اللہؓ، فالذکر فی حدیث جابر هذا اثمانية أنواع مع الشهادة الحقيقة ولخص الزرقانی تبعا لشرح البخاری وغيرها الروایات التي أطلق فيها اسم الشهادة، فزاد على هذه الثمانية: ١ الميت، ٢ على فراشه في سبيل الله، ٣ وصاحب السبيل يكسر الهمزة تشديد اللام، ٤ من قتل دون ماله، ٥ أودنه، ٦ أودمه، ٧ أوأمله، ٨ أودون مظلمته، ٩ ومن وقصه فرسه، ١٠ أوبعيره في سبيل الله، ١١ أولدته عاقبة، ١٢ أو مات حل فراشه على أبي جحش شاء الله كما في رواية أبي مالك الأشعري مرفوعاً عند أبي داود والحاكم والطبراني، ١٣ وموت الغريب، ١٤ والشرقي، ١٥ والذي يفرسه السبع، ١٦ والخائف من دابته، ١٧ والفائز في البحر الذي يصيبه القيء له أجر شهيد، ١٨ ومن طلب الشهادة بنية صادق كعب شهيداً، ١٩ ومن قردى من رؤس الجبال، وفي البخاری من حديث عائشة رضي الله عنها: ٢٠ ليس من أحد يقع محي

أو من قتله أهل البغي، أو أهل الحرب، أو قطاع الطريق ونحو ذلك، وتقدم حكمه في الجنائز من أنه لا يغسل ويدفن به  
 مه، واختلف في وجه تسمية الشهيد شهيداً على أقوال تقدم ذكرها في باب العتمة والصبح، وبسطها النووي في شرح  
 مسلم اه<sup>١</sup>، علامه سيوطي<sup>٢</sup> كي يحيى اس میں مستقل ایک تالیف ہے، ”أبواب السعادة في أسباب الشهادة“ جس میں انہوں نے  
 اسباب شہادۃ کو ستر تک پہنچا دیا ہے۔ والحدیث أخرجه النسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

للمطاعون فيمكن في بلدة صابر أحتسباً يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له، إلا كان له مثل أجر شهيد، فهذه سبع وعشرون غصلة سوى القتل في  
 سبيل الله. ذكر الحافظ: أن طرقها جيدة، وأنه وردت غصائل أخرى في أحاديث لم أعرج عليها لضعفها له زاد الزركاني: <sup>٣٨</sup> صاحب الحصى. <sup>٣٩</sup> وا  
 لبيت في السجن وقد حبس ظلماً. <sup>٤٠</sup> والبيت عشقاً. <sup>٤١</sup> أو طالبا للعلم، وزاد العيني: <sup>٤٢</sup> من حبسه السلطان ظالماً. <sup>٤٣</sup> أو ضربه فمات فهو شهيد،  
<sup>٤٤</sup> والمرايط يموت في فراشه. وحكى عن ابن العربي: <sup>٤٥</sup> وصاحب النظرة وهو المعين <sup>٤٦</sup> والغريب شهيدان. قال: وحدثنيما حسن، <sup>٤٧</sup> ومن مات  
 مريضاً مات شهيداً. <sup>٤٨</sup> والنفساء. <sup>٤٩</sup> ومن احتسب نفسه على الله. <sup>٥٠</sup> ومن عشق وعف وكرم ومات مات شهيداً. وعند الترمذي وقال حسن  
 غريب: <sup>٥١</sup> من قال حين يصبح ثلاث مرات: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم، وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر، فإن مات من  
 يوم مات شهيداً، وعند غيره: <sup>٥٢</sup> من قرأ آخر سورة الحشر فمات من ليلته مات شهيداً. وعند الآجوزي: يا أنس إن استطعت أن تكون أيدى على  
 وضوء فافعل، <sup>٥٣</sup> فإن ملك الموت إذا قبض روح العبد وهو على وضوء كتب له شهادة، <sup>٥٤</sup> وعن ابن عمر من صلى الصبح وصام ثلاثة أيام من كل شهر  
 ولم يترك الوتر كتب له أجر شهيد. <sup>٥٥</sup> وورد من مات يوم الجمعة <sup>٥٦</sup> أو ليلة الجمعة أجبر من عذاب القبر وجاء يوم القيامة وعليه طابع  
 الشهداء: قال أبو نعيم: غريب من حديث جابر، <sup>٥٧</sup> ومن عرج به فخرج في سبيل الله كان عليه طابع الشهداء. وزاد القاري عن ”أبواب السعادة“  
 على بعض المذكورين: <sup>٥٨</sup> صاحب السيل أي اللقي. <sup>٥٩</sup> والمسافر. <sup>٦٠</sup> والمربوب على فراشه في سبيل الله. وعن أبي عبيدة بن الجراح روى الله تعالى  
 عنه قلت: يا رسول الله أي الشهيد أكرم على الله؟ قال: <sup>٦١</sup> رجل قام إلى إمام جائراً فأمره بمعروف ونهاه عن منكر فقتله. وعن ابن مسعود رضي  
 الله تعالى عنه مرفوعاً: <sup>٦٢</sup> إن الله كتب الغيرة على النساء، والجهاد على الرجال، فمن صبر متهم كان لها أجر شهيد، وورد <sup>٦٣</sup> من قال في كل يوم  
 خمسا وعشرين مرة: اللهم بارك لي في الموت وفي ما بعد الموت، ثم مات على فراشه أعطاه الله تعالى أجر شهيد. <sup>٦٤</sup> ومنها التمسك بالسنة عند  
 فساد الأمة. <sup>٦٥</sup> والمؤذن المحق. <sup>٦٦</sup> ومن عاش مدبراً، <sup>٦٧</sup> ومن جلب طعماً إلى المسلمين، <sup>٦٨</sup> ومن سعى على امرأته. <sup>٦٩</sup> وولده. <sup>٧٠</sup> وما  
 ملكك بمينه، وغير ذلك مما يطول ذكره، فكل من كثرت أسباب شهادته زيد له في فتح أبواب سعادته له. قلت: وزاد ابن عابدين: <sup>٧١</sup> من قال في  
 مرضه: أربعين مرة لا إله إلا أنت سبحانه إلى كنت من الظالمين فمات. <sup>٧٢</sup> ومن يقرأ كل ليلة سورة يس، <sup>٧٣</sup> ومن بات على طهارة فمات. <sup>٧٤</sup>  
 ومن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة. <sup>٧٥</sup> وسئل الحسن عن رجل اغتسل بالفلج، فأصابه البرص فمات؟ فقال: بالها من شهادة! وهذا  
 كما رأيت ترقى الشهيد إلى قريب من ستين، وذكر صاحب ”مظاهر حق“ بعض أنواع آخر، وكذا في ”كنز العمال“، وفيه قال العيني: وفي  
 التوضيح: الشهداء ثلاثة أقسام: شهيد في الدنيا والآخرة وهو المقتول في حرب الكفار بسبب من الأسباب، وشهيد في الآخرة دون أحكام الدنيا،  
 وهم من ذكروا أنفاً، وشهيد في الدنيا دون الآخرة، وهو من غل في القتيمة، ومن قتل مدبراً، أو ماني معناه اهـ (أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج

## ۱۶۔ باب المريض یؤخذ من أظفارہ وعائہ

مريض (جو قریب المرگ ہو) اسکے ناخن اور زیر ناف بال کاٹ لئے جانے کا حکم

یعنی مریض کو چاہیے کہ وہ اپنے اظفار اور زیر ناف بالوں کا خیال رکھے۔

۳۱۱۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ جَارِيَةَ التَّقْفِيُّ، خَلِيفَ بَنِي زُهْرَةَ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: "اِبْتِاعَ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ عَامِرٍ بْنُ نَوْفَلٍ خُبَيْبًا، وَكَانَ خُبَيْبٌ هُوَ قَتَلَ الْحَارِثَ بْنَ عَامِرٍ يَوْمَ بَدْرٍ، فَلَبِثَ خُبَيْبٌ عِنْدَهُمْ أَسِيرًا حَتَّى أَتَوْهُمُ الْقَتْلُ، فَاسْتَعَارَ مِنْ ابْنَةِ الْحَارِثِ مَوْسَى يَسْتَحِدُّ بِهَا، فَأَعَارَتْهُ فَدَرَجَ بَيْنَ هَا وَهِيَ غَائِلَةٌ، حَتَّى أَتَتْهُ فَوَجَدَتْهُ لَحْدًا وَهُوَ عَلَى قَعْدِهِ، وَالْمَوْسَى يَبْدُو، فَقَرَعَتْ قَرْعَةً عَرَفَهَا فِيهَا، فَقَالَ: أَتَحْشَرُونَ أَنْ أَقْتُلَهُ؟ مَا كُنْتُ لَأَفْعَلَ ذَلِكَ". قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى هَذِهِ الْقِصَّةَ شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِيَّاضٍ، أَنَّ ابْنَةَ الْحَارِثِ أَخْبَرَتْهُ: أَنَّهُمْ جِئُوا اجْتَمَعُوا - يَعْنِي - لِقَاتِلِهِ اسْتَعَارَ مِنْهَا مَوْسَى يَسْتَحِدُّ بِهَا فَأَعَارَتْهُ.

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں بنو حارث بن عامر بن نوفل نے حضرت خبیبؓ کو خرید لیا اور خبیبؓ نے حارث بن عامر کو بدر کے دن قتل کیا تھا چنانچہ حضرت خبیبؓ ان (کافروں) کے پاس قید تھے یہاں تک کہ وہ سب ان کے قتل کیلئے جمع ہو گئے تو حضرت خبیبؓ نے بنت حارث سے استر مانگا تاکہ اس سے زیر ناف بال صاف کر لیں اس نے انہیں استرا دے دیا اور اسی وقت اس عورت کا بچہ ان کے پاس آگیا اور عورت کو خبر بھی نہ تھی جب وہ عورت ان کے پاس آئی تو وہ تنہا تھے اور وہ بچہ ان کی ران پر بیٹھا ہوا تھا اور استرا ان کے ہاتھ میں تھا عورت اس منظر سے خوفزدہ ہو گئی حضرت خبیبؓ نے اس کے خوف کو بھانپ لیا اور کہتے لگے کہ کیا تم اس بات سے ڈرتی ہو کہ میں اسکو قتل نہ کر دوں تو میں کبھی یہ کام نہیں کر سکتا۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ اس واقعہ کو شعیب بن ابی حمزہ نے زہری سے نقل کیا تو کہا کہ مجھے عبید اللہ بن عیاض نے بتلایا کہ حارث کی بیٹی نے مجھے یہ واقعہ سنایا کہ جس وقت کفار (حارث بن عمر کے دربار) حضرت خبیبؓ کے قتل کے ارادے سے جمع ہوئے تو حضرت خبیبؓ نے اس (حارث کی بیٹی) سے استر مانگا تاکہ اس سے زیر ناف بالوں کی صفائی کر لیں تو اس نے انہیں استرا دیدیا۔

شرح الحدیث حضرت خبیب بن عدی کے قتل کا قصہ اس باب میں مصنف نے حضرت خبیب بن عدی کے قتل کا قصہ ذکر کیا ہے یہ قصہ کتاب الجہاد میں باب فی الزَّجْلِ یُسْتَأْذَنُ مِنْ (صفحہ ۲۶۶) بالتفصیل گزر چکا اس کو دیکھ لیا جائے، حضرت خبیبؓ نے اپنے واقعہ قتل سے پہلے بڑے اطمینان کے ساتھ قاتلین ہی سے استر طلب کر کے اپنے زیر ناف بال صاف کئے تھے جیسا کہ حدیث الباب میں مذکور ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری والنسائی مطولا، قاله المنذرى۔

## ۱۷۔ بَابُ مَا يُسْتَحَبُّ مِنْ حُسْنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ عِنْدَ الْمَوْتِ

☞ موت کے وقت اللہ تعالیٰ سے حسن ظن رکھنا چاہیے ☞

۳۱۱۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي شَقِيبَانَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قُبِلَ مَوْتُهُ بِثَلَاثٍ: قَالَ: «لَا يَمُوتُ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ».

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا رسول اللہ ﷺ نے اپنی وفات سے تین روز قبل ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی نہ مرے مگر اس حال میں کہ اللہ تعالیٰ سے اچھا گمان رکھتا ہو۔

ترجمہ: صحیح مسلم - الجنة وصفة نعيمها وأهلها (۲۸۷۷) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۱۳) سنن ابن ماجہ - الزهد (۴۱۶۷) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۹۴/۳)

شرح الحدیث: یعنی آپ ﷺ نے اپنی وفات سے تین روز قبل یہ فرمایا کہ موت کے وقت آدمی کو خاص طور سے اللہ تعالیٰ سے حسن ظن رکھنا چاہئے، یعنی یہ خیال کرے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائیں گے اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی توقع رکھے نیز ایسے وقت میں مریض کو چاہئے کہ ان آیات اور احادیث میں غور و تدبر کرے جو اللہ تعالیٰ کے کرم اور عفو و رحمت کے بارے میں ہیں، کما قال اللہ تعالیٰ فی الحدیث الصحیح القدسی: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي، قَالَ النُّووي: هَذَا هُوَ الصَّوَابُ فِي مَعْنَاهُ وَقَالَ جَمْهُورُ وَشَدَّ الْخَطَّابِيُّ فَذَكَرَ مَعَهُ قَاوِيلَاتٌ أُخْرِجَ (بذل) خطابی کی رائے اس میں یہ ہے کہ حسن ظن سے مراد حسن عمل ہے اس لیے کہ حسن ظن باللہ بغیر حسن عمل کے حاصل نہیں ہوتا، امام نوویؒ نے اس کو روکیا ہے جیسا کہ ابھی گذرا پس صحیح یہی ہے کہ ایسے وقت میں حاضرین اور تیمارداروں کو چاہئے کہ جن آیات میں رحمت و عفو کا ذکر ہے وہ اسکے سامنے پڑھیں نیز اسکے سامنے اسکے اعمال حسنة کو بھی یاد دلایا جائے اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن پیدا ہونے کی اس نازک وقت میں یہی آسان صورت ہے، رزقنا اللہ تعالیٰ حسن الظن به تعالیٰ فی هذا الوقت۔ والحدیث أخرجه مسلم وابن ماجه. قاله المنذرى۔

## ۱۸۔ بَابُ مَا يُسْتَحَبُّ مِنْ تَطَهُّرِ ثِيَابِ الْمَيِّتِ عِنْدَ الْمَوْتِ

☞ باب ہے انتقال کے وقت میت کے کپڑے پاک صاف رکھنا اچھا ہے ☞

یعنی بہتر یہ ہے کہ انتقال کے وقت آدمی کے بدن کے کپڑے پاک صاف ہوں۔

حضرت الشیخؒ اور والد صاحبؒ کا حال عند الوفا: ہمارے حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کا جس روز انتقال ہوا، انتقال تو بعد العصر ہوا تھا انتقال والے دن صبح کے وقت میں آپ نے خادم سے خلاف معمول یہ سوال فرمایا: ابوالحسن میرا بستر پاک

ہے؟ اس نے کہا: جی پاک ہے۔ پھر دوسرے وقت میں بھی ایک بار یہی سوال فرمایا، اور میرے والد نور اللہ مرقدہ جن کو ہمیشہ عمر بھر طہارت اور پاکی کا بڑا اہتمام رہا آخر تک چنانچہ استنجاء میں اولاً استنجاء بالماء اور اس کے بعد استنجاء بالماء اپنے اختیار و اہتمام سے فرماتے رہے، تقریباً اٹھاسی سال کی عمر میں انتقال ہوا، ایک رات اور نصف یوم غفلت کی حالت میں گذرا اس سے قبل اپنے ہاتھ سے وضوء اور استنجاء وغیرہ کرتے رہے انتقال کے بعد جب بستر پر سے نعش کو اٹھایا گیا تو میں نے قصد ادیکھا کہ بستر کا کیا حال ہے اس لیے کہ تقریباً ۲۴ گھنٹے غفلت کی حالت میں گذرے تھے، دیکھا تو بستر بالکل صاف تھا کسی قسم کا کوئی نشان تک نہیں تھا، مہوتون کما تخبون و تحشرون کما تموتون الحدیث۔

۳۱۱۴ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْوَةَ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ ابْنِ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْرَافِيلَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ، أَنَّهُ لَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ دَعَا بِثِيَابٍ جَدِيدٍ فَلَبَسَهَا، ثُمَّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ الْمَيِّتَ يُبْعَثُ فِي ثِيَابِهِ الَّتِي يَمُوتُ فِيهَا».

ابو سلمہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جب ابو سعید خدریؓ کی وفات کا وقت قریب آیا تو انہوں نے نئے کپڑے منگوا کر پہنے پھر فرمایا کہ میں نے سنا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مرنے والا شخص جن کپڑوں میں مرتا ہے انہی میں اٹھایا جائے گا۔

شرح الحدیث حضرت ابو سعید خدریؓ کی جب وفات کا وقت قریب ہوا تو انہوں نے نئے کپڑے منگا کر پہنے اور فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ سے سنا آپ فرماتے تھے کہ میت کو قبر سے اس کے ان ہی کپڑوں میں اٹھایا جائے گا جن میں وہ مرتا ہے۔  
**دو حدیثوں کے درمیان تطبیق:** یہاں پر ایک مشہور اشکال یہ کیا جاتا ہے کہ یہ حدیث اس حدیث کے خلاف ہے جس میں ہے يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَقًّا عَزَّ وَجَلَّ، اس کا ایک جواب تو یہ دیا گیا ہے کہ ان میں سے ایک حدیث میں بعث کا ذکر ہے اور دوسری میں حشر کا، اور یہ دو الگ الگ چیزیں ہیں، بعث تو کہتے ہیں قبر سے اٹھنے کو اور حشر میدان حشر میں جمع ہونے کو، اور ان دو وقتوں میں کافی فاصلہ ہو گا، اس لئے کہ یہ بہت لمبا چوڑا دن ہو گا، ہزار برس کے برابر، اور ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ حدیث الباب میں ثياب سے مراد اعمال ہیں کہ آدمی اپنے اعمال کو نئے کر قبر سے اٹھتا ہے وہ جیسے بھی ہوں، لیکن ان صحابیؓ نے اس حدیث میں ثياب کو ظاہری معنی پر محمول کیا فلا تعارض بین الحدیثین، یہ دوسرا جواب ہی راجح ہے، ایسے ہی کہا گیا ہے کہ آیت کریمہ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ۖ میں ثياب سے مراد اعمال ہیں، اور علامہ قرطبیؒ کہتے ہیں (فی الذکر ذکر فی أحوال الموتى وأمور الآخرة) کہ ہو سکتا ہے کہ حشر فی الکفان شہداء کے ساتھ خاص ہو (عون) کوئی ہامش البذل وخصص فی الفتاوی الحدیثیۃ بالشہید ۷۔

① صحیح مسلم - کتاب الجنۃ و صفۃ نعیمہا و أهلہا - باب فناء الدنیا و بیان الحشر یوم القیامۃ ۲۸۵۹

② اور اپنے کپڑے پاک رکھ (سورۃ المدثر ۴)

③ بذل المجہود فی حیل ابی داؤد - ج ۱ ص ۷۷، عون المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۳۸۴، الفتاوی الحدیثیۃ - ج ۱ ص ۱۳۳



جامع ترمذی میں ہے: قال ابن المبارك: أحب إلي أن يكفن في ثيابه التي كان يصلي فيها<sup>①</sup>، اور اسکی شرح تحفة الأحوذی میں ہے: بحوالہ فتح الباری کہ صدیق اکبرؓ نے فرمایا تھا کہ میری تکفین میرے ان دو کپڑوں میں کرنا جن کو پہن کر میں نماز پڑھتا ہوں، اور تذکرۃ الحفاظ سے یہ نقل کیا ہے زہریؒ کہتے ہیں کہ سعد بن ابی وقاصؓ کا جب وقت قریب آیا تو انہوں نے اپنا پرانا جبہ صوف منگایا اور فرمایا کہ مجھ کو اسی میں کفنا اسلئے کہ جنگ بدر میں میں نے اسکو پہنا تھا اور میں نے اسکو اسی وقت کیلئے چھپا کر رکھا تھا<sup>②</sup>، اور خود حضور اقدس ﷺ کے کفن کے بارے میں آئندہ ابن عباسؓ کی حدیث میں آ رہا ہے کہ آپ ﷺ کو تین کپڑوں میں کفنا یا گیا جس میں ایک آپ ﷺ کا وہ قمیص تھا جس میں آپ ﷺ کا وصال ہوا، فی ثلاثۃ أثواب تجزائية: الخلة ثوبان، وقميصه الذي مات فيه<sup>③</sup>، لیکن آپ ﷺ کے بارے میں روایات میں اختلاف ہے۔

#### ۱۹۔ باب ما يستحب أن يقال عند الميت من الكلام

مرنے والے کے قریب کیا بات کرنی چاہئے؟

۳۱۱۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ أُرْسَلَمَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا أَحْضَرْتُمُ الْمَيِّتَ فَقُولُوا أَعِزُّوا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَيَقُومُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ» فَلَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا أَقُولُ؟ قَالَ: «قُولِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَأَعِزَّنَا غَفِي صَالِحَةٍ» قَالَتْ: فَأَعْقَبَنِي اللَّهُ تَعَالَى بِمُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ابو وائل ام سلمہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم کسی میت کے پاس جاؤ تو اچھی بات ہی منہ سے نکالو اسلئے کہ فرشتے جو کچھ تم کہتے ہو اس پر آمین کہتے ہیں اور (فرماتی ہیں کہ) جب ابو سلمہؓ کا انتقال ہوا تو میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اب میں کیا پڑھوں؟ آپ نے ارشاد فرمایا: تم یہ دعا پڑھو: اے اللہ! ان کی مغفرت فرما اور مجھے ان کا نعم البدل عطا فرما۔ فرماتی ہیں کہ پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے ان کا نعم البدل حضور ﷺ کی صورت میں عطا فرمایا۔

صحیح مسلم - الجنائز (۹۱۸) صحیح مسلم - الجنائز (۹۱۹) صحیح مسلم - الجنائز (۹۲۰) جامع الترمذی - الجنائز (۹۷۷) سنن النسائي - الجنائز (۱۸۲۵) سنن أبي داود - الجنائز (۳۱۱۵) سنن ابن ماجه - ما جاء في الجنائز (۱۴۴۷) مسند أحمد - أول مسند المدنيين رضي الله عنهم أجمعين (۲۷/۴) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۹۱/۶) موطأ مالك - الجنائز (۵۵۸)

شرح الحدیث: حضرت ام سلمہؓ حضور ﷺ کا ارشاد نقل فرماتی ہیں کہ جب تم کسی میت کے گھر جاؤ تو وہاں جا کر اچھی ہی بات زبان سے نکالو، اس لئے کہ اس وقت وہاں پر فرشتے موجود ہوتے ہیں اور جو کچھ تم کہتے ہو اس پر وہ آمین کہتے ہیں، لہذا وہاں جا کر

① جامع الترمذی - کتاب الجنائز - باب ما يستحب من الاكفان ۹۹۴

② تحفة الأحوذی بشرح جامع الترمذی - ج ۴ ص ۷۳

③ سنن أبي داود - کتاب الجنائز - باب في الكفن ۳۱۵۳

بہت احتیاط سے بولنا چاہئے، وہ فرماتی ہیں کہ جب میرے سابق شوہر ابو سلمہ کا انتقال ہوا تو میں نے حضور ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! اب میں کیا پڑھوں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: یہ پڑھو: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَأَعْفِ عَنَّا غَفْبِي صَلَاحَةً، اے اللہ ان کی مغفرت فرما اور مجھے ان کا نعم البدل عطا فرما، وہ کہتی ہیں اللہ تعالیٰ نے مجھے ان کا نعم البدل حضور ﷺ عطا فرمایا۔

یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی ہے، اس کا سیاق کچھ اس سے مختلف ہے اور اس میں کچھ زیادتی بھی ہے، ولفظہ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: "مَا مِنْ مُسْلِمٍ تُصِيبُهُ مُصِيبَةٌ، فَيَقُولُ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ: {إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ} ①، اللَّهُمَّ أَجْزِنِي فِي مُصِيبَتِي، وَأَخْلِفْ لِي خَيْرًا مِنْهَا، إِلَّا أَخْلَفَ اللَّهُ لَهُ خَيْرًا مِنْهَا" قَالَتْ: فَلَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ، قُلْتُ: أَيُّ الْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ مِنْ أَبِي سَلَمَةَ؟ أَوَّلُ نَبِيٍّ تَجَاوَزَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ إِنِّي قُلْتُهَا، اس روایت میں آگے حضور ﷺ کے ان کے پاس پیغام نکاح بھیجے گا ذکر ہے۔

یعنی وہ یوں فرماتی ہیں کہ جب حضور ﷺ نے یہ پڑھنے کے لئے مجھے فرمایا تو میں یہ سوچتی تھی کہ ان سے بہتر کون ہو گا؟ لیکن پھر بھی میں نے اس دعا کو پڑھا اس روایت کا کچھ حصہ باب فی الاسترجاع میں بھی آ رہا ہے۔ والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

## ۲۰۔ بَابُ فِي التَّلْقِينِ

باب (مرتے وقت کچھ پڑھنے کی) تلقین کرنے کے بیان میں

تلقین عند الجہور مستحب ہے اور تلقین سے مراد یہ ہے کہ اسکے پاس بیٹھ کر کلمہ کو پڑھا جائے نہ یہ کہ اس کو پڑھنے کیلئے کہا جائے، البتہ میت کو اس طرف متوجہ کرنے کیلئے اس طرح بھی کہہ سکتے ہیں کہ پاس والے آپس میں یہ کہیں کہ اللہ کا نام مبارک ہے آؤ ہم سب اللہ کا ذکر کریں، اور ظاہر حدیث کا تقاضا وجوب تلقین ہے چنانچہ ایک جماعت وجوب ہی کی قائل ہے، بلکہ بعض مالکیہ نے توجوب پر اتفاق نقل کیا ہے (بذل عن القامی ①) وفي الدہ المختار: يلقن نذبا وقيل: وجوباً بذكر الشهادتين عند من غير أمره بها، ولا يلقن بعد تلميحده أو أن فعل لا ينهي عنه، وفي الجوهر أنه مشروع عند أهل السنة (هامش البذل ②) یعنی تلقین بعد الدفن اگرچہ حنفیہ کے نزدیک مستحب نہیں ہے لیکن اگر کوئی شخص کزنے کو اس کو منع نہ کیا جائے۔

۳۱۱۶۔ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ عَدِيٍّ الْوَاحِدِيُّ السَّمْعِيُّ، حَدَّثَنَا الْقَسْمُ الْكَافِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ أَبِي عَرِيبٍ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ مَرْثَةَ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

① اور ہم اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں (سورة البقرة: ۱۵۶)

② بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۴ ص ۸۰

③ بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۴ ص ۷۹

وَحَلَّ الْجَنَّةَ»۔

**ترجمہ** حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس کا آخری کلمہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہو وہ جنت میں داخل ہو گا۔

**ترجمہ** سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۱۶) مسند احمد - مسند الانصار، رخصی اللہ عنہم (۲۳۳/۵) مسند احمد - مسند الانصار، رخصی اللہ عنہم (۲۴۷/۵)

**شرح الحدیث** یہ باب کی پہلی حدیث ہے اور باب کی دوسری حدیث حضرت ابو سعید خدریؓ سے مرفوعاً مروی ہے: لَقُّوْا مَوْتَكُمْ قَوْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔

پہلی حدیث لا کر مصنف نے اشارہ کیا تلقین کے فائدہ اور غرض کی طرف کہ مقصد یہ ہے کہ مرنے والے کا آخری کلام دنیا سے رخصت ہوتے وقت کلمہ توحید ہو، اسی لئے علماء نے لکھا ہے کہ جب ایک مرتبہ وہ کلمہ پڑھ لے تو پھر تلقین نہ کی جائے الایہ کہ اس کے بعد وہ کوئی دنیوی کلام کرے، اور دوسری حدیث میں موتی سے مراد مختصر ہے مجازاً، یہ مجازاً یاول کے قبیل سے ہے، کذا قال الطیبی کما فی البذل، والامام النووی فی شرح مسلم، وکذا فی مغنی المحتاج فی فقہ الشافعیہ ج ۱ ص ۲۳۰، اور بعض شافعیہ نے میت کو حقیقی معنی پر محمول کرتے ہوئے حدیث کو تلقین بعد الدفن پر محمول کیا ہے، لیکن بذل میں ہے کہ تلقین بعد الدفن امر محدث ہے سلف میں معروف نہ تھی لہذا حدیث کو اس پر محمول کرنا درست نہیں، اس پر حضرت شیخ نے حاشیہ بذل میں لکھا ہے لکنہ وامرد فی الردایات العبدۃ کما فی منتخب کنز العمال ج ۶ ص ۲۶۰، نیز علامہ عینی اور حافظ ابن حجر دونوں کے کلام میں یہ ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سے پورا کلمہ مراد ہے، قال الکرمانی: والمراد فی وضعیمتها "محمد رسول اللہ"، زین ابن السیر کہتے ہیں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ شرعاً شہادتین کا لقب ہے (عون) اور یہی اوپر در مختار سے گذرا لیکن مغنی المحتاج میں "محمد رسول اللہ" کی زیادتی کے مستنون ہونے اور نہ ہونے پر بحث کی ہے، ان کا میلان عدم زیادتی کی طرف ہے حدیث ابی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

**۳۱۱۷** حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ. حَدَّثَنَا يَحْيَى. حَدَّثَنَا عُمَارَةُ بْنُ غَزِيَّةَ. حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عُمَارَةَ. قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَقُّوْا مَوْتَكُمْ قَوْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»۔

**ترجمہ** یحییٰ بن عمارہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے مردوں کو لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی تلقین کیا کرو۔

**ترجمہ** صحیح مسلم - الجنائز (۹۱۶) جامع الترمذی - الجنائز (۹۷۶) سنن النسائی - الجنائز (۱۸۲۶) سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۱۷) سنن ابن ماجہ - ماجا فی الجنائز (۱۴۴۵) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳/۳)

## ۲۱۔ باب تعمیض النبی

باب مرنے والے کی آنکھیں بند کرنے کے متعلق حکم

۳۱۱۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ حَبِيبٍ أَبُو مَرْزُوقٍ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ يَعْنِي الْقَازِرِيَّ، عَنْ خَالِدِ الْحَدَّاءِ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ قَبِيصَةَ بِنْتُ دُوَيْبٍ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي سَلَمَةَ، وَقَدْ شَقَّ<sup>۱</sup> بَصَرُهُ، فَأَغْمَضَهُ، فَصَيَّحَ نَاسٌ مِنْ أَهْلِهِ، فَقَالَ: «لَا تَذْجُوا عَلَيَّ أَنْفُسَكُمْ إِلَّا بِغَيْرِ، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْتُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ» ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأَبِي سَلَمَةَ وَارْفَعْ رَجَّتَهُ فِي الْمُهْدِيَيْنِ، وَاخْلُقْهُ فِي عَقِيهِ فِي الْقَابِرِينَ، وَاغْفِرْ لَنَا وَلِلْغَائِبِينَ، اللَّهُمَّ افْسَحْ لَهُ فِي قَبْرِهِ، وَنُورْ لَهُ فِيهِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَتَعْمِيضُ النَّبِيِّ بَعْدَ خُرُوجِ الرُّوحِ، سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ مُحَمَّدِ بْنِ النُّعْمَانِ الْقُرَظِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا مَيْسَرَةَ رَجُلًا عَابِدًا يَقُولُ: غَمَضْتُ جَنْفَيَّ الْمَيِّتَ وَكَانَ رَجُلًا عَابِدًا فِي خَالَةِ الْمَوْتِ، فَرَأَيْتُهُ فِي مَنَامِي لَيْلَةَ مَاتَ، يَقُولُ: أَغْظَمَ مَا كَانَ عَلَيَّ تَعْمِيضُكَ لِي قَبْلَ أَنْ أَمُوتَ».

**ترجمہ** حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ابو سلمہؓ کے پاس تشریف لائے اور اس وقت ان کی آنکھیں کھلی ہوئی تھیں تو آپ ﷺ نے ان کی آنکھیں بند کر دیں اس پر ان کے بعض گھروالے چیخنے چلانے لگے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اپنے لئے سوائے کلمہ خیر کے کوئی بات نہ کہو کیونکہ تم جو کہتے ہو اس پر فرشتے آمین کہتے ہیں پھر دعا فرمائی: اے اللہ! ابو سلمہ کی مغفرت فرمادیجئے اور ان کا مرتبہ ہدایت یافتہ لوگوں میں بلند فرمادیجئے اور ان کے پیچھے رہ جانے والوں میں ان کے جانشین بن جائیے اور ہماری اور ان کی مغفرت فرمادیجئے۔ اے تمام جہانوں کے پالنے والے اے اللہ! ان کی قبر کو کشادہ فرمادیجئے اور اس کو ان کے لئے نور سے بھر دیجئے۔

**تحقیق** صحیح مسلم - الجنائز (۹۱۹) صحیح مسلم - الجنائز (۹۲۰) جامع الترمذی - الجنائز (۹۷۷) سنن النسائی - الجنائز (۱۸۲۵) سنن أبی داود - الجنائز (۲۱۱۸) سنن ابن ماجہ - ما جاء فی الجنائز (۱۴۴۷) سنن ابن ماجہ - ما جاء فی الجنائز (۱۴۵۴) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۲۹۱/۶)

**شرح الحدیث** حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ ابو سلمہؓ کے انتقال کے وقت حضور ﷺ تشریف لائے اس وقت ان کی آنکھیں کھلی ہوئی تھیں آپ ﷺ نے ان کو بند کیا اس پر ان کے بعض گھروالے رونے چیخنے لگے، آپ ﷺ نے فرمایا، دعائے خیر کرو اسلئے کہ ملائکہ آمین کہتے ہیں تمہاری بات پر، اس کے بعد آپ ﷺ نے یہ دعا پڑھی: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأَبِي سَلَمَةَ وَارْفَعْ

۱ قال النووي: هو بفتح الشين ورفع بصره وهو فاعل شق (أي بقی بصره مفتوحا) هكذا ضبطناه وهو المشهور وضبطه بعضهم بصره بالنصب وهو صحيح أيضا والشين مفتوحة بلا خلاف (التهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج ج ۶ ص ۲۲۲)

درجۃ فی المہدیۃ، واخلقہ<sup>①</sup> فی عقبہ فی القابرین، واخلق لنا ولہ رب العالمین، اللہم انسح لہ فی قبرہ، وتوثر لہ فیہ۔

ابو داؤد کے بعض نسخوں میں یہاں پر ایک زیادتی ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ ابو داؤد فرماتے ہیں کہ تعمیض العین خروج روح کے بعد ہونا چاہیے، اور پھر آگے یہ واقعہ لکھا ہے کہ میں نے اپنے استاد محمد بن محمد بن نعمان المقری سے سنا وہ فرماتے تھے میں نے ابو میسرہ سے سنا جو عابد و زاہد شخص تھے وہ کہتے ہیں کہ میں نے جعفر معلم کی موت کے وقت ان کا تعمیض عین کر دیا تو جس روز ان کا انتقال ہوا اسی کی شب میں میں نے انکو خواب میں دیکھا کہنے لگے اَعْظَمَ مَا كَانَ عَلَيَّ تَعْمِيضُكَ لِي قَبْلَ أَنْ أَمُوتَ کہ بہت زیادہ ناگوار بات مجھ پر یہ گزری تمہارا میری آنکھ کو بند کرنا قبض روح سے پہلے اے، لہذا اس کا خیال رکھنا چاہیے کہ جب مرنے کا یقین ہو جائے تب ہی تعمیض عین کیا جائے۔

اس حدیث میں اغماض میت مذکور ہے، علماء کا اس کے استحباب پر اجماع ہے جس کی حکمت یہ لکھی ہے کہ میت کی ہیئت نہ بگڑے، اور علامہ طبری نے لکھا ہے کہ جب روح قبض ہوتی ہے تو آنکھ کی روشنی بھی ساتھ ساتھ چلی جاتی ہے، لہذا آنکھ کھلی رہنے میں اب کوئی فائدہ نہیں (ہامش بذل<sup>②</sup>) اسی طرح علماء نے لکھا ہے کہ اسی وقت اس کا منہ بھی بند کر دیا جائے۔ والحدیث أخرجه مسلم والنسائی وابن ماجہ (منذہری)۔

## ۲۲۔ بَابُ فِي الْأَسْتِجَاعِ

باب ہے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھنے کے بیان میں

۳۱۱۹ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ، عَنِ ابْنِ عُمرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِيہِ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِذَا أَصَابَتْ أَحَدَكُمْ مُصِيبَةٌ فَلْيَقُلْ: اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ، اللّٰہُمَّ عِنْدَكَ أَجْتَسِبُ مُصِيبَتِي، فَأَجْزِلِي فِيہَا، وَأَبْدِلِي بِہَا خَيْرًا مِنْہَا"۔

ترجمہ حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کسی کو کوئی مصیبت پہنچے تو چاہیے کہ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھا کرے (ترجمہ) بے شک ہم اللہ ہی کے ہیں اور ہمیں اللہ ہی کی طرف لوٹ کر جانا ہے۔ اے اللہ! میں اپنی مصیبت میں تجھ سے ثواب کی امید رکھتا ہوں تو مجھے اس میں اجر عطا فرما اور اس کا مجھے اس سے بہتر بدلہ عطا فرما۔

صحیح مسلم - الجنائز (۹۱۸) صحیح مسلم - الجنائز (۹۱۹) جامع الترمذی - الجنائز (۹۷۷) سنن النسائی - الجنائز (۱۸۲۵) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۱۹) سنن ابن ماجہ - ماجاء فی الجنائز (۱۴۴۷) مسند احمد - أول مسند المدینین رضی اللہ عنہم أجمعین

① یعنی اے اللہ تو خلیفہ ہو یا اس میت کا پانی رہے دلوں میں سے اس کی اولاد کا۔

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۸۱

(۲۷/۴) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۶/۲۹۱) موطا مالک - الجنائز (۵۵۸)

**شرح الحدیث** حدیث الباب "باب ما یقال عند المیت من الکلام" میں اختلاف سیاق کیساتھ گزر چکی۔ اللّٰهُمَّ عِنْدَكَ أَجْنَسُ مُصِيبَتِي فَأَجِرْنِي مِثْلَ أَكْرَمَتِي، أَوْ مِثْلَ فَا نَصْرَتِي<sup>۱</sup>، دونوں طرح اس کو ضبط کیا گیا ہے۔ اول ایجار سے یعنی اجرت اور عوض دینا اور ثانی اجرت سے محفوظ رہنا۔

## ۲۳۔ بَابُ فِي الْمَوْتِ مُسْتَجَبِي

۵۸ باب مردے پر پکڑاؤالنے کے بیان میں ۵۸

۳۱۲۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُجِّي فِي ثَوْبٍ حَبْرَةٍ».

**ترجمہ** ابو سلمہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی کریم سرور دو عالم ﷺ کو یمنی کپڑے سے (وفات کے بعد) ڈھانپ دیا گیا۔

**تحقیق** صحیح البخاری - اللباس (۵۴۷۷) صحیح مسلم - الجنائز (۹۴۲) سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۲۰) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۶/۱۱۷)

**شرح الحدیث** یعنی آدمی کے انتقال کے بعد اس پر چادر ڈھانک دینی چاہیے اس کو کھلا نہیں چھوڑنا چاہیے، ظاہر ہے کہ غسل میں تو دیر لگے گی لیکن یہ عمل اسی وقت کر دینا چاہیے، جیسا کہ حدیث الباب میں ہے: عَنْ عَائِشَةَ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُجِّي فِي ثَوْبٍ حَبْرَةٍ»۔ حَبْرَةُ زَوْنٌ عَذْبَةٌ، اس کو وصف اور اضافت دونوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے یعنی یمنی چادر جو دھاری دار ہوتی تھی۔ حضرت عائشہ فرماتے ہیں حضور ﷺ کو آپ کی وفات کے بعد یمنی چادر سے ڈھانپ دیا گیا۔ صلی اللہ علیہ وسلم شرف و کرم۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم، قاله المنذری۔

## ۲۴۔ بَابُ الْقَرَأَةِ عِنْدَ الْمَوْتِ

۵۹ قریب المرگ آدمی کے قریب قرأت کے متعلق باب ۵۹

۳۱۲۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، وَمُحَمَّدُ بْنُ مَكِّيٍّ الْمُرُوزِيُّ الْمَعْنَى، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِي عَفْصَانَ، وَلَيْسَ بِالتَّهْلُوتِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَافٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اقْرَأُوا بِيَسْ عَلَى مَوْتَاكُمْ» وَهَذَا الْقَطُّ ابْنُ الْعَلَاءِ.

**شرح** معقل بن یسار سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے مرنے والے کے پاس بیس کی تلاوت کیا کرو۔

**تصحیح** سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۲۱) سنن ابن ماجہ - ماجاء فی الجنائز (۱۴۴۸) مسند احمد - اول مسند البصریین (۲۶/۵) مسند احمد - اول مسند البصریین (۲۷/۵)

**شرح الحدیث** اَقْرَبُوا بَیْسَ عَلٰی مَوْتَاکُمْ: یہاں پر موتی سے مراد المختصر ہے۔ اکثر علماء کی رائے یہی ہے، اور بغض کی رائے یہ ہے کہ سورہ یسین اسکے پاس بیٹھ کر اسکی موت کے بعد پڑھی جائے جبکہ اس پر چادر ڈھکی ہوئی ہو<sup>۱</sup>، اور تیسرا قول یہ ہے کہ یقرأ علیہ عند القبر، علماء نے اس سورہ کی قراءت کی حکمت میں لکھا ہے کہ اس وقت آدمی میں تلفظ کی قوت باقی رہتی نہیں انتہائی ضعف کی وجہ سے اس وقت وہ اپنی کسی حاجت کو ظاہر نہیں کر سکتا۔ لیکن مؤمن آدمی کا قلب ایسے وقت میں بالکلیہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو اس پر یسین اس وقت میں اس لئے پڑھی جاتی ہے تاکہ اس کے ایمان اور قوت قلبیہ میں اضافہ ہو، اس لئے کہ اس سورت میں شریعت کے اہمات اصول اور وہ بڑے بڑے مسائل جن کو علماء نے اپنی تصنیفات میں بیان کیا ہے مختلف امتوں کے احوال، تقدیر کا اثبات اور یہ کہ بندوں کے افعال کا استناد اللہ تعالیٰ کی طرف ہے، اور اثبات توحید، نفی شرک اور احوال قیامت، حشر و نشر کا منظر، حساب کتاب، ثواب و عقاب وغیرہ چیزیں مذکور ہیں، نیز حدیث میں ہے کہ ہر چیز کے لئے قلب ہوتا ہے اور قلب قرآن سورہ یسین ہے لہذا اس صورت کو اس کے سامنے پڑھنے سے اس کو روحانی قوت اور تسلی ہوگی اور ایمانیات کا استحضر ہوگا، (بشرطیہ کہ وہ قرآن پاک کا ترجمہ سمجھتا ہو)۔

**ہر جمعہ کو اپنے والدین کی قبر پر جا کر سورہ یسین پڑھنا:** اور سورہ یسین کے عند القبر پڑھنے کے بارے میں ایک حدیث میں ہے جس کو ابن عدی وغیرہ نے روایت کیا: مَنْ زَارَ قَبْرَ وَالِدَيْهِ أَوْ أَحَدِهِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَرَأَ عِنْدَهُمَا يَسَّ عَفْوَةً لَهُ بِعَدْوٍ كُلِّ حَرْفٍ مِنْهَا (من الیذل)<sup>۲</sup>۔ و الحدیث أخرجه النسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

## ۲۵۔ باب الجلو بس عند المصیبة

مصیبت کے وقت بیٹھ جانے کے متعلق باب ۲۵

۳۱۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا شَيْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَمْرَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «لَمَّا قُتِلَ زَيْدُ بْنُ خَارِثَةَ، وَجُفَرٌ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِي الْمَسْجِدِ يُعْرِفُ فِي وَجْهِهِ الْحُزْنَ» وَذَكَرَ الْقِصَّةَ.

① لیکن اس پر یہ اشکل ہے کہ فقہاء نے میت کے قریب بیٹھ کر قبل النسل تلاوت قرآن سے منع کیا ہے۔

② الکامل فی صفاء الرجال ج ۶ ص ۲۶۰، بذل المجہود فی حل ابی داود ج ۱ ص ۸۵

سرخسین عمرہ حضرت عائشہؓ سے روایت کرتی ہیں وہ فرماتی ہیں کہ جب زید بن حارث اور جعفر اور عبد اللہ بن رواحہ کو شہید کر دیا گیا تو نبی کریم ﷺ مسجد میں بیٹھ گئے آپ ﷺ کے چہرہ انور پر غم کے اثرات نمایاں تھے اور واقعہ آگے بیان کیا۔

صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۳۷) صحیح مسلم - الجنائز (۹۳۵) سنن النسائی - الجنائز (۱۸۴۷) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۲۲) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۵۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۷۷/۶)

شرح الحدیث یعنی موت جیسی کسی مصیبت کے وقت اگر آدمی تھوڑی دیر کیلئے سکون دو قار اور سکوت کے ساتھ بیٹھ جائے جس میں آثار حزن ظاہر ہو رہے ہوں تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں، یہ خود جناب رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے جیسا کہ حدیث الباب میں ہے، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب غزوہ موتہ میں زید بن حارثہ، جعفر بن ابی طالب اور عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے شہید ہو جانے کی خبر حضور ﷺ کو پہنچی تو آپ مسجد میں بیٹھے آپ کے چہرہ انور سے آثار حزن نمایاں تھے، علامہ طبریؒ لکھتے ہیں: یعنی آپ نے اپنے رنج و غم کو پی رکھا تھا تو فطری طور پر اس کا جو اثر چہرے پر ہونا چاہئے تھا وہ ظاہر ہوا، علماء نے لکھا ہے کہ اس میں اعتدال کی تعلیم ہے کہ جملہ احوال میں اعتدال مسلک مستقیم ہے، لہذا اگر کسی کو کوئی عظیم مصیبت پہنچے تو اس کو چاہئے کہ نہ تو اظہار حزن میں افراط کرے لطمہ و شق اور نوحہ وغیرہ جو کہ ناجائز اور ممنوع ہے، اور نہ اس کے بارے میں تقریط کرے کہ بے پرواہی اور بہادری دکھائے جو علامت ہے قسوت قلب کی، بلکہ حضور ﷺ کا اتباع کرنا چاہئے، اور اس وقت آپ ﷺ کے جلوس فی المسجد کے بارے میں لکھا ہے کہ آپ کا یہ مسجد میں بیٹھنا حسب معمول اور عادت شریفہ کے مطابق تھا، یعنی اس نیت سے نہیں تھا کہ لوگ آپ ﷺ کے پاس تعزیت کیلئے آئیں، لہذا یہ آپ ﷺ کی مجلس مجلس ماتم و سوگ نہیں تھی ۱۔

آگے روایت میں ہے وَذَكَرَ الْقِصَّةَ بِهٖ قَصَّةً مَّفْصَلًا بخاری میں مذکور ہے فی باب مَنْ جَلَسَ عِنْدَ الْمُصِیْبَةِ یُعَزِّتُ فِیْہِ الْحُزْنَ (بذل)، جس کا مضمون یہ ہے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب ان تینوں حضرات کی شہادت کی اطلاع پر میں نے حضور ﷺ کو مجلس میں بیٹھے ہوئے دیکھا اور آپ ﷺ کے چہرے سے حزن کے آثار ظاہر ہو رہے تھے اور میں حجرہ کے اندر سے اپنے دروازہ کے دُور میں سے دیکھ رہی تھی تو اس وقت آپ ﷺ کے پاس ایک شخص آیا کہ جعفر کے گھر والے چیخ چلا رہے ہیں، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ جا کر ان کو منع کر دو، وہ گیا اور پھر آیا کہا کہ وہ تومان نہیں رہے ہیں، آپ ﷺ نے پھر فرمایا کہ جا کر ان کو منع کر دو وہ گیا اور پھر آیا کہنے لگا: یا رسول اللہ! وہ تو ہماری سن نہیں رہے آپ ﷺ نے فرمایا: جا پھر ان کے منہ میں خاک ڈال دے، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں: میں نے اسکو بلا کر کہا تیرا ناس ہو منہ تجھ سے وہ کام ہو رہا ہے جو حضور ﷺ فرما رہے ہیں اور نہ تو حضور ﷺ ہی کو مشقت میں ڈالنے سے چھوڑ رہا ہے، مطلب یہ تھا کہ تجھ کو حضور ﷺ سے یہ عرض کر دینا چاہئے کہ یہ کام میرے بس کا نہیں، میں اسکو انجام نہیں دے سکتا لہذا آپ ﷺ کسی اور کو بھیج دیں۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی،



قالہ المنذری۔

## ۲۶۔ باب فی التعزیر

مرنے والے پر اظہار افسوس کرنے کے متعلق باب ۵۵

تعزیر عزاء سے مشتق ہے جس کے معنی صبر ہیں، لہذا تعزیریت کے معنی ہوئے کسی کو عزاء یعنی صبر پر ابھارنا اور اسکی تلقین کرنا، صبر دلانا، یعنی اس کو اجر و ثواب کی دعا دینا تاکہ اس کو اس سے تسلی ہو اور صبر آجائے۔

۳۱۲۳۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ الْهَمْدَانِيُّ، حَدَّثَنَا الْمُفَضَّلُ، عَنْ رِبْعَةَ بْنِ سَيْفٍ الْمَعَاذِرِيِّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَبَلِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، قَالَ: قَدِمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَعْنِي - مَيْتًا فَلَمَّا قَرَعْنَا، انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَانْصَرَفْنَا مَعَهُ، فَلَمَّا حَادَى بَابَهُ وَقَفَ، فَإِذَا أَخْنُ بِأَمْرٍ مُقْبِلَةٍ، قَالَ: أَكُنْتُ عَرَفْتُهَا فَلَمَّا ذَهَبَتْ، إِذَا هِيَ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَخْرَجَكَ يَا فَاطِمَةُ مِنْ بَيْتِكَ؟» فَقَالَتْ: أَتَيْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَهْلَ هَذَا الْبَيْتِ فَزَعَمْتُ إِلَيْهِمْ مَيْتَهُمْ أَوْ عَزَيْتُهُمْ بِهِ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَلَعَلَّكَ بَلَقْتَ مَعَهُمُ الْكُذَى؟» قَالَتْ: مَعَاذَ اللَّهِ، وَقَدْ سَمِعْتُكَ تَذْكُرُ فِيهَا مَا تَذْكُرُ، قَالَ: «لَوْ بَلَقْتَ مَعَهُمُ الْكُذَى» قَدْ تَذْكُرُ تَشِيدُ فِي ذَلِكَ، فَسَأَلْتُ رِبْعَةَ عَنِ الْكُذَى؟ فَقَالَ: «الْقُبُورُ فِيمَا أَحْسَبُ».

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہم نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک مردے کو دفن کیا جب ہم فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ واپس تشریف لے گئے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ہمراہ لوٹ آئے پھر جب آپ ﷺ میت کے گھر کے دروازے پر پہنچے تو ٹھہر گئے تو وہاں سامنے سے ایک عورت آ رہی تھی راوی کہتے ہیں میرا خیال ہے کہ آپ ﷺ نے ان کو پہچان لیا۔ جب وہ چلی گئی تو معلوم ہوا کہ وہ فاطمہؓ تھیں آپ ﷺ نے ان سے پوچھا کہ اے فاطمہ! تمہیں کس چیز نے اپنے گھر سے نکالا؟ فاطمہؓ نے جواب دیا: اے اللہ کے رسول! میں ان گھر والوں کے پاس اسلئے آئی تھی تاکہ ان کے میت کیلئے رخصت کی دعا کروں یا یہ فرمایا کہ اس پر ان سے اظہار افسوس کروں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: شاید کہ تم لوگوں کے ساتھ قبرستان تک گئی ہو؟ حضرت فاطمہؓ کہنے لگیں: اللہ کی پناہ (میں کیڑا نکر جاتی) جبکہ میں آپ ﷺ سے اس بارے میں (ممانعت کا) ذکر سن چکی ہوں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر تم ان کے ساتھ قبرستان چلی جاتیں پھر اس پر سختی کے الفاظ ارشاد فرمائے۔ راوی مفضل کہتے ہیں میں نے ربیعہ سے کدی کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے جواب دیا میرے خیال میں اس سے مراد قبور (قبرستان) ہے۔

اس حدیث کا مضمون ہمارے یہاں باب فی صفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی حدیث (رقم ۲۹۶۳) کے ضمن میں آچکا ہے اس کو دیکھ لیا جائے دوبارہ یہاں لکھنے کی ضرورت نہیں۔

**امام ابو داؤد کی ایک خاص عادت شریفہ سلوک ادب میں:** قَالَ: «لَوْ بَلَغَتْ مَعَهُمُ الْكُدَى» فَذَكَرَ تَشْدِيدًا فِي ذَلِكَ: لَمَّا ابْرَأَ دَاوُدَ كِي اس عادت شریفہ اور ادب پر ہم پہلی جگہ لکھ چکے ہیں، یہاں پر علامہ شیخ محمد عوامہ حفظہ اللہ تعالیٰ اپنی تعلیق میں لکھتے ہیں: وفي الكناية عن بقية الحديث أدب من الإمام أبي داود رحمه الله تعالى مع بضعة النبي ﷺ ورضي الله تعالى عنها ينبغي الاعتماد به. قال السخاوي رحمه الله تعالى في أواخر "بذل المجهود في حتم سنن أبي داود" وهو يعد مناقب الإمام أبي داود: ومن دفن أديبه أنه لما أورد الحديث في رؤية النبي ﷺ ابنته فاطمة رضي الله تعالى عنها في الطريق، وقالت له: إنما كانت تعزي أنا سأ في ميت لهم... لم يذكر الكلام الأخير، بل أشار إليه بقوله: فذكر تشديدا في ذلك. وهذا يدل على أن باب أدب آخرين في حديث سرقة المرأة المعزومة، وقوله ﷺ: لو أن فاطمة بنت محمد (ﷺ).... فقد رواه ابن ماجه (۲۵۴۷) بسنده قال: مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ: سَمِعْتُ اللَّيْثَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ: «قَدْ أَعَادَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ تَسْرِقَ، وَكُلُّ مُسْلِمٍ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَقُولَ هَذَا»، اور اس کے بعد حافظؒ نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے جب اس حدیث سرقة کو ذکر کیا تو انہوں نے بھی اس طرح فرمایا: فذكر عضو شريف من امرأة شريفة اه ۱۔

**آپ ﷺ کے والدین کا حکم اخروی:** حضور اقدس ﷺ کے والدین کے ایمان و عدم ایمان کے بارے میں علماء کا اختلاف حضرت سہارنپوری نے بذل میں اس جگہ اور آخر "باب فی زیارة القبور" میں اُتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبور اُویہ فیکبکی، وأبکی من حوله کے تحت اور حضرت شیخ نے حاشیہ بذل ۲ میں بہت سی کتابوں کے حوالے اور مختصر مختصر عبارات تحریر فرمائی ہیں نیز اہل فترت کے بارے میں اختلاف علماء کا ذکر فرمایا ہے جو دیکھنا چاہے اس کی طرف رجوع کرنے، اور یہ احقر اپنے سبق میں یہ کہا کرتا ہے کہ اس مسئلہ میں تحقیق تو چاہے جو ہو لیکن سچی بات یہ ہے آپ ﷺ کے ایک امتی کے دل کی خواہش یہی ہونی چاہئے کہ کسی طرح ان کا ایمان اور اسلام ثابت ہی ہو تو بہتر ہے، یعنی جب کبھی ان کا ذکر یا خیال آئے۔ آپ ﷺ کے والدین کے بارے میں تفصیل جلد ثامن میں رقم الحدیث ۴۷۱۸ کی شرح میں آرہی ہے۔

① کتاب السنن - ج ۴ ص ۲۲، فتح الباری شرح صحیح البخاری لابن حجر - ج ۱۲ ص ۹۵

② حاشیہ بذل (ج ۱ ص ۲۰۳) میں علامہ سیوطی کی "دھی الدیاج علی صحیح مسلم بن الحجاج" سے نقل کیا ہے سیوطی فرماتے ہیں کہ میں نے اس بارے میں سات رسائل تصنیف کئے ہیں اور انہوں نے حدیث الباب استاذت ربی تعالیٰ ان استغفر لہا ظلم بالظن لی، پر کلام کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ مسلم کے بعض نسخوں میں موجود نہیں ہے اور اگر ثابت ہو جائے تو منسوخ ہے الی آخر مالی الحاشیہ، نیز اس کے بارے میں امام ربیعؒ کی کاہت مشہور رسالہ "شداد الذہن ویداد الذہن فی اثبات النجاة والدرجات للوالدین" ہے اس کو دیکھنا چاہئے، خاص اسی موضوع پر مفصل اور مدلل تصنیف ہے۔

## ۲۷۔ بَابُ الصَّدَقَةِ عِنْدَ الصَّدَقَةِ

مصیبت کے وقت مبر کے بیان میں

۳۱۲۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ النُّعْمَانِ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: أَمَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ تَبْكِي عَلَى صَدِيقٍ لَهَا، فَقَالَ لَهَا: اتَّقِي اللَّهَ، وَاصْبِرِي، فَقَالَتْ: وَمَا ثَابِتِي أَنْتَ بِمُصِيبَتِي، فَقِيلَ لَهَا: هَذَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَتَتْهُ، فَلَمْ تَجِدْ عَلَى بَابِهِ بَوَّابِينَ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لِمَ أَغْرَيْتَ لَكَ، فَقَالَ: "إِنَّمَا الصَّدَقَةُ عِنْدَ الصَّدَقَةِ الْأُولَى - أَوْ: عِنْدَ أَوَّلِ صَدَقَةٍ -".

حضرت انسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریمؐ سرور دو عالم ﷺ ایک عورت کے پاس تشریف لے گئے جو اپنے بچے کی (وفات کی) وجہ سے روزی تھی تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ اللہ سے ڈرو اور صبر کرو وہ کہنے لگی تم کو میری مصیبت کی کیا پرواہ تو اس کو بتایا گیا کہ یہ تو نبی کریمؐ سرور دو عالم ﷺ تھے چنانچہ وہ آپ ﷺ کے پاس حاضر ہوئی اور آپ ﷺ کے دروازے پر اس نے کوئی دربان نہ پایا تو اس نے (آپ ﷺ سے) عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ کو پہچان نہ پائی تھی۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مبر تو وہی ہے جو مصیبت کے شروع میں ہو۔

صحیح البخاری - الجنائز (۱۱۹۴) صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۲۳) صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۴۰) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۳۵) صحیح مسلم - الجنائز (۹۲۶) سنن النسائی - الجنائز (۱۸۶۹) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۲۴) سنن ابن ماجہ - ما جاء فی الجنائز (۱۵۹۶) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۱۴۳/۳)

شرح الحدیث یعنی آپ ﷺ کا گزر ایک عورت پر ہوا جو اپنے بچے پر روزی تھی، آپ ﷺ نے اس کو صبر تقویٰ کی تلقین فرمائی (وہ چونکہ آپ کو اس وقت شدت رنج کی وجہ سے پہچان نہ سکی تھی اس لئے) اس نے اٹھ کر جواب دیا کہ تم کو میری مصیبت کی کیا پرواہ ہے، اس پر کسی نے بعد میں اس سے کہا کہ اری یہ حضور ﷺ تھے تو وہ فوراً آپ ﷺ کے دولت کدہ پر پہنچی، راوی کہتا ہے کہ اس نے آپ ﷺ کے دروازہ پر دربان اور چوکیداروں کو نہیں پایا۔ یعنی جیسا کہ دیوبی امراء کے درباروں پر ہوا کرتا ہے۔ تو اس عورت نے آپ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نے آپ ﷺ کو پہچانا نہیں تھا آپ نے اس کی بات کا تو کوئی جواب نہیں دیا البتہ یہ فرمایا: إِنَّمَا الصَّدَقَةُ عِنْدَ الصَّدَقَةِ الْأُولَى، کہ مبر تو وہی ہے جو مصیبت کے شروع میں حاصل ہو۔ (بعد میں تو مبر سب کو آہی جاتا ہے)۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی، قاله المنذری۔

## ۲۸۔ باب فی البکاء علی الميت

باب مرنے والے پر رونے کے متعلق حکم کے بارے میں

۳۱۲۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَاصِمِ الْأَخْوَطِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَثْمَانَ، عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، أَنَّ ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرْسِلَتْ إِلَيْهِ وَأَنَا مَعَهُ، وَسَعْدُ، وَأَحْسَبُ أَنِّي: أَنَّ ابْنِي - أَوْ ابْنَتِي - قَدْ حُضِرَ فَأَشْهَدْنَا، فَأُرْسِلَ يُقْرِئُ السَّلَامَ، فَقَالَ: «قُلْ لِلَّهِ مَا أَخَذَ، وَمَا أَعْطَى وَكُلْ شَيْءٌ عِنْدَهُ، إِلَى أَجَلٍ» فَأُرْسِلَتْ تُقْسِمُ عَلَيْهِ، فَأَتَاهَا قَوْضِعُ الْقَسْبِيِّ فِي حَجَرٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَتَقَعَتْ تَقَاعَتْ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهُ سَعْدُ: مَا هَذَا؟ قَالَ: «إِنَّمَا رَحْمَةٌ، وَصَحَّحَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ مَنْ رِشَاءَ، وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ عِبَادِهِ الرُّحَمَاءَ».

حضرت اسامہ بن زید سے روایت ہے کہ نبی کریم سرور دو عالم ﷺ کی صاحبزادی نے ایک شخص کو رسول اللہ ﷺ کے پاس پیغام دیکر بھیجا اور اس وقت میں اور سعد بن عبادہ اور شاید کہ ابی بن کعب بھی آپ ﷺ کے ساتھ مجلس میں موجود تھے ان صاحبزادی نے یہ کہلوا یا کہ میرے بیٹے یا میری بیٹی کا وقت آخر آن پہنچا ہے تو آپ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائیے۔ آپ ﷺ نے ان کو (جو اب) کہلوا یا کہ جا کر ان (حضرت زینب) سے سلام کہیے پھر کہیے کہ اللہ ہی کا ہے جو اس نے لیا اور جو اس نے دیا اور ہر چیز کے لئے اس کے یہاں وقت مقرر ہے اس پر حضرت زینب نے آپ ﷺ کو قسم دیکر پیغام بھیجا کہ آپ ﷺ ضرور تشریف لائیے چنانچہ آپ ﷺ تشریف لے گئے تو بچہ کو آپ ﷺ کی گود میں دی دیا گیا اور اسکی سانس اسوقت اکھڑ رہی تھی تو آپ ﷺ کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے یہ دیکھ کر حضرت سعد نے عرض کیا کہ یہ رونا کیسا ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ رحمت ہے جو اللہ نے اپنے بندوں میں سے جس کے قلب میں چاہا رکھ دی ہے اور اللہ تعالیٰ بھی اپنے بندوں میں سے ان بندوں پر رحم فرماتے ہیں جو رحم حمل ہیں۔

صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۲۴) صحیح البخاری - الرضی (۵۳۳۱) صحیح البخاری - القدیر (۶۲۲۸) صحیح البخاری - الایمان والندوة (۶۲۷۹) صحیح البخاری - التوحید (۶۹۴۲) صحیح البخاری - التوحید (۷۰۱۰) صحیح مسلم - الجنائز (۹۲۳) سنن النسائی - الجنائز (۱۸۶۸) سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۲۵) مسند احمد - مسند الانصار رضی اللہ عنہم (۲۰۶/۵)

شرح الحدیث حضرت اسامہ بن زید فرماتے ہیں کہ آپ کی ایک صاحبزادی (زینب) نے آپ ﷺ کی خدمت میں ایک قاصد کو بلانے کے لئے بھیجا اور اس وقت آپ کے ساتھ میں اور سعد بن عبادہ اور ابی بن کعب مجلس میں بیٹھے تھے قاصد ان کا پیام لایا کہ میرا بیٹا یا بیٹی (شک راوی ہے) کا آخری وقت ہے ہمارے پاس تشریف لے آئے، آپ ﷺ نے قاصد سے فرمایا: جا کر میرا سلام کہنا اور یہ کہہ دینا اللہ ما اخذ، وما اعطی وکل شئی عندہ، إلى أجل، قاصد نے جا کر آپ کی بات پہنچادی، انہوں نے دوبارہ قاصد کو آپ کی خدمت میں قسم دیکر بھیجا اس پر آپ وہاں تشریف لے گئے، اس بچہ کو آپ کی گود میں رکھ دیا گیا جبکہ اس

بچے کی روح پھڑک رہی تھی، آپ ﷺ کی آنکھوں سے آنسو بہہ پڑے، اس پر حضرت سعدؓ نے آپ سے عرض کیا کہ یہ رونا کیسا ہے؟ آپ نے فرمایا: یہ آنسو رحمت ہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں میں سے جس کے قلب میں چاہتے ہیں ودیعت فرمادیتے ہیں اور آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بھی بندوں میں سے اسی پر رحم فرماتے ہیں جو رحم دل ہوتا ہے، حضرت سعدؓ یہ سمجھتے تھے کہ شاید صرف آنسوؤں سے رونا بھی ممنوع ہے اس پر آپ ﷺ نے اسکی وضاحت فرمائی کہ یہ بٹکا بکائے منہی عنہ میں داخل نہیں بلکہ یہ تو پسندیدہ ہے رحم دلی کی علامت ہے، علماء نے لکھا ہے کہ کمال تو اعطاء کل ذی حق حقه میں ہے، اور جو بعض صوفیہ اور ڈھاد سے منقول ہے کہ جب ان کو کسی عزیز کی موت کی اطلاع کی گئی تو رضابقضاء کے طور پر ہنس دئے، یہ کمال کی بات نہیں۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذہری۔

۳۱۲۶ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ قُرُوحَ، حَدَّثَنَا شَلَيْمَانُ بْنُ الْحَمَّادِ، عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَلَدَلِي اللَّيْلَةُ عَلَامَةٌ فَسَمِعْتُهُ بِأَنَّهُ ابْنُ أَبِيهِمْ - قَدْ كَرَّ الْحَدِيثُ - قَالَ أَنَسٌ: لَقَدْ رَأَيْتُهُ يَكِيدُ بِنَفْسِهِ بَيْنَ يَدَي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَدَمَعَتْ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «تَدْمَعُ الْعَيْنُ وَيَحْزَنُ الْقَلْبُ، وَلَا تَقُولُ إِلَّا مَا يُؤْخِصُ رَبَّتْنَا، إِنَّا بَلَّغْنَا ابْنًا أَبِيهِمْ لَمْ تَحْزُدُونُ».

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آج رات میرا ایک لڑکا پیدا ہوا ہے جس کا نام میں نے اپنے باپ ابراہیمؓ کے نام پر رکھا ہے۔ پھر حدیث ذکر کی حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اس (رسول اللہ ﷺ کے فرزند) کو زواج کی حالت میں دیکھا کہ وہ اپنی آخری سال میں آپ ﷺ کے سامنے بے ربا تھا اور آپ ﷺ کی آنکھوں سے آنسو بہہ رہے تھے اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ آنکھیں آنسو بہا رہی ہیں اور دل غمگین ہے اور ہم وہی کہتے ہیں جس سے ہزارب راضی ہو کہ اے ابراہیم ہمیں تمہارے جانے کا غم ہے۔

تحقیق: صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۴۱) صحیح مسلم - الفضائل (۲۳۱۵) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۲۶) مسند احمد -

باقی مسند الکثرین (۱۹۴/۲)

شرح الحدیث: مضمون حدیث یہ ہے: حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ آج رات میرے یہاں ایک لڑکا پیدا ہوا ہے تو میں نے اس کا نام اپنے باپ (جد اعلیٰ) کے نام پر ابراہیم رکھا ہے۔ آگے اس روایت میں کچھ اور ہو گا جس کو مصنفؒ نے اختصاراً حذف کر دیا پھر آگے حدیث میں یہ ہے کہ میں نے آپ ﷺ کے اس فرزند کو جان دیتے ہوئے دیکھا جب کہ وہ آپ ﷺ کے سامنے تھا، آپ ﷺ کے آنسو بہنے لگے اور آپ نے یہ اشارہ فرمایا کہ آنکھ آنسو بہاتی ہے اور قلب غمگین ہے اور ہم زبان سے وہی کہیں گے جس قول کو اللہ تعالیٰ پسند فرماتے ہیں: إِنَّا بَلَّغْنَا ابْنًا أَبِيهِمْ لَمْ تَحْزُدُونُ کہ اے ابراہیم ہمیں تیرے جانے کا غم ہے۔

پڑھی یا پڑھی، پہلی صورت میں رہنما قائل ہونے کی بنا پر اور دوسری صورت میں رہنما بالنصب حضرت ابراہیمؑ کی ولادت و وفات اور مدت عمر کا بیان کتاب الکسوف میں گذر چکا ہے اور آئندہ یہاں ”باب فی الصلاة علی الطفل“ کے متن میں بھی آ رہا ہے۔ والحدیث أخرجه مسلم، وأخرجه البخاری تعلیقاً، قاله المنذری۔

## ۲۹۔ بَابُ فِي النَّوْحِ

انتقال ہو جانے پر بلند آواز میں (مردے کے اوصاف بیان کر کے) رونے کے متعلق حکم کے بیان میں ۵۵  
نوح اور نیاہ۔ محاسن میت بیان کر کے رونایا چیخ پکار کے ساتھ رونا، دونوں تفسیریں کی گئی ہیں اور دونوں ممنوع ہیں بغیر ذکر محاسن کے آنسوؤں سے رونا ثابت ہے۔

۳۱۲۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ أَبِي بَرْزَاءٍ، عَنْ خُفَيْصَةَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، قَالَتْ: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَّاهَا عَنِ النَّيَاحَةِ».

ام عطیہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نوحہ کرنے سے منع فرمایا۔

صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۴۴) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۱۰) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۸۹)  
صحیح مسلم - الجنائز (۹۳۶) صحیح مسلم - الجنائز (۹۳۷) سنن النسائی - البيعة (۴۱۸۰) سنن أبي داود - الجنائز (۳۱۲۷)  
مسند أحمد - أول مسند البصريين (۸۴/۵)

۳۱۲۸۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَبِيعَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: «لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّايِحَةَ وَالْمُسْتَمِعَةَ».

حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نوحہ کرنے والیوں اور اسکو سننے والیوں پر لعنت فرمائی۔

سنن أبي داود - الجنائز (۳۱۲۸) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۶۵/۲)

شرح الحديث لعن رسول الله ﷺ النايحة والمستمعة: یعنی نوحہ کرنے والی عورت اور اس نوحہ کو سننے والی دونوں پر آپ ﷺ نے لعنت فرمائی ہے نہ نوحہ میں تاہ اگر تائیت کیلئے ہے تو عورت کی تخصیص اس لئے ہے کہ زیادہ تر یہ نوحہ عورتوں ہی میں پایا جاتا ہے، اور ہو سکتا ہے کہ اس میں تاہ مبالغہ کیلئے ہو اس صورت میں اشارہ ہو گا اس طرف کہ جو شخص بکثرت ایسا کرے وہی مستحق لعن ہے اور جس سے اتفاقہ کبھی اس کا صدور ہو، او وہ اس میں داخل نہیں۔

۳۱۲۹۔ حَدَّثَنَا هُتَاةُ بْنُ الشَّرِيفِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، وَأَبِي مُعَاوِيَةَ الْمُغَنِيِّ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «إِنَّ النَّبِيَّ لَيُعَذِّبُ بَيْنَاءَ أَهْلِهِ عَلَيْهِ» قَدْ كَرَّ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ: وَهَلْ تَعْنِي ابْنُ عُمَرَ

إِنَّمَا مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرِ. فَقَالَ: «إِنَّ صَاحِبَ هَذَا الْقَبْرِ وَأَهْلَهُ يَكُونُ عَلَيْهِ» ثُمَّ قَرَأَتْ: {وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى} قَالَ: عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَلَى قَبْرِ يَهُودِيٍّ.

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بے شک مردے کو اسکے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا ہے جب یہ بات حضرت عائشہؓ کے سامنے بیان کی گئی تو انہوں نے فرمایا کہ ابن عمرؓ کو وہم ہوا ہے۔ نبی کریم ﷺ کا گزر ایک مرتبہ ایک قبر پر ہوا آپ نے فرمایا کہ اس قبر والے کو عذاب ہو رہا ہے اور حال یہ ہے کہ اسکے گھر والے اس پر رو رہے ہیں۔ پھر آیت تلاوت فرمائی: وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى کہ کوئی بوجھ اٹھانے والا کسی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا اور ابو معاویہ سے یہ بات مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ایک یہودی کی قبر پر یہ بات فرمائی۔

صحیح مسلم - الجنائز (۹۲۸) صحیح مسلم - الجنائز (۹۲۹) سنن النسائي - الجنائز (۱۸۵۵) سنن النسائي - الجنائز (۱۸۵۶) سنن النسائي - الجنائز (۱۸۵۸) سنن أبي داود - الجنائز (۳۱۲۹)

**شرح الحديث** المیت یعذب ببکاءہ علیہ حدیث کی تحقیق اور توجیہ: ایک مرتبہ حضرت ابن عمرؓ نے آپ ﷺ کی یہ حدیث نقل کی کہ میت کو اس کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا ہے، حضرت عائشہؓ کے سامنے جب اس حدیث کا ذکر آیا تو انہوں نے فرمایا کہ ابن عمرؓ کو وہم ہوا ہے اور نقل کرنے میں غلطی کی ہے، اور صحیحین کی روایت میں ہے: أَمَّا إِنَّهُ لَمْ يَكْذِبْ. وَلَكِنَّهُ نَسِيَ أَوْ أَخْطَأَ، اور پھر انہوں نے اپنی طرف سے صحیح حدیث بیان کی کہ اصل حدیث تو یہ ہے کہ آپ ﷺ کا گزر ایک مرتبہ ایک یہودی کی قبر پر ہوا اسکے بارے میں آپ نے فرمایا کہ اس صاحب قبر کو عذاب دیا جا رہا ہے یعنی اس کے کفر اور فسق کی وجہ سے، اور حال یہ ہے کہ اس کے گھر والے اس پر رو رہے ہیں، یعنی پھر یہ اس قابل کہاں کہ اس کو رو دیا جائے۔ پھر اسکے بعد حضرت عائشہؓ نے ابن عمرؓ کی حدیث کی تردید کیلئے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى، امام خطابیؒ فرماتے ہیں: ہو سکتا ہے کہ بات اسی طرح ہو جس طرح حضرت عائشہؓ فرما رہی ہیں کہ یہ حدیث ایک یہودی کے بارے میں آپ نے فرمائی تھی: والخیر المفسر اولى من المجمع، اور ہو سکتا ہے ابن عمرؓ کی روایت بھی صحیح ہو لیکن وہ آیت کریمہ کے خلاف نہیں اور یہ اس لئے کہ اہل جاہلیت وصیت کیا کرتے تھے بکاء اور نوحہ کی اور اس صورت میں جو عذاب ہو گا اس کی وصیت کی بنا پر ہو گا جو اس نے زندگی میں کی تھی اور علامہ سندھیؒ "فتح الودود" میں لکھتے ہیں کہ یہ حدیث مختلف طرق اور متعدد صحابہ سے ثابت ہے، اور اسکے معنی بھی صحیح اور درست ہیں اس توجیہ کے بعد جو اوپر گزری لہذا اس حدیث پر انکار کی کوئی وجہ نہیں، یہی بات ملا علی قاریؒ نے بھی لکھی ہے کہ یہ حدیث مختلف الفاظ کے ساتھ اور متعدد روایات سے ابن عمرؓ اور غیر ابن

① اور بوجھ نہ اٹھائے گا ایک شخص دوسرے کا (سورۃ الانعام: ۱۶۴)

② صحیح مسلم - کتاب الجنائز - باب المیت یعذب ببکاء اہلہ علیہ ۹۳۲

③ معالم السنن شرح سنن أبي داود - ج ۱ ص ۳۰۳

عمر سے ثابت ہے، لہذا حضرت عائشہؓ کا اعتراض اپنے اجتہاد کے اعتبار سے ہے امام نوویؒ فرماتے ہیں: اس حدیث کی تاویل جمہور نے یہی کی ہے کہ یہ وصیت پر محمول ہے کہ ایسے شخص کو عذاب ہوتا ہے اس کی وصیت کی وجہ سے اور جس میت پر اس کے اہل بغیر اس کی وصیت کے نوحہ کریں (اور بغیر اس کی رضامندی کے) تو اس کو عذاب نہیں ہوتا، لقولہ تعالیٰ: وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی ۗ اھ ①، اس حدیث کی اور بھی توجیہات کی گئی ہیں۔ حضرت شیخؒ نے اوجز المسالك ② میں لکھا ہے کہ علامہ عینیؒ نے اس میں علماء کے آٹھ قول لکھے ہیں اور سیوطیؒ نے شرح الصدور میں نوا قول، اور حضرت نے دوسری شرح حدیث سے ان کے علاوہ بھی لکھے ہیں جن کا مجموعہ چودہ اقوال تک پہنچ جاتا ہے ہم ان میں سے یہاں چند لکھواتے ہیں: ① الْمَيِّتُ يُعَذَّبُ بِمَا ذُنُوبُهُ عَلَيْهِ ② میں باہ سببہ نہیں ہے بلکہ حال کیلئے ہے اُی یعذب فی حال بقاء اہلہ علیہ، مطلب یہ ہے کہ میت کو عذاب دیا جاتا ہے (کسی گناہ کی وجہ سے) اس حال میں کہ اسکے گھر والے اس پر بکاء کرتے ہیں یعنی میت کا تو حال وہاں قبر میں یہ ہے کہ اسکے عصیان کی وجہ سے اسکی پٹائی ہو رہی ہے اور یہاں یہ ہو رہا ہے کہ اسکے فراق کی وجہ سے گھر والے رو رہے ہیں، اور یہ مطلب نہیں کہ بکاء کی وجہ سے اسکو تعذیب ہوتی ہے، ③ یہ تعذیب خاص ہے کافر کے ساتھ مسلم اس میں داخل نہیں، ④ یہ اس میت کے حق میں ہے جسکا معمول اور طریق زندگی میں نوحہ ہو، امام بخاریؒ نے بھی اسی توجیہ کو اختیار فرمایا ہے جیسا کہ ان کی ترویج سے معلوم ہوتا ہے: بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَذَّبُ الْمَيِّتُ بِبُحْنِ بَنِيهِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ إِذَا كَانَ النَّوْحُ مِنْ سُقْبِهِ، ⑤ یہ محمول ہے اس شخص پر جو نوحہ کی وصیت کر کے مرا ہو جمہور نے اسی توجیہ کو اختیار کیا ہے، ⑥ یہ اس شخص کے حق میں ہے جس نے ترک نوحہ کی وصیت نہ کی ہو اس قول کی بنا پر ترک نوحہ کی وصیت کرنا واجب ہوگا، داؤد ظاہری اور ایک جماعت کی رائے یہی ہے، ⑦ مطلب یہ ہے حدیث کا کہ میت کو ان کے صفات اور احوال کی وجہ سے تعذیب ہوتی ہے جن صفات اور احوال کو بیان کر کے وہ روتے ہیں، کیونکہ وہ شرعاً مذموم اور ناجائز ہوتے ہیں مثلاً وہ یہ کہا کرتے تھے نوحہ کے وقت يَا مُرْقِلُ ⑧ الْقِسَاءُ، يَا مَيِّتَةَ الْأَوْلَادِ، يَا مُخْرِبَ الدُّوْرِ، یعنی رونے والیوں کے کلام میں جن اوصاف کی طرف اشارہ ہے جو اس میت کے اندر موجود تھے اصل عذاب تو ان صفات کی وجہ سے ہو رہا ہے، اور یہ رونے والیاں بے وقوف ان اوصاف مذمومہ کا مفاخر کے طور پر بیان کر رہی ہیں، یعنی میت کی وہ سیادت اور شجاعت اور تمول جن کو وہ ناحق چیزوں میں استعمال کرتا تھا اور جن کی وجہ سے اس کو آج عذاب ہو رہا ہے یہ انہی اوصاف کو بیان کر کے رو رہی ہیں، ورجح هذا القول الاسماعیلی وهو اختيار ابن حزم وطائفة، ⑨ تعذیب سے مراد عذاب اخروی نہیں ہے بلکہ ملائکہ کی توجیہ اور ڈانٹ ڈپٹ ہے۔ میت کے جن اوصاف کے ساتھ وہ ندبہ کیا کرتے تھے مثلاً آتا ہے روایت

① النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۶ ص ۲۲۸

② اوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۴ ص ۵۵۴

③ سنن ابن ماجہ - کتاب الجنائز - باب ما جاء فی الموت یعذب بہ ما ذنوبہ علیہ ۱۵۹۳

④ عورتوں کو آرمٹلہ یعنی چوہے والے بچوں کو پیتم کر دینے والا، اور گھروں کو ویران کر دینے والا یعنی جس کے مرنے سے یہ مصائب پیش آئے۔



میں کہ جب نائچہ کہتی ہے **وَابْعَثْهَا**، **وَاطْبِئْهَا**، **وَاطْبِئْهَا** ① تو فرشتہ اس میت کے چونا مارتا ہے اور اس سے کہا جاتا ہے اُنت عضدھا اُنت ناصرھا اُنت کاسیھا، کیوں رنے تو کیا ایسا ہے اور ایسا ہی ہے، ② میت سے مراد مختصر مجازاً، اور تعذیب سے مراد تعذیب فی الدنیا یعنی اس کو گھر والوں کے رونے کی وجہ سے الم اور تکلیف پہنچتی ہے۔ ان سب اقوال میں سب سے زیادہ معروف چوتھا جواب ہے اسی کو اختیار کیا ہے درمختار اور شرح اقتباع میں، اور لکھا ہے کہ یہ چیز اہل جاہلیت میں معروف تھی کہ وہ بسا اوقات مرتے وقت نوحہ کی وصیت کرتے تھے چنانچہ طرفہ بن العبد کہتا ہے:

ع إِذَا مِثْتُ فَأَنْعِدْنِي بِمَا أَنَا أَهْلُهُ وَشَقِي عَلَى الْجَبِيتِ يَا ابْنَةَ مَعْبُدٍ ①

اس سلسلہ میں ائمہ اربعہ کے مذاہب ان کی کتب فروع سے اوپر میں نقل کئے ہیں مجموعی طور پر سبھی مذاہب میں یہ ہے کہ نفس بکاء میں کوئی مضائقہ نہیں نہ قبل الموت نہ بعد الموت، البتہ عذبہ حرام ہے، یعنی محاسن میت بیان کر کے رونایہ لفظ النداء مع زیادة الالف والهاء جیسے **وَاسْتِدْأَهُ** و **اخْلِيلَاہُ** اور لکھا ہے کہ نیا حرام ہے یعنی چیخنا چلانا، اور اظہار جزع و فزع۔ والحديث أخرجه مسلم والنسائي، قاله المنذرى۔

۳۱۳۰ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَتَّوِيٍّ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَوْسٍ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى أَبِي مُوسَى وَهُوَ ثَقِيلٌ، فَذَهَبَتْ أَمْرَأَتُهُ لَتَبْكِي، أَوْ هَمَّتْ بِهِ، فَقَالَ لَهَا أَبُو مُوسَى: أَمَا سَمِعْتَ مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَتْ: بَلَى، قَالَ: فَسَكَتَتْ فَلَمَّا مَاتَ أَبُو مُوسَى، قَالَ يَزِيدُ: لَقِيتُ الْمَرْأَةَ، فَقُلْتُ لَهَا: مَا قَوْلُ أَبِي مُوسَى لَكَ أَمَا سَمِعْتَ مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ سَكَتَتْ؟ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَلَقَ وَمَنْ سَلَقَ وَمَنْ خَرَقَ».

یزید بن اوس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ابو موسیٰ کی خدمت میں حاضر ہوا اور وہ بیمار تھے ان کی اہلیہ نے رونے کا ارادہ کیا یا رونا شروع کیا تو ابو موسیٰ نے کہا کہ کیا تم نے نہیں سنا رسول اللہ ﷺ نے جو ارشاد فرمایا کہنے لگیں کیوں نہیں پھر وہ خاموش ہو گئیں اور رونا چھوڑ دیا پھر جب ابو موسیٰ کی وفات ہو گئی تو یزید کہتے ہیں کہ میں ان کی اہلیہ سے ملا اور ان سے پوچھا کہ وہ کیا بات تھی جو ابو موسیٰ نے کہی تھی کہ کیا تم نے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نہیں سنا تو آپ چپ ہو گئیں تھیں فرمانے لگیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: وہ شخص ہم میں سے نہیں جو مصیبت کے وقت سر منڈائے اور چیخ کر روئے یا چہرہ کو پیٹے اور کپڑوں کو پھاڑے۔

① سنن ابن ماجہ - کتاب الجنائز - باب ماجاء فی البیت بعد علی بن ابی طالب علیہ السلام ۱۵۹۴

② شاعر اپنی بیوی کو خطاب کر کے کہہ رہا ہے اور وصیت کر رہا ہے کہ جب میں مر جاؤں تو میری خبر مرگ کو اس طرح نشر کرنا جس کا میں اہل ہوں، اور میرے مرنے پر رورور کر گریہاں چاک کر لینا۔

سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۳۰) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۴۰۵/۴)

شرح الحدیث لیس مِمَّا مَن خَلَقَ وَمَن سَلَقَ وَمَن تَخَرَّقَ: یعنی ہمارے طریق پر نہیں ہے وہ شخص جو مصیبت کے وقت میں خلق شعر کرائے کما هو عادات الکفار من الہنود اور جو چیخے اور چلائے اور ایسے ہی جو مصیبت کے وقت اپنے کپڑے چاک کرے۔ والحدیث أخرجه النسائی، قاله المنذری۔

۳۱۳۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْأَسْوَدِ، حَدَّثَنَا الْحُجَّاجُ، عَامِلٌ لِعَمْرٍو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَلَى الرَّبَذَةِ، حَدَّثَنِي أَسِيدُ بْنُ أَبِي أَسِيدٍ، عَنْ أُمِّ أَوْفٍ، مِنَ الْمَيَاغَاتِ، قَالَتْ: كَانَ فِيهَا أَخَذَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَعْرُوفِ الَّذِي أَخَذَ عَلَيْنَا أَنْ لَا نَعَصِيهَ فِيهِ: «أَنْ لَا نَخْمُشَ وَجْهًا، وَلَا نَذْغُو ذِيلاً، وَلَا نَشُقَّ جَنْبًا، وَأَنْ لَا نَشْرُ شَعْرًا».

ترجمہ اسید بن ابی اسید رسول اللہ ﷺ سے بیعت ہونے والی ایک خاتون سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتی ہیں کہ جن باتوں پر رسول اللہ ﷺ نے ہم سے بیعت لی تھی اس میں یہ بات تھی کہ ہم نیک باتوں میں آپ ﷺ کی نافرمانی نہ کریں گی اور (مصیبت کے وقت) اپنے چہروں کو نہ نوچیں گی اور نہ ہائے داؤد پلا کریں گی اور گریبان چاک نہ کریں گی اور نہ بال بکھیریں گی۔

شرح الحدیث اسید بن ابی اسید اس صحابیہ سے روایت کرتے ہیں جو کہ میایعات میں سے ہیں (قال الحافظ لم أقف علی اسمها) وہ فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ نے جن جن چیزوں پر ہم سے بیعت لی تھی اس میں جو یہ بات تھی کہ وہ عورتیں کسی نیک خصلت میں آپ کی نافرمانی نہیں کریں گی، من جملہ ان نیک خصلتوں کے یہ بھی ہیں کہ مصیبت کے وقت منہ نہ نوچیں گی اور اسی طرح داؤد پلا نہیں کریں گی اور ایسے ہی گریبان چاک نہیں کریں گی اور نہ بال بکھیریں گی۔

ان مہاجر عورتوں سے آپ ﷺ نے جس مضمون پر بیعت لی تھی وہ سورہ متحنہ کی آیت میں مذکور ہیں: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَسْأَلَنَّكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعَصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ<sup>۱</sup>، اس حدیث میں اس آخری جزء کا ذکر ہے جس کا مصداق انہوں نے اس حدیث میں خمیش وجہ اور ذبا بالویل اور شقی جیب اور نشر شعر کو قرار دیا ہے۔

### ۳۰ - بَابُ صَنْعَةِ الطَّعَامِ لِأَهْلِ الْبَيْتِ

میت کے گھر والوں کے لئے کھانے کا انتظام کرنے کے متعلق باب ۳۰

۳۱۳۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ

۱ اے نبی جب آپ کے پاس مسلمان عورتیں بیعت کرنے کو اس بات پر کہ شریک نہ ٹھہرائیں اللہ کا کسی کو اور چوری نہ کریں اور بدکاری نہ کریں اور اپنی اولاد کو نہ مار ڈالیں اور طوفان نہ لائیں باندھ کر اپنے ہاتھوں اور پاؤں میں اور تیری نافرمانی نہ کریں گے پھلے کام میں (سورۃ المتحنہ ۱۲)

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: «اصنعوا لآل جعفر طعاما، فَإِنَّهُ قَدْ أَتَاهُمْ أَمْرٌ شَقِيلُهُمْ».

حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جعفرؓ کے گھر والوں کیلئے کھانا تیار کرو اسلئے کہ ان پر ایسا حادثہ آیا ہے جس نے ان کو اپنے میں مشغول کر لیا۔

جامع الترمذی - الجنائز (۹۸) سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۳۲) سنن ابن ماجہ - ماجاء فی الجنائز (۱۶۱۰)

الکلام علی الحدیث شرحا وفقہا یعنی میت کے گھر والوں کیلئے پہلے دن صبح اور شام کے کھانے کا انتظام کرنا اقرباء و اباعید (دور کے رشتہ دار) اور حیران کیلئے مستحب ہے، فقہاء نے اس کی تصریح کی ہے اور حدیث الباب ہی سے استدلال کیا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کھانے کا انتظام تین دن تک ہونا چاہئے جو کہ مدت تعزیت ہے نیز یہ بھی لکھا ہے کہ کھانا بھیجے والوں کیلئے مناسب ہے کہ باصرار ان کو کھلائیں ایسا نہ ہو کہ فرط جزع یا شرم کی وجہ سے وہ کھانا چھوڑ دیں (بذل)۔

حدیث الباب کا مضمون یہ ہے: حضرت جعفر بن ابی طالب جو غزوہ موتہ میں شہید ہو گئے تھے ان کے بیٹے عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: اصنعوا لآل جعفر طعاما، فَإِنَّهُ قَدْ أَتَاهُمْ أَمْرٌ شَقِيلُهُمْ، یعنی آل جعفر کے لئے کھانے کا انتظام کرو، اس لئے کہ ان کو ایسا حادثہ پیش آیا ہے جس نے ان کو اپنے میں مشغول کر لیا ہے اور کھانا بنانے کے لئے فارغ نہیں ہیں، اس سے مراد رنج و غم ہے، تجہیز و تکفین نہیں کیونکہ ان کی شہادت تو موتہ میں ہوئی جو ملک شام میں ہے۔

یہ کھانا جو دوسروں کی طرف سے ہوتا ہے صرف اہل میت کیلئے ہوتا ہے، عام دعوت کا کھانا نہیں ہوتا لہذا دوسرے لوگوں کو اپنے اپنے گھر کھانا چاہئے، اور ایسے ہی خود میت کے گھر والوں کی طرف سے ضیافت کا ہونا یہ تو قلب موضوع ہے اور بدعت مستقبیحہ ہے قالہ ابن الہمام۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

### ۳۱۔ بَابُ فِي الشَّهِيدِ يُغْتَسَلُ

شہید کو غسل دیئے جانے کے متعلق حکم

غسل شہید کا مسئلہ تو تقریباً اتفاق ہے کہ اسکو غسل نہیں دیا جاتا، اس میں حسن بصریؒ کا اختلاف ہے وہ غسل شہید کے قائل ہیں، انکی دلیل یہ لکھی ہے: لأن الغسل كرامة لبني آدم، والشهيد يستحق الكرامة، وإنما لم تغسل شهداء أحد تخفيفا على الأحياء لكون أكثر الناس كان مجروحاً لما أن ذلك اليوم كان يوم بلاء، وتمحيص فلم يقدموا على غسلهم، اور جمہور کی دلیل یہ حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے شہدائے احد کے بارے میں فرمایا: زُيْلُوهُمْ بِكُلِّ مِمْسِكٍ، وَوَمَائِهِمْ فَأَكْلَهُمْ يُبْعَثُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَأَوْدَاجُهُمْ تَشْعَبُ دَمًا لَلْوَنِ لَوْنُ الدَّمِ، وَالتَّرْبَعُ رِيحُ الْمِسْكِ إِلَى آخِرِ مَا فِي الْبَدَنِ ۝

۱۔ بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۴ ص ۹۹

۲۔ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع - ج ۱ ص ۲۲۴

البتہ صلاۃ علی الشہید کا مسئلہ مختلف فیہ ہے، ائمہ ثلاثہ اسکے قائل نہیں، اور حنفیہ صلاۃ علی الشہید کے قائل ہیں، اور امام احمدؒ سے ایک روایت میں تخیر ہے، حافظ ابن قیمؒ فرماتے ہیں شہداء احد کے بارے میں روایات مختلف ہیں، والصواب فی المسئلة انه یخیر بین الصلاۃ علیہم وترکھا۔ لمجہد الآثار بکل واحد من الامرین، وهذا احدی الروایات عن الامام احمد (عون مختصراً) صلاۃ علی الشہید کی بحث آگے اسی باب میں آرہی ہے۔

٣١٣٣ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْرٍ الْجُشَمِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ طَهْمَانَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: "رُمِيَ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فِي صَدْرِهِ - أَوْ فِي خَلْقِهِ - فَمَاتَ فَأُوتِيَ جَنَّةً فِي ثِيَابِهِ كَمَا هُوَ، قَالَ: وَتَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ".

حضرت جابرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنے یا حلق میں تیر لگا جس سے اسکی وفات ہو گئی تو اس کو اسی حالت میں جیسادہ تھا کفن میں لپیٹ دیا گیا فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھے۔

سنن أبي داود - الجنايز (٣١٣٣) - مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٣٦٧/٣)

یعنی ایک شخص کو جس کے تیر لگا تھا سینہ میں یا طلق میں جس سے اس کی موت واقع ہو گئی تھی تو اس کو اسی طرح اس کے کپڑوں میں دفن دیا گیا، یعنی بدون غسل کے۔

۳۰۳۹ حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ أَبِي بَرٍّ، وَعِيسَى بْنُ يُونُسَ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَاصِمٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ الشَّائِبِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ أَحَدٍ أَنْ يُدْرَعَ عَنْهُمْ الْحَرِيدُ وَالْجُلُودُ، وَأَنْ يُدْفَنُوا بِدِعَائِهِمْ وَرِيَاءِهِمْ».

سعد بن جبیر حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے شہداء احد کے بارے میں یہ حکم فرمایا کہ انکے بدن سے لوہے اور چمڑے کے ہتھیار اتار لئے جائیں اور انکو انکے خون اور کپڑوں میں دفنایا جائے۔ سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۳۴) سنن ابن ماجہ - ما جاء فی الجنائز (۱۵۱۵) مسند احمد - من مسند نبی ہاشم (۲۷/۱)

سبن أبي داود - الجناز (٣١٣٤) سنن ابن ماجه - ماجاء في الجناز (١٥١٥) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (٢٤٧/١)

یعنی شہداء احد کے بارے میں آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ ان کے بدنوں سے ہتھیار وغیرہ اتار لئے جائیں اور ایسے ہی پوشین بھی، اور ان کو ان کے دماء اور ثياب میں دفن کیا جائے، یعنی زائد کپڑوں کو اتار کر باقی میں دفن<sup>۱</sup> دیا جائے۔

۱۔ قال المؤلف: وينزع من ثيابه ما لم يكن من عامة لباس الناس من الخلود والفرء والحدید قال احمد: لا يترك عليه فرو ولا خف ولا جلد وبهذا قال الشافعی وابو حنیفة، وقال مالك لا ينزع عنه فرو ولا خف ولا محشور لم يرد قوله عليه السلام اذ توهم بثبائهم، وما يرد به ان اخص فكان أولى اه اس سے معلوم ہوا کہ جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کا مذہب تو یہی ہے کہ عام لباس کے علاوہ پوستین وغیرہ مونے اور خفین اتار دیئے جائیں، البتہ امام مالک کا اس میں اختلاف ہے ان کے یہاں پوستین اور خفین یہ چیزیں نہیں اتاری جائیں گی، اسی طرح و سوتی میں بھی ہے، چنانچہ اس میں ہے مع خف و قلنسوة ومنطقة قل ثمنها وخاتم فضة قل فصه اسی کو مالا بالہ حرب من دروع و سلاح اه، معلوم ہوا کہ تھیلہ وغیرہ اور زریں ان کے یہاں بھی اتاری جائیں گی۔

جمہور کا مسلک تو یہی ہے اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے ان کے نزدیک سلاب تو اتارے جائیں گے لیکن زائد کپڑے پوشتین وغیرہ نہیں اتارے جائیں گے۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله الترمذی۔

۳۱۳۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّمِيمِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، وَهَذَا لِقَوْلِهِ أَخْبَرَنِي أَبِي أَنَّهُ سَمِعْتُ ابْنَ زَيْدٍ اللَّيْثِيَّ، أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُمْ: «أَنَّ شُهَدَاءَ أَحِبِّ لَمْ يُغَسَّلُوا، وَذَلُّوا بِدَعَائِهِمْ وَلَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِمْ».

انس بن مالک نے بتلایا کہ شہداء احد کو غسل نہیں دیا گیا اور انہیں خون آلودہ ہی دفن کیا گیا اور ان پر نماز جنازہ بھی نہیں پڑھی گئی۔

جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۱۶) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۳۵)

**صلوة علی الشہید کی بحث:** صلوٰۃ علی الشہید کا مسئلہ جیسا کہ ابھی اوپر گزرا مختلف فیہ ہے، آگے ایک مستقل باب کتاب الجنائز کے ”اواخر میں آ رہا ہے“ باب الصلوٰۃ علی القبر بعد حین ”جس میں یہ حدیث ہے عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أَحَدٍ، صَلَاتُهُ عَلَى الْبَيْتِ»<sup>۱</sup>، اور اسی حدیث کے ”دوسرے طریق میں ہے: صَلَّى عَلَى قَتْلِ أَحَدٍ بَعْدَ ثَمَانِي سِنِينَ كَالْمَوْتِ وَالْأَمْوَاتِ“<sup>۲</sup>، امام بخاری نے باب الصَّلَاةِ عَلَى الشَّهِيدِ میں دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں، ایک یہی عقبہ بن عامرؓ دلی اور دوسری حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی، جس کے اخیر میں یہ ہے: وَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ فِي دَعَائِهِمْ وَلَمْ يُغَسَّلُوا وَلَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِمْ<sup>۳</sup>، ابن قدامہ نے ان دو حدیثوں میں سے ایک کو اپنے مسلک کی دلیل ٹھہراتے ہوئے دوسرے حدیث یعنی حدیث عقبہ کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ مخصوص ہے شہداء احد کے ساتھ، اس لئے کہ آپ ﷺ کی یہ صلاۃ شہداء احد پر صلاۃ علی القبر تھی اور آٹھ سال کے بعد تھی، اور خفیہ صلاۃ علی القبر کے قائل ہی نہیں، اور جمہور بھی ایک ماہ کے بعد صلاۃ علی القبر کے قائل نہیں، لہذا یہی کہا جائے گا کہ وہ شہدائے احد کے ساتھ خاص ہے، نیز انہوں نے کہا کہ ابن عباسؓ کی یہ حدیث ان التی ﷺ صلی علی قتل احد ”ضعیف ہے اس لئے کہ اس کے راوی حسن بن عمارہ ہیں جو کہ ضعیف ہیں، وقد أنکر علیہ شعبۃ روایۃ هذا الحدیث“<sup>۴</sup>، اور قسطلانی فرماتے ہیں کہ ابن حزم ظاہری کا مذہب یہ ہے کہ صلاۃ علی الشہید بھی حسن ہے اور ترک صلاۃ بھی حسن ہے، اور انہوں نے استدلال کیا بخاری کی ان ہی دو حدیثوں سے، وقال: لیس يجوز أن يترك أحد الأثرين المذكورين للأخر. بل كلاهما حق مباح، وليس هذا مكان نسخ لأن استعمالهما معًا ممكن

۱ سنن ابی داؤد - کتاب الجنائز - باب البیت یصلی علی قبرہ بعد حین ۳۲۲۳

۲ سنن ابی داؤد - کتاب الجنائز - باب البیت یصلی علی قبرہ بعد حین ۳۲۲۴

۳ صحیح البخاری - کتاب الجنائز - باب الصلاۃ علی الشہید ۱۲۷۸

۴ المغنی دہلیہ الشرح الکبیر - ج ۲ ص ۴۰۲

ام<sup>۱</sup>، وقال العینی: وذهب ابن ابی لیلی والحسن بن یحیی وعبد اللہ بن الحسن وسليمان بن موسى وسعيد ابن عبد العزيز والأوزاعي والثوري وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد وأحمد في رواية، وإسحاق في رواية: إلى أنه يُصلي عليه، وهو قول أهل الحجاز أيضا، واحتجوا على ذلك بحديث عقبة عند البخاري<sup>۲</sup>، وقوله فيه: صلّاته على الميت، يرد قول من قال: إن الصلاة فيه محمولة على الدعاء، ويترنّ قال به ابن حبان والبيهقي والثوري<sup>۳</sup>، امام نووي فرماتے ہیں کہ صلاتہ علی الميت کا مطلب یہ ہے کہ جو دعاء آپ اموات کیلئے مانگتے تھے وہی دعائ کیلئے مانگی، اور یہ مطلب نہیں کہ ان کیلئے نماز پڑھی، یہی تاویل ابن حبان اور بیہقی نے بھی کی ہے، قال العینی: وهذا عدول عن المعنى الذي يتضمنه هذا اللفظ، لأجل تمشية مذهبه في ذلك، وهذا ليس بإنصاف<sup>۴</sup>، واحتجوا في ذلك أيضا بما رواه ابن ماجه بسند عن ابن عباس، قال: أتى بهم النبي ﷺ يوم أحد فجعل يصلي على عشرة عشرة وخمسة، وهو كما هو يرفعون وهو كما هو موضوع<sup>۵</sup>، یعنی دس دس پر نماز پڑھی جاتی اور حمزہ پر، نماز کے بعد حمزہ کا جنازہ تو وہیں رکھا رہتا باقی کو اٹھالیا جاتا، الی آخر ما فی الأوجز، وفيه أيضا: وبسط الزيلعي في "نصب الراية" طرق الصلاة على الشهيد وأولخصها الحافظ في الدراية فارجع إليهما لو شئت<sup>۶</sup>

اس سلسلہ کی بعض روایات حافظ ابن قیمؒ نے بھی تہذیب السنن میں ذکر کی ہیں، ومنها: حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على حمزة وحديث أبي مالك الغفاري قال كان قبلي أحد يؤتي منهم بتسعة وعاشروهم حمزة فيصلّي عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يحملون ثم يؤتي بتسعة فيصلّي عليهم وحمزة مكانه هذا مرسل صحيح ذكره البيهقي وقال هو أصح ما في الباب، اس روایت کا مقتضی یہ ہے کہ حضرت حمزہؓ پر سات بار نماز پڑھی گئی، باقی سب پر ایک ایک بار، ومنها: وقد روى ابن إسحاق عن رجل من أصحابه عن مقسم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على حمزة فكبّر سبع تكبيرات ولم يؤت بقتيل إلا صلى عليه معه حتى صلى عليه اثنتين وسبعين صلاة ولكن هذا الحديث له ثلاث علل إلى آخر ما ذكر<sup>۷</sup>، یہ آخری روایت اس نے پہلی روایت کے بھی خلاف ہے جو کہ مرسل قوی ہے۔

۳۱۳۶ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا زَيْدُ يَعْنِي ابْنَ الْحُبَابِ، ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو صَفْوَانَ يَعْنِي

① إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري - ج ۲ ص ۴۴۰

② عمدة القاري شرح صحيح البخاري - ج ۸ ص ۱۵۲

③ عمدة القاري شرح صحيح البخاري - ج ۸ ص ۱۵۶

④ عمدة القاري شرح صحيح البخاري - ج ۸ ص ۱۵۶

⑤ عمدة القاري شرح صحيح البخاري - ج ۸ ص ۱۵۴

⑥ إرجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۹ ص ۳۶۹-۳۷۱

⑦ تہذیب السنن - ج ۳ ص ۱۴۹۱-۱۴۹۳

الْمَرْوَانِي، عَنْ أَسَامَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ التَّمُغِي، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى خُمَزَةَ وَقَدْ مُقِلَ بِهِ، فَقَالَ: «لَوْلَا أَنْ تُجِدَ صَفِيَّةٌ فِي نَفْسِهَا لَتَرَكْتُكَ حَتَّى تَأْكُلَ الْعَالِيَةَ، حَتَّى يُخْشَرَوْنَ بِطَوَافِهَا»، وَكَلَّتِ الْيَتَابُ وَكَثُرَتِ الْقَتْلُ، فَكَانَ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ وَالْفَلَاةُ يُكْفَنُونَ فِي الثُّوبِ الْوَاحِدِ - رَأَى قَتِيْبَةُ: لَمْ يَدْخُلُوا فِي قَبْرِ وَاحِدٍ - فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُ أَهْلَهُمْ أَكْثَرُ فَرَأَى قَتِيْبَةُ إِلَى الْقَبِيلَةِ.

**ترجمہ** زہری انس بن مالک سے یہ حدیث نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حضرت حمزہؓ (اپنے چچا) کے پاس سے (احد کے دن) گزرے اور ان کا مثلہ کیا گیا تھا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر صفیہ کو غم نہ ہوتا تو میں ان کو اسی طرح پڑا چھوڑ دیتا یہاں تک کہ ان کو درندے کھالیں اور (روز قیامت) وہ ان کے پیٹوں سے نکلیں اور اس وقت حال یہ تھا کہ کپڑے (کفن کے لیے) کم تھے اور شہداء زیادہ تھے تو ایک دو اور تین آدمی ایک کپڑے میں کفنائے گئے۔ قتیبہ نے یہ اضافہ کیا کہ پھر وہ ایک ہی قبر میں دفنائے گئے اور رسول اللہ ﷺ پوچھتے جاتے تھے کہ ان میں کون قرآن کا زیادہ حافظ ہے پھر اس کو قبلہ کی طرف آگے کرتے۔

جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۱۶) سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۳۶)

**شرح الحدیث** یعنی آپ ﷺ کا معرکہ احد میں حضرت حمزہؓ پر گزر ہوا اس حال میں کہ ان کے ساتھ مثلہ کیا گیا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر مجھے ان کی بہن صفیہ کے رنج کا خیال نہ ہوتا تو میں ان کو اسی حال میں یہاں چھوڑ دیتا تاکہ درند اور پرند ان کی نعش کو کھا جاتے اور پھر آخرت میں ان حیوانات کے شکم سے ان کے اجزاء کو جمع کر کے حشر کیا جائے۔ یہ آپ ﷺ نے اس لئے چاہا تاکہ ان کے اجر و ثواب میں اضافہ ہو، اور ان کی شہادت اللہ تعالیٰ کے یہاں خوب نمایاں ہو، آگے روایت میں ہے کہ چونکہ کپڑوں کی قلت تھی اور متولین کی کثرت اس لئے دو دو اور تین تین اموات کو ایک ایک کپڑے میں کفنایا گیا، اور پھر ان سب کو ایک ہی قبر میں دفنایا جاتا تھا قبر میں رکھنے کے وقت آپ ﷺ دریافت فرماتے کس کو قرآن زیادہ محفوظ ہے پس اسی کو قبلہ کی طرف بڑھاتے۔

اس روایت میں یہ ہے کہ ثوب واحد میں دو اور تین کی تکفین کی جاتی تھی، لیکن اس صورت میں ایک کا بدن دوسرے سے ہنس کرے گا جو جائز نہیں، لہذا اسکی تاویل یہ کی جائے گی کہ مثلاً ایک بڑی چادر ہے اس کے دو یا تین ٹکڑے کر کے ہر ایک میت کو الگ الگ ٹکڑوں میں کفنایا جاتا تھا تاکہ الصاق بشر تین نہ ہو، اور یا پھر اس کو ضرورت اور مجبوری پر محمول کیا جائے (بذل<sup>۱</sup>) اور مظہر شارح مصابیح نے ثوب واحد کی تاویل قبر واحد سے کی ہے ممکن ہے یہ تاویل دوسری بعض روایات میں چل جائے لیکن ہماری اس روایت میں نہیں چل سکتی اس لئے کہ یہاں اس کے بعد روایت میں آ رہا ہے لَمْ يَدْخُلُوا فِي قَبْرِ وَاحِدٍ۔

**حدیث الباب پر امام ترمذی کا نقد:** اس کے بعد آپ یہ سمجھتے تھے کہ یہ حدیث ترمذی میں بھی ہے اور اس میں اخیر میں یہ زیادتی ہے: قَالَ: قَدْ فَتَحَهُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ، امام ترمذی نے اس حدیث کی سند پر کلام کیا ہے اور یہ کہ اس حدیث کی سند میں اسامہ بن زید سے خطا واقع ہوئی وہ اس کو اس سند سے روایت کرنے میں متفرد ہیں، اسامہ کے علاوہ زہری کے دوسرے تلامذہ نے اس کو دوسری طرح روایت کیا ہے: فروی اللیث بن سعد، عن ابن شہاب، عن عبد الرحمن بن کعب بن مالک، عن جابر بن عبد اللہ، اور اسی طرح معمر نے اس کو روایت کیا عن الزہری، عن عبد اللہ بن ثعلبة، عن جابر، یعنی اسامہ نے اس حدیث کو مسنید انس سے قزاق دیا اور اسامہ کے علاوہ لیث بن سعد اور معمر نے مسنید جابر سے۔

۳۱۳۷ - حَدَّثَنَا عَبَّاسُ الْعَدَنِيُّ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُثَيْرٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَنَسٍ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِحَمْزَةَ، وَقَدْ مُؤَلَّ بِهَوْلٍ لَمْ يُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنَ الشُّهَدَاءِ غَيْرِهِ».

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریمؐ سرور دو عالم ﷺ حضرت حمزہؓ کے پاس سے گزرے اور ان کا مشلہ کیا گیا تھا اور ان کے علاوہ کسی شہید احد کی نماز جنازہ حضور ﷺ نے نہیں پڑھی۔

جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۱۶) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۳۷)

اس روایت میں لَمْ يُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ کے بعد غیروہ کا لفظ ہے جس سے حضرت حمزہؓ کا استثناء ہو رہا ہے کہ ان پر پڑھی ان کے علاوہ کسی پر نہیں پڑھی، امام دارقطنی نے اس زیادتی پر کلام کیا ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ورواہ عثمان بن عمر عن اسامہ عن الزہری عن انس وزاد فیہ حرفا لم یأت بہ غیرہ فقال ولم یصل علی احد من الشهداء غیرہ ولیس بمحفوظ ❶، لیکن حافظ منذری کو جیسا کہ ان کے کلام کے دیکھنے سے مستفاد ہوتا ہے دارقطنی کے نقد پر انشراح نہیں ہے، اس لئے کہ وہ دارقطنی کا نقد نقل کرنے کے بعد لکھ رہے ہیں: فاما اسامہ بن زید فقد احتج بہ مسلم واستشهد بہ البخاری، واما عثمان بن عمر فقد اتفق البخاری ومسلم علی الاحتجاج بحديثه، اور پھر آگے چل کر انہوں نے صلاة علی حمزہ جو طریق عثمان میں ہے اس کی تاویل بعض علماء سے یہ نقل کی ہے کہ یہ صلاة جمع فی الدعاء ہے۔

**فائدہ:** یہ حدیث جس میں شہداء احد پر صلوٰۃ کی نفی اور حضرت حمزہؓ کیلئے اس کا ثبوت مذکور ہے، امام دارقطنی وغیرہ کا اس پر نقد کرنا اور حافظ منذری کا بجائے رد کے اس کی تاویل کرنا کہ اس میں صلوٰۃ علی حمزہ سے دعا مراد ہے، اس سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ یہ حضرات محدثین جو صلوٰۃ علی الشہید کے قائل نہیں ہیں، ان میں سے بعض حضرت حمزہؓ کا بھی استثناء نہیں تسلیم کرتے ہیں بلکہ علی العموم نفی کے قائل ہیں، وکنت اظن قد یمأ أن الاختلاف إنما هو فی غیر حمزة لانی حمزة فظهر من هذا خلاصہ۔



۳۱۳۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَبُزَيْرُ بْنُ خَالٍ، وَبُزَيْرُ بْنُ مَرْثَدٍ، أَنَّ اللَّيْثَ، حَدَّثَهُمْ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلِ أَحَدٍ وَيَقُولُ: «أَيُّهُمَا أَكْثَرُ أَخْذًا لِلْقُرْآنِ؟» فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا، قَدَّمَهُ فِي الْحَدِيدِ، وَقَالَ: «أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وَأَمَرَ بِذَنبِهِمْ بِدَمَائِهِمْ، وَلَمْ يُغْسَلُوا.

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ شہداء احد میں سے دو کو اکٹھا فرماتے اور دریافت فرماتے کہ کون ان میں سے زیادہ حافظ قرآن ہے پھر دونوں میں سے جس کی طرف اشارہ کیا جاتا اس کو قبر میں آگے رکھتے اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں ان سب پر روز قیامت گواہ ہوں گا اور آپ ﷺ نے ان کو ان کے خون کے ساتھ دفنانے کا حکم فرمایا اور ان کو غسل نہیں دیا گیا۔

۳۱۳۹ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْقَهْرَبِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ اللَّيْثِ، بِهَذَا الْحَدِيثِ بِمَعْنَاهُ، قَالَ: يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلِ أَحَدٍ فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ.

ترجمہ: ابن وہب نے لیث سے اس حدیث کو اسی حدیث کے ہم معنی روایت کیا فرمایا کہ آپ ﷺ دو دو شہداء احد کو ایک کپڑے میں کفالتے۔

تصحیح: صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۷۸) صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۸۰) صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۸۱) صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۸۳) صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۸۸) صحیح البخاری - الغازی (۳۸۵۲) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۳۶) سنن النسائی - الجنائز (۱۹۵۵) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۳۸) سنن ابن ماجہ - ما جاء في الجنائز (۱۵۱۴) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۹۹/۳)

شرح الحدیث: یہ وہی طریق ہے جس کو امام ترمذیؒ نے ترجیح دی ہے طریق اسامہ بن زیدؓ پر، اور طریق اسامہ کو وہم قرار دیا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ امام ابو داؤدؒ کے نزدیک ہر دو طریق درست ہیں اس لئے کہ انہوں نے حدیث دونوں طریق سے ذکر کی اور سکوت اختیار کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

۳۲ - بَابُ فِي شَتْرِ الْمَوْتِ عِنْدَ غُسْلِهِ .

ترجمہ: مردے کو غسل دینے کے وقت پردے کے حکم کے بیان میں

اور بعض نسخوں میں "فِي شَتْرِ الْمَوْتِ" ہے وہو الاوضح۔

۳۱۴۰ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَهْلٍ الرَّمْلِيُّ، حَدَّثَنَا حُجَّاجٌ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرْتُ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ هَمْرَةَ، عَنْ عَلِيٍّ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تُبْرِدُ فَوْحَكَ وَلَا تَنْظُرَنَّ إِلَى فُجُو حَتَّى وَلَا مَوْتٍ».

**ترجمہ:** عاصم بن ضمرہ حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نہ تو اپنی ران کھولو اور نہ کسی زندہ یا مردہ کی ران کو دیکھو۔

**تخریج:** سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۴۰) سنن ابن ماجہ - ما جاء فی الجنائز (۱۴۶۰) مسند احمد - مسند العشرة النبیین بالجلیة (۱۴۶/۱)

**شرح الحدیث:** اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ستر عورت کے مسئلہ میں میت مثل حی کے ہے، لہذا غسل کے وقت ستر میت کا اہتمام واجب ہے، کما فی ترجمۃ الباب والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله النذری۔

۳۱۴۱ - حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ عُبَادٍ، عَنْ أَبِيهِ عُبَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ، تَقُولُ: لَمَّا أَرَادُوا غَسْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا: وَاللَّهِ مَا نَدْرِي أَلْجَزْدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نِيَابِهِ كَمَا لَجَزْدُ مَوْتَانَا، أَمْ نَفْسُهُ وَعَلَيْهِ نِيَابُهُ؟ فَلَمَّا اخْتَلَفُوا أَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهِمُ التَّوَمَ حَتَّى مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَدَقَّتْهُ فِي صَدْرِهِ، ثُمَّ كَلَّمَهُمْ مُكَلِّمٌ مِنْ نَاحِيَةِ الْبَيْتِ لَا يَدْرُونَ مَنْ هُوَ: «أَنْ اغْسِلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ نِيَابُهُ، فَقَامُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَغَسَلُوهُ وَعَلَيْهِ قَمِيصُهُ، يَضْبُونَ الْمَاءَ فَوْقَ الْقَمِيصِ وَيُذَلِّكُونَهُ بِالْقَمِيصِ دُونَ أَيْدِيهِمْ»، وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ: «لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ، مَا غَسَلَهُ إِلَّا نِسَاؤُهُ».

**ترجمہ:** عبد اللہ بن زبیرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے سنا حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب صحابہ کرامؓ نے رسول اللہ ﷺ کو غسل دینے کا ارادہ کیا تو صحابہ کرامؓ کہنے لگے کہ بخدا ہمیں نہیں معلوم رسول اللہ ﷺ کو اپنے مردوں کی طرح کپڑے اتار کر غسل دیں یا بغیر لباس اتارے غسل دیدیں جب اس بارے میں ان میں اختلاف ہوا تو یکایک ان سب پر اللہ تعالیٰ نے نینذ طاری فرمادی جس کی وجہ سے ہر ایک کی ٹھوڑی سینے سے مل گئی پھر حجرہ مبارکہ کے گوشہ سے کسی کے بولنے کی آواز آئی جس کے بارے میں کوئی نہیں جانتا تھا کہ کون ہے جس نے کہا کہ حضور ﷺ کو کپڑوں کے ساتھ ہی غسل دو تو انہوں نے اٹھ کر آپ ﷺ کو اسی طرح غسل دیا آپ ﷺ جو قمیض زیب تن فرمائے ہوئے تھے اس پر صحابہ پانی بہاتے تھے اور قمیض ہی سے بدن کو ملتے تھے نہ کہ اپنے ہاتھوں سے اور حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جو بات مجھے بعد میں معلوم ہوئی وہ اگر پہلے معلوم ہو جاتی تو پھر آپ ﷺ کو غسل آپ کی بیویاں ہی دیتیں۔

**تخریج:** سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۴۱) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۶۷/۶)

**شرح الحدیث:** حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ کے متعلقین نے جب آپ ﷺ کو غسل دینے کا ارادہ کیا تو آپس میں کہنے لگے اور سوچتے لگے کہ کیا آپ ﷺ کے کپڑے اتار کر آپ کو غسل دیا جائے جیسا کہ ہم عام اموات کے ساتھ کرتے ہیں یا آپ کے لباس اتارے بغیر آپ کو غسل دیا جائے؟ ابھی تک کوئی رائے قائم نہیں ہوئی تھی کہ یکایک ان سب پر اللہ تعالیٰ نے نوم طاری فرمادی جس کی وجہ سے ہر ایک کی ٹھوڑی سینہ سے مل گئی، پھر حجرہ شریفہ کے ایک گوشہ سے کسی بولنے والے کی آواز آئی

جس کے بارے میں کوئی نہیں جانتا تھا کہ کون ہے، اس نے یہ کلام کیا کہ حضور ﷺ کو آپ کے کپڑوں کے ساتھ ہی غسل دو، اس کے بعد پھر سب نے ایسا ہی کیا۔

فَغَسَلُوهُ وَعَلَيْنِهِ قَمِيصَةٌ، يَبْصُرُونَ الْمَاءَ فَوْقَ الْقَمِيصِ: کہ پانی بہاتے تھے قمیص کے اوپر ہی سے اور آپ ﷺ کے جسم مبارک کو اس قمیص ہی سے ملتے تھے ہاتھوں سے نہیں، اس پر بذل میں لکھا ہے و يستدل بهذا الحديث أن الميت إذا غُسل يجب أن لا يمس عورته إلا بلف الثوب على يده ①۔

کما لم يجرؤ مؤثقا: اس پر حضرت شیخؒ نے حاشیہ بذل میں لکھا ہے کہ جمہور علماء ائمہ ثلاث کے یہاں مستحب طریقہ یہی ہے کہ میت کو اس کے کپڑے اتار کر دوسرے کپڑے میں اس کو غسل دیا جائے، اور لام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ غسل میت اس کے سابق کپڑوں ہی میں ہونا چاہئے، اور عند الجمہور یہ حدیث خصوصیت پر محمول ہے ②۔

صديق اکبر میں قدرة آثار خلافت کا پایا جانا: حضور ﷺ کے وصال پر صحابہ کو کئی مسئلوں میں الجھن پیدا ہوئی کہ اس میں کیا کیا جائے؟ اور الجھن کا پیش آنا قرین قیاس بھی تھا اس لئے کہ اصل معلم اور مفتی صحابہ کرامؓ کیلئے سب کچھ آپ ﷺ ہی تھے، اب پوچھیں تو کس سے پوچھیں، اس لئے اس پہلے مسئلہ میں تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے غیبی امداد ہوئی، اس کے علاوہ اس کے بعد صحابہ کرامؓ کو جس بات میں بھی تردد ہوا، اس میں حضرت صدیق اکبرؓ نے پوری پوری رہنمائی فرمائی، جس پر صحابہ کرامؓ کو تشفی ہوتی رہی، چنانچہ صحابہ کو آپ ﷺ کی نماز جنازہ کے بارے میں بھی تردد ہوا، اسی طرح وصال کے بارے میں بھی تردد ہوا، جیسا کہ شامل ترمذی کی روایت میں موجود ہے، ان سب امور میں حضرت صدیق اکبرؓ نے فیصلہ کن جواب دیا اور صحابہ کرامؓ اس کے مطابق عمل کرتے رہے، سچ ہے کہ جس سے اللہ تعالیٰ کو جو کام لینا ہوتا ہے وہ خود بخود سامنے آ جاتا ہے۔ اور لوگوں کو اس پر اتفاق ہو جاتا ہے۔

وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ: لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِ مَيِّتٍ مَا اسْتَقْبَلْتُ، مَا غَسَلَهُ إِلَّا نِسَاءُؤُنَا: راوی کہتا ہے کہ ماں جی (حضرت عائشہؓ) فرمایا کرتی تھیں کہ جو بات مجھے بعد میں معلوم ہوئی اگر پہلے ہی معلوم ہو جاتی تو پھر آپ ﷺ کو غسل آپ کی بیبیاں ہی دیتیں نہ کہ صحابہ، شرح نے اس کا مطلب یہ لکھا ہے کہ اس سے مراد تعلق نکاح کا باقی رہنا ہے مدت العدت میں یا نکاح کا منقطع نہ ہونا ازواج مطہرات کے حق میں خصوصیت کے ساتھ ہمیشہ کیلئے، یہ دونوں مطلب تو قریب ہی قریب ہیں، یہاں اس جملہ کے مطلب میں دو احتمال اور ہیں جو حضرت شیخؒ نے سبق میں بیان فرمائے تھے، اول یہ کہ اگر مجھے پہلے سے معلوم ہوتا کہ بعض لوگ عدم غسل ازواج سے استدلال کریں گے اس پر کہ زوجہ کیلئے غسل زوج جائز نہیں تو پھر ہم ہی آپ ﷺ کو غسل دیتے، دوسرا

① بذل الجہود فی حل آی دلدود - ج ۱۴ ص ۱۰۹

② بذل الجہود فی حل آی دلدود - ج ۱۴ ص ۱۰۸

احتمال یہ فرمایا کہ حضرت عائشہؓ کو علم ہوا ہو گا کہ بعض علوی حضرات طعن دیتے ہیں کہ جس طرح ابا جان یعنی ابو بکرؓ اختلاف کے مسئلہ میں پڑ گئے تھے، آپ ﷺ کی تجویز و تکفین کو چھوڑ کر اسی طرح صاحب زادی صاحبہ (عائشہؓ) بھی اس میں مشغول ہوں گی، تو اس پر حضرت عائشہؓ فرما رہی ہیں کہ اگر یہ پہلے سے معلوم ہو جاتا تو پھر آپ ﷺ کی ازواج ہی آپ کو غسل دیتیں۔

**احد الزوجین کا آخر کو غسل دینا و مذاہب الفتنہ فیہ:** اب رہا مسئلہ یہ کہ زوجین میں سے ایک دوسرے کو غسل دے سکتا ہے یا نہیں؟ جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کے نزدیک تو دونوں طرف سے جائز ہے یعنی احد الزوجین آخر کو غسل دے سکتا ہے زوج ہو یا زوجہ، اور حنفیہ اس میں فرق کے قائل ہیں ان کے نزدیک زوجہ کیلئے غسل زوج جائز ہے اس لیے کہ عدت میں فی الجملہ نکاح باقی رہتا ہے اور اس کا عکس جائز نہیں، جمہور کا استدلال غسل علیؓ سے ہے قاطمہؓ کو کہ حضرت فاطمہؓ کو ان کے انتقال کے بعد حضرت علیؓ نے غسل دیا تھا، جواب اس کا یہ ہے کہ یہ متفق علیہ امر نہیں ہے کہ قاطمہؓ کو علیؓ نے غسل دیا تھا، فقد قيل غسلها أم أمین، ولو سلم فقد أنكر ابن مسعود علی علیؓ (بدل)۔

مذاہب میں صحیح اسی طرح ہے اور وہ جو بدل میں شوکانی سے منقول ہے کہ امام احمدؒ کے نزدیک زوجہ کیلئے غسل زوج جائز نہیں یہ سہو ہے، حضرت شیخؒ نے آؤ جز میں حنبلیہ کی کتب سے اس کا جواز بنی نقل فرمایا ہے بلکہ آؤ جز میں شوکانی کے نقل پر نقد بھی کیا ہے کہ یا تو وہ صحیح نہیں یا ہو سکتا ہے امام احمدؒ کی کوئی روایت ہو، آؤ جز میں یہ مسئلہ موطا کی اس روایت کے ذیل میں لکھا ہے جس میں یہ ہے: **أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ عُمَيْسٍ أَمْرَأَةً أُبَيِّ بْنِ كَعْبٍ الْقَيْدِيَّةِ، غَسَلَتْ أَبَا بَكْرٍ الْقَيْدِيَّ، حِينَ تُوُفِّيَ<sup>①</sup>، وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهٍ مِنْهُ قَوْلُ عَائِشَةَ لَوْ اسْتَقْبَلْتُ الْحَ، وَأَخْرَجَ ابْنُ مَاجَهٍ مِنْ حَدِيثِ بَرِيدَةَ بِنِ الْحَصِيبِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَمَّا اخَذَ وَاقِيَّ غَسَلَ الْحَ قَالَهُ الْمَنْذَرِيُّ۔**

### ۳۳۔ بَابُ كَيْفَ غُسِّلَ الْمَيِّتُ

میت کو غسل کس طرح دیا جائے؟

۳۱۴۲۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زَيْدٍ الْمُعَقِّي، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تُوُفِّيَتْ ابْنَتُهُ، فَقَالَ: «اغْسِلُونَهَا ثَلَاثًا، أَوْ خَمْسًا، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُمْ ذَلِكَ، بِمَاءٍ وَسِدْرٍ، وَاجْعَلْنَ فِي الْأُخْرَى كَأُورًا، أَوْ شَيْئًا مِنْ كَأُورٍ، فَإِذَا فَرَّغْتُمْ فَأَذِنِّي» فَلَمَّا فَرَّغْنَا أَذِنَاكَ فَأَعْطَانَا حَقَّوْهُ، فَقَالَ: «أَشْعِرُهَا إِنَاءَهُ» قَالَ: عَنْ مَالِكٍ، يُعْنِي إِزَارَهُ، وَلَمْ يَقُلْ مُسَدَّدٌ، دَخَلَ عَلَيْنَا.

محمد بن سیرین ام عطیہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتی ہیں جب حضور ﷺ کی صاحبزادی کی وفات ہوئی تو

① بدل المجہود فی حل آبی داود - ج ۱۴ ص ۱۱۰

② موطا مالک - کتاب الجنائز - باب غسل الميت ۷۵۳، أوجز المسالك إلى موطا مالک - ج ۴ ص ۴۰۴

آپ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ جیسی آپ ضرورت سمجھیں تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا اس سے زائد مرتبہ غسل دیں اور یہ غسل پانی اور بیری کے پتوں سے دیں اور آخری مرتبہ میں کافور ملا دیں یا فرمایا کافور میں سے تھوڑا سا ملا دیں یا پھر جب آپ فارغ ہو جائیں تو مجھے اطلاع دیں پھر جب ہم فارغ ہوئے تو ہم نے آپ کو اطلاع دیدی تو آپ نے ہمیں اپنا تہبند دیا اور حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا اس تہبند کو حضرت زینب کے جسم کیساتھ ملا کر رکھ دیں اور امام مالک سے مروی ہے کہ مراد (آپ ﷺ کا) تہبند ہے اور مسند دہلوی یہ الفاظ نہیں کہے کہ ہمارے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے۔

۴۱۴۲ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدْنَةَ، وَأَبُو كَامِلٍ، وَهَمَّاقُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، أَنَّ يَزِيدَ بْنَ زُرَّاجٍ حَدَّثَهُمْ، حَدَّثَنَا أَبُو، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ حَفْصَةَ أُخْتِهِ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ: مَشَّطْنَاَهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ.

ترجمہ: ام عطیہ فرماتی ہیں کہ ہم نے ان (نبی کریم ﷺ کی صاحبزادی) کے بالوں کو کنگھی کر کے تین حصوں میں تقسیم کر دیا۔

شرح الأحادیث: ام عطیہ فرماتی ہیں کہ جب حضور ﷺ کی صاحبزادی کی وفات ہوئی (اور ان کو غسل دیا جا رہا تھا تو) حضور ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور غسل کے بارے میں چند ہدایات آپ ﷺ نے فرمائی، کہ غسل تین بار یا پانچ بار یا اس سے زائد جیسی ضرورت سمجھیں ویسا کریں نیز بیری کے پتوں سے غسل دیں اور آخری مرتبہ پانی میں کافور ملائیں۔ اس صاحبزادی سے کون سی مراد ہیں؟ بذل میں زینب لکھا ہے اور شیخ کے حاشیہ بذل میں یہ ہے بسط الحافظ فی الفتح ۱ الکلام علی مسعی البنت لهذا، وکذا فی الأوجز، والأكثر علی أنها زینب، وقيل أم كلثوم، وقال أبو الطيب في شرح الترمذي إلى الجمع بينهما ۲، وقال المنذري هي زینب زوج ابی العاص ابن الربیع وهي أكبر بناته صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لهذا هو أكثر المروى وذكر بعض أهل السير أنها أم كلثوم وقد ذكره أبو داؤد في ما بعد وفي إسناده مقال والصحيح الأول لأن أم كلثوم توفيت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم غائب بئذ، اهـ۔

أغسلن: امر حاضر جمع مؤنث كاصغدة جسکی اصل مخاطب تو ام عطیہ ہیں کیونکہ غسل میت میں یہی بڑی ماہر تھیں۔

حضور ﷺ کے زمانہ میں حتی کہ آگے کتاب میں آ رہا ہے کہ محمد بن سیرین جلیل القدر تابعی غسل میت کا طریقہ ام عطیہ ہی سے سیکھتے تھے، زر قانی فرماتے ہیں کہ یہ امر ام عطیہ اور جو ان کے ساتھ انکی معاون تھیں انکو ہے ۳۔

ہماء وسندرية: پر حاشیہ بذل میں لکھا ہے: وهل الغسلات كلها بماء السندرية أو الأشتان فقط كما راجحه ابن الهمام لرواية أبي

۱ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۱۲۸

۲ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۴ ص ۱۱۱

۳ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۴ ص ۱۱۱

داؤد الآتية قریباً أو الواحدة فقط كما اختاره شيخ الإسلام وصاحب البدائع مختلف فيها، كما في الشامي (٦٣٢) والكبيدي (٥٣٥) والبحر الرائق (ج ٢ ص ١٧٢)۔

نیز یہاں ایک مسئلہ اور مختلف فیہ ہے جو کتاب الطہارۃ میں گذر چکا یعنی طہارۃ بماء مخلوط بشئی طاهر جس کے ائمہ ثلاثہ عدم جواز کے قائل ہیں اور حنفیہ جواز کے گویا حدیث الباب حنفیہ کی دلیل ہے اس مسئلہ میں والبسط فی الاوجز (ہامش بذل) جمہور کی طرف سے اسکے جوابات باب فی تقبیل المیت میں آرہے ہیں۔

قَالَ أَفَرَأَيْتَ قَدْ رَأَيْتَ: آپ ﷺ نے غسل دینے والیوں سے فرمایا کہ غسل سے فارغ ہونے کے بعد مجھ کو خبر دینا، ہم نے فارغ ہونے کی خبر کی تو آپ ﷺ نے لہنا تہ بند ہمیں دیا اور فرمایا کہ شروع میں اس کو اس میں لپیٹنا اور اس کو اس کا شعر بنانا، شعر اسی کپڑے کو کہتے ہیں جو بدن کے بالوں سے لگا رہے اور یہ اس لیے تاکہ اس کی برکت ان کو پہنچے۔

**استبراک بآثار الصالحین کا ثبوت واستحباب:** اس پر حاشیہ بذل<sup>۱</sup> میں لکھا ہے: فیہ الاستبراک بآثار الصالحین ویؤیدہ أيضاً حدیث البخاری فی استعداد الکفن (أوجز)، حدیث بخاری کا مضمون یہ ہے کہ ایک مرتبہ ایک عورت آپ ﷺ کی خدمت میں ایک چادر لائی آپ ﷺ نے اس کو قبول فرمایا اور آپ ﷺ کو اس کی اجتناب بھی تھی آپ ﷺ نے اس کو لنگی کی جگہ استعمال فرمایا آپ ﷺ اس کو باندھ کر نکلے ہی تھے کہ ایک صحابی کو وہ پسند آگئی اس نے آپ ﷺ سے درخواست کی کہ یہ مجھے دیدیجئے آپ ﷺ نے اس کو دیدی، لوگوں نے ان صحابی سے کہا کہ یہ تم نے اچھا نہیں کیا حضور ﷺ کو تو اس کی حاجت تھی پھر بھی تم نے آپ سے اس کا سوال کر لیا جبکہ تمہیں یہ بھی معلوم ہے کہ وہ کسی کے سوال کو رد نہیں فرماتے، انہوں نے جواب دیا کہ واللہ میں نے اسکو پہننے کیلئے نہیں لیا، اس کو تو میں نے اپنے کفن کیلئے لیا ہے راوی کہتا ہے کہ پھر وہ ان کے کفن ہی میں کام آئی (أوجز ج ٢ ص ٤٢٧)۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۳۱۴۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، قَالَتْ: وَصَفَرْنَا نَارَ أَسْهَاءَ ثَلَاثَةَ ثُرُونٍ، ثُمَّ أَلْقَيْنَاهَا خَلْفَهَا مُقَدَّمَةً رَأْسِهَا وَقَرْنَيْهَا.

**ترجمہ:** حضرت ام عطیہ فرماتی ہیں کہ ہم نے ان کے سر کے بالوں کو تین ٹٹوں میں تقسیم کیا پھر انہیں ان کے پیچھے ڈال دیا ایک لٹ سامنے کی طرف اور دو ٹٹیں (دائیں بائیں کی)۔

**صحیح البخاری:** الجنائز (١١٩٥) صحیح مسلم - الجنائز (٩٣٩) جامع الترمذی - الجنائز (٩٩٠) سنن النسائی - الجنائز (١٨٨١) سنن النسائی - الجنائز (١٨٨٣) سنن النسائی - الجنائز (١٨٨٥) سنن ابی داؤد - الجنائز (٣١٤٢) سنن ابن ماجہ - ماجاء فی الجنائز (١٤٥٩) مسند أحمد - أول مسند البصريين (٨٤/٥) مسند أحمد - من مسند القبائل (٤٠٧/٦) موطأ مالك - الجنائز (٥١٨)

**شرح الحدیث:** تجہیز کے وقت عورت کے بالوں کے ساتھ کیا کیا جائے؟ یہ حدیث بنت رسول اللہ ﷺ سے متعلق ہے جو اوپر گزر چکی، اس میں یہ ہے ام عطیہؓ فرماتی ہیں ہم نے ان کے بالوں میں کنگھی کر کے ان کے تین حصے کر لئے اور پھر پیچھے یعنی کمر کی طرف ان کو ڈال دیا، آگے روایت میں ان بالوں کے تین حصوں کی تفسیر مذکور ہے، پیشانی کے بال اور جانین کے دائیں جانب اور بائیں۔

عورت کے بالوں میں کنگھی کرنا اور چوٹی کی طرح اس کو بل دے کر کمر کے پیچھے ڈالنا یہ سب کچھ حنفیہ کے یہاں نہیں ہے، امام شافعی و احمد اور ابن حبیب مالکی اسی کے قائل ہیں، ابن القاسم نے اس کا انکار کیا ہے (کذا فی هامش البذل عن الأئمة) اور حضرت نے بذل میں لکھا ہے کہ یہ سب چیزیں باب زینت سے ہیں اور یہ وقت زینت کا نہیں ہے، اور حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ ام عطیہ کا فعل ہے، اور حضور ﷺ کی حدیث میں اس کے بارے میں کوئی ہدایت نہیں اور نہ یہ کہ آپ کو اس کا علم بھی ہوایا نہیں<sup>۱</sup>، وفي الهداية: ولا يسرح شعر الميت ولا لحيته، ولا يقص ظفيرة ولا شعره؛ لقول عائشة رضي الله تعالى عنها علام تنصون ميتكم، وفي حاشية للسبلي: من نصوت الرجل إذا مديت ناصيته، والأثر رواه عبد الزاق عن الثوري عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها رأت امرأَةً تكدون رأسها عشط فقالت: علام تنصون ميتكم<sup>۲</sup>، وفيه أيضا: وتلبس المرأة الدرع أولا، ثم يجعل شعرها صغيرتين على صدرها فوق الدرع<sup>۳</sup>۔

۳۱۴۵ حَدَّثَنَا أَبُو تَامِلٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهْنٌ فِي غَسْلِ ابْنَتِهِ: «أَبْدَأُ بِرَأْسِهَا، وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا»۔

**ترجمہ:** ام عطیہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی صاحبزادی کے غسل کے بارے میں ان عورتوں کو ہدایت فرمائی کہ وہ ان کے دائیں جانب سے اور وضو کے مواقع سے ابتداء کریں۔

۳۱۴۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَالِكٍ، زَادَ فِي حَدِيثِ حَفْصَةَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، يَنْخُوضُ هَذَا أَوْ زَادَتْ فِيهِ أَوْ سَمِعًا، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتَهُ۔

**ترجمہ:** ام عطیہ سے مالک کی حدیث کے ہم معنی حدیث مروی ہے اور ام عطیہ کی حدیث جسکو حفصہ بنت سیرین نے روایت کیا ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ زینب پانچ دفعہ پانی بہاؤ یا سات مرتبہ یا اس سے زائد جتنا تم مناسب سمجھو۔

۱ صحیح مسلم و اکمال العلم و مکمل اکمال - ج ۳ ص ۷۷، بذل الجہود فی حل ابی داود - ج ۱۴ ص ۱۱۲

۲ بذل الجہود فی حل ابی داود - ج ۱۴ ص ۱۱۳

۳ الهدایہ شرح ہدایۃ البغدی - ج ۲ ص ۱۴۰

۴ الهدایہ شرح ہدایۃ البغدی - ج ۲ ص ۱۴۲

صحیح البخاری - الوضوء (۱۶۵) صحیح البخاری - الجنائز (۱۱۹۷) صحیح البخاری - الجنائز (۱۱۹۸) صحیح مسلم - الجنائز (۹۳۹) سنن النسائی - الجنائز (۱۸۸۴) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۴۵) مسند احمد - من مسند القبائل (۴۰۸/۶) شرح الحدیث یعنی حضور ﷺ نے غسل دینے والیوں کو فرمایا کہ وہ ابتداء کریں میاں سے ہے اور اعضاء وضوء سے یعنی اعضاء وضوء سے ابتداء کریں اور اس کے ساتھ ابتداء بالیمن کا بھی لحاظ رکھیں تمام غسل میں۔ والحدیث أخرجه البخاری و مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۱۴۷ - حَدَّثَنَا هُدْبَةُ بْنُ خَالٍ، حَدَّثَنَا هَمَامٌ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْدِينَ، أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ الْقُسْلَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، «يَغْسِلُ بِالسَّيْرِ مَرَّتَيْنِ، وَالثَّالِثَةَ بِالنَّاءِ وَالْكَافُورِ»۔

رحمہ قنادہ محمد بن سیرین سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ام عطیہ سے غسل کا طریقہ سیکھا کہ میت کو پیری کے پانی سے دو مرتبہ دھوئیں اور تیسری مرتبہ کافور والے پانی سے۔

### ۳۴ - بَابُ فِي الْكَفَنِ

باب میت کو کفن دینے کے متعلق

۳۱۴۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَطَبَ يَوْمًا، فَقَالَ رَجُلَانِ مِنْ أَصْحَابِهِ قُبْهُنَ فَكَفَّنَ فِي كَفْنٍ غَيْرِ طَائِلٍ، وَقُبْهُ لَيْلًا، فَزَجَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقْبَرَ الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ، حَتَّى يُصَلَّى عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَضْطَرَّ إِنْسَانٌ إِلَى ذَلِكَ، وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا كَفَّنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحْسِنْ كَفَنَهُ»۔

رحمہ ابو زبیر سے روایت ہے کہ انہوں نے جابر بن عبد اللہ سے سنا کہ وہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک دن نبی کریم ﷺ نے خطبہ ارشاد فرمایا اور اپنے صحابہ میں سے ایک شخص کا ذکر کیا جس کا انتقال ہو گیا تھا اور جس کو گھٹیا کپڑے میں کفنایا گیا تھا اور رات کے وقت میں دفن دیا گیا تھا تو آپ ﷺ نے رات میں دفن کرنے پر نکیر فرمائی جب تک کہ اس کا جنازہ نہ پڑھ لیا جائے سوائے اس صورت کے کہ آدمی ایسا کرنے پر سخت مجبور ہو اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی اپنے بھائی کو کفنائے تو اس کو اچھا کفن دے۔

صحیح مسلم - الجنائز (۹۴۳) سنن النسائی - الجنائز (۱۸۹۵) سنن النسائی - الجنائز (۲۰۱۴) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۴۸) سنن ابن ماجه - ما جاء في الجنائز (۱۵۲۱) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۲۹۵/۳) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۳۲۹/۳) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۳۴۹/۳) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۳۷۲/۳) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۳۸۱/۳)

شرح الحدیث مضمون حدیث یہ ہے ایک مرتبہ آپ ﷺ نے خطبہ دیا اور خطبہ میں آپ ﷺ نے اپنے اصحاب میں



سے ایک شخص کا ذکر کیا جس کا انتقال ہو گیا تھا اور جس کو گھٹیا سے کفن میں کفنایا گیا تھا اور رات میں دفن دیا گیا تھا، آپ ﷺ نے اپنے اس خطبہ میں رات میں دفن کرنے پر نکیر فرمائی مگر یہ کہ کوئی سخت مجبوری پیش آرہی ہو، اور فرمایا آپ ﷺ نے جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کو کفنائے تو اس کو اچھے کپڑے میں کفنائے۔

اس حدیث میں دفن باللیل سے منع کیا گیا ہے، حسن بصری کا مذہب یہی ہے ان کے نزدیک مکروہ ہے، عند الجمہور بلا کر اہت جائز ہے، آگے اس پر مستقل باب آ رہا ہے بَابُ ثَبَاتِ فِي الدَّفنِ بِاللَّيْلِ، جمہور کی طرف سے اس حدیث کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ نہی ترک صلوة کی وجہ سے ہے او لقلة المصلين، اولاجل اساءة الكفن او للجمعين، والحديث أخرجه مسلم والنسائي، قاله المنذرى۔

۳۱۴۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «أُذْرِجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَوْبٍ خَيْرٌ لَكُمْ أَوْ خَرَّ عَنْهُ»۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو (وفات کے بعد) یعنی دھاری دار چادر میں کفنایا گیا پھر وہ چادر آپ کے جسم اطہر سے بٹائی گئی۔

تحقیق: صحیح البخاری - اللباس (۵۴۷۷) صحیح مسلم - الجنائز (۹۴۲) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۴۹) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۱۷/۶)

شرح الحدیث: یہ روایت مختصر ہے آگے اس کی تفصیل آرہی ہے۔

۳۱۵۰۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَزْازُ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ الْكَرِيمِ، حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَقِيلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ وَهْبٍ يَعْنِي ابْنَ مُنْكَبِهِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِذَا تَوُفِّيَ أَحَدُكُمْ فَوُجِدَ شَيْئًا فَلْيَكْفَنْ فِي ثَوْبٍ خَيْرٌ»۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے سنا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کی وفات ہو جائے پھر وہ وسعت پائے تو چاہیے کہ اسے یعنی کپڑوں میں کفنایا جائے۔

تحقیق: سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۵۰) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۳۳۵/۳)

شرح الحدیث: یعنی تم میں سے جب کسی ایسے شخص کا انتقال ہو جس کے اندر مالی گنجائش ہو تو بہتر یہ ہے کہ اس کو یعنی چادروں میں کفنایا جائے۔

۳۱۵۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ هِشَامٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، أَخْبَرَنِي عَائِشَةُ، قَالَتْ: «كُفِّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ يَمَانِيَّةٍ بَيْضٍ، لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ»۔

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تین یمنی خالص سفید چادروں میں کفن دیا گیا ان میں نہ قمیض تھی نہ عمامہ تھا۔

۳۱۵۲ + حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَسَّامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، وَفُلَانٍ زَادَ: مِنْ كُرْشِيفٍ، قَالَ: قَدْ كُتِبَ لِعَائِشَةَ قَوْلُهُمْ: فِي ثَوْبَيْنِ وَثَوْبٍ جَدِيدٍ، فَقَالَتْ: قَدْ آتَى بِالْكَذِبِ، وَلَكِنَّهُمْ هَدُّوهُ وَلَمْ يُكْفُوهُ فِيهِ.

حضرت عائشہؓ سے اسی گزشتہ روایت کے مثل حدیث مروی ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ سوتلی کپڑے میں۔ حضرت عائشہؓ سے بعض حضرات کا قول نقل کیا گیا کہ وہ تو کہتے ہیں کہ دو کپڑوں (سفید) اور ایک یمنی چادر میں کفن دیا گیا تو انہوں نے کہا کہ بیشک دھاری دار چادر لائی گئی لیکن کفنانے والوں نے اس کو واپس کر دیا تھا اور اس میں کفن نہیں دیا تھا۔

صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۰۵) صحیح مسلم - الجنائز (۹۴۱) جامع الترمذی - الجنائز (۹۹۶) سنن النسائی - الجنائز (۱۸۹۷) سنن أبی داود - الجنائز (۳۱۵۱) سنن ابن ماجہ - ما جاء فی الجنائز (۱۴۶۹) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۴۰/۶) موطأ مالك - الجنائز (۵۲۱) موطأ مالك - الجنائز (۵۲۲)

شرح الحدیث یعنی آپ کو خالص سفید یمنی تین کپڑوں میں کفنایا گیا، اور اسکے بعد والی روایت میں زَادَ: مِنْ كُرْشِيفٍ کہ وہ تینوں کپڑے سوتلی تھے، قَالَ: قَدْ كُتِبَ لِعَائِشَةَ قَوْلُهُمْ: فِي ثَوْبَيْنِ وَثَوْبٍ جَدِيدٍ، فَقَالَتْ: قَدْ آتَى بِالْكَذِبِ، وَلَكِنَّهُمْ هَدُّوهُ وَلَمْ يُكْفُوهُ فِيهِ۔ آپ ﷺ کے کفن کی تحقیق میں حضرت عائشہؓ سے کہا گیا کہ بعض لوگ تو کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کو کفنایا گیا دو سفید کپڑوں میں اور ایک دھاری دار یمنی چادر میں، (اور آپ فرما رہی ہیں تین سفید کپڑوں میں)، تو انہوں نے جواب دیا: بے شک دھاری دار چادر لائی گئی تھی لیکن کفنانے والوں نے اس کو واپس کر دیا تھا اس میں کفنایا نہیں تھا، اور موطا کی روایت میں ہے: كَفَّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ بَيْضٍ سَحُولِيَّةٍ خَمْرَ سَيْنَ کے ساتھ اور اس کے اندر فتح بھی آیا ہے، نسبت ہے سحول کی طرف جو یمن میں ایک قریہ ہے، علامہ زر قانیؒ نے ابو داؤد کی اسی روایت کے تحت جس کی حضرت عائشہؓ نے تردید فرمائی ہے حنفیہ کا مسلک یہ لکھا ہے کہ ان کے نزدیک کفن میں مستحب یہ ہے کہ اس میں ایک ٹوپ جبرہ یعنی یمنی چادر ہو، لیکن یہ ان کی نقل صحیح نہیں، حنفیہ کے نزدیک بھی بیاض ہی کو ترجیح ہے، ففي البدائع الافضل ان يكون التكفين بالثياب البيض لرواية جابر مرفوعاً أحب الثياب إلى الله تعالى البيض، فليلبسها أحياناً كم وكفنوا فيها موتاكم<sup>①</sup>۔

کفن الرجل کے مصداق میں ائمہ اربعہ کے مسالک: پھر جانتا چاہئے کہ اس حدیث میں یہ آیا لیس فیہا قمیص ولا عمامة، یہ ثابت فی الکفن چل رہا ہے جس میں کفن الرجل کا بیان ہے اس لئے کہ ثابت فی کفن المرأة آگے مستقل آ رہا ہے، کفن رجل ائمہ ثلاث حنفیہ شافعیہ حنابلہ کے نزدیک تین کپڑے ہیں حنفیہ کے نزدیک قمیص، ازار، لفافہ، اور امام

شافعی و احمد کے نزدیک ثلاث لفائف، یعنی تین چادریں یہ دونوں قمیص کے قائل نہیں، اور امام مالک کے نزدیک مرد کا کفن مسنون، بجائے تین کے پانچ کپڑے ہیں حنفیہ کی طرح وہ قمیص کے قائل ہیں اور لفافے ان کے نزدیک دو ہیں اور پانچویں چیز عمامہ ہے یعنی قمیص، ازار، لفافین، عمامہ۔

**حدیث عائشہ ائمہ میں سے کس کی دلیل ہے:** یہ حدیث عائشہ جس میں ہے: **ثَلَاثَةُ أَثْوَابٍ**، لیکن فیہا **قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ**، ائمہ ثلاث کے مسلک کے عدد ثلاث کے اعتبار سے تو موافق ہے لیکن چونکہ اس میں قمیص کی نفی ہے اسلئے یہ شافعیہ حنابلہ کی دلیل ہوئی، اور حنفیہ و مالکیہ کے خلاف، حنفیہ نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ قمیص سے مطلق قمیص کی نفی مراد نہیں ہے، بلکہ جدید یا محیط کی نفی مراد ہے اس لئے کہ آگے ابن عباسؓ کی حدیث (برقم ۳۱۵۲) میں آ رہا ہے: **كَفَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ نَحْوَ رَأْسِهِ: الْحُلَّةُ ثَوْبَانِ، وَقَمِيصُهُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، لِهَذَا ابْنُ يَحْيَى** حدیث عائشہ ہمارے خلاف نہیں، اور یہ حدیث عائشہ عدد کفن کے اعتبار سے مالکیہ کے خلاف ہے، وہ اس کی یہ توجیہ کرتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ کی مراد یہ ہے کہ ان تین میں یہ دو داخل نہیں بلکہ ان کے علاوہ ہیں لہذا کل پانچ ہوئے۔

امام ترمذیؒ نے باب قائم کیا: **بَابُ مَا جَاءَ فِي كَفْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**، اور پھر اس میں یہی حدیث عائشہؓ: **ثَلَاثَةُ أَثْوَابٍ بِيضٍ يَمَانِيَّةٍ، لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ، وَلَا عِمَامَةٌ** ذکر کرنے کے بعد فرمایا: **قَالَ أَبُو عِيْنٍ: «حَدِيثُ عَائِشَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ»**، «وقد روي في كفن النبي صلى الله عليه وسلم روايات مختلفة، وحديث عائشة أصح الأحاديث التي رويت في كفن النبي صلى الله عليه وسلم»، «والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم». وقال سفيان الثوري: «يكفن الرجل في ثلاثة أثواب، إن شئت في قميص ولفافتين، وإن شئت في ثلاث لفائف، ويجزي ثوب واحد إن لم يجدوا ثوبين، والثوبان يجزيان، والثلاثة لمن وجد أحب إليهم»، وهو قول الشافعي، وأحمد، وإسحاق، وقالوا: «تكفن المرأة في خمسة أثواب»<sup>①</sup> اور پھر آگے فرماتے ہیں: **بَابُ يَرْوِي الْبَابَ عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ وَابْنِ عَمْرٍاه، نَحْفَةُ الْأَحْوَذِيِّ** حدیث علیؓ کے بارے میں لکھا ہے: **أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَحْمَدُ وَالْبُزْأَرِيُّ قَالَ كَفَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَبْعَةِ أَثْوَابٍ فِي إِسْنَادِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَتِيلٍ وَهُوَ سَيِّءُ الْحَقِّظِ لَا يَصْلُحُ الْإِحْتِجَاجَ بِحَدِيثِهِ إِذَا خَالَفَ الثَّقَاتَ كَمَا هُنَا** کذا فی النیل اھ، حضرت علیؓ کی اس حدیث میں یہ ہے کہ آپ ﷺ کو سات کپڑوں میں کفنایا گیا، لیکن یہ حدیث ضعیف ہے، یہ حدیث عائشہؓ جسکے بارے میں امام ترمذیؒ فرما رہے ہیں حدیث حسن صحیح، یہ صحاح ستہ کی روایت ہے چنانچہ تحفۃ الاحوذی میں ہے **أَخْرَجَهُ الْجَمَاعَةُ**<sup>②</sup>۔

① جامع الترمذی - کتاب الجنائز - باب ما جاء في كفن النبي صلى الله عليه وسلم ۹۹۷

② تحفة الأحوذی بشرح جامع الترمذی - ج ۴ ص ۷۵

کفن کے تین درجات ہیں: جتنا چاہیے کہ کفن کے تین درجات ہیں: ① کفن السنۃ وہ جو اوپر مذکور ہوا، یعنی تین کپڑے، ② اور کفن الکفایۃ یعنی دو کپڑے، اور ③ تیسری قسم کفن الضرورۃ، وہو ما وجد، یعنی مجبوری کی حالت میں جو بھی کچھ مل جائے۔

۳۱۵۳ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو إِدْرِيسَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ يَعْنَى، أَنَّ أَبِي زَيْنَادٍ، عَنْ مِقْسَمٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: "كُفِّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ تَحْتَ اذْيَاقَةِ: الْحُلَّةِ ثَوْبَانِ، وَثَمِيصُهُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ." قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَالَ عُثْمَانُ: فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ: حُلَّةٍ خَمْرَاءَ، وَثَمِيصِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو تین نجرانی کپڑوں میں کفن دیا گیا ایک قمیض و شلوار تھی جو دو کپڑے ہوئے اور ایک وہ قمیض جس میں آپ ﷺ کی وفات ہوئی۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ عثمانؓ راوی نے کہا کہ تین کپڑوں میں ایک سرخ جوڑا (یعنی دو کپڑے) اور ایک وہ قمیض جس میں آپ ﷺ کی وفات ہوئی۔

سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۵۳) سنن ابن ماجہ - مناجاء فی الجنائز (۱۴۷۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۲۲۲/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۱۳/۱)

شرح الحدیث یہ حدیث ابھی اوپر ہمارے کلام میں گذر چکی، اور وہ اب ابن ماجہ، قالہ النذہی، لیکن اس سے قبل باب فی ستر النبیؐ عند غسلہ میں جو حدیث گذری ہے اس میں یہ گزرا ہے فَعَسَلُوا وَعَلَيْهِ قَوْمِيصُهُ، يَضْبُونَ الْمَاءَ فَوْقَ الْقَوْمِيصِ الْحِجَابِ، ان دونوں میں منافات ہے کہ جس قمیض میں غسل دیا جائے اسی میں پھر کفنا یا جائے نیز حدیث ابن عباسؓ ضعیف بھی ہے، ينظر التعليق المعجذ فيه دليل الخفية

### ۳۵۔ بَابُ كَرَاهِيَةِ التَّعَالُوفِ فِي الْكَفْنِ

باب ہے گراں قدر کفن استعمال کرنے کی ناپسندیدگی کے بارے میں

۳۱۵۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَارِثِيُّ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ هَاشِمٍ، أَبُو مَالِكٍ الْجَنْثِيُّ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ عَامِرٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: لَا تَعَالَوْا لِي فِي كَفْنٍ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا تَعَالَوْا فِي الْكَفْنِ، فَإِنَّهُ يُسَلَبُهُ سَلْبًا سَرِيعًا».

ترجمہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ کفن گراں قیمت اختیار نہ کرو کیونکہ میں نے نبی کریمؐ سرور دو عالم ﷺ سے سنا آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم کفن میں زیادہ خرچ مت کرو اسلئے کہ کفن بہت جلدی خراب ہو جاتا ہے۔

شرح الحدیث حدیث کے ایک مشکل لفظ کی تحقیق: لا تعالی اس لفظ کے بارے میں ہذل میں یہ ہے کہ بصیغہ

المجهول فی المغالاة ۱۰۰ لیکن اس میں یہ اشکال ہے کہ تائید کی کیا وجہ ہے "لا یمالی" ہونا چاہئے اور ہمارے استاد مولانا اسعد اللہ صاحبؒ نے لکھا ہے "لعلہ لا تغانی" یعنی باب تقاضی سے مصدر، اور معمری نسخوں میں یہ لفظ اس طرح ہے: لا یمالی لی فی کفن۔ اس صورت میں یہ بھی کامیغ ہو گا برائے مخاطب مغالاة سے، اور بعض نسخوں میں ہے "لا یمالی" بحال الشیخ محمد عوامہ: وہو اظهر، لیکن کلاماً عاماً، لیس خاصاً لمخاطب معین فی حق شخص معین ۱۰۱۔

حضرت علیؓ فرما رہے ہیں، کفن میں مغالاة نہیں ہونا چاہئے، یعنی گراں قیمت اختیار کرنا، اس لئے کہ میں نے آپ ﷺ سے سنا فرماتے تھے کہ کفن گراں قیمت نہ بناؤ اس لئے کہ وہ میت سے بہت جلد سب کر لیا جاتا ہے، یعنی مٹی اس کو کھا جاتی ہے پھر کیا فائدہ قیمتی بنانے میں۔

۳۱۵۵ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَدَنَا شُعْبَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي دَاوُدَ، عَنْ خُبَّابٍ، قَالَ: إِنَّ مُصْعَبَ بْنَ عَمْرٍو، فُجِّلَ يَوْمَ أُحُدٍ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ إِلَّا مِمْدَةٌ، كَمَا إِذَا غَطَّيْنَا بِهَا رَأْسَهُ خَرَجَ بِجِلْدَةٍ، وَإِذَا غَطَّيْنَا بِجِلْدِهِ خَرَجَ رَأْسُهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «غَطُّوا بِهَا رَأْسَهُ، وَاجْتَلُوا عَلَى رِجْلَيْهِ شَيْئًا مِنَ الْإِذْخِرِ».

حضرت خبابؓ سے روایت ہے کہ حضرت مصعب بن عمیرؓ کو اُحد کے دن شہید کیا گیا اور کفن دیئے کیلئے ایک اون کی دھاری دار چادر کے سوا کچھ نہ تھا جب ہم اس سے سر کو ڈھانچتے تو ان کے پیر باہر ہو جاتے اور جب پیر ڈھانچتے تو سر کھل جاتا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس چادر سے ان کا سر ڈھانچ دو اور پیروں پر ازخر کے پتے ڈال دو۔

سنن أبي داود - الجنائز (۳۱۵۵) مسند احمد - من مسند القبائل (۳۹۵/۶)

شرح الحديث یعنی مصعب بن عمیرؓ جنگ اُحد میں شہید ہو گئے تھے، اور کفن کے لئے کوئی چیز نہیں تھی سوائے ان کی ایک دھاری دار مختصر سی چادر کے جس میں ان کو کفنا یا جا رہا تھا، اگر اس کو سر کی جانب کرتے تو پاؤں کھل جاتے تھے اور پاؤں کی جانب کرتے تو سر کھل جاتا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو سر کی جانب کر دیا جائے اور پاؤں پر ازخر کے پتے ڈال دیئے جائیں، یہی ہے وہ جن کو فقہاء نے کفن الضرورہ کہا ہے۔

مصعب بن عمیرؓ کا ذکر: یہ مصعب بن عمیرؓ جن کا یہ واقعہ ہے قرشی ہیں، فضلاء صحابہ میں سے ہیں قدیم الاسلام اور مہاجرین اولین میں سے ہیں، اسلام لانے سے پہلے یحییٰ بن یزید میں بڑے نام پر درود تھے، نہایت خوش عیش اور خوش پوشاک، لکھا ہے کہ ان کے والدین کو ان سے بڑی محبت تھی اور ان کی والدہ ان کو بہتر سے بہتر لباس پہنایا کرتی تھیں، حضور ﷺ کے ساتھ جنگ بدر میں شریک ہوئے اور جنگ اُحد میں شہید، جیسا کہ اوپر روایت میں مذکور ہے، ترمذی میں ان کے بارے میں حضرت علیؓ کی یہ

روایت ہے کہ ایک روز ہم لوگ حضور ﷺ کے ساتھ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے، اچانک معجب بن عمیر سامنے آگئے جب کہ لکے جسم پر صرف ایک چادر اور وہ بھی بوند کار تھی، جب آپ ﷺ نے ان کو اس حال میں دیکھا تو آپ ﷺ سر پر بے ان کی سابقہ حالت اور موجودہ حالت کا تفاوت دیکھ کر ۱۰۔ والحديث أخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي، قاله المنذري۔

۲۱۵۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ أَبِي نَصْرٍ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ لُثَيْمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِيِّ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «تَغْيِزُ الْكُفْنَ الْحَلَّةُ، وَتَغْيِزُ الْأُصْحِيَّةَ الْكَبْشُ الْأَقْرَنُ».

حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا سب سے بہتر کفن دو کپڑے (ازار اور چادر) ہیں اور سب سے بہتر قربانی سیٹک والے دنبہ کی ہے۔

سنن ابی داود۔ الجنائز (۳۱۵۶) سنن ابن ماجہ۔ ما جاء في الجنائز (۱۴۷۲)

شرح الحديث: حله تو دو کپڑے ہوتے ہیں ازار و رداء، حالانکہ مسنون بالاتفاق تین کپڑے ہیں، لہذا یہ کہا جائے گا کہ حلہ کی خیریت و فضیلت ثوب واحد کے اعتبار سے ہے، نیز بعض علماء نے اس حدیث کی وجہ سے یہ کہا ہے کہ کفن میں بہتر یہ ہے کہ وہ یعنی چادریں ہوں جو دھاری دار ہوتی ہیں، ملا علی قادریؒ فرماتے ہیں: لیکن اصح یہ ہے کہ ایضاً افضل ہے حدیث عائشہؓ کی وجہ سے ۱۱، اسکے بعد حدیث میں ہے بہترین قربانی کا جانور سیٹگوں والا مینڈھا ہے، یہ لکھا ہے کہ شاید وجہ فضیلت یہ ہے کہ کبش اقرن عامۃ سمین و جسم ہوتا ہے، یا حسن صورت کے اعتبار سے فرمایا گیا کہ سیٹگوں والا زیادہ حسین و خوبصورت معلوم ہوتا ہے۔ (بذل) ۱۲۔ والحديث أخرجه ابن ماجه مقتصر امنه على ذكر الكفن، قاله المنذري۔

### ۳۶۔ بَابُ فِي كَفْنِ الْمَرْأَةِ

باب عورت کے کفن کے بیان میں ۳۷

عورت کے کفن کی تفصیل عند الانمة الاربعة: عورت کا کفن مسنون پانچ کپڑے ہیں عند الجمهور ومنهم الاثمة الثلاثة، وہ پانچ لہام شافعی و احمد کے نزدیک یہ ہیں: ازار، قمیص، خمار، لفافہ، اور لہام مالک کے نزدیک سات ہیں، ان کے نزدیک لفافہ بجائے دو کے چار ہیں، ہمارے فقہاء نے ان پانچ کپڑوں کو اس طرح تعبیر کیا ہے، ازار، قمیص، لفافہ، خمار (سر بند) اور خرقہ (سینہ بند) جس کے ذریعہ اسکے ثد میں کوڑھانا جائے، اور خمار جو سر پر باندھا جائے، اور پھر اسکے ذریعہ بالوں کو چھپایا جائے

۱۔ أسد الغابة في معرفة الصحابة - ج ۵ ص ۱۷۵

۲۔ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۴ ص ۱۱۰

۳۔ بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۴ ص ۱۲۲

جوسینہ پر پڑے ہوتے ہیں، جس کی ترتیب اس طرح لکھی ہے کہ اولاً سر پر لفافہ بچھایا جائے اسکے اوپر ازار، اسکے اوپر خرقہ، اس کے اوپر خمار اور سب سے اوپر قمیص، اولاً قمیص پہنایا جائے گا بغیر آستین کا، اس کے بعد خمار سے سر کو باندھا جائے گا اور سینہ پر جو بال ہیں ان کو چھپایا جائے گا، اسکے بعد خرقہ سے سینہ کو باندھا جائے گا پھر اسکے بعد ازار لپیٹا جائے گا، پہلے بائیں جانب سے لپیٹا جائے گا اسکے بعد دائیں جانب سے تاکہ دایاں پہلو اوپر رہے پھر اسکے بعد اسی طرح لفافہ لپیٹا جائے گا۔

٢١٥٧ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي نَوْحُ بْنُ حَكِيمٍ  
الْقَفْطِيُّ - وَكَانَ قَارِئًا لِلْقُرْآنِ - عَنْ مَرْجِلٍ مِنْ بَنِي عُرْوَةَ ثَلَاثِينَ مَسْغُورٍ، يُقَالُ لَهُ: دَلْوٌ، قَدْ وَلَدَتْهُ أُمُّ حَبِيبَةَ بِنْتُ أَبِي سُفْيَانَ زَوْجُ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عَنْ لَيْلٍ بِنْتُ قَابِطِ بْنِ الْقَوْفَةِ، قَالَتْ: «كُنْتُ فِي مَنْ عَمَلَ أُمَّ كُلثُومَ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عِنْدَ وَقَائِحَا، فَكَانَ أَوَّلُ مَا أَعْطَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحِقَاءَ، ثُمَّ الدَّرْعَ، ثُمَّ الْحِمَامَةَ، ثُمَّ الْمِلْحَقَةَ، ثُمَّ  
أُتِرَ بِحَتِّ بَعْدُ فِي الثُّوبِ الْآخِرِ». قَالَتْ: «وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ عِنْدَ الْبَابِ مَعَهُ كَفَّتُهَا بِنَاتُهَا ثَوْبًا ثَوْبًا».

نوح بن حکیم ثقفی جو قادی قرآن تھے قبیلہ بنو عروہ کے ایک شخص جن کا نام داؤد تھا اور ان کو ام خبیہ بنت ابی سفیان نے جنوایا تھا۔ روایت کرتے ہیں اور وہ لیلیٰ بنت قانف صحابیہ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتی ہیں کہ میں ان عورتوں میں شامل تھی جنہوں نے نبی کریم سرور دو عالم ﷺ کی صاحبزادی ام کلثوم کو ان کی وفات کے وقت غسل دیا تھا تو پہلی چیز جو رسول اللہ ﷺ نے ہمیں دی وہ ازار تھی پھر قمیض پھر اوڑھنی پھر لفافہ پھر ایک اور کپڑے میں انہیں لپیٹا گیا وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اس وقت دروازے کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور آپ کے پاس کفن تھا آپ ﷺ ایک ایک کپڑا کر کے دیتے جاتے تھے۔

سنن أبي داود - الجنايز (٣١٥٧) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (٣٨٠/٦)

یعنی قبیلہ بنو عردہ کا ایک شخص جن کا نام داؤد ہے جس کو ام حبیبہ نے جنوایا تھا یعنی جس کی دایہ جو پیدائش کے وقت پاس ہوتی ہے وہ حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان تھیں، یہ شخص مذکور روایت کرتے ہیں لیکن قائف سے جو کہ صحابیہ ہیں وہ فرماتی ہیں کہ میں ان میں سے ہوں جنہوں نے حضور اقدس ﷺ کی صاحب زادی ام کلثومؓ کو غسل دیا تھا، وہ فرماتی ہیں کہ غسل کے بعد تکفین کے وقت حضور اقدس ﷺ نے جب کہ آپ ﷺ دروازہ پر تشریف فرما تھے، کفن آنے کے لئے کفن کے کپڑے اس ترتیب سے عطا فرمائے اولاً حقاء یعنی ازار پھر قمیص پھر خمار پھر لمنہ (لفافہ) پھر ایک اور کپڑے میں ان کو لپیٹا گیا (لفافہ ثانیہ) وہ فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ دروازہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے آپ کے ساتھ ام کلثومؓ کا کفن تھا ایک ایک کپڑا ہمیں ترتیب وار دیتے رہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ تو ظاہر ہے عورت کو غسل اور تجہیز و تکفین کرتی تو ہیں عورتیں ہی، لیکن مردوں کو اپنی نگرانی میں عورتوں سے یہ سب کام کرانے چاہئیں۔

## ۳۷۔ باب فی المِسْکِ لِلْمَمِيتِ

باب ہے مردوں کو خوشبو (مسک) لگانے کا بیان

اور امام بخاری نے باب قائم کیا: **بَابُ الْخُطُوطِ لِلْمَمِيتِ**، اور اس میں ابن عباسؓ کی وہ حدیث ذکر فرمائی جس میں یہ ہے کہ حجۃ الوداع والے سال ایک صحابی عرفات میں اپنی اونٹنی پر سے گر کر جاں بحق ہو گئے تھے ان کے بارے میں آپ ﷺ نے فرمایا تھا: وَلَا تُحْطَوُكَ وَلَا تُحْمَدُ وَلَا تُرَأْسُهُ کہ لگے حنوط یعنی خوشبو نہ لگانا اور نہ سر ڈھانپنا یہ شخص قیامت کے دن احرام کی حالت میں اٹھے گا<sup>①</sup>۔ گویا امام بخاری نے اس حدیث کے مفہوم مخالف سے میت غیر محرم کیلئے حنوط ثابت فرمایا، چنانچہ فتح الباری میں ہے: قَالَ الْبَيْهَقِيُّ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ غَيْرَ الْمُحَرَّمِ يُحْنَطُ كَمَا يُحْمَرُ رَأْسُهُ اه<sup>②</sup>، اور امام ابوداؤد نے حدیث **الْبَابُ أَطْيَبُ طَلْبِكُمْ الْمِسْكَ** کو لا کر گویا عموم حدیث سے استدلال کیا کہ اس میں حی اور میت دونوں برابر ہیں۔

۳۱۵۸۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا الشَّيْخُ أَبُو الرَّبِيعِ، عَنْ أَبِي نَصْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَطْيَبُ طَلْبِكُمُ الْمِسْكَ».

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تمہاری خوشبوؤں میں سب سے عمدہ خوشبو مسک ہے۔

بخاری: صحيح مسلم - الألفاظ من الأدب وغيرها (۲۲۵۲) جامع الترمذی - الجنائز (۹۹۱) سنن النسائي - الجنائز (۱۹۰۵) سنن أبي داود - الجنائز (۳۱۰۸) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۱/۳)

شرح الحدیث: **ترجمة الباب والى مسئله من اختلاف علماء** امام ترمذیؒ نے بھی بعینہ اسی طرح ترجمہ الباب اور یہی حدیث ذکر کی اور پھر آگے فرمایا نو العمل علی هذا عند بعض أهل العلم، وهو قول أحمد، وإسحاق، وقد كره بعض أهل العلم المسك للميت اه، اس پر تحفة الأحوذی میں لکھا ہے: لم أقف على وجه الكراهة والحق هو الجواز اه<sup>③</sup>، حضرت شیخ کے حاشیہ بذل میں اس پر تفصیل سے لکھا ہے مختلف شراح سے اس کے بارے میں نقل کیا ہے علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ اکثر علماء کے نزدیک یہ جائز ہے وہیہ قال مالك والشافعي وأحمد وإسحاق، وكرهه عطاء والحسن ومجاهد وقالوا إنه ميتة الخ، نیز شیخ نے إزالة الخفاء<sup>④</sup> سے نقل کیا کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا کہ میرے لئے مسک کی خوشبو استعمال نہ کرنا، لا تحنطوا بمسك، قال

① صحيح البخاري - كتاب الجنائز - باب الخنوط للميت ۱۲۰۷

② فتح الباري شرح صحيح البخاري - ج ۳ ص ۱۳۶

③ تحفة الأحوذی بشرح جامع الترمذی - ج ۴ ص ۶۹

④ إزالة الخفاء عن خلافة الخفاء - ج ۲ ص ۹۸



الشیخ لعلہ کثرہ لآئہ دلیلی الإباحۃ والمحرمة، لیکن اسی ازالۃ الخفاء میں دوسری جگہ یہ بھی مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ زندگی میں تو مشک کو استعمال فرماتے تھے لیکن وصیت یہ فرمائی کہ میرے بعد میرے لئے اسکو استعمال نہ کرنا، وکان الحسن یکرهہ للعبیۃ لالعی، مشک کی حقیقت چونکہ دم منجمد ہے تو شاید اس وجہ سے بعض لوگوں کو مرنے کے بعد اسکے استعمال میں تردد ہو، حضرت شیخ لکھتے ہیں کہ اگر یہ بات ہوتی تو پھر اس کے حکم میں میت اور حی دونوں یکساں ہونے چاہئیں تھے کوئی اور ہی وجہ ہوگی، واللہ تعالیٰ اعلم (ہامش بذیل) ۱۔ والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی، قالہ المنذہی۔

### ۳۸۔ باب التعجیل بالجنازۃ وکراهیۃ حبسہا

۳۸ باب جنازہ (کی تیاری) کے بارے میں جلدی کرنے کا حکم اور تاخیر کی کراہیت کا بیان (۳۸) ایک باب چند باب کے بعد اور آ رہا ہے بَابُ الْإِسْرَاعِ بِالْجَنَازَةِ دونوں میں فرق ہے، اس باب میں تعجیل سے مراد تعجیل فی التجهیز والتکفین ہے اور آئندہ باب میں إسراع سے مراد إسراع فی المشی جیسا کہ دونوں بابوں کی احادیث سے معلوم ہوتا

۳۱۵۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ مُطَرِّفٍ الرَّوَّاسِيُّ أَبُو شُعَيْبَةَ، وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا عِيسَى - قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هُوَ ابْنُ يُوسُفَ - عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْبَلْوَيْ، عَنْ عَزْرَةَ، وَقَالَ عَبْدُ الرَّحِيمِ: عَنْ زَوْجَتَيْنِ سَعِيدِ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ الْخَصْمِ بْنِ وَحُوحٍ، أَنَّ طَلْحَةَ بْنَ الدَّوَاءِ، مَرَّضَ فَأَنَاءَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَهُ، فَقَالَ: «إِنِّي لَا أَرَى طَلْحَةَ إِلَّا قَدْ حَدَّثَ فِيهِ الْمَوْتُ فَأَدْبُونِي بِهِ وَعَجِّلُوا أَقْبَانَهُ، لَا يَنْتَبِهُ لِحَقِيقَةِ مُسْلِمٍ أَنْ يُحْبَسَ بَيْنَ ظَهْرَانِي أَهْلِهِ».

حصین بن وحوح سے روایت ہے کہ طلحہ بن براءؓ جب بیمار ہوئے تو نبی کریم ﷺ ان کی عیادت کیلئے تشریف لائے تو ارشاد فرمایا میرے خیال میں تو طلحہ پر موت کے آثار طاری ہو گئے۔ تو تم لوگ مجھے انکی (موت کی) خبر دینا اور انکی تجہیز و تکفین میں جلدی کرنا اسلئے کہ مسلمان کی میت کیلئے یہ مناسب نہیں کہ اسکو بغیر تجہیز و تکفین کے اسکے گھر میں پڑا رہنے دیا جائے۔

یعنی حضرت طلحہ بن البراءؓ جب بیمار ہوئے تو حضور ﷺ ان کی عیادت کیلئے تشریف لے گئے، آپ ﷺ نے ان کو دیکھ کر فرمایا کہ میں یہ سمجھتا ہوں کہ ان کی موت کا وقت قریب آ گیا ہے، پس مجھ کو ان کی خبر دیدینا اور جلدی کرنا یعنی ان کی تیاری میں۔ اس لئے کہ مسلمان کی نعش کیلئے مناسب نہیں کہ اس کو اس کے گھر والوں کے درمیان میں روکا جائے۔

**تعجیل میں مصلحت:** اس پر علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ مومن آدمی عند الشہادۃ عند الناس بھی قابل اکرام اور معزز ہوتا

۱۔ بذیل المجهود فی حل أبي داود - ج ۱۴ ص ۱۲۵

۲۔ بذیل المجهود فی حل أبي داود - ج ۱۴ ص ۱۲۷

ہے لیکن روح نکلنے کے بعد جب وہ جسم بے جان ہو جاتا ہے تو اس حیثیت سے طہارے اس سے متوحش اور متفر ہو جاتی ہیں اس وقت وہ ان کی نگاہوں میں مانوس اور مرغوب فیہ نہیں رہتا، اسلئے مناسب یہی ہے کہ اس کو جھٹ پٹ چھپا دیا جائے، سبحان اللہ، احکام شرعیہ کے مصالح دیکھئے

### ۳۹۔ بَابُ فِي الْغُسْلِ مِنْ غَسْلِ الْمَيِّتِ

۸۸۸ باب جو شخص مرنے کو غسل دے اسکے لئے غسل کرنے کے متعلق حکم کا بیان ۸۸۸

یعنی جو شخص میت کو غسل دے تو کیا وہ خود بھی بعد میں غسل کرے؟

۶۰ (۳) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ، حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا، حَدَّثَنَا مُصْعَبُ بْنُ شَيْبَةَ، عَنْ طَلْقِ بْنِ حَبِيبٍ الْعَدَنِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا حَدَّثَتْهُ "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنْ أَمْرٍ: مِنَ الْجَنَابَةِ، وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَمِنْ الْحِجَامَةِ، وَغُسْلِ الْمَيِّتِ."

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے انہیں بتایا کہ نبی کریم ﷺ چار باتوں کی وجہ سے غسل فرماتے: ① جنابت کی وجہ سے، ② جمعہ کے دن، ③ بچنے لگوانے کے بعد، ④ اور میت کو غسل دینے کی وجہ سے۔

سنن أبي داود - الجنائز (۳۱۶۰) مسند أحمد - باب في مسند الانصار (۱۵۲/۶)

یہ حدیث کتاب الطہارۃ باب غسل الجمعة میں (برقم ۳۴۸) گزر چکی ہے، اس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ حجامت کی وجہ سے غسل فرماتے تھے اور غسل میت سے بھی، لیکن حجامت کے بعد آپ ﷺ کا غسل کرنا ثابت نہیں، صرف غسل محاجم ثابت ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے مصعب بن شیبہ کی وجہ سے، نیز آپ ﷺ کا کسی میت کو غسل دینا بھی ثابت نہیں، اول تو یہ حدیث ضعیف ہے یا پھر اس کی تاویل یہ کی جائے گی کہ غسل سے مراد امر بالغسل ہے۔

مسئله الباب میں اختلاف علماء: خطابی فرماتے ہیں میرے علم میں نہیں یہ بات کہ کسی فقیہ کے نزدیک غسل میت سے غسل واجب ہوتا ہے ①، اور اسی طرح نہ حمل میت سے وضو، اور ظاہر یہ ہے کہ امر اس میں استحباب کیلئے ہے جس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ میت کو غسل دینے والا چھینٹ سے ماموں و محفوظ نہیں ہوتا اور بسا اوقات میت کے بدن پر نجاست بھی ہوتی ہے تو اس لحاظ سے غاسل کو غسل کا حکم دیا گیا، اور وہ جو حدیث میں ہے: وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ اُس کے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ حامل میت

① اس پر حافظؒ نے تعقب کیا ہے حیث قال: كأنه ما دعى أن الشافعي (في البوطي) علق القول به على صحة الحديث والخلاف فيه ثابت عند المالكية وصار إليه بعض الشافعية أهم الأجزاء (فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ۳ ص ۱۳۵، أوجز المسالك إلى موطأ مالك ج ۴ ص ۴۰۶-۴۰۷)

یعنی جنازہ برداروں کو چاہئے کہ وہ پہلے سے باوجود ہیں، نماز کی تیاری میں<sup>①</sup> اور حافظ ابن قیمؒ نے تہذیب السنن میں اس میں تین مذہب لکھے ہیں: ① مطلقاً یہ مسلک ہے ابن السیبؒ اور ابن سیرینؒ کا، ② مطلقاً عدم وجوب یہ مسلک ہے ائمہ اربعہ کا، ③ میت کافر کے غسل سے غسل کا واجب ہونا یہ ایک روایت ہے امام احمد کی لہ، چنانچہ آگے ایک مستقل باب آرہا ہے: بَابُ الرَّجُلِ يَمُوتُ لَهُ قَرَابَةٌ مُشْرِكَةٌ، جس میں حضرت علیؑ کی یہ حدیث (ردمہ ۳۲۱۴) مذکور ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب میں حضور ﷺ کے حکم کے موافق ابو طالب کو دفن کر کے آیا تو آپ ﷺ نے مجھ کو غسل کا حکم دیا، لیکن اس واقعہ میں غسل من غسل الميت الکافر نہیں ہے بلکہ غسل من دفن الميت الکافر ہے، ائمہ اربعہ کے مذہب اس میں یہ ہیں کہ امام احمدؒ کے نزدیک غسل میت سے غسل سنت ہے کما فی الروض المربع، اور امام مالکؒ سے دو روایتیں ہیں، وجوب اور استحباب، امام شافعیؒ کے بھی دو قول ہیں ایک استحباب و هو قول الجدید والقدید الوجوب، اور ایک روایت امام شافعیؒ سے یہ ہے کہ ان صحیح الحدیث لقلک وجوبہ، اور حنفیہ کے نزدیک أصلاً تو مستحب نہیں ہے البتہ خروجاً عن الخلاف مستحب ہے، اور ترمذی میں ہے: وقد اختلف أهل العلم في الذي يغسل الميت، فقال بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم: إذا غسل ميتاً فعليه الغسل، وقال بعضهم: عليه الوضوء، وقال مالك بن أنس: «استحب الغسل من غسل الميت، ولا أرى ذلك واجباً، وهكذا قال الشافعي» وقال أحمد: «من غسل ميتاً أخرج أن لا يجب عليه الغسل، وأما الوضوء فأقل ما قيل فيه» وقال إسحاق: «لا بد من الوضوء». وقد روي عن عبد الله بن المبارك أنه قال: «لا يغتسل ولا يعوضاً من غسل الميت» لہ، امام ترمذی کے کلام سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ میں تین مسلک ہیں بعض صحابہ کے نزدیک غسل واجب ہے جیسے ابو ہریرہؓ کما قبل اور بعض علماء جیسے اسحاق بن راہویہ ان کے نزدیک وضو واجب ہے، اور بعض علماء جیسے ابن المبارکؒ ان کا مسلک مطلقاً عدم استحباب ہے لا الغسل ولا الوضوء۔

۳۱۶۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مُدَيْنَانَ، حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي ذُلَيْبٍ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عُبَيْسٍ، عَنْ عُمَيْرِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ غَسَلَ الْمَيِّتَ فَلْيَغْتَسِلْ، وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو میت کو غسل دے تو وہ خود بھی غسل کرے اور جو جنازہ اٹھائے تو اسے چاہئے کہ وضو کر لے۔

① معالم السنن شرح سنن ابی داؤد - ج ۱ ص ۳۰۷

② تہذیب السنن - ج ۳ ص ۱۵۰۲

③ کیونکہ بعض کے نزدیک واجب ہے ان کی رعایت میں ۱۲۔

④ جامع الترمذی - کتاب الجنائز - باب ما جاء في الغسل من غسل الميت ۹۹۳

۳۱۶۲ - حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ يَحْيَى، عَنْ شُعْبَانَ، عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ إِسْحَاقَ، مَوْلَى زَائِدَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بِحَدَّثَانَا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا مُتَّفَعٌ، سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ، وَسَمِعْتُ عَنِ الْغُسَلِ مِنْ غَسَلِ الْمَيِّتِ؟ فَقَالَ: «يُجْزِيهِ الْوُضُوءُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "أَدْخَلَ أَبُو صَالِحٍ يَتَنَّهُ وَيَذِنُ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ يَعْنِي إِسْحَاقَ مَوْلَى زَائِدَةَ، قَالَ: وَحَدِيثٌ مُضَعَّفٌ ضَعِيفٌ فِيهِ يَحْصُلُ لَيْسَ الْعَمَلُ عَلَيْهِ".

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم ﷺ سے ہم معنی روایت کرتے ہیں اور امام ابو داؤد نے فرمایا کہ یہ حدیث منسوخ ہے میں نے امام احمد بن حنبل سے سنا ہے کہ امام احمد سے پوچھا گیا جو شخص میت کو غسل دے اس کیلئے غسل کرنا ضروری ہے؟ تو امام احمد نے فرمایا کہ ایسے شخص کو وضو کرنا کافی ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ابو صالح استاد نے اس حدیث میں حضرت ابو ہریرہؓ سے پہلے راوی اسحاق مولى زائده کو ذکر کیا ہے (ورنہ عموماً ابو صالح حضرت ابو ہریرہؓ سے بلا واسطہ روایت نقل کرتے ہیں)۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ مصعب کی حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس حدیث کے بعض حصوں پر علماء کا عمل نہیں ہے (یہ مصعب بن شیبہ کی روایت اس باب کی پہلی حدیث میں مروی ہے اس میں چار باتوں کی وجہ سے غسل کرنے کا ذکر ہے پہلے تین غسل تو شریعت میں مشروع اور چوتھے نمبر پر الغسل من غسل الميت پر علماء عمل نہیں کرتے اسی کو مصنف نے غیر معمول بہا فرمایا ہے)۔

تحقیق: جامع الترمذی - الجنائز (۹۹۳) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۶۱) سنن ابی ماجہ - ما جاء فی الجنائز (۱۴۶۳) مسند احمد - باقی مسند البکثرین (۲۷۲/۲)

شرح حدیث: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: أَدْخَلَ أَبُو صَالِحٍ يَتَنَّهُ وَيَذِنُ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ يَعْنِي إِسْحَاقَ مَوْلَى زَائِدَةَ: مصنف نے فرمایا ہے میں کہ اس سند میں ابو صالح نے اپنے اور ابو ہریرہؓ کے درمیان اسحاق مولى زائده کا واسطہ ذکر کیا ہے، یعنی اگرچہ وہ ان کے شاگرد ہیں لیکن اسکے باوجود واسطہ ہے، اسکے بعد جتنا چاہئے کہ یہ روایت ترمذی میں بھی ہے اس میں ابو صالح اور ابو ہریرہؓ کے درمیان یہ واسطہ نہیں ہے: عن سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، لِهَذَا تَرْمِذِي وَالْإِسْنِدُ مُنْقَطِعٌ هُوَ، اور امام شافعیؒ کے کلام میں یہ ہے کہ یہ حدیث میرے نزدیک قوی اس بناء پر نہیں ہے کہ یہ حدیث اس طرح مروی ہے: عن سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، اور بعض حفاظ نے اس سند میں ابو صالح اور ابو ہریرہؓ کے درمیان اسحاق کو داخل کر دیا ہے اور کہا گیا ہے کہ ابو صالح نے یہ حدیث ابو ہریرہؓ سے نہیں سنی ہے، کذا فی تہذیب السنن لابن القیمؒ - حافظ ابن القیمؒ نے اس پر تفصیلی کلام کیا ہے۔

قَالَ: وَحَدِيثٌ مُضَعَّفٌ ضَعِيفٌ فِيهِ يَحْصُلُ لَيْسَ الْعَمَلُ عَلَيْهِ: وفي البذل: وفي حاشية الكانفورية في رواية ابن داسة.

حدیث مصعب ضعیف ۱، اور ضعف کی وجہ خود یہی مصعب بن شبیبہ راوی ہے، اس پر کلام اور جرح کتاب الطہارۃ: باب السواک من الفطرۃ میں گذرا ہے، امام مسلمؒ کے نزدیک یہ ثقہ اور قوی ہیں، اور امام بخاریؒ اور نسائیؒ کے نزدیک ضعیف، مصنفؒ فرما رہے ہیں کہ اس حدیث پر علماء کا عمل نہیں ہے یعنی اس حدیث کے بعض اجزاء پر کالغسل من غسل المیت ورنہ بعض تو اجماعی ہیں۔

#### ۴۰ باب فی تقبیل المیت

میت کو بوسہ دینے کے متعلق باب ۵۵

۳۱۶۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَوْثِرٍ، أَخْبَرَنَا مُقْبِلَانِ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِلُ عُثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ، حَتَّى رَأَيْتُ الدَّمْعَ تَسِيلُ».

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو عثمان بن مظعونؓ کو بوسہ دیتے ہوئے دیکھا جبکہ ان کا انتقال ہو چکا تھا حتیٰ کہ میں نے آپ ﷺ کی آنکھوں سے آنسو بہتے ہوئے بھی دیکھے۔

جامع الترمذی - الجنائز (۹۸۹) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۶۳) سنن ابن ماجہ - ماجاء فی الجنائز (۱۴۵۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۳/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۵۶/۶)

شرح الحدیث: یہ عثمان بن مظعونؓ آپ کے رضائی بھائی تھے ہجرت سے تیس ماہ بعد ان کا مدینہ میں انتقال ہوا، وہو اول من دفن بالبقیع، حضور ﷺ نے ان کی وفات کے بعد ان کی تقبیل فرمائی، صدیق اکبرؓ کے بارے میں بھی آتا ہے کہ انہوں نے بھی حضور ﷺ کی وفات کے بعد بالکل آپ پر جبکہ آپ ﷺ کی تقبیل فرمائی۔

**غسل میت کی علت میں علماء کے اقوال:** یہاں پر ایک بحث یہ ہے کہ غسل میت کی علت کیا ہے؟ فقہیل تعبدی، وقیل للتطہیر من الحدث او النجاسة، وقیل للتنظیف، کتاب الطہارۃ میں یہ مسئلہ گذرا ہے، کہ ماء مخلوط بشئی طاهر، یعنی جس پانی میں کوئی پاک چیز مل گئی ہو جیسے صابون اشکان یا اس کے علاوہ کوئی چیز، جس کی وجہ سے پانی کے اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی ایک وصف متغیر ہو گیا ہو، اس سے ازالہ حدث جائز ہے یا نہیں، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز نہیں ان کی کتابوں میں اس کی تصریح ہے، حنفیہ کے نزدیک جائز ہے وهو ہواۃ عن احمد کما فی المغنی، حنفیہ کے دلائل میں ایک دلیل غسل میت بماء وسدر وانی روایات بھی ہیں، کیونکہ ظاہر ہے کہ ماء وسدر ماء مخلوط ہے اور تمہور کے نزدیک اس سے تطہیر جائز نہیں، اسی لئے یہ حضرات اس حدیث کی مختلف توجیہات کرتے ہیں، ایک تاویل یہ کی گئی ہے کہ غسل میت تنظیف کیلئے ہے تطہیر کیلئے ہے ہی

نہیں، زین ابن النبی نے بھی کہا ہے، اور ایک توجیہ یہ کی گئی ہے کہ سدر کا استعمال تمام غسلات میں نہیں ہوتا بلکہ ایک مرتبہ شروع میں یا اخیر میں ماء قراح (سارہ پانی) استعمال کرنا مراد ہے، ایک توجیہ یہ کی گئی ہے کہ سدر کو پانی میں ڈال کر استعمال کرنا مراد نہیں بلکہ اس کے استعمال کی ایک شکل یہ بھی تو ہے کہ پیری کے پتوں کو پانی میں تر کر کے ان سے بدن کو مل لیا جائے اور پھر بعد میں خالص پانی استعمال کیا جائے، ونحو ذلك من التوجیہات اب اگر غسل کو تنظیف کیلئے مانا جائے تب تو تقبیل میت میں کوئی اشکال ہے نہیں اور اگر تطہیر کیلئے ہے تب اشکال ہو سکتا ہے، اور اس سلسلہ میں حنفیہ کا مذہب حاشیہ لامع<sup>۱</sup> میں بدائع سے یہ نقل کیا ہے کہ اس میں محمد بن شجاع لٹنی نے تو یہ فرمایا ہے کہ آدمی موت سے نجس نہیں ہوتا مگر اہل اہل، اس لئے کہ اگر وہ بھی عام حیوانات کی طرح موت کی وجہ سے ناپاک ہو جاتا تو پھر غسل سے پاکی کا حکم نہ دیا جاتا، لیکن ہمارے اکثر مشائخ سے یہ منقول ہے کہ موت کی وجہ سے آدمی بھی ناپاک ہو جاتا ہے لمافیہ من اللہ المسفوح جس طرح اور حیوانات ناپاک ہو جاتے ہیں جن میں دم مسفوح ہے لیکن فرق دیگر حیوانات اور آدمی کے درمیان یہ ہے کہ آدمی بعد الموت غسل دینے سے پاک ہو جاتا ہے مگر اہل اہل، چنانچہ امام محمد سے منقول ہے کہ میت کنوین میں واقع ہو جائے قبل الغسل تو کنواں ناپاک ہو جاتا ہے بخلاف بعد الغسل کے۔

#### ۴۱۔ بَابُ فِي الدُّفْنِ بِاللَّيْلِ

رات کے وقت تدفین کے متعلق حکم کے بیان میں

۳۱۶۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ بَزِيعٍ، حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَوْ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: سَأَلْتُ نَاسًا مِمَّنْ دَخَلُوا فِي الْقَبْرِ، فَأَقْبَوْهَا فَأَيَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقَبْرِ، وَإِذَا هُوَ يَقُولُ: «نَاوِلُونِي صَاحِبَكُمْ» فَإِذَا هُوَ الرَّجُلُ الَّذِي كَانَ يَرَفَعُ صَوْتَهُ بِاللَّيْلِ.

عمر بن دینار فرماتے ہیں کہ مجھے جابر بن عبد اللہ نے بتایا میں نے ان سے سنا وہ کہتے ہیں کہ لوگوں نے (رات کو) قبرستان میں روشنی کو دیکھا تو جا کر دیکھا وہاں پر رسول اللہ ﷺ قبر میں اترے ہوئے تھے اور فرما رہے تھے کہ لاؤ مجھے اپنے ساتھی کو پکڑاؤ یہ وہ شخص ہے جو بلند آواز سے اللہ کا ذکر کرتا تھا۔

شرح الحدیث: ایک ذکر جہری کرنے والے کی خوش نصیبی: مضمون حدیث یہ ہے: حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ رات کے وقت لوگوں کو دور سے قبرستان میں روشنی نظر آئی لوگ وہاں پہنچے، پہنچنے کے بعد دیکھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نفس نفیس ایک قبر میں اترے ہوئے اور فرما رہے ہیں کہ لایے میت کو دیجئے۔

اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے ان صحابی کو خود اپنے دست مبارک سے قبر میں اتارا، اور چونکہ رات کا وقت تھا اسی لئے

روشنی کی ضرورت پیش آئی جس کا روایت میں ذکر ہے، راوی کہتا ہے (ہم نے جو غور سے دیکھا تو) یہ میت وہی شخص تھا جو بلند آواز سے ذکر کیا کرتا تھا، راوی کے اس کلام سے مستفاد ہو رہا ہے کہ یہ صاحب ذکر جہری میں معروف تھے، اور ہو سکتا ہے ان کو یہ سعادت اسی خصلت کی وجہ سے نصیب ہوئی ہو، دفن باللیل پر کلام اور اختلاف وغیرہ ابھی قریب میں باب فی الکفن کی ایک حدیث کے ذیل میں گزر چکا۔

رات میں دفن کا قصہ چند صحابہ کے ساتھ پیش آیا چنانچہ حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہؓ کو رات ہی میں دفنایا، اسی طرح حضرت عثمانؓ و عائشہؓ کی تدفین بھی رات ہی میں ہوئی، ایسے ہی صدیق اکبرؓ، اور خود نبی کریم ﷺ کی تدفین اخیر شب میں ہوئی، (ابن القیمؒ) اور بھی اس کے علاوہ بعض دوسرے صحابہ کی تدفین رات میں ہوئی اور جس روایت میں دفن لیلہ کی ممانعت آئی ہے اس کی علت میں کہا گیا ہے کہ لزواة الکفن اولئک الصلاة علی الميت او شفقة علی الدافنین، حدیث الباب ہی کے قریب ترمذی کی ایک روایت میں ہے عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ قَبْرًا لَيْلًا، فَأُسْرِجَ لَهُ نِوَاجٌ، فَأَخَذَهُ مِنْ قَبْلِ الْقَبِيلَةِ، وَقَالَ: «رَحِمَكَ اللَّهُ، إِنَّ كُنْتَ لَأَوَّاهًا تَلَاءً لِلْقُرْآنِ» ①۔

**نزوله صلى الله عليه وسلم في قبر بعض اصحابه للدفن:** ابن القیمؒ فرماتے ہیں: وقد نزل النبي صلى الله عليه وسلم في قبر ذي الجحادين ليلاً ②، اور حاشیہ بذل ③ میں ہے کہ حافظ نے اصحاب کے اندر نزول الجہادین کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ حضور ﷺ کا چنانچہ صحابہ کی قبر میں نزول ثابت ہے۔

## ٤٢ باب في الميت يحتمل من أرض إلى أرض وذكر آفة ذلك

میت کو ایک سر زمین سے دوسری سر زمین کی طرف لے جانے کے متعلق حکم کے بیان میں ④ اسی قسم کا باب آگے بھی آ رہا ہے کتاب الجنائز کے اواخر میں: بَابُ فِي تَحْوِيلِ الْمَيِّتِ مِنْ مَوْضِعِهِ إِلَى مَوْضِعٍ يَخْدُثُ، ظاہر یہ ہے کہ اس پہلے باب میں تحویل میت قبل الدفن مراد ہے اور آنے والے باب میں تحویل بعد الدفن۔

**نقل میت کے بارے میں مذاہب ائمہ:** تحویل میت قبل الدفن و بعدہ امام شافعیؒ و مالکؒ کے نزدیک جائز ہے کسی مصلحت کی وجہ سے کجوار الصالحین یا تقدس ⑤ ارض کی وجہ سے جیسے مکہ اور مدینہ، لیکن بشرط عدم هتك حرمة الميت:

① تہذیب السنن - ج ۳ ص ۱۵۰۵-۱۵۰۶

② جامع الترمذی - کتاب الجنائز - باب ما جاء في الدفن باللیل ۱۰۵۷

③ تہذیب السنن - ج ۳ ص ۱۵۰۷

④ بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۴ ص ۱۳۲

⑤ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قبض روح کا واقعہ: چنانچہ امام بخاریؒ نے باب قائم فرمایا: بَابُ مَنْ أَحْبَبَ الدَّلْمَنَ فِي الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ أَوْ مَوْضِعًا، اور اس صحیح

ولم يوجد فيه مسلك احمد، اور حنفیہ کے نزدیک يجوز النقل قبل الدفن ميلا او ميلين، واما بعد الدفن فلا يجوز الا لعذر شرعي، كالدفن في الارض المصوبة، نیز فقہاء نے لکھا ہے کہ عدم غسل یا عدم صلاۃ علی میت کی وجہ سے نبش قبر جائز نہیں ایسے ہی اگر میت کو غیر مستقبل القبلة دفن کیا گیا تو استقبال قبلہ کے لیے بھی نبش قبر جائز نہیں۔

۳۱۶۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كُوَيْبٍ، أَخْبَدَنَا شُعْبَانُ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ نُبَيْحٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كُنَّا حَمَلْنَا الْقَتْلَى يَوْمَ أُحُدٍ لِنَدْفِنَهُمْ، فَجَاءَ مُنَادِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرٍ كُمْ أَنْ تَدْفِنُوا الْقَتْلَى فِي مَضَاجِعِهِمْ» فَرَدَدْنَاهُمْ.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم احد کے دن شہداء کو دوسری جگہ تدفین کے لئے منتقل کر رہے تھے تو رسول اللہ ﷺ کی طرف سے ایک منادی نے آکر ندا دی کہ رسول اللہ ﷺ تم کو حکم دیتے ہیں کہ شہداء کو ان کی شہادت گاہ ہی میں دفن کرو تو ہم نے ان کو اودھر لوٹا دیا۔

جامع الترمذی - الجہاد (۱۷۱۷) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۶۵) سنن ابن ماجہ - ما جاء في الجنائز (۱۵۱۶) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۹۷/۳) سنن الدارمی - المقدمة (۴۵)

شرح الحدیث: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ جنگ احد میں بعض شہداء احد کو ان کے اعزہ بقیع میں دفن کرنے کے لیے

لے گئے انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث (برقم ۱۲۷۴) ذکر فرمائی کہ انہیں ملکہ الموتؓ کی خواہش علیہما السلام ملنے لگا جاءه وصيته فخرج الى ربه فقال انتم سلكتم الى عبد لا يريد الموت فردد الله عليه عنيته وقال ارجع فقل له يضحك وين على مني فودى قلته بكل ما عطف به ويدك بكل شعرة سنة قال اني ربك دمه ماذا قال ثم الموت قال قال ان نسأل الله ان يرضى عن الانفس القديسة منية فيحجر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كُنْتُ دُمًا لَأَتْرِكُكُمْ قَدَرًا إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ عِنْدَ الْكُتَيْبِ الْأَخْضَرِ يعني جب اللہ تعالیٰ نے ملک الموتؓ کو آدمی کی صورت میں حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلاۃ والسلام کے پاس بھیجا قبض روح کیلئے (تو اس نے جاکر ان سے عرض کیا کہ میں آپ کی روض قبض کرنے کیلئے آیا ہوں، آپ نے اس کو پچھتا نہیں) اس پر آپ نے اس کو ایک طمانچہ مارا جس سے اس کی ایک آنکھ پھوٹ گئی، وہ فرشتہ لوٹ کر اللہ تعالیٰ کے پاس گیا اور اس نے جاکر عرض کیا کہ آپ نے مجھے ایسے بندہ کے پاس بھیجا جو مرنا نہیں چاہتا اللہ تعالیٰ نے اس کی آنکھ درست کر کے فرمایا کہ اب اس سے جا کر یہ کہہ کہ وہ اپنا ہاتھ عین کی پشت پر رکھے تو جتنے بال اس کے ہاتھ کے نیچے آئیں گے ہر بال کے بقدر ایک سال کی زندگی بڑھادی جائے گی (چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا اس پر) حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے میرے رب! اس کے بعد پھر کیا ہو گا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا پھر موت آئیگی، انہوں نے عرض کیا پھر ابھی لے لیجئے، اور یہ دعا فرمائی کہ ان کو بیت المقدس کے قریب کر دیں، (اس وقت موسیٰ علیہ السلام اداوی تھے) اتنا قریب کر دیجئے کہ اگر ان کی قبر سے کوئی پتھر پھینکنے والا ہاتھ سے پتھر پھینکے تو وہ بیت المقدس تک پہنچے، اس کے بعد حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ اگر میں اس کی جگہ ہوتا تو میں ان کی قبر تم کو دکھا دیتا مائتہ کی جانب سرخسیت کے ٹیلہ کے قریب، اس واقعہ پر ایک مشہور اشعار ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے فرشتہ کے چہرہ کیسے مار دیا، اس کا جواب جو عاشرہ بخاری میں لکھا ہے وہ یہ ہے کہ اس وقت وہ فرشتہ آپ کی خدمت میں بصورت آدمی پہنچا تھا اور جاتے ہی کہہ دیا کہ میں تو قبض روح کے لئے آیا ہوں، جب کہ موسیٰ علیہ السلام کے ذہن میں یہ تھا کہ مجھ کو موت کے وقت اختیار دیا جائے گا اس لئے وہ سمجھ نہ سکے کہ یہ فرشتہ ہے اس لئے ایسا ہوا، اور بھی اس کی توجیہات کی گئی ہیں۔ بخاری کا یہ ترجمہ الہاب اور یہ قصہ ہم نے یہاں اس حیثیت سے ذکر کیا ہے کہ تقدس ارضیٰ بھی ایک امر مطلوب ہے، (امین حبیب)

اصل المسئلة اعني نقل الميت



منخل کرنے لگے، اس پر حضور ﷺ کی جانب سے ایک منادی نے آکر عزا دی کہ حضور ﷺ حکم فرما رہے ہیں کہ مقتولین کو ان کی شہادت گاہ ہی میں دفن کیا جائے پس ہم نے ان کو ادھر لوٹا دیا۔

اس حدیث سے حنفیہ کی تائید ہوتی ہے نقل میت کے مسئلہ میں، شافعیہ وغیرہ جو جواز کے قائل ہیں وہ اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ حکم مختص ہے شہداء کے ساتھ یا یہ کہ یہ حکم ابتداء تھا، اس لیے کہ منقول ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ نے اپنے والد کو جو جنگ احد میں شہید ہو گئے تھے احد سے بقیع کی طرف چھ ماہ بعد منخل کیا تھا یہ روایت خود آگے اسی کتاب میں آ رہی ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذہری۔

### ۴۳۔ باب فی الصُّفوفِ علی الجنائز

جنزہ کیلئے صفیں بنانے کے متعلق باب ۴۳

اور بعض نسخوں میں ہے الصُّفوفِ علی الجنائز۔

۳۱۶۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُبَيْرٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ مَرْثَدِ بْنِ الزَّيْنِ، عَنْ مَالِكِ بْنِ هُبَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَصْلِي عَلَيْهِ ثَلَاثَةُ صُفُوفٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، إِلَّا أَوْجَبَ». قَالَ: فَكَانَ مَالِكٌ «إِذَا اسْتَقْلَّ أَهْلُ الْجَنَائِزِ جَزَأَهُمْ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ لِلْحَدِيثِ».

ترجمہ: مالک بن ہبیرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی شخص انتقال پا جائے پھر اس کی نماز جنازہ ادا کی جائے جس میں مسلمانوں کی تین صفیں ہوں تو اسکے لئے جنت واجب ہو جاتی ہے تو مالک کا طریقہ تھا کہ جب دیکھتے کہ جنازہ پڑھنے والوں کی تعداد کم ہے تو انہیں تین صفوں میں تقسیم فرما دیتے اسی حدیث مبارکہ کے پیش نظر۔

جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۲۸) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۶۶) سنن ابن ماجہ - ما جاء فی الجنائز (۱۴۹۰) مسند احمد - أول مسند المدینین رضي الله عنهم أجمعين (۷۹/۴)

شرح الحاشیہ: مضمون حدیث یہ ہے کہ جس میت پر نماز پڑھنے والوں کی تین صفیں ہوں تو وہ شخص مستحق جنت ہو جاتا ہے، اس حدیث کے راوی مالک بن ہبیرہ ہیں، فَكَانَ مَالِكٌ «إِذَا اسْتَقْلَّ أَهْلُ الْجَنَائِزِ جَزَأَهُمْ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ لِلْحَدِيثِ»، یعنی حضرت مالک بن ہبیرہ اسی حدیث کے پیش نظر جب دیکھتے تھے کہ نماز پڑھنے والوں کی تعداد بہت کم ہے تو ان کو تین حصوں میں تقسیم کر دیتے تھے اور ان کی تین صفیں بنا دیتے تھے مثلاً اگر نماز پڑھنے والے کل چھ آدمی ہیں تو دو دو آدمیوں کی تین صفیں بنا دیتے تھے۔

صنوف جنازہ کے بارے میں امام مالک کا مذہب: امام بخاری نے باب قائم کیا ہے: بَابُ مَنْ صَفَّ صَفَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً عَلَى الْجَنَائِزِ خَلْفَ الْإِمَامِ، اس باب کے بارے میں حضرت شیخ نے حاشیہ لامع میں اپنی رائے یہ لکھی ہے کہ ممکن ہے امام بخاری

کی غرض ان لوگوں پر رد کرنا ہو جو یوں کہتے ہیں کہ نماز جنازہ کی تو بس ایک صف ہونی چاہئے، چنانچہ ابن العربیؒ نے امام مالکؒ سے نقل کیا: **أَنَّهُ اسْتَحَبَّ أَنْ يَكُونَ الْمُصَلُّونَ عَلَى الْجَنَازَةِ سَطْرًا وَاحِدًا وَلَا أَعْلَمُ لِذَلِكَ وَجْهًا**<sup>①</sup>، اور پھر آگے حضرت شیخؒ نے ابن قدامہ سے نقل کیا کہ مستحب یہ ہے کہ جنازہ پر تین صفیں قائم کی جائیں اسی مالک بن ہبیرہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے، امام ترمذیؒ نے امام احمدؒ سے بھی یہی نقل کیا ہے کہ مصلیں کی اگر قلت ہو تو تین صفیں بنائی جائیں لوگوں نے ان سے سوال کیا کہ اگر نماز پڑھنے والے صرف چار ہوں تو پھر کیسے کیا جائے تو فرمایا پھر اس صورت میں صرف دو صفیں بنائی جائیں فی کل صف رجليں، اور تین بنانے کی اجازت نہیں دی کہ اس صورت میں ایک صف میں صرف ایک ہی آدمی رہ جائیگا۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

#### ۴۴۔ بَابُ اتِّبَاعِ النِّسَاءِ الْجَنَائِزَ

عورتوں کے جنازہ کے ساتھ چلنے کے متعلق باب ۴۵

۳۱۶۷۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَنُوبٍ، عَنْ حَفْصَةَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، قَالَتْ: «هُيْنَا أَنْ تَتَّبِعَ الْجَنَائِزَ، وَلَمْ يُعْزَمَ عَلَيْنَا».

ترجمہ: ام عطیہؓ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ ہمیں جنازہ کے ساتھ چلنے سے منع کیا گیا لیکن سختی کے ساتھ منع نہیں کیا گیا۔

شرح: صحیح البخاری - الحیض (۳۰۷) صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۱۹) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۲۷) صحیح مسلم - الجنائز (۹۳۸) سنن أبی داود - الجنائز (۳۱۶۷) سنن ابن ماجہ - ماجاء فی الجنائز (۱۵۷۷) مسند أحمد - من مسند القبائل (۴۰۸/۶)

شرح الحدیث: حضرت ام عطیہؓ فرماتی ہیں کہ ہمیں یعنی عورتوں کو منع کیا گیا ہے جنازوں کیساتھ جانے سے لیکن سختی کیساتھ نہیں منع کیا گیا۔

**مَنْفَعَةُ الْبَابِ مِیْنِ مَذَاهِبِ اَنَّهُ:** امام نوویؒ فرماتے ہیں: یعنی آپ ﷺ کی جانب سے اس میں تنزیہاً منع ہے نہ کہ تحریماً، اور پھر کہا انہوں نے ہمارا مذہب بھی یہی ہے کہ مکروہ ہے حرام نہیں، قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں عند الجمهور منع ہے لیکن علماء مدینہ نے اسکو جائز رکھا ہے، وأجازة مالك وكرهه للشابة<sup>②</sup>، اور حنفیہ کا مسلک در مختار میں لکھا ہے: قوله ويكره خروجهن تحريماً: لقوله عليه الصلاة والسلام {أَمْزَجْنَ مَأْزُورَاتٍ غَيْرَ مَأْجُورَاتٍ} رواه ابن ماجه<sup>③</sup> بسند ضعيف، لكن بعضه المعنى الحادث باختلاف الزمان الذي أشارت إليه عائشة بقولها: لو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ما

① عارضة الأحوذی شرح صحیح الترمذی - ج ۴ ص ۲۶۰

② النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۷ ص ۲

③ سنن ابن ماجہ - کتاب الجنائز - باب ماجاء فی اتباع النساء الجنائز ۱۵۷۸

أحدث النساء بعده لمتعهن كما تمتعت نساء بني إسرائيل . وهذا في نساء زمانها . فما ظنك بنساء زماننا . وأما ما في الصحيحين { عن أم عطية (يعني حديث الباب) فهمنا عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا } أي أنه لم يفتي أن يختص بذلك الزمان حيث كان يباح لمن الخروج للمساجد والأعياد<sup>①</sup> ، حاشية بذل میں ہے علامہ عینیؒ نے کراہت تزییہ کو ترجیح دی ہے<sup>②</sup>۔ والحدیث أخرجه البخاري ومسلم وابن ماجه ، قاله المنذرى۔

#### ۴۵۔ باب فصل الصلاة على الجنائز وتشيعها

باب نماز جنازہ پڑھنے کی فضیلت کے بیان میں ۵۵

۳۱۶۸ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ سُمَيٍّ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، يَرْوِيهِ، قَالَ: «مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً فَصَلَّى عَلَيْهَا، فَلَهُ قِيرَاطٌ، وَمَنْ تَبِعَهَا حَتَّى يُفْرَغَ مِنْهَا فَلَهُ قِيرَاطَانِ، أَصْغَرُهُمَا مِثْلُ أَحَدٍ - أَوْ أَحَدُهُمَا مِثْلُ أَحَدٍ -».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جو جنازہ کے پیچھے چلا پھر اس نے نماز جنازہ پڑھی تو اسکے لئے ایک قیراط (ثواب کا) ہے اور جو شخص (جنازہ پڑھنے کے بعد) اسکے ساتھ (قبر تک) جائے یہاں تک کہ تدفین سے فارغ ہو جائے تو اسکے لئے دو قیراط ہیں اور ان دو قیراط میں سے جو چھوٹا ہے وہ بھی احد پہاڑ کے برابر ہے یا ان دو میں سے ایک احد پہاڑ کے مثل ہے۔

۳۱۶۹ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حُسَيْنٍ الْهَرَوِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا الْمُقْرِئِيُّ، حَدَّثَنَا حَبِيبَةُ، حَدَّثَنِي أَبُو صَخْرٍ وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ زِيَادٍ، أَنَّ يَزِيدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْطٍ، حَدَّثَهُ أَنَّ دَاوُدَ بْنَ عَامِرٍ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ، حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ كَانَ عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، إِذْ طَلَعَ خَبَابٌ صَاحِبُ الْقَمُورَةِ، فَقَالَ: يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَلَا تَسْمَعُ مَا يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ خَرَجَ مَعَ جَنَازَةٍ مِنْ بَيْتِهَا وَصَلَّى عَلَيْهَا» فَذَكَرَ مَعْنَى حَدِيثِ سُفْيَانَ، فَأَتَسَلَّ ابْنُ عُمَرَ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالَتْ: صَدَقَ أَبُو هُرَيْرَةَ.

داؤد بن عامر بن سعد بن ابی وقاص اپنے والد عامر بن سعد بن ابی وقاص سے روایت کرتے ہیں کہ وہ حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب کے پاس تھے تو ان کے پاس حضرت خباب صاحب القمورہ تشریف لائے تو انہوں نے کہا کہ اے ابن عمر! کیا آپ نے نہیں سنا ابو ہریرہؓ جو فرماتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص جنازے کے ہمراہ اس گھر سے چلا اور نماز جنازہ پڑھی پھر سفیان کی حدیث نے ہم معنی حدیث نقل کی اسکے بعد حضرت ابن عمرؓ نے حضرت عائشہؓ کے پاس پیغام بھیجا اس بات کی تصدیق کے لئے تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ حضرت

① مد المختار علی الدہ المختار - ج ۳ ص ۱۲۷

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۴ ص ۱۳۵

ابو ہریرہؓ نے سچ کہا۔

صحیح البخاری - الإیمان (۴۷) صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۶۰) صحیح مسلم - الجنائز (۹۴۵) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۴۰) سنن النسائی - الجنائز (۱۹۹۴) سنن النسائی - الإیمان وشرائعه (۵۰۳۲) سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۶۸) سنن ابن ماجہ - ما جاء في الجنائز (۱۵۳۹) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۲۳۳/۲)

یعنی جس شخص نے جنازہ کے ساتھ جا کر اس پر صرف نماز پڑھی اور قبرستان تک نہیں گیا تو اس کا اجر بقدر ایک قیراط ہے، اور جو نماز پڑھنے کے بعد اس کے ساتھ قبر تک جائے اور دفن تک وہیں رہے تو اس کیلئے دو قیراط ثواب ہے، اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایک قیراط کا ثواب احد پہاڑ کے برابر ہے، ایک قیراط کی مقدار لختہ تو نصف دانق ہے، اور دانق سدس درہم کو کہتے ہیں لہذا ایک قیراط درہم کا بارہواں حصہ ہوا مگر یہاں حدیث میں لغوی معنی مراد نہیں بلکہ بہت بڑی مقدار مراد ہے جیسا کہ حدیث میں ہے احد پہاڑ کے برابر ہونی البذل: تحت قول فُصِّلَ عَلَيْهَا: فرجع ولم يمض معها إلى القبر حتى يدفن، في هامشه: وقال الطحاوي: في مشكل الآثار، إن هذا الأجر مع النشئ لا لمجرد الصلاة الخ اهـ، فليراجع إلى مشكل الآثار - والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

أَلَا تَسْمَعُ مَا يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: يَعْنِي حَضْرَتُ ابْنِ عُمَرَ كُوجِبَ حَضْرَتُ ابُو هُرَيْرَةَ كِي يَهِ حَدِيثُ بَيِّنِي اِيْكَ قِيرَاطٍ اُوْرٍ دُو قِيرَاطٍ وَاِلٰى تُو اَنهُوْنَ نِي اَسْ كِي تَحْقِيْقُ كِي لِيْ حَضْرَتُ عَائِشَةُ كِي پَاسْ اَدَمِيْ يَحِيْجِيْ جَسْ پَر اَنهُوْنَ نِي اَبُو هُرَيْرَةَ كِي تَصْدِيْقُ كِي۔

یہ روایت یہاں مختصر ہے اور ترمذی میں اس پر یہ زیادتی ہے: فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: «لَقَدْ قَرَّظْنَا فِي قَرَارِ يَطَّ كَثِيرَةً»، اور مسلم شریف کی ایک روایت میں مزید برآں یہ ہے: قَالَ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ: وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ، يُصَلِّي عَلَيْهَا ثُمَّ يَنْصَرِفُ، فَلَمَّا بَلَغَهُ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «لَقَدْ صَبَّحْنَا قَرَارِ يَطَّ كَثِيرَةً»، یعنی حضرت ابن عمر کا معمول شروع میں صرف نماز جنازہ پڑھنے کا تھا اسکے ساتھ قبرستان جانے کا نہیں تھا، جب ان کو حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث پہنچی اور پھر حضرت عائشہؓ نے بھی اس کی تصدیق فرمادی تو انہوں نے اپنے عمل پر اظہار افسوس فرمایا کہ ہم نے اپنے بہت سے قیراط کا نقصان کر دیا (تحفة الأحوذی) یہ صحابہ کرام کے یقین کی بات ہے یہی تو سب سے بڑی دولت تھی انکے پاس کمال یقین کی وحید ما القی فی القلوب البقین۔ والحدیث أخرجه مسلم بمعناه اتم منه، قاله المنذرى۔

۳۱۷۰ - حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ شُجَاعٍ الشَّكَوِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ، عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي تَمِيمٍ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ

أَتَبْعُونَ تَرْجُلًا، لَا يُشِيرُ كُونَ بِاللَّهِ شَيْئًا، إِلَّا شَفَعُوا بِهِ».

**ترجمہ** حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو کوئی مسلمان وفات پا جائے اور پھر اسکے جنازے پر چالیس آدمی ایسے موجود ہوں جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریف نہ ٹھہراتے ہوں مگر اس کے حق میں ان کی شفاعت قبول کر لی جاتی ہے۔

**صحیح مسلم** - الجنائز (۶۴۸) سنن أبي داود - الجنائز (۳۱۷۰) سنن ابن ماجہ - ماجاء فی الجنائز (۱۴۸۹) مسند احمد - من مسندہی ہاشم (۲۷۸/۱)

**شرح الحدیث** یعنی جس شخص کی نماز جنازہ پڑھنے والوں کی تعداد چالیس تک پہنچ جائے تو ان کی یہ شفاعت اللہ تعالیٰ کے یہاں قبول کی جاتی ہے، اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہؓ کی حدیث میں یَتَلْعَفُونَ مَا لَقَّيْهِمْ ہے، اور اس سے پہلے مالک بن ہبیرہ کی روایت میں ثَلَاثَةُ صُفُوفٍ آیا ہے جس میں نہ سو کی قید ہے نہ چالیس کی، اس اختلاف عدد کا ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ اختلاف سوال سائلین پر محمول ہے یعنی یہ حدیثیں آپ ﷺ نے سائلین کے جواب میں ارشاد فرمائیں کسی سائل نے سو کے عدد کے بارے میں سوال کیا اور کئی نے چالیس کے بارے میں، دونوں کے جواب میں آپ ﷺ نے فرمایا ہاں ایسا ہی ہے یعنی اس عدد کی تحدید ابتداء آپ ﷺ کی جانب سے نہیں ہے ممکن ہے اگر اس سے کم کے بارے میں سوال کیا جاتا تو اس پر بھی آپ ﷺ ہی فرماتے، وفي هامش البذل: وجمع بينهما أي بين المدة والارجعین الطحاوی فی مشکل الآثار (ج ۲ ص ۱۰۴) بحمل "اربعین" علی آخر الزمان اھان شئت التفصیل فارجع الیہ. والحدیث أخرجه مسلم اتم منه، وأخرجه ابن ماجہ بنحوه، قالہ المنذری۔

#### ۴۶۔ بَابُ فِي النَّارِ يُتَّبَعُ بِهَا النَّبِيُّ

باب جنازہ کے پیچھے آگ کو لیکر چلنے کے متعلق

۳۱۷۱۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ، حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا حُزْبُ يَعْنِي ابْنَ شَدَّادٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا بَابُ بْنُ عُصْبٍ، حَدَّثَنَا تَرْجُلٌ، مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تُتَّبَعُ الْجَنَازَةُ بِصَوْتٍ، وَلَا نَارٍ» زَادَ هَارُونُ: «وَلَا يَمْشِي بَيْنَ يَدَيْهَا».

**ترجمہ** حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جنازے کے پیچھے نہ تو آواز ہونی چاہیے اور نہ آگ۔ ہارون راوی نے یہ اضافہ کیا اور نہ اس کے آگے چلا جائے۔

**صحیح مسلم** - الجنائز (۳۱۷۱) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۲۷/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین

(۵۲۸/۲) مسند احمد - ہادی مسند البکری (۵۳۲/۲)

شرح الحدیث

حضرت ابو ہریرہؓ حضور ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ جنازہ کے پیچھے اس کے ساتھ نہ آواز ہونی چاہئے اور نہ آگ، آواز سے مراد عام ہے کہ بکاء کی وجہ سے ہو یا ذکر و تلاوت کی وجہ سے، اور آگ نے مراد دھونی کی آگ ہے، قبر کی دھونی دینے کیلئے جیسا کہ اہل کتاب کیا کرتے تھے، اور منع دو وجہ سے ہے لاجل التعاؤل و ہولان النار آلۃ العذاب اور مخالفت اہل کتاب، اور اگر روشنی کے لئے آگ ساتھ لی جائے اس میں کچھ مضائقہ نہیں، وہ تو ثابت ہے ابھی قریب میں حدیث گزری ہے، اور آگ اس روایت میں ہے کہ جنازہ سے آگ نہ چلا جائے اس پر آگے مستقل باب آ رہا ہے۔

## ۴۷ باب القیام للجنائز

باب جنازہ کے لئے کھڑے ہونے کے متعلق

۳۱۷۲ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ، يَتْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ تَقُومُوا لَهَا، حَتَّى تَخْلُقَكُمْ أَوْ تُوَضِّعَ».

عامر بن ربیعہ نبی کریم ﷺ سے مرفوعاً حدیث روایت کرتے ہیں کہ جب تم جنازہ کو دیکھو تو کھڑے ہو جایا کرو یہاں تک کہ وہ تمہیں چھوڑ کر آگے نکل جائے یا رکھ دیا جائے۔

صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۴۵) صحیح مسلم - الجنائز (۹۵۸) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۴۲) سنن النسائی - الجنائز (۱۹۱۵) سنن النسائی - الجنائز (۱۹۱۶) سنن أبی داود - الجنائز (۳۱۷۲) سنن ابن ماجہ - ما جاء فی الجنائز (۱۵۴۲) مسند احمد - مسند المکیین (۴۴۵/۳) مسند احمد - مسند المکیین (۴۴۶/۳)

شرح الحدیث یہاں پر دو مسئلے ہیں اور دونوں سے متعلق جو حدیثیں ہیں ان دونوں کو مصنف نے اسی باب میں ذکر فرمایا ہے، اس میں ایک مسئلہ تو وہ ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے، دوسرا مسئلہ وہ ہے جو باب کی آخری حدیث (ہرقہ ۳۱۷۶) میں ہے: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ فِي الْجَنَازَةِ حَتَّى تُوَضِّعَ فِي اللَّحْدِ، فَمَرَّ بِهِ حَبْرٌ مِنَ الْيَهُودِ، فَقَالَ: هَكَذَا تَفْعَلُ، فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ: «اجْلُوسُوا خَالِفُوهُمْ»۔ اسی لئے امام ترمذی نے دو باب الگ الگ قائم کئے ہیں: باب ما جاء فی الجلوس قبل أن تُوَضِّعَ اور دوسرا باب ما جاء فی القیام للجنائز، ابو داؤد کی آخری حدیث میں جو مسئلہ مذکور ہے یہ وہی مسئلہ ہے جس کو امام ترمذی نے باب اول میں بیان کیا ہے، اور باب کی پہلی حدیث جو ہم نے شروع میں نقل کی اس میں وہ مسئلہ ہے جس کو امام ترمذی نے باب ثانی میں ذکر فرمایا، مگر امام ابو داؤد نے دونوں قسم کی حدیثوں کو ایک ہی ترجمۃ الباب کے تحت ذکر فرمایا، پھر دوسرے باب کے بعد امام ترمذی نے ایک تیسرا باب قائم کیا جیسا کہ ہم آگے بیان کریں گے۔

(ہینا مسئلتان) المسئلة الاولى: باب کی اس پہلی حدیث میں جو مسئلہ مذکور ہے وہ تو یہ ہے کہ جس شخص کے قریب

میں جنازہ گزرے اس کو چاہئے کہ اس کو دیکھ کر کھڑا ہو جائے، یعنی یہ نہیں کہ اپنے کام میں اسی طرح مشغول رہے اور جنازہ گزرنے کی کوئی پروا نہ کرے کیونکہ حدیث میں ہے **إِنَّ التَّوْتُ فَزَعٌ**، جیسا کہ اس باب کی تیسری حدیث (ردمہ ۳۱۷۴) میں ہے، جس کا مضمون یہ ہے: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ تھے کہ ایک جنازہ ہمارے قریب کو گذرا تو آپ ﷺ اس کو دیکھ کر کھڑے ہو گئے تاکہ اس کے اٹھانے میں شریک ہوں، تو معلوم ہوا وہ یہودی کا جنازہ ہے، ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ ایہ تو یہودی کا جنازہ ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: **إِنَّ التَّوْتُ فَزَعٌ**، **فَإِذَا رَأَيْتُمْ جَنَازَةً فَكَلُّوا**، کہ موت گھبراہٹ کی چیز ہے، یعنی دوسرے کے جنازہ کو دیکھ کر اپنی موت یاد آئی چاہئے اور فرمایا کہ جب تم جنازہ کو دیکھا کرو تو کھڑے ہو جایا کرو۔

لیکن یہ حدیث عند الجمهور منسوخ ہے، البتہ امام احمد، اسحاق بن راہویہ، ابن حبیب مالکی اور بعض شافعیہ جس میں امام نووی بھی ہیں، ان حضرات کے نزدیک ضرور جنازہ کے وقت قیام مستحب ہے، عند الجمهور یہ منسوخ ہے، چنانچہ اس باب کی چوتھی حدیث (ردمہ ۳۱۷۵) میں آرہا ہے جو حضرت علیؓ سے مروی ہے: **قَامَ فِي الْجَنَازَةِ ثُمَّ قَعَدَ بَعْدَ أَنْ شَرَعَ فِي تَوَكُّعِهِ**، تھے بعد میں چھوڑ دیا تھا کھڑا ہونا، جمهور کا مسلک یہی ہے وہ اس میں نسخ کے قائل ہیں اور فریق مخالف جو استحباب قیام کے قائل ہیں حنابلہ وغیرہ<sup>①</sup> انہوں نے اس دوسری حدیث کو یعنی نفی کی حدیث کو بیان جو اہل حرمول کیا ہے، یعنی آپ ﷺ کبھی قیام نہیں کرتے تھے بیان جو اہل حنابلہ، چنانچہ امام ترمذیؒ نے **بَابُ مَا جَاءَ فِي الْقِيَامِ لِلْجَنَازَةِ** کے بعد دوسرے باب **بَابُ الرُّخْصَةِ فِي تَرْكِ الْقِيَامِ لَهَا** قائم کیا جیسا کہ جمهور کا مسلک ہے، چنانچہ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں حدیث علیؓ کے بعد: **وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ**، قال الشافعي: «وهذا أصح شيء في هذا الباب، وهذا الحديث ناسخ للأول إذا رأيتم الجنائز فقوموا»۔ وقال أحمد: إن شاء الله<sup>②</sup>، وفي تحفة الأحمدي: فعند أحمد حديث علي هذا ليس بناسخ للحديث الأول، بجز انہوں نے حازی سے بیان مذاہب کے ذیل میں نقل کیا تو قال أحمد بن حنبل إن قام لم أعبه، وإن قعد فلا بأس به، وبه قال إسحاق الحنظلي، وقال أكثر أهل العلم: ليس على أحد القيام للجنائز إلا آخر ما ذكر<sup>③</sup>، امام ترمذیؒ اور حازی کے کلام سے معلوم ہوا کہ امام احمدؒ کے نزدیک اس مسئلہ میں تخیر ہے، ہم نے اوپر ابن کا مسلک استحباب قیام لکھا ہے، مذكورة الشيخ في البذل عن الشوكاني، اور حضرت شیخ کے حاشیہ بذل میں ہے: **هذا القيام منسوخ عند الأئمة الأربعة**، وما حكى أهل الشروح عن الإمام أحمد أنه ليس بمنسوخ عند أبيه أباة كتب فروعه، نعم يندب عند ابن حزم وغيره<sup>④</sup>، قلت، ومنهم النووي كما سبق۔

① بلکہ صرف ابن حزم، اور حنابلہ کے مذہب کی تحقیق آگے آ رہی ہے۔ ۱۲۔

② جامع الترمذی - کتاب الجنائز - باب الرخصة في ترك القيام لها ۱۰۴۴

③ تحفة الأحمدي بشرح جامع الترمذی - ج ۴ ص ۱۴۳

④ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۴ ص ۱۴۳

**المسئلة الثانية:** اور دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ جس جنازہ کے ساتھ جاتے تھے تو قبرستان پہنچ کر بیٹھتے تھے: **حَتَّى يُوضَعَ فِي اللَّحْدِ**، جب تک میت کو قبر میں نہ رکھ دیا جاتا، ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ علماء یہود میں سے ایک شخص گزر رہا تھا اس نے آپ ﷺ کو دیکھ کر کہا: **هَكَذَا أَنْفَعَلُ** کہ ہاں آپ ٹھیک کر رہے ہیں، ہم بھی ایسا ہی کرتے ہیں، اس واقعہ کے بعد آپ ﷺ نے کھڑا رہنا چھوڑ دیا اور فرمایا: **اجْلِسُوا غَالِثُوهُمْ**، یعنی وضع فی اللحد سے پہلے بیٹھ جایا کرو۔

اس مسئلہ کے جمہور بھی قائل ہیں کہ وضع فی اللحد سے پہلے جلوس میں کوئی حرج نہیں ہے بیٹھ سکتے ہیں، البتہ وضع عن اعناق الرجال سے قبل جلوس مکروہ ہے عند الجمہور، خلافاً للما لکیة فیجوز عندہم، ان دونوں مسئلوں کو الگ الگ اسی طرح سمجھنا چاہئے بسا اوقات ان دونوں کے سمجھنے میں بلکہ بیان کرنے میں بھی جیسا کہ آپ دیکھیں گے خلط ہو جاتا ہے۔

۳۱۷۳۔ **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا شُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ، عَنِ ابْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا تَبِعْتُمُ الْجَنَازَ فَلَا تَجْلِسُوا حَتَّى تُوضَعَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: تَرَوْنَ هَذَا الْحَدِيثَ الثَّوْرِيَّ، عَنْ شُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ فِيهِ: «حَتَّى تُوضَعَ بِالْأَنْضِ»، وَتَرَوْنَ أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ شُهَيْلٍ، قَالَ: «حَتَّى تُوضَعَ فِي اللَّحْدِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَسَفِيَّانَ أَحْفَظُ مِنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ».**

**ترجمہ:** حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم جنازہ کے پیچھے چلو تو اس وقت تک نہ بیٹھو جب تک کہ جنازہ نہ رکھ دیا جائے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ سفیان ثوریؒ نے اس حدیث کو سہیل سے اور سہیل نے اپنے والد سے ان کے والد نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا اس میں فرمایا کہ یہاں تک کہ جنازہ زمین پر رکھ دیا جائے اور ابو معاویہ نے اس حدیث کو سہیل سے روایت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ یہاں تک کہ جنازہ کو قبر میں رکھ دیا جائے اور سفیان ثوری ابو معاویہ سے زیادہ حافظہ والے ہیں۔

**صحیح:** صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۴۷) صحیح مسلم - الجنائز (۹۵۹) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۴۳) سنن النسائي - الجنائز (۱۹۱۴) سنن أبی داود - الجنائز (۳۱۷۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۵/۳)

**شرح الحدیث:** **قَالَ أَبُو دَاوُدَ: تَرَوْنَ هَذَا الْحَدِيثَ الثَّوْرِيَّ، عَنْ شُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ فِيهِ: «حَتَّى تُوضَعَ بِالْأَنْضِ»، وَتَرَوْنَ أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ شُهَيْلٍ، قَالَ: «حَتَّى تُوضَعَ فِي اللَّحْدِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَسَفِيَّانَ أَحْفَظُ مِنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ»:** اسکی توضیح یہ ہے کہ اس حدیث کو سہیل سے روایت کرنے والے تین ہیں: ① اول زہیر جن کی روایت شروع میں ہے، ② دوسرے ثوری، ③ تیسرے ابو معاویہ، زہیر کی روایت میں تو **حَتَّى تُوضَعَ مطلقاً** ہے، اور ثوری کی روایت میں **حَتَّى تُوضَعَ بِالْأَنْضِ** ہے، اور ابو معاویہ کی روایت میں **حَتَّى تُوضَعَ فِي اللَّحْدِ** ہے، مصنف فرماتے ہیں کہ سفیان احفظ ہیں ابو معاویہ سے لہذا **حَتَّى تُوضَعَ بِالْأَنْضِ** اصح ہے، اور مسئلہ بھی اسی طرح ہے، اب اس باب کی جملہ روایات پر مشترک طور پر کلام آگیا، ان احادیث کی تخریج اس طرح



ہے: حدیث عامر بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ.  
وحدیث ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی من حدیث ابی سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن ابی سعید بنحوہ، وأخرجه مسلم من حدیث ابی صالح السمان عن ابی سعید.  
وحدیث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وليس فی حدیثہم "فلما ذهبنا لحمل".  
وحدیث علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ بنحوہ.

وحدیث عبادہ بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه الترمذی وابن ماجہ قالہ المنذر بن  
۳۱۷۰ حَدَّثَنَا مُؤَمَّلُ بْنُ الْقُضَلِ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
وَقَسْمٍ، حَدَّثَنِي جَابِرٌ، قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ مَرَّتْ بِنَا جَنَازَةٌ فَقَامَ لَهَا، فَلَمَّا ذَهَبْنَا لِنَحْمِلَ إِذَا هِيَ جَنَازَةٌ  
يَهُودِيٍّ، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّمَا هِيَ جَنَازَةٌ يَهُودِيٍّ؟ فَقَالَ: «إِنَّ التُّوتَ فَرَعٌ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ جَنَازَةً فَقُومُوا».

۳۱۷۱ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ہمراہ تھے تو اس وقت ہمارے سامنے سے ایک جنازہ گزرا تو  
آپ ﷺ اس کے لئے کھڑے ہو گئے پھر جب اس کو اٹھانے کیلئے آگے بڑھے تو ایک یہودی کا جنازہ تھا تو ہم نے عرض کیا:  
اے اللہ کے رسول! یہ تو ایک یہودی کا جنازہ ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ موت ایک گھبراہٹ میں ڈالنے والا  
معاملہ ہے سو جب تم کسی جنازہ کو دیکھو تو کھڑے ہو جایا کرو۔

صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۴۹) صحیح مسلم - الجنائز (۹۶۰) سنن النسائی - الجنائز (۱۹۲۲) سنن  
النسائی - الجنائز (۱۹۲۸) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۷۴).

۳۱۷۵ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ وَاقِدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ ثَالِغِ بْنِ  
جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ، عَنْ مَسْعُودِ بْنِ الْحَكَمِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فِي الْجَنَائِزِ ثُمَّ قَعَدَ بَعْدَ».  
۳۱۷۶ حضرت علی بن ابی طالبؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جنازہ کو دیکھ کر کھڑے ہو جاتے لیکن پھر بعد میں  
بیٹھنے لگے (کھڑے ہونے کو ترک فرمایا)۔

صحیح مسلم - الجنائز (۹۶۲) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۴۴) سنن النسائی - الجنائز (۱۹۹۹) سنن النسائی - الجنائز (۲۰۰۰)  
سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۷۵) سنن ابن ماجہ - ماجہ الجنائز (۱۵۴۴) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجدة (۸۲/۱) مسند أحمد -  
مسند العشرة البشرين بالجدة (۱۳۱/۱) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجدة (۱۳۸/۱) موطأ مالك - الجنائز (۵۴۹)

۳۱۷۹ حَدَّثَنَا وَشَّامُ بْنُ نَهْرَازَةَ الدَّائِمِيُّ، أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَسْبَاطِ الْخَارِثِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
سُلَيْمَانَ بْنِ جَنَادَةَ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ  
فِي الْجَنَائِزِ حَتَّى يُوَضَّعَ فِي اللَّحْدِ، فَمَرَّ بِهِ عَمْرُو بْنُ الْيَهُودِ، فَقَالَ: هَكَذَا نَفْعَلُ، فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ:

«اجلسوا خالوهم»

حضرت عبادہ بن الصامتؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جنازہ کیلئے کھڑے ہو جاتے یہاں تک کہ جنازہ قبر میں رکھ دیا جاتا پس ایک مرتبہ آپ کے پاس سے ایک یہودی عالم گزرا تو اس نے بتایا کہ ہم بھی اسی طرح کرتے ہیں تو آپ ﷺ خود بھی بیٹھنے لگے اور فرما دیا کہ تم لوگ بھی یہود کی مخالفت میں بیٹھا کرو۔

جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۲۰) سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۷۶) سنن ابن ماجہ - ما جاء في الجنائز (۱۵۴۵)

#### ۴۸۔ باب الرکوب فی الجنائزۃ

جنازہ کے ساتھ سواری پر جانے کے متعلق باب

جنازہ کے ساتھ سوار ہو کر جانا بلا عذر کے خلاف اولیٰ ہے اور واپسی کے وقت سوار ہونے میں کچھ حرج نہیں، شافعیہ کے یہاں کراہت کی تصریح ہے دق مغنی المحتاج ولا یکرہ الرکوب، ائی لا بأس به، فی الرجوع منها؛ لانه صلی اللہ علیہ وسلم «ترکت فرما مَعْرُودًا لَمَّا رَجَعَ مِنْ جَنَائِزَةِ أَبِي الدُّخْدَاحِ» رواه مسلم من حديث جابر بن سمرة. وأما في الذهاب فتقدم أنه يكره إلا لعذر، كبعد المكان أو ضعفه. وهكذا قال النووي

۳۱۷۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى الْبَلْخِيُّ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَنْ ثَوْبَانَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَتَى بَدَاةَ وَهُوَ مَعَ الْجَنَائِزِ فَأَتَى أَنْ يَرْكَبَهَا، فَلَمَّا انْصَرَفَ أَتَى بَدَاةَ فَرَكِبَ، فَقِيلَ لَهُ: فَقَالَ: «إِنَّ اللَّائِكَةَ كَانَتْ تَمْشِي، فَلَمْ أَكُنْ لِأَنْ رَكِبَ وَهُمْ يَمْشُونَ، فَلَمَّا ذَهَبُوا رَكِبْتُ»

عبدالرحمن بن عوف بن ثوبان سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس سواری کیلئے جانور لایا گیا اور اس وقت آپ ﷺ جنازے کے ہمراہ تھے تو آپ ﷺ نے سواری پر سوار ہونے سے انکار فرما دیا پھر جب لوٹے (جنازہ سے فارغ ہو کر) پھر سواری کا جانور پیش کیا گیا تو سوار ہو گئے تو اس پر آپ ﷺ سے سوال کیا گیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ملائکہ اس وقت پیدل چل رہے تھے تو میں نے سوار ہونا مناسب نہ سمجھا کہ میں سوار ہو جاؤں اس حال میں کہ ملائکہ تو پیدل چل رہے ہوں پھر جب فرشتے چلے گئے تو میں سوار ہو گیا۔

سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۷۷) سنن ابن ماجہ - ما جاء في الجنائز (۱۴۸۰)

یعنی آپ ﷺ ایک جنازہ کے ساتھ تشریف لیجا رہے تھے لوگوں نے سواری پیش کی آپ ﷺ نے رکوب سے انکار فرمایا اور واپسی میں جب سواری پیش کی گئی تو آپ ﷺ اس پر سوار ہو گئے، کسی صحابی کے سوال پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ جنازہ کے ساتھ ملائکہ پیدل چل رہے تھے اس لئے میں نے اس وقت رکوب کو مناسب نہ سمجھا، اب جب کہ وہ چلے

گئے تو میں سوار ہو گیا۔

اور باب کی دوسری حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے ابن الدحداح پر نماز جنازہ پڑھی (وہیقال: ابو الدحداح) پھر گھوڑا لایا گیا آپ ﷺ اس پر سوار ہو گئے، جو آپ کو لیکر دوڑ پڑا، اور ہم آپ ﷺ کے پیچھے پیدل دوڑتے تھے۔  
یہ آپ ﷺ کا سوار ہونا وہی ہے جس میں تھا، ابو داؤد کی روایت تو گو اس سے سکت ہے لیکن ترمذی کی روایت میں رجوع کی تصریح ہے، لہذا دونوں روایتوں میں تعارض نہ سمجھا جائے۔

حدیث الباب سے کراہت رکوب خلف الجنائز کا ثبوت ہو رہا ہے لیکن یہ حدیث بظاہر اس حدیث کے خلاف ہے جو آئندہ باب میں آرہی ہے، مغیرہ بن شعبہ کی حدیث (رقم ۳۱۸۰): الزَّائِكُ يَسِيرُ خَلْفَ الْجَنَائِزِ، وَالْمَاشِي يَمْشِي خَلْفَهَا، وَأَمَامَهَا، كَيْتَكَ اس سے رکوب خلف الجنائز کا جواز ثابت ہو رہا ہے اس کے، بذل میں علامہ شوکانی سے دو جواب نقل کئے ہیں: ① اول یہ کہ یہ دوسری حدیث عدم کراہت پر دال نہیں ہے زائک سے زائک جو از پر دلالت کرتی ہے، پس ہو سکتا ہے کہ رکوب جائز مع الکرہیۃ ہو، اور یا یہ کہا جائے کہ آپ نے جس رکوب پر کبیر فرمائی ہے وہ مشی ملائکہ کے ساتھ معلل ہے اور ملائکہ کی یہ مشی حضور ﷺ کے ساتھ میں تھی، پس اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ملائکہ کی معیت اور شرکت ہر جنازہ میں ہو، ② اور ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ حدیث مغیرہ معذور کے حق میں ہے، اور حدیث الباب غیر معذور کے حق میں حدیث ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه البزار، وحدث جابر بن سمرة رضي الله تعالى عنه أخرجه مسلم والترمذي والنسائي، قاله المنذري۔

۳۱۷۸ - حَدَّثَنَا عُثَيْبُ بْنُ مَعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سَمَاعٍ، شَمِيعُ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، قَالَ: «صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ابْنِ الدَّحْدَاحِ وَتَحْنُ شُهُودٌ، ثُمَّ أَيْ يَقْرَأُ فِي قَبْرِ حَقِّي، رَكْبَةً، فَجَعَلَ يَتَوَقَّصُ بِهِ وَتَحْنُ نُسْعَى حَوْلَهُ»۔  
جابر بن سمرہ سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ابن دحداح کا جنازہ پڑھا تو ہم اس وقت حاضر تھے تو نماز جنازہ پڑھنے کے بعد آپ ﷺ کے پاس گھوڑا لایا گیا آپ نے اسکو باندھا اور اس پر سوار ہو گئے پھر وہ گھوڑا آپ کو لیکر دوڑنے لگا اور ہم آپ کے ارد گرد دوڑ رہے تھے۔

صحیح مسلم - الجنائز (۹۶۵) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۱۳) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۱۴) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۷۸)  
مسند احمد - أول مسند البصريين (۹۰/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۹۵/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۹۹/۵)

#### ۴۹ - باب المَشْيِ أَمَامَ الْجَنَائِزِ

جنازہ کے آگے چلنے کے متعلق باب ۴۹

۳۱۷۹ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ»

**ترجمہ:** سلام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو جنازہ کے آگے چلتے ہوئے دیکھا۔

**جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۰۷) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۰۸) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۰۹) سنن النسائي - الجنائز (۱۹۴۴) سنن النسائي - الجنائز (۱۹۴۵) سنن أبي داود - الجنائز (۳۱۷۹) سنن ابن ماجه - ماجا الجنائز (۱۴۸۲) موطأ مالك - الجنائز (۵۲۴)**

**مسئلة الباب مین مذاہب ائمہ:** اس میں علماء کے پانچ مذاہب ہیں: ① امام شافعیؒ کے نزدیک مشی امام الجنائز مطلقاً مستحب ہے، ② اور امام مالکؒ و احمدؒ کے نزدیک راکب اور ماشی میں فرق ہے، راکب کیلئے پیچھے چلنا افضل ہے اور ماشی کیلئے آگے چلنا، ③ اور حنفیہ کے نزدیک مطلقاً پیچھے چلنا افضل ہے، ④ اور سفیان ثوری کے نزدیک التخییر بلا ترجیح، یعنی دونوں برابر ہیں، ⑤ اور پانچواں مذہب یہ ہے ان کا مع الجنائز نساء فالأفضل أمامها وإلا فخلفها (ہامش البذل ①)، یہ پانچواں مذہب ابراہیم حنفی کا ہے کما فی الاوجز، یہ اختلاف صرف فضیلت میں ہے اور جواز میں کوئی کلام نہیں فیجوز فی الجهات الاربع بالاتفاق کما فی التعليق بالمعجم، حنفیہ کی دلیل ایک تو وہ ہے جو ہمارے یہاں باب فی التآمر یُتَّبَعُ بِهَا الْمَشِيءُ میں (برقم ۳۱۷۱) گذر گئی جس میں ہے: وَلَا يَمْشِي بَيْنَ يَدَيْهَا، اور ایک وہ ہے جو آئندہ باب کے آخر میں (برقم ۳۱۸۴) آرہی ہے: وَالْجَنَازَةُ مَتَّبِعَةٌ، وَلَا يُتَّبَعُ لَيْسَ مَعَهَا مَنْ تَقَدَّمَهَا، لیکن یہ حدیث ضعیف ہے ابوامجدہ راوی کی وجہ سے: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: أَبُو مَاجِدَةَ، هَذَا لَا يَعْرِفُ، اور شافعیہ کی دلیل باب کی پہلی حدیث ہے: عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ»، لیکن مصنف عبد الرزاق میں ایک طویل حدیث کے ذیل میں اس طرح ہے کہ حضرت ابوسعید خدریؓ حضرت علیؓ کی خدمت میں آئے اور سلام کے بعد ان سے یہ سوال کیا کہ مجھے یہ بتلا دیجئے کہ جنازہ کے آگے چلنا افضل ہے یا پیچھے تو اس پر وہ ترش روئے اور فرمایا: يَمْشِي بَيْنَ يَدَيْهَا، لیکن یہ سوال کرتا ہے، اور پھر فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس نے محمد ﷺ کو نبی برحق بنا کر بھیجا کہ جنازہ کے پیچھے چلنے والے کی فضیلت آگے چلنے والے پر ایسی ہے جیسے فرض نماز کی فضیلت نفل پر اس پر حضرت ابوسعید خدریؓ نے عرض کیا کہ میں نے تو حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کو فلاں انصاری کے جنازہ کے ساتھ آگے آگے چلتے ہوئے دیکھا، اس پر حضرت علیؓ مسکرائے اور فرمایا کہ کیا واقعی ایسا کرتے ہوئے دیکھا ہے تم نے ان کو؟ انہوں نے کہا ہاں، پھر حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اس میں ذرا شک نہیں کہ وہ پیچھے چلنے کی فضیلت اسی طرح جانتے تھے جو میں نے بیان کی، لیکن بات یہ ہے کہ اگر وہ جنازہ کے پیچھے چلیں گے تو جنازہ لے جانے والے تنگی میں پڑ جائیں گے، انکے ادب اور احترام میں اسلئے وہ آگے چلتے تھے لوگوں کی سہولت کی رعایت میں اھ مختصراً ②، ہذل الجہود میں یہ روایت مختصر ابدائع کے

① ہذل الجہود فی حل أبي داود - ج ۱ ص ۱۴۵

② مصنف عبد الرزاق الصنعائي - كتاب الجنائز - باب المشي امام الجنائز (ج ۳ ص ۴۴۷-۴۴۸)

حوالہ سے بھی لکھی ہے۔ وحديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه، قاله المنذرى.  
**۳۱۸۰ -** حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيعَةَ، عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ، عَنْ زِيَادِ بْنِ جَبْرِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ بْنِ شُعْبَةَ، وَأَحْسَبُ أَنَّ أَهْلَ زِيَادٍ أَخْبَرُونِي أَنَّهُ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الزَّائِكُ يَسِيرُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ، وَالنَّاشِي يَمْشِي خَلْفَهَا، وَأَمَامَهَا، وَعَنْ يَمِينِهَا، وَعَنْ يَسَارِهَا قَرِيبًا مِنْهَا، وَالْمَقْفُطُ يُصَلِّي عَلَيْهِ، وَيُذْنَعُ لَوَالِدَيْهِ بِالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ».

**ترجمہ:** زیاد بن جبیر اپنے والد سے وہ حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت کرتے ہیں اور راوی کہتے ہیں کہ میرے خیال میں زیاد کے گھر والوں نے مجھے یہ بیان کیا کہ زیاد نے مرفوعاً نقل کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سوار آدمی جنازہ کے پیچھے چلے اور پیدل چلنے والے کو اختیار ہے کہ وہ جنازہ کے پیچھے چلے یا اسکے آگے یا دائیں اور بائیں جہاں چاہیں اسکے قریب چل سکتے ہیں اور جو بچہ ناقص الخلق مرد پیدا ہو تو اسکی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور اسکے والدین کے لئے دعائے مغفرت و رحمت کی جائے۔

**تصحیح:** جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۳۱) سنن النسائي - الجنائز (۱۹۴۲) سنن النسائي - الجنائز (۱۹۴۳) سنن النسائي - الجنائز (۱۹۴۸) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۸۰) سنن ابن ماجه - ما جاء في الجنائز (۴۸۱) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۴۷/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۴۹/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۴۹/۴)

**شرح الحديث:** **صلوة على الطفل من مذابب انمه:** مغیرہ بن شعبہ کی یہ حدیث ترمذی شریف میں لفظی تغیر کے ساتھ اس طرح ہے: الزَّائِكُ يَسِيرُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ، وَالنَّاشِي يَمْشِي خَلْفَهَا، وَالْمَقْفُطُ يُصَلِّي عَلَيْهِ، قَالَ أَبُو حَنِيسٍ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، إِمَامُ تَرْمِذِيٌّ نَسَبَ اس حدیث کو ما جاء في الصلاة على الأطفال میں ذکر کیا ہے، اور امام احمد اور اسحاق بن راہویہ کا مذہب یہ بیان کیا کہ ان کے نزدیک طفل پر نماز پڑھی جائے گی اگرچہ پیدائش کے وقت استہمال یعنی آثار حیات نہ پائے گئے ہوں، بَعْدَ أَنْ يُعْلَمَ أَنَّهُ خُلِقَ یعنی بشرط یہ کہ نفع روح اس میں ہو چکا ہو جس کی مدت علماء نے چار ماہ و دس دن لکھی ہے، اسکے بعد امام ترمذی نے دو سراباب قائم کیا تہاب ما جاء في تزك الصلاة على الجنين حتى يستهل، اور پھر اسکے تحت حضرت جابرؓ کی یہ حدیث مرفوع (برقم ۱۰۳۲) ذکر فرمائی: الطِّفْلُ لَا يُصَلِّي عَلَيْهِ، وَلَا يَرُكُّ، وَلَا يُرَتِّقُ، حَتَّى يَسْتَهْلَ، لیکن امام ترمذی نے اس حدیث کی سند میں اضطراب بیان کر کے اس کے وقف کو رفع پر ترجیح دی ہے، لیکن جمہور علماء اور بقیہ ائمہ ثلاث کا مذہب یہی ہے، قال السندی: أخذ الجمهور بحديث جابر ترجيحاً للحرمة على الحل عند التعارض، اس مسئلہ کی طرف ہمارے یہاں اشارہ کتاب الفرائض میں إِذَا اسْتَهْلَ الْمَوْلُودُ وَوَرَّثَ، حدیث (برقم ۲۹۲۰) کے ذیل میں آچکا ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائي وابن ماجه..... وحديث ابن ماجه مختصراً، قاله المنذرى۔

## باب الإسراع بالجنازة

باب جنازہ کو جلدی لیکر چلنے کے متعلق

اور اس سے پہلے باب التَّجْهِيلُ بِالْجَنَازَةِ گذر چکا اور ان دونوں میں فرق بھی، قال الحافظ: المراد بالإسراع ما فوق المشي المعتاد وبكثرة الإسراع الشديد اهـ عون<sup>①</sup>، ابن قدامہ کہتے ہیں کہ یہ امر بالاتفاق استحباب کیلئے ہے، اور ابن حزم کے نزدیک وجوب کیلئے، قال صاحب الهداية: ويمنشون بها مسرعين دون الخبث اهـ بڈل<sup>②</sup>، چنانچہ آگے ابن مسعود کی حدیث مرفوعہ میں (۳۱۸۴) آرہا ہے: فَقَالَ: مَا دُونَ الْخَبْثِ، اور کہا گیا ہے کہ اس حدیث میں اسراع سے مراد اسراع فی التجهيز ہے، قال القرطبي والاول اظهر، وقال النووي: الثاني باطل مردود بقوله في الحديث: تَصْعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ (بڈل<sup>③</sup>) اور مصنف کے نزدیک تو گویا یہ متعین ہے کہ ان احادیث میں اسراع سے مراد اسراع فی البشی ہے جیسا کہ احادیث الباب سے ظاہر ہو رہا ہے، دوسرے یہ کہ اسراع فی التجهيز کا باب اس سے پہلے باب التَّجْهِيلُ بِالْجَنَازَةِ میں گذر چکا۔

۳۱۸۱- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، يَتْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «أَسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنَّ تِلْكَ صَالِحَةٌ تُقَدَّرُ لَهَا فِيهِ، وَإِنْ تِلْكَ سَوِيءٌ فَلَا تَصْعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ».

حضرت سعید بن المسیب حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جنازہ کو لے جانے میں جلدی کرو اسلئے کہ اگر وہ جنازہ نیک (شخص کا) ہے تو اس کیلئے خیر و خوبی ہے تو تم اس کو اس تک پہنچانے میں جلدی کرو اور اگر وہ نیک (شخص) کے علاوہ ہے تو اس کیلئے شر اور برا انجام ہے تو تم اس کو اپنے کندھوں سے اتارنے میں جلدی کرو۔

صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۵۲) صحیح مسلم - الجنائز (۹۴۴) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۲۵) سنن النسائي - الجنائز (۱۹۱۰) سنن النسائي - الجنائز (۱۹۱۱) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۸۱) سنن ابن ماجہ - ما جاء في الجنائز (۱۴۷۷) مسند أحمد - باقي مستند المكثرين (۲/۲۴۰) مطاب مالک - الجنائز (۵۷۴)

شرح الحديث آگے اس حدیث میں اسراع کی حکمت کی طرف اشارہ ہے کہ اگر وہ میت نیک اور صالح آدمی ہے تو ظاہر ہے کہ اس کے لئے وہاں عالم آخرت میں خیر و خوبی ہے تو اس کا تقاضا یہی ہے کہ اس کو خیر کی طرف جلدی پہنچایا جائے، اور اگر وہ شخص ایسا نہیں ہے تو پھر وہ شر ہے جس کو اپنے کندھوں سے جلد اتارنا ہی بہتر ہے۔

۳۱۸۲- حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِیْ ذَرٍّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ كَانَ فِي جَنَازَةِ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي

① غون المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۴۶۹

② بڈل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۴ ص ۱۴۹

③ بڈل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۴ ص ۱۴۹

الغاصر وَكُنَّا نَمْشِي مَشْيًا خَفِيفًا، فَلَحِقْنَا أَبُو بَكْرَةَ فَرَفَعَ سَوْطَهُ، فَقَالَ: «لَقَدْ رَأَيْنَا وَمُحَمَّدٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرْمِلُ تَرْمِلًا».

**ترجمہ** عیینہ بن عبد الرحمن اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ عثمان بن ابوالغاص کے جنازہ میں موجود تھے فرماتے ہیں کہ ہم آہستہ آہستہ چل رہے تھے تو ابو بکرؓ پیچھے سے کوڑا اٹھائے ہمارے پاس دوڑے آئے اور فرمایا کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ جنازہ کے ساتھ جاتے تھے تو خوب تیز چلتے تھے۔

۳۱۸۳- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعَدَةَ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي رَاهِمٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، عَنْ عُثَيْنَةَ، بِهَذَا الْحَدِيثِ، قَالَ: فِي جَنَازَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدَةَ، وَقَالَ: فَكَمَلُوا عَلَيْهِمْ بَعْلَتَهُ وَأَهْلُهَا بِالسَّوْطِ.

**ترجمہ** عیینہ سے وہی گزشتہ حدیث مروی ہے اس میں حضرت عبد الرحمن بن سمرہ کے جنازہ میں ہونے کا ذکر ہے اور فرمایا کہ حضرت ابو بکرؓ نے ان کے پیچھے اپنے خیر کو دوڑایا اور کوڑے سے اشارہ کیا۔

**تخریج** سنن النسائی - الجنائز (۱۹۱۲) سنن النسائی - الجنائز (۱۹۱۳) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۸۲) مسند احمد - اول مسند البصریین (۳۶/۵) مسند احمد - اول مسند البصریین (۳۷/۵) مسند احمد - اول مسند البصریین (۳۸/۵)

**شرح الحدیث** وَكُنَّا نَمْشِي مَشْيًا خَفِيفًا، فَلَحِقْنَا أَبُو بَكْرَةَ فَرَفَعَ سَوْطَهُ: یعنی ہم جنازہ میں آہستہ چل رہے تھے تو پیچھے سے حضرت ابو بکرؓ اپنا کوڑا اٹھائے ہمارے پیچھے دوڑے، تنبیہ کیلئے، اور فرمایا کہ جب ہم حضور ﷺ کے ساتھ جنازہ کے ساتھ جاتے تھے تو خوب تیز چلتے تھے۔ وحدیث ابی بکرہ أخرجه النسائی، قاله المنذرى۔

۳۱۸۴- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عَمْرٍو، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهُوَ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ اللَّيْثِيُّ عَنْ أَبِي مَاجِدَةَ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: سَأَلْنَا نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَشْيِ مَعَ الْجَنَازَةِ، فَقَالَ: «مَأْكُونُ الْحَبِيبِ إِنْ يَكُنْ خَيْرًا تَعَجَّلَ إِلَيْهِ، وَإِنْ يَكُنْ غَيْرَ ذَلِكَ فَبَعْدَ الْإِهْلَالِ الْقَارِ، وَالْجَنَازَةُ مَتَّبِعَةٌ، وَلَا تُتَّبَعُ لَيْسَ مَعَهَا مَنْ تَقَدَّمَهَا»؛ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهُوَ ضَعِيفٌ هُوَ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يَحْيَى الْجَابِرُ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهَذَا كُوفِيٌّ وَأَبُو مَاجِدَةَ بَصْرِيٌّ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَبُو مَاجِدَةَ هَذَا لَا يُعْرَفُ».

**ترجمہ** حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہم نے نبی ﷺ سے جنازہ کے ہمراہ چلنے کے متعلق دریافت کیا (کہ کس رفتار سے چلا جائے)؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ حبیب (دوڑ کی ایک قسم) سے کچھ کم رفتار اگر وہ نیک آدمی ہو تو ہم اس کو اسکے (اچھے) مقام تک پہنچانے میں جلدی کریں اور اگر اسکے علاوہ جنازہ ہو تو اہل دوزخ کا دور ہونا بہتر ہے اور جنازہ کو آگے رکھا جاتا ہے اور جنازہ لوگوں سے پیچھے نہ ہونا چاہیے اور جو اسکے آگے چلتا ہے وہ گویا اسکے ہمراہ ہی نہیں ہے۔

**تخریج** جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۱۱) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۸۴)

**شرح الحدیث** وَالْجَنَازَةُ مَتَّبِعَةٌ، وَلَا تُتَّبَعُ لَيْسَ مَعَهَا مَنْ تَقَدَّمَهَا: اس حدیث پر کلام ہمارے یہاں پہلے گزر چکا۔ أخرجه

الترمذی وابن ماجہ، و حدیث ابن ماجہ مختصراً، قالہ النذری۔

### ۵۱۔ باب الإمام یصلی علی من قتل نفسه

باب خود کشی کرنے والے کی نماز جنازہ امام پڑھائے گا (یا نہیں؟)

**ترجمة الباب والی مسئلہ میں مذاہب ائمہ:** یعنی جو شخص خود کشی کر کے مرا ہو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟ جمہور علماء اور ائمہ اربعہ کے نزدیک پڑھی جائے گی، امام مالک کی ایک روایت کراہت کی ہے، اور امام احمد کی ایک روایت اہل علم و فضل کیلئے کراہت کی ہے، یعنی صرف عوام کو پڑھنی چاہئے اور بعض علماء جیسے امام اوزاعی و عمر بن عبد العزیز بمطلق صلوٰۃ کے قائل نہیں، حضرت نے بذل میں بھی تحریر فرمایا ہے کہ کبار ائمہ اور علماء کو نہ پڑھنی چاہئے اور حضور ﷺ نے گو بنفس نفیس اس پر نماز نہیں پڑھی لیکن دوسروں کو پڑھنے سے منع نہیں فرمایا، چنانچہ یہاں روایت میں ہے قال: «إِذَا أَوَّلَ أَصْلَحِي عَلَيْهِ» اور سنائی کی روایت میں ہے: «أَنَا أَنَا فَلَا أَصْلَحِي عَلَيْهِ»۔

۳۱۸۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ نَجِيلٍ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ سَمُرَةَ، حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ سَمُرَةَ، قَالَ: مَرِضَ رَجُلٌ فَصَبَّحَ عَلَيْهِ فَبَجَاءَ جَارُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهُ: إِنَّهُ قَدْ مَاتَ، قَالَ: «وَمَا يُدْرِيكَ؟» قَالَ: «أَنَا رَأَيْتُهُ»، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّهُ لَمْ يَمُتْ» قَالَ: فَرَجَعَ فَصَبَّحَ عَلَيْهِ فَبَجَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنَّهُ قَدْ مَاتَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّهُ لَمْ يَمُتْ» فَرَجَعَ فَصَبَّحَ عَلَيْهِ فَقَالَتْ امْرَأَتُهُ: انْطَلِقِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبِرِيهِ، فَقَالَ الرَّجُلُ: اللَّهُمَّ اللَّهُ، قَالَ: ثُمَّ انْطَلَقَ الرَّجُلُ فَرَأَاهُ قَدْ نَحَرَ نَفْسَهُ بِمَشْقَصٍ مَعَهُ، فَانْطَلَقَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ، فَقَالَ: «وَمَا يُدْرِيكَ؟» قَالَ: «رَأَيْتُهُ يَنْحَرُ نَفْسَهُ بِمَشْقَصٍ مَعَهُ»، قَالَ: «أَنْتَ رَأَيْتَهُ؟» قَالَ: «نَعَمْ»، قَالَ: «إِذَا أَوَّلَ أَصْلَحِي عَلَيْهِ»۔

**ترجمہ:** حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص بیمار ہوا تو اس پر رویا اور چیخا جانے لگا تو اس کا ایک پڑوسی اس رونے دھونے اور چیخ و پکار کو منکر آنحضرت ﷺ کے پاس آیا اور خبر دی کہ وہ تو مر گیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ تجھے کیا خبر کہ وہ مر گیا اس نے کہا کہ میں تو ایسا ہی سمجھتا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ ابھی نہیں مرا تو وہ شخص واپس لوٹ آیا پھر اس مریض شخص پر دوبارہ رونے کے آواز سنائی دی تو وہ آنحضرت ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ وہ مر گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ نہیں مرا۔ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ وہ پھر لوٹ گیا تو پھر اس مریض شخص پر تیسری دفعہ رونے کی آواز آئی تو اس مریض کی بیوی نے (پڑوسی سے) کہا کہ حضور ﷺ کو اطلاع کر دے تو اس پڑوسی نے کہا: اللہ اس پر لعنت کرے فرماتے ہیں کہ پھر وہ شخص گیا تو جا کر دیکھا کہ اس نے تیر کے پیکان سے جو اس کے پاس تھا اپنا گلا کاٹ لیا

۱۔ بدل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۴ ص ۱۵۳

۲۔ المجتبیٰ من السنن المعروف بالسنن الصغری للسنائی - کتاب الجنائز - ترک الصلاة علی من قتل نفسه ۱۹۶۴



اب وہ نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور آپ کو خبر دی کہ وہ مر گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم کو کیا خبر (کہ وہ مر گیا) اس نے بتایا کہ میں نے دیکھا کہ اس نے تیر کے پکان سے اپنا کلا کاٹ ڈالا ہے آپ ﷺ نے پھر دریافت فرمایا کہ کیا تو نے اس کو خود دیکھا ہے؟ اس نے کہا کہ جی ہاں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پھر میں اس کا جنازہ نہیں پڑھاؤں گا۔

صحیح مسلم - الجنائز (۹۷۸) سنن النسائي - الجنائز (۱۹۶۴) سنن أبي داود - الجنائز (۳۱۸۵) مسند احمد - اول مسند البصريين (۸۷/۵) مسند احمد - اول مسند البصريين (۹۱/۵) مسند احمد - اول مسند البصريين (۹۴/۵)

**شرح الحديث** مضمون حدیث یہ ہے کہ حضرت جابر بن سمرہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص مریض تھا اس پر رویا اور چیخا جانے لگا، اس کا جہز ایک پڑوسی تھا وہ حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچا اور آپ کو اسکے مرنے کی خبر دی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ تجھے کیا خبر کہ وہ مر گیا؟ اس نے کہا کہ میں تو ایسا ہی سمجھتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا وہ ابھی نہیں مرا یہ شخص آپ کے پاس سے لوٹ آیا، پھر کچھ دیر بعد دوبارہ رونے کی آواز سنائی دی، وہ شخص پھر آپ کے پاس آیا یہی کہنے کیلئے کہ وہ مر گیا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ابھی نہیں مرا، یہ شخص لوٹ آیا اس کے بعد پھر رونے اور چیخنے کی آواز سنائی دی، تو اس مریض کی بیوی نے اس پڑوسی سے کہا حضور ﷺ کو جا کر اطلاع کر دے تو اس پڑوسی نے اولاً تو اس مرنے والے کو بددعا دی اللہم العنہ پھر وہ پڑوسی اس مرنے والے کے گھر گیا اور اس کو جا کر کہہ دیا کہ اس نے خود کشی کی ہے تیر کے دھار دار حصہ ہے، اسکے بعد وہ پڑوسی حضور ﷺ کی خدمت میں گیا اور آپ ﷺ کو اس کے ہلاک ہو جانے کی خبر دی، اور آپ ﷺ کے سوال پر اس نے عرض کیا کہ میں نے خود دیکھا ہے اس کی خود کشی کو، آپ ﷺ نے تاکید اس سے پھر دریافت کیا کہ کیا تو نے ایسا دیکھا ہے اس نے کہا ہاں، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا ایسی صورت میں اسکی نماز نہیں پڑھوں گا۔ والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه مختصر المعانی

## ۵۲۔ باب الصلاة على من قتله الخوارج

جو شخص حدود شرعیہ میں مارا جائے اس پر نماز جنازہ پڑھنے کے متعلق باب ۵۲

یعنی جو شخص حد شرعی میں مارا جائے اس کی نماز جنازہ ہوگی یا نہیں؟ جمہور کے نزدیک ہوگی اور زہری کے نزدیک مرجوم کی نماز نہیں پڑھی جائے گی، اور قصاب کی صورت میں پڑھی جائے گی، اور امام مالک و احمد سے یہ مروی ہے کہ امام خود نماز نہ پڑھے اس کی، البتہ حنفیہ کا مذہب قتل الطریق اور بغاۃ کے بارے میں یہ ہے کہ ان کی نماز جنازہ مطلقاً نہ پڑھی جائے۔

۳۱۸۶ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، حَدَّثَنِي نَقْرٌ، مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ، عَنْ أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ،

«أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُصَلِّ عَلَى مَا عَزَّزْنِي مَالِكٌ، وَلَمْ يَكُنْ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ».

**ترجمہ:** ابو بکر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھے اہل بصرہ کی ایک جماعت نے ابو ہریرہؓ کے واسطے سے روایت نقل کی کہ رسول اللہ ﷺ نے ماعز بن مالکؓ کی نماز جنازہ نہ تو خود پڑھی اور نہ ان کی نماز جنازہ پڑھنے سے منع فرمایا۔

**شرح الحدیث:** ماعز بن مالکؓ جہن کے رجم کا قصہ مشہور ہے، ان کی نماز جنازہ کے بارے میں روایات مختلف ہیں، بعض میں اثبات ہے بعض میں نفی، نفی تو حدیث الباب میں ہے اور بخاری کی ایک روایت میں ہے بروایت جابرؓ: فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحِيَّاءُ وَصَلَّى عَلَيْهِ، قَالَ الْبَحَارِيُّ: لَمْ يَقُلْ لَوْ نُسَّ وَابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ الزَّهْرِيِّ فَقَصَلَى عَلَيْهِ ①، اور مسلم کی روایت میں ہے: فَعَبَا اسْتَفْقَرَهُ لَهُ وَلَا سَبَّةَ ②، اور اسی کی ایک روایت میں ہے: فَقَالَ: اسْتَغْفِرُوا لِإِيعَازِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: فَقَالُوا: غَفَرَ اللَّهُ لِإِيعَازِ بْنِ مَالِكٍ ③، حافظؒ نے فتح الباری میں جمع بین الروایتین اس طرح کیا ہے کہ آپ ﷺ نے پہلے دن ان پر نماز نہیں پڑھی اور دوسرے دن پڑھی، جیسا کہ سنن ابی قرہ میں ہے، اس میں ہے: فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُصَلِّي عَلَيْهِ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْقَدِ، قَالَ: صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ فَقَصَلَى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ اه ④، وقیل المراد بالصلاة الدعاء۔

**فائدہ:** ماعز بن مالکؓ پر نماز پڑھنے کے بارے میں تو روایات مختلف ہیں، لیکن امرأۃ غامدیہؓ جھپٹہ جس پر مستقل باب کتاب الحدود میں آئیگا، اس پر نماز پڑھنے کے بارے میں سب روایات متفق ہیں کہ آپ ﷺ نے ان پر نماز جنازہ پڑھی اس فرق کی وجہ کیا ہے؟ اس پر امام طحاویؒ نے مشکل الآثار ① میں اس طرح تحریر فرمایا ہے کہ امرأۃ جہینہؓ اپنے اوپر حد جاری کرانے کے قصد سے آئی تھی، ان کی روایت میں تصریح ہے کہ مجھے اپنے اوپر حد جاری کرانی ہے اس گناہ کی وجہ سے، بخلاف حضرت ماعزؓ کے کہ ان کے بارے میں یہ آتا ہے کہ ان سے جب اس گناہ کا صدور ہوا، اور انہوں نے اس کا ذکر اپنے بعض لوگوں سے کیا تو انہوں نے یہ مشورہ دیا کہ تم اس بات کا ذکر حضور ﷺ سے جا کر کرو، پس وہ آپ ﷺ کی خدمت میں اس نیت سے گئے تھے کہ شاید حضور ﷺ توبہ واستغفار کا طریقہ بتا دیں گے، لیکن جب باقاعدہ ان کے اقرار کی وجہ سے زنا کا ثبوت شرعی ہو گیا اور آپ ﷺ نے رجم کا فیصلہ فرمادیا اور اس پر عمل درآمد شروع ہو گیا تو وہ کہنے لگے غزنی قوی، کہ مجھے مشورہ دینے والوں نے غلط مشورہ دیا وغیرہ وغیرہ، امام طحاویؒ فرماتے ہیں اس صورت میں ان کی توبہ کا تحقق نہیں ہوا، یہی سبب ہوا دونوں کے بارے میں اختلاف روایت کا۔

① صحیح البخاری - کتاب الحدود - باب الرجم بالصلی ۶۴۲۴

② صحیح مسلم - کتاب الحدود - باب من اعترف علی نفسه بالزنی ۱۶۹۴

③ صحیح مسلم - کتاب الحدود - باب من اعترف علی نفسه بالزنی ۱۶۹۵

④ فتح الباری شرح صحیح البخاری لابن حجر - ج ۱۲ ص ۱۳۱

⑤ شرح مشکل الآثار للطحاوی - ج ۱ ص ۳۸۲

## ۵۳۔ باب فی الصلاۃ علی الطفل

باب نومولود بچے کی نماز جنازہ کس صورت میں پڑھی جائے گی

نومولود کی نماز جنازہ کس صورت میں پڑھی جاتی ہے اور کس میں نہیں یہ مسئلہ بالتفصیل مع اختلاف ائمہ اس سے قبل باب المشرق  
أما الجنائزۃ فی السیفۃ یصلی علیہ کے تحت (رقم ۳۱۸۰) گزر چکا۔

آپ ﷺ نے اپنے صاحبزادے ابراہیم کی نماز پڑھی یا نہیں؟ اس باب میں تو مصنف نے صرف ایک  
مضمون کی حدیث ذکر کی ہے یعنی حضرت ابراہیمؑ آپ ﷺ کے صاحب زادہ پر نماز پڑھنے اور نہ پڑھنے کے بارے میں۔

۳۱۸۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَابُوسٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِبرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «مَاتَ إِبرَاهِيمُ ابْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،  
وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِيَةِ عَشَرَ شَهْرًا فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

عمرہ بنت عبد الرحمن حضرت عائشہؓ سے روایت کرتی ہیں کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے  
صاحبزادے ابراہیم کی وفات ہو گئی اور وہ اٹھارہ ماہ کے تھے تو آپ ﷺ نے ان کی نماز جنازہ نہیں پڑھی تھی۔

سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۸۷) مسند احمد - ہادی مسند الانصار (۲۶۷/۶)

اس کے بعد مصنف نے دو روایتیں اور ذکر کیں: ① سَمِعْتُ الْبُيْهَقِيَّ، قَالَ: «لَمَّا مَاتَ إِبرَاهِيمُ ابْنُ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَقَابِدِ»، اور ② دوسری روایت یہ عن عطاء، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ابْنِهِ إِبرَاهِيمَ وَهُوَ ابْنُ سَبْعِينَ لَيْلَةً، ان روایات میں باب کی حدیث اول یعنی حدیث عائشہؓ جو کہ موصولہ ہے  
اس میں نماز کی نفی ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے صاحب زادہ پر نماز نہیں پڑھی، اور بعد کی دو روایتیں یعنی مرسِل بھی اور مرسِل  
عطاء ان دونوں میں صلاۃ کا اثبات ہے کہ آپ ﷺ نے ان پر نماز پڑھی، علامہ زیلعیؒ نے ”نصب الراية“ میں اثبات صلاۃ کے  
بارے میں متعدد احادیث مسندہ و مرسِلہ بیان کی ہیں، وہ فرماتے ہیں: فیه أحادیث مسندة. وأحادیث مرسلة، فالمسندة:  
عن ابن عباس، والبراء بن عازب، وأنس، والحدادی، اسکے بعد ان میں سے ہر ایک کو بسندہ ذکر کیا ہے، چنانچہ ابن عباسؓ  
کی روایت کو ابن ماجہ سے، اور حدیث البراءؓ کو مسند احمد اور بیہقی سے، اور حدیث انسؓ کو مسند ابویعلیٰ سے، اور حدیث ابو سعید  
خدریؓ کو مسند بزار سے، اور روایات مرسِلہ کے ذیل میں شروع میں یہ ابوداؤد کی دو مرسِل روایتیں ذکر کی ہیں، اور پھر آگے لکھا  
ہے: وهوأما البيهقي، وقال: هذه الآثار مرسلة، وهي تشد الموصول، وهوأما الإثبات أولى من روايات الترك، اس  
کے علاوہ اور بھی روایات مرسِلہ انہوں نے ذکر کی ہیں، اسکے بعد احادیث الترك میں ابوداؤد کی حدیث عائشہؓ ذکر کی ہے اور پھر

فرماتے ہیں کہ و ذکر الخطابی مرسل عطاء، وقال: هذا أولى الأمرين، وإن كان حديث عائشة أحسن إيصالا<sup>۱</sup>، امام ترمذی، خطابی اور امام زبیری ان حضرات کا میلان ترجیح اثبات کی طرف ہے، اس کے بعد علامہ زبیری فرماتے ہیں کہ جو لوگ ترک صلاۃ کو تسلیم کرتے ہیں انہوں نے اس کی بعض علل ضعیفہ بیان کی ہیں: ① ایک یہ کہ حضور ﷺ اس روز صلوٰۃ الکسوف میں مشغول تھے، ② اور ایک یہ کہ وہ بنو نبی (نبی کا صاحب زادہ ہونا) کی فضیلت کی وجہ سے نماز سے مستغنی تھے، جس طرح شہداء فضیلت شہادۃ کی وجہ سے مستغنی ہوتے ہیں، ③ اور یہ کہ نبی، نبی پر نماز نہیں پڑھتا چونکہ ان کے بارے میں یہ آیا ہے: لَوْ غَاشَ لَكَانَ نَبِيًّا، ④ اور یہ کہ مراد یہ ہے کہ اَللّٰهُ لَمْ يُضِلْ عَلَيْهِ يَتَقَرَّبُ، وَصَلَّى عَلَيْهِ غَيْرُهُ، وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ<sup>۲</sup>

**حضرت ابراہیم کی مدۃ العمر میں اختلاف روایات:** دوسری بات احادیث الباب میں حضرت ابراہیم کی مدۃ العمر کے بارے میں ہے، پہلی حدیث میں اٹھارہ ماہ ہے، اور دوسری حدیث میں سبوعین لیلة یعنی تقریباً سوا دو ماہ، اس میں پہلی روایت صحیح ہے اور ایک قول اس میں سولہ ماہ کا بھی ہے اور وہ اسلئے کہ ان کی پیدائش ذی الحجۃ ۸ء میں ہے اور وفات دس ربیع الاول ۱۰ء میں، اس صورت میں ماہ ولادت و وفات دونوں کو مستقل شمار کرنے کی صورت میں پورے سولہ ماہ بن جاتے ہیں: وقد مر فی کتاب الصلاۃ فی باب صلاۃ الکسوف.

۳۱۸۸ حَدَّثَنَا هَذَا بْنُ الشَّرِيفِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُنَيْدٍ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ دَاوُدَ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ، قَالَ: «مَنَامَاتُ إِبْرَاهِيمَ ابْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَقَاعِدِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَرَأْتُ عَلَى سَعِيدِ بْنِ يَعْقُوبَ الطَّلَقَانِيِّ، قِيلَ لَهُ: حَدَّثَكُمْ ابْنُ الْبَيْهَقِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ الْقَعْقَاعِ، عَنْ عَطَاءٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ وَهُوَ ابْنُ سَبْعِينَ لَيْلَةً.

**ترجمہ:** وائل بن داؤد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت نبیؐ سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت ابراہیم صاحبزادہ نبی ﷺ کی وفات ہوئی تو آپ ﷺ نے اپنی نشت گاہ میں ان کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ میں نے سعید بن یعقوب طالقانی کے سامنے پڑھا کہ تم سے عبد اللہ بن مبارک نے یہ حدیث بیان کی ان سے یعقوب بن قعقاع نے ان سے عطاء نے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے صاحبزادے ابراہیم کی نماز جنازہ پڑھی اس وقت وہ ستر دن کے تھے۔

#### ۵۴۔ باب الصلاۃ علی الجنائز فی المسجد

۵۵ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

یہ شافعیہ حنابلہ کے نزدیک جائز ہے بلا کر اہل بیت، اور حنفیہ مالکیہ کے نزدیک مسجد جماعت میں مکروہ ہے تحریمنا، وقیل تنزیہا۔

① نصب الرأیۃ لأحادیث الهدایۃ - ج ۲ ص ۲۷۹-۲۸۰

② نصب الرأیۃ لأحادیث الهدایۃ - ج ۲ ص ۲۸۰

۳۱۸۹- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا قُلَيْبُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ صَالِحِ بْنِ عَجْلَانَ، وَنَحْمَدُ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّادٍ، عَنْ عَبَّادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «وَاللَّهِ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَلَى شَهْرِيْلِ ابْنِ الْبَيْضَاءِ إِلَّا فِي السُّجُودِ».

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ بخدا نبی کریم ﷺ نے سہیل بن بیضاء کی نماز جنازہ مسجد ہی میں پڑھی۔  
صحیح مسلم - الجنائز (۹۷۳) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۳۳) سنن الدسائی - الجنائز (۱۹۶۷) سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۸۹) سنن ابن ماجہ - ماجاء فی الجنائز (۱۵۱۸) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۷۹/۶) موطا مالک - الجنائز (۵۳۸)  
شرح الحدیث: اور اس کے بعد کی روایت میں ہے: عَلِیُّ بْنُ ابْنِ بَيْضَاءٍ فِي السُّجُودِ۔

حضرت عائشہ فرماتی ہیں واللہ حضور ﷺ نے سہیل بن بیضاء اور اس کے بھائی کی نماز جنازہ مسجد ہی میں پڑھی تھی۔  
یہ روایت یہاں مختصر ہے اور صحیح مسلم میں مفصلاً ہے، وہ یہ کہ حضرت عائشہ نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی نماز جنازہ کے بارے میں یوں فرمایا کہ اس کو مسجد میں لے آئیں تاکہ وہ بھی ان پر نماز پڑھ سکیں، لوگوں کو اس پر اشکال ہوا، اس پر انہوں نے فرمایا: مَا أَسْرَعَ مَا نَسِيَ النَّاسُ، «مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَهْرِيْلِ ابْنِ الْبَيْضَاءِ إِلَّا فِي السُّجُودِ»۔  
شافعیہ حوالہ کا استدلال باب کی اس پہلی حدیث سے ہے، اور حنفیہ مالکیہ کی دلیل باب کی دوسری حدیث ہے۔

۳۱۹۰- حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قُدَيْبٍ، عَنْ الْقَسْبَاءِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ، عَنْ أَبِي الثَّغْبَرِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: "وَاللَّهِ لَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَلَى ابْنِ بَيْضَاءٍ فِي السُّجُودِ، وَآخِيهِ".  
ترجمہ: ابوسلمہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے بیضاء کے بیٹوں سہیل اور اسکے بھائی کی نماز جنازہ مسجد میں ادا فرمائی۔

صحیح مسلم - الجنائز (۹۷۳) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۳۳) سنن الدسائی - الجنائز (۱۹۶۷) سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۹۰) سنن ابن ماجہ - ماجاء فی الجنائز (۱۵۱۸) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۷۹/۶) موطا مالک - الجنائز (۵۳۸)

۳۱۹۱- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ ابْنِ أَبِي زَيْدٍ، حَدَّثَنِي صَالِحٌ، مَوْلَى التَّوَّامَةِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي السُّجُودِ، فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی تو اسکے لئے اس نماز جنازہ کا کوئی ثواب نہیں لکھا جائے گا۔

سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۹۱) سنن ابن ماجہ - ماجاء فی الجنائز (۱۵۱۷) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۴۴/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۵۵/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۵۵/۲)

شرح الحدیث: مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي السُّجُودِ، فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ: شافعیہ وغیرہ نے اسکے دو جواب دیئے: ① اول یہ کہ وہ

ضعیف ہے تفرد بہ صالح مولی التوامۃ، ⑤ دوسرا یہ کہ ایک روایت میں فلا شئہ علیہ ہے، لیکن اگر اس حدیث کا ضعف تسلیم بھی کر لیا جائے تب بھی حدیث عائشہؓ جو کہ صحیح مسلم کی حدیث ہے وہی کوئی شافعیہ کے موافق ہے بدو وجہ، اول یہ کہ روایت میں ہے فانکر الناس علیہا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عام طور سے صحابہ کے زہنوں میں اسکی کراہت تھی، آخر وہ کیوں تھی، دوسرے اسلئے کہ حضرت عائشہؓ صلاحی المسجد کے بارے میں جو نظیر پیش کر رہی ہیں وہ صرف ایک دو جنازہ کی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپکایہ معمول نہیں تھا، خلاف معمول غالباً کسی عارض کی بنا پر یہ نماز مسجد میں پڑھی، ممکن ہے اعتکاف وغیرہ کی حالت ہو یا زائد سے زائد بیان جواز جو کراہت کے منافی نہیں ہے، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب، اوجز میں اس پر تفصیلی کلام حضرت شیخ نے کیا ہے اسکو نیچے حاشیہ میں دیکھئے ①۔

سہیل ابن یضیاء میں یضیاء سہیل کی والدہ کا لقب ہے، اور نام اس کا دُعدہ ہے اور سہیل کے باپ کا نام وہب بن ربیعۃ القرشی ہے، قال النووی: وکان سہیل قدیم الاسلام ہاجر إلى الحبشة ثم عاد إلى مكة ثم ہاجر إلى المدینة وشہد بدرا وغیرہا توفی سنۃ ۹۰، نیز امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ بنو یضیاء تین ہیں: سہیل، سہیل اور صفوان ام۔

### ۵۰۔ باب الدفن عند طلوع الشمس وعند غروبها

طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت تدفین کے متعلق باب ۵۰

۳۱۹۲۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا ثَوْرُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ رِجَاءٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ، أَنَّهُ سَمِعَ عُقْبَةَ بْنَ غَابِرٍ، قَالَ: "ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ، أَوْ نَقْبُرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا: حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ

① قال ابن رشد: وسبب الخلاف في ذلك حديث عائشة رضي الله تعالى عنها التي عند مالك في الروط وحديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له، وحديث عائشة ثابت، وحديث أبي هريرة غير ثابت، أو غير متفق على ثبوته، لكن إنكار الصحابة على عائشة يدل على اشتباه العمل بخلاف ذلك عندهم، ويشهد لذلك هريرة رضي الله عنه وآله وسلم للمصلي لصلاته على النجاشي ام، قلت: حديث أبي هريرة أخرجه أبو داؤد والطحاوي وابن ماجه وابن أبي ذئب عن ابن أبي ذئب عن صالح مول التوامۃ، وصالح قال ابن معين: ثقة لكنه اختلط قبل موته، فمن سمع منه قبل ذلك فهو ثبت حجة، وكلهم على أن ابن أبي ذئب سمع منه قبل الاختلاط ام، قلت: وحديث أبي هريرة عن ابن أبي شيبه فيه زيادة ونقصه، قال: وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا تضاعف بهم المكان رجعوا ولم يصلوا، وبسط ابن الترمذی في الجوهر النقي: أن صالحاً إنما تكلم فيه لاختلاطه، ولا اختلاط في عدائته، وابن أبي ذئب سمع منه قبل الاختلاط، إلى آخر ما في الاوجز (ج ۱ ص ۴۷۶-۴۷۷)، وفيه أيضاً قال محمد في موطئه: وموضع الجنائز بالمدينة خارج المسجد، وهو الموضع الذي كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصل على الجنائز فيه (ج ۱ ص ۴۷۷)، وقال الحافظ في الفتح: أن مصلي الجنائز بالمدينة كان لا صفقا بمسجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم من ناحية جهة الشرق، يدل حديث ابن عمر على أنه كان للجنائز مكان معد للصلاة عليها، فقد يستفاد منه أن ما وقع من الصلاة على بعض الجنائز في المسجد كان لأمر عارض أو لبيان الجواز ام (ج ۱ ص ۴۷۸)۔

بَارِئَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ، وَحِينَ يَكُونُ قَائِمُ الظُّلُمِ وَالْحَيُّ تَمِيلُ، وَحِينَ تَقْبَلُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَقْرُبَ "أَوْ كَمَا قَالَ

**شرح** عقبہ بن عامر فرماتے ہیں کہ تین اوقات (گھنٹیاں) ایسے ہیں کہ جن میں رسول اللہ ﷺ نے ہمیں جنازہ پڑھنے اور اپنے مردوں کی تدفین کرنے سے منع فرمایا، ① ایک جس وقت کہ آفتاب چمکتا ہوا طلوع ہو یہاں تک کہ بلند ہو جائے ② دوسرے وہ وقت جب کہ سورج میں اونچائی پر ہو یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے ③ اور اس وقت جبکہ سورج غروب ہونے کیلئے جھک جائے یہاں تک کہ غروب ہو جائے یا اسی طرح کچھ الفاظ ارشاد فرماتے۔

**تحقیق** صحیح مسلم - صلاة الجنائزین وقصرها (۸۲۱) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۳۰) سنن النسائی - المواقیب (۵۶۰) سنن النسائی - المواقیب (۵۶۵) سنن النسائی - الجنائز (۲۰۱۳) ابن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۹۲) سنن ابن ماجہ - ما جاء في الجنائز (۱۵۱۹) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۵۲/۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۳۲)

**شوح الحدیث** یعنی آپ ﷺ نے ان اوقات ثلاثہ میں نماز پڑھنے سے اور میت کو دفن کرنے سے منع فرمایا ہے طلوع شمس، عند الاستواء، وعند الغروب، اوقات منہیہ مکروہہ کا بیان کتاب الصلاة کتاب الصلاة بعد العصر میں الدر المنصور جلد ثالث صفحہ ۲۷۱ پر تفصیل گذر چکا۔

**اوقات منہیہ میں نماز جنازہ میں کے بارے میں مذاہب اربعہ:** صلاة جنازہ کے بارے میں وہاں یہ گزرا ہے کہ بعد العصر اور بعد الفجر تو بالاجماع جائز ہے، اور ان اوقات ثلاثہ نہ کوئی الحدیث کے بارے میں حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر جنازہ خاص ان ہی اوقات میں پہنچا ہے تب تو ان اوقات میں پڑھنا جائز ہے بلکہ افضل ہے اور تاخیر نہ کی جائے، کما فی الطحاوی علی المراقی، ورنہ نہیں، اور امام شافعیؒ کے نزدیک ان تینوں اوقات میں بلا کراہت جائز ہے اسلئے کہ نماز جنازہ ذات السبب ہے اور نوافل ذوات السبب ان کے یہاں مطلقاً تمام اوقات میں جائز ہیں، اور امام احمدؒ کے نزدیک ان تینوں اوقات میں ناجائز ہے، اور امام مالکؒ کے نزدیک ان تین میں سے دو میں ناجائز ہے اور عند الاستواء جائز ہے اسلئے کہ یہ وقت ان کے یہاں اوقات منہیہ میں نہیں ہے۔

**اوقات منہیہ میں دفن میت میں اختلاف انہ:** دوسرا جزء اس حدیث کا دفن فی ہذہ الاوقات ہے، اسکے بارے میں یہ ہے کہ دفن عند الجمهور ان اوقات میں مکروہ نہیں، یہی حنفیہ و مالکیہ کا مذہب ہے، البتہ امام احمدؒ کے یہاں مکروہ ہے کما فی المعنی والروض المربع، اور امام شافعیؒ کا مسلک امام خطابیؒ نے یہ لکھا ہے: وكان الشافعي يرد الصلاة على الجنائز أي ساعة شاء من ليل أو نهار وكذلك الدفن أي وقت كان من ليل أو نهار • یعنی امام شافعیؒ کے نزدیک صلاة اور دفن دونوں کا حکم یکساں ہے یعنی مطلقاً جواز فی جميع الاوقات لهذا خلاصہ یہ نکلا کہ دفن فی ہذہ الاوقات عند الجمهور ومنهم الاثمة الثلاثة

الحنفیۃ والمالکیۃ والشافعیۃ جائز ہے اور ائمہ میں سے صرف امام احمد کے یہاں مکروہ ہے، لہذا یہ حدیث حنبلیہ کے نزدیک تو اپنے ظاہر پر رہی، چنانچہ امام ابوداؤد جو مکہ حنبلی ہیں انہوں نے اس حدیث کو ظاہر پر رکھ کر باب الدفن قائم کیا اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک مؤول ہے کہ دفن سے مراد صلوٰۃ علی الجنائزہ ہے، اور شافعیہ کے ہر حال میں خلاف ہے کیونکہ ان کے یہاں دونوں جائز ہیں ان کے نزدیک اس کو صلوٰۃ جنازہ پر محمول کرنا مفید نہیں اسی لئے امام نوویؒ نے ایک اور راہ اختیار کی وہ یہ کہ قبر سے مراد تو دفن ہی ہے لیکن مطلق دفن مراد نہیں بلکہ تعمد الدفن فی هذه الاوقات یعنی قصداً تاخیر کر کے ان اوقات میں پڑھنا، کما صرح ہو بہ فی شرح مسلم فی شرح هذا الحديث، لیکن امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو صلوٰۃ پر محمول کرتے ہوئے ترجمہ قائم کیا تاہم ما جاء فی تروایۃ الصلوٰۃ علی الجنائزۃ عند طلوع الشمس وعند غروبها، امام ترمذیؒ کے بارے میں مشہور تو یہی ہے کہ وہ شافعی المسلک ہیں لیکن ان کے اس ترجمہ سے مسلک شافعیہ کی تو کوئی موافقت ہو نہیں رہی ہے، ہاں جمہور کی تاویل یہی ہے۔ والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذری۔

#### ۵۶۔ بَابُ إِذَا خَضَرَ جَنَازُ رَجَالٍ وَنِسَاءٍ مِّنْ يُّقَدِّمُ

جب مرد و عورت دونوں کا جنازہ آجائے تو کس کو آگے رکھا جائے گا؟

یعنی اگر مردوں اور عورتوں دونوں کے جنازہ ایک وقت میں جمع ہو جائیں تو کس کو مقدم کیا جائے گا یعنی امام کے قریب۔

۳۱۹۳۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ بْنُ مَرْثُومٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ صَبِيحٍ، حَدَّثَنِي عَمَّارٌ، مَوْلَى الْحَارِثِ بْنِ تَوْقَلٍ، أَنَّهُ شَهِدَ جَنَازَةَ أُمِّ كَلْثُومٍ، وَأَنَّهَا، فَجَعَلَ الْعَلَامُ مِمَّا يَلِي الْإِمَامَةَ، فَأَنَّكَرْتُ ذَلِكَ، وَفِي الْقَوْمِ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ، وَأَبُو قَتَادَةَ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ، فَقَالُوا: «هَذِهِ السُّنَّةُ».

عمار جو حارث بن توقل کے مولی ہیں ان سے روایت ہے کہ وہ حضرت ام کلثوم اور ان کے صاحبزادے کے جنازہ میں حاضر تھے تو لڑکے کو امام کے آگے رکھا گیا (اور عورت کو فاصلے پر) تو میں نے اس طریقہ پر نکیر کی (یا مجھے یہ طریقہ اوپر محسوس ہوا) اور لوگوں میں حضرت ابن عباس، ابو سعید خدری، ابو قتادہ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم بھی تھے تو انہوں نے فرمایا کہ یہ سنت طریقہ ہے۔

سنن النسائي - الجنائز (۱۹۷۷) سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۹۳)

یعنی ام کلثوم بنت علی زوجہ عمرؓ، اور ابن کابشا زید بن عمر ان دونوں کا جنازہ لایا گیا اور زید کے جنازہ کو امام کے قریب رکھا گیا، عمار کہتے ہیں میں نے اس پر اشکال کیا، اس وقت جماعت میں حضرت ابن عباس، ابو سعید خدری اور ابو قتادہ اور ابو ہریرہ بھی موجود تھے، فَقَالُوا: «هَذِهِ السُّنَّةُ» یعنی ان سب نے فرمایا کہ مسنون طریقہ یہی ہے، فی الاوجز: وعلی هذا اکثر العلماء، وقول الصحابي: هي السنة، له حكم الرفع، وقال الحسن وسالم والقاسم: النساء مما يلي الإمام والرجال مما يلي



القبلة، قالہ الزرقانی، یعنی ان حضرات کے نزدیک ترتیب بالعکس ہے کہ عورت کے جنازہ کو امام کے قریب اور مرد کے جنازہ کو قبلہ کے قریب کیا جائے اور ابن رشد نے اس میں ایک تیسرا قول بھی لکھا ہے وہ یہ کہ دونوں کی نماز علیحدہ علیحدہ پڑھی جائے، مردوں کی الگ عورتوں کی الگ۔<sup>۱</sup> والحدیث أخرجه النسائي، قالہ النذری۔

### ۵۷۔ بَابُ أَنَّ نَقْرَةَ الْإِمَامِ مِنَ الْمَيِّتِ إِذَا صَلَّيَ عَلَيْهِ

۵۷ امام نماز جنازہ پڑھانے وقت میت کے کس جانب کھڑا ہو؟

یعنی امام کو جنازہ کے کس حصہ کے مقابل کھڑا ہونا چاہئے۔

**مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ:** اس میں مذاہب ائمہ یہ ہیں کہ اگر مرد کا جنازہ ہے تو جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کے نزدیک عند صدرہ، اور امام مالک کے نزدیک عند وسطہ، اور اگر جنازہ عورت کا ہے تو اس میں حنفیہ کا مسلک وہی ہے جو مرد کے حق میں ہے یعنی عند صدرہ، اور باقی ائمہ ثلاث کے نزدیک اس طرح ہے، عند الشافعی خیال عجیز تھا، وعند احمد عند وسطہا، وعند مالک خیال منکبھا۔

۳۱۶۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ مَعَاذُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ نَافِعِ أَبِي غَالِبٍ، قَالَ: كُنْتُ فِي سِكَّةِ الْمَرْبِ، فَمَرَّتْ جَنَازَةٌ مَعَهَا نَاسٌ كَثِيرٌ قَالُوا: جَنَازَةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، فَتَبِعْتُهَا فَإِذَا أَنَا بِرَجُلٍ عَلَيْهِ كِسَاءٌ رَمَقٌ عَلَى بَرْنِيزَيْنِهِ، وَعَلَى رَأْسِهِ خِزْفَةٌ تَقِيهِ مِنَ الشَّمْسِ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا الذِّمَّهَقَانُ؟ قَالُوا: هَذَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، فَلَمَّا وَضَعَتِ الْجَنَازَةُ قَامَ أَنَسٌ فَصَلَّى عَلَيْهَا، وَأَنَا خَلْفُهُ لَا يَحُولُ بَيْنِي وَبَيْنَهُ شَيْءٌ، فَقَامَ عِنْدَ رَأْسِهِ وَكَثَّرَ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ، لَمْ يُطَلِّ وَلَمْ يُسْرِغْ، ثُمَّ ذَهَبَ يَقْعُدُ، فَقَالُوا: يَا أَبَا حَمْرَةَ الْمَرْأَةُ الْأَنْصَارِيَّةُ، فَقَرَّبُوهَا وَعَلَيْهَا نَعْشٌ أَخْضَرُ، فَقَامَ عِنْدَ عَجِيزَتِهَا فَصَلَّى عَلَيْهَا تَحَوُّ صَلَاتِهِ عَلَى الرَّجُلِ، ثُمَّ جَلَسَ، فَقَالَ الْعَلَاءُ بْنُ زِيَادٍ، يَا أَبَا حَمْرَةَ، «هَكَذَا كَانَ يَفْعَلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي، عَلَى الْجَنَازَةِ كَصَلَاتِكَ يُكَبِّرُ عَلَيْهَا أَرْبَعًا، وَيَقْرَأُ عِنْدَ رَأْسِ الرَّجُلِ «عَجِيزَةُ الْمَرْأَةِ»»، قَالَ: نَعَمْ قَالَ: يَا أَبَا حَمْرَةَ غَرِزْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ: نَعَمْ، غَرِزْتُ مَعَهُ حَتَيْنَا، فَخَرَجَ الشَّرِيفُ كَوْنٌ فَكَعَلُوا عَلَيْنَا، حَتَّى رَأَيْنَا خَيْلَنَا وَرَاءَ ظَهْرِنَا، وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ يَجْعَلُ عَلَيْنَا قَيْدُنَا، وَيَحْطِمُنَا، فَهَرَمَهُمُ اللَّهُ، وَجَعَلَ لِحْيَاهُمْ قَيْدًا يَمُوتُهُ عَلَى الْإِسْلَامِ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي نَضْرَةَ: إِنْ جَاءَ اللَّهُ بِالرَّجُلِ الَّذِي كَانَ مُنْذُ الْيَوْمِ يَحْطِمُنَا لَأَصْرِبَنَّ عُنُقَهُ، فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَجِيءَ بِالرَّجُلِ، فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، تُبَيِّتُ إِلَى اللَّهِ، فَأَمْسَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَا يُبَايِعُهُ، لِيُطْعِمَ الْأَخْرَجَ بِتَدْرِيهِ، قَالَ: فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَتَصَدَّى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَسَلَّمَ، لِيَأْمُرَهُ بِقَبْلِهِ، وَجَعَلَ يَهَابُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنْ يَقْبُلَهُ، فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَا يَضَعُ خِيَابًا بَاتِعَهُ، فَقَالَ الرَّجُلُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، نَذِيرِي؟ فَقَالَ: «إِنِّي لَمْ أَصِلْكَ عَنْهُ مُنْذُ الْيَوْمِ إِلَّا لَتُوفِي بِنَذِيرِكَ». فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَا أَوْعَضْتَ إِلَيَّ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّهُ لَيَنْبَسُ لَتَيْبِي أَنْ يَوْمَضَ» قَالَ أَبُو غَالِبٍ: «تَسَأَلْتُ عَنْ صَنِيعِ أَنْبَسٍ فِي قِيَامِهِ عَلَى الْمَرْأَةِ وَعِنْدَ عَجِيزَتِهَا، فَبَحَدْتُ لِي أَنَّهُ إِذَا كَانَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَمْ تَكُنِ الثُّغُوشُ، فَكَانَ الْإِيمَانُ يَقُومُ جِبَالٌ عَجِيزَتُهَا يَسْتُرُهَا مِنَ الْقَوْمِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» نُسِخَ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ الْوَقَائِدُ بِالنَّذِيرِ يَقُولُهُ إِنْ قَدْ ثَبُتَ.

**ترجمہ** نافع ابو غالب سے روایت فرماتے ہیں کہ میں بصرہ کے ایک علاقہ مقام سکر المرید میں تھا تو میرے سامنے سے ایک جنازہ گزرا جس کے ساتھ بڑا مجمع تھا لوگ کہتے تھے کہ یہ عبد اللہ بن عمر کا جنازہ ہے تو میں بھی اسکے ساتھ چلنے لگا اچانک میری نظر ایک شخص پر پڑی جو باریک سی چادر اوڑھے ہوئے تھا ایک ترکی گھوڑی پر سوار تھا انہوں نے اپنے سر پر ایک کپڑا ڈال رکھا تھا دھوپ سے بچنے کیلئے تو میں نے پوچھا یہ جو دھڑکی صاحب کون ہیں؟ لوگوں نے کہا یہ انس بن مالک ہیں پس جب جنازہ رکھا گیا تو حضرت انس بن مالک اس کی نماز جنازہ پڑھانے کیلئے کھڑے ہوئے میں ان کے پیچھے تھا کہ میرے اور ان کے درمیان کوئی چیز حائل نہ تھی تو وہ اسکے سر کے پاس کھڑے ہوئے اور چار تکبیرات اس طرح پڑھیں کہ نہ تو تکبیرات کہنے کے بعد لمبا وقفہ کیا اور نہ ہی بہت جلدی جلدی تکبیرات کہیں پھر بیٹھنے لگے تو لوگوں نے عرض کیا: اے ابو حمزہ! یہ ایک انصاری عورت کا جنازہ ہے (اس کا بھی جنازہ پڑھ دیجئے) اور اس کا جنازہ آگے کر دیا جس کو سبز رنگ کی چادر نے ڈھانپا ہوا تھا پھر حضرت انسؓ اسکی سرین کی جانب کھڑے ہو گئے اور جس طرح مرد کا جنازہ پڑھایا تھا ایسے ہی جنازہ پڑھادیا پھر بیٹھ گئے تو علماء بن زیاد نے دریافت کیا کہ اے ابو حمزہ! کیا اسی طرح رسول اللہ ﷺ نماز جنازہ پڑھتے تھے جس طرح آپ نے اس جنازہ پر چار تکبیرات پڑھیں اور اسی طرح مرد کے جنازے میں اسکے سرہانے اور عورت کے جنازے میں سرین کی طرف کھڑے ہوتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہاں انہوں نے پھر سوال کیا: اے ابو حمزہ! کیا آپ نے نبی کریم ﷺ کے ہمراہ کوئی غزوہ لڑا ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ ہاں میں آپ ﷺ کے ہمراہ غزوہ حنین میں شریک ہوا تو مشرکین نے ہم پر حملہ کیا تو ہم نے اپنے گھوڑوں کو اپنی پشت پر دیکھا (یعنی ہم مسلمان بھاگ پڑے) اور کفار میں ایک ایسا شخص تھا (جس نے مسلمانوں میں بہت خوریزی کی) کہ وہ تلوار سے حملہ کر کے زخمی کرتا اور مارتا تھا پھر اللہ نے ان مشرکین کو شکست دیدی اور اسکے بعد کافر لوگ قیدیوں کی صورت میں لائے جانے لگے اور آنحضرت ﷺ سے اسلام پر بیعت کرنے لگے اور ایک شخص جو اصحاب رسول میں سے تھے انہوں نے نذر مانی کہ اگر اللہ اس شخص کو لے آئے جس نے اس روز ہم پر حملہ کیا (اور مارا) تھا تو میں ضرور بہ ضرور اسکی گردن مار دوں گا یہ سکر آنحضرت ﷺ خاموش رہے اور وہ شخص لایا گیا تو جب آپ ﷺ کو اس نے دیکھا تو کہنے لگا: اے اللہ کے رسول! میں نے اللہ سے قوبہ کر لی تو آپ ﷺ اس کو بیعت



ﷺ کے ہاتھ پر بیعت ہونے کا ارادہ کیا مگر آپ ﷺ تصدق اس کی بیعت سے رکے رہے تاکہ وہ صحابی اپنی نذر پوری کر لیں، مگر وہ صحابی اس انتظار میں رہے کہ آپ ﷺ ان کو اس کے قتل کا حکم فرمائیں، اور بغیر آپ کی اجازت کے اس کو قتل کرنے کی ان کو ہمت نہ ہوئی، اس میں کچھ وقفہ بھی ہو گیا جب حضور ﷺ نے دیکھا کہ وہ صحابی ویسے ہی کھڑے ہیں اپنی نذر پوری نہیں کر رہے ہیں تو آپ نے اس کو بیعت فرما کر اسلام میں داخل فرمایا، اس پر وہ صحابی عرض کرنے لگے: یا رسول اللہ! میری نذر کا کیا ہو گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے اپنا ہاتھ اسی لئے توروا تھا بیعت سے تاکہ تو اپنی نذر پوری کر لے، تو انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے میری طرف آنکھ سے اشارہ کیوں نہ فرمادیا، تو آپ نے فرمایا کہ نبی اپنی آنکھ سے اس قسم کا اشارہ نہیں کیا کرتا جس میں ظاہر اور باطن کی مطابقت نہ ہو۔

اس قسم کا واقعہ کتاب الجہاد باب قتل الأسیر ولا یعرض علیہ الإسلام میں عبد اللہ بن ابی سرح سے متعلق گزر چکا ہے وہاں پر حضور اقدس ﷺ کا یہ ارشاد گزرا ہے: إِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِلنَّبِيِّ أَنْ تَكُونَ لَهُ خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ<sup>۱</sup>، اور یہاں پر روایت (۳۱۹۴) کے الفاظ یہ ہیں: إِنَّهُ لَيْسَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَوْمِضَ، اس پر ایک سوال اور جواب بھی وہاں گزر چکا۔ یہاں آگے روایت میں یہ ہے: ابو غالب کہتے ہیں کہ میں نے لوگوں سے دریافت کیا حضرت انسؓ کے اس عمل کے بارے میں، یعنی عورت کے جنازہ میں اس کے سرین کے قریب کھڑا ہونا۔ تو انہوں نے یہ بیان کیا کہ انہوں نے ایسا اس لئے کیا کہ اس زمانہ میں عورتوں کے جنازوں پر گہوارے نہیں ہوا کرتے تھے اس لئے امام اس کے سرین کے قریب کھڑا ہو جایا کرتا تھا پر وہ کیلئے۔ اس پر حضرتؓ نے بذل میں تحریر فرمایا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ عورت کے جنازہ میں امام کا قیام خیال عجیب تھا خلاف اصل اور عارض کی وجہ سے ہے، اور اصل محل اس کا صدر ہی ہے، لیکن چونکہ صدر اور اس دونوں قریب قریب ہیں تو ہو سکتا ہے دور سے دیکھنے والا یہ سمجھا ہو کہ سر کے قریب کھڑے ہوں اس لئے اس نے عند رأسہ کہہ دیا<sup>۲</sup>، لیکن لوگوں کے اس جواب پر یہ اشکل ہے کہ یہاں پر تو روایت میں تصریح ہے گہوارہ ہونے کی وعلیہا نعتش أخضر، تو اس کی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ اصل بات تو وہی ہے جو لوگوں نے بیان کی، لیکن حضرت انسؓ چونکہ مطلقاً قیام خیال عجیب تھا کے قائل تھے اس لئے انہوں نے باوجود گہوارہ کے ایسا کیا۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۳۱۹۵ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ، عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جُنْدُبٍ، قَالَ: «صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَمْرٍ أَقِمَاتٍ فِي نَفْسِهَا، فَقَامَ عَلَيْهَا لِلصَّلَاةِ وَوَسَطَهَا».

حضرت سمرہ بنت جندبؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے پیچھے ایک عورت کی نماز جنازہ

① سنن ابی داؤد - کتاب الجہاد - باب قتل الأسیر ولا یعرض علیہ الإسلام ۲۶۸۳

② بدل المنصور فی حل ابی داؤد - ج ۱۴ ص ۱۶۶

پڑھی جو نفاس کی حالت میں وفات پاگئی تھی تو آپ ﷺ اسکی نماز جنازہ پڑھنے کیلئے اس کے درمیان میں کھڑے ہوئے۔

**شرح** صحیح البخاری - الحیض (۳۲۵) صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۶۶) صحیح مسلم - الجنائز (۹۶۴) جامع الترمذی -

الجنائز (۱۰۳۵) سنن النسائی - الجنائز (۱۹۷۶) سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۹۵) سنن ابن ماجہ - ماجاء فی الجنائز (۱۴۹۳) .

**شرح الحديث** فَقَامَ عَلَيْهَا لِصَلَاةٍ وَسَطَهَا: ہمارے استاد مولانا امیر احمد کاندھلوی فرماتے تھے کہ یہ حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں اس لئے کہ سینہ بھی وسط ہی ہے، اس لحاظ سے کہ سینہ کے نیچے بھی دو عضویں بطن اور رکتین (ٹانگیں) اور اوپر بھی دو عضو ہیں سر اور منکبین، اور اگر کوئی پیمائش کے اعتبار سے اشکال کرنے لگے تو ہم کہیں گے کہ دونوں ہاتھوں کو سر کی جانب اٹھا کر پھیلا دیا جائے پھر پیمائش میں بھی برابری ہو جائے گی۔ یہ جواب تو بس ایک لطیفہ ہی ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله المنذرى۔

### ۵۸۔ بَابُ التَّكْبِيرِ عَلَى الْجَنَائِزِ

باب نماز جنازہ پر تکبیرات پڑھنے کے متعلق

نماز جنازہ میں عدد تکبیرات میں روایات مختلف ہیں، قاضی عیاض فرماتے ہیں: صحابہ کے آثار اس میں تین سے لیکر نو تک ہیں، لیکن بعد میں چار کے عدد پر فقہاء اور اہل فتویٰ کا اجماع منعقد ہو گیا احادیث صحیحہ کی بنا پر، اور میرے علم میں نہیں کہ کسی فقیہ کے نزدیک اس میں پانچ تکبیرات ہوں سوائے ابن ابی لیلیٰ کے (بذل) (۱)، حدیث الباب میں صلاۃ علی القبر کا ذکر ہے، صلاۃ علی القبر پر آئندہ مستقل ایک باب آرہا ہے۔

۳۱۹۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِقَبْرِ رَاحِلٍ فَصَفَّوْا عَلَيْهِ، وَكَثَّرُوا عَلَيْهِ أَرْبَعًا»، فَقُلْتُ لِلشَّعْبِيِّ: مَنْ حَدَّثَكَ؟ قَالَ: الثَّقَلَانُ مِنْ شُهَدَاءِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ.

**شرح** ابواسحاق نے شعبی سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک تازہ قبر پر گزرے تو اس پر آپ اور صحابہ صف بنا کر کھڑے ہو گئے اور چار تکبیرات کہیں تو میں نے شعبی سے کہا کہ آپ کو کس نے یہ بات بتائی انہوں نے فرمایا کہ ایک معتبر شخص جو وہاں موجود تھے یعنی حضرت عبداللہ بن عباس نے۔

**شرح** صحیح البخاری - الأذان (۸۱۹) صحیح البخاری - الجنائز (۱۱۹۰) صحیح مسلم - الجنائز (۹۵۴) جامع الترمذی -

الجنائز (۱۰۳۷) سنن النسائی - الجنائز (۲۰۲۳) سنن النسائی - الجنائز (۲۰۲۴) سنن ابی داود - الجنائز (۳۱۹۶) سنن ابن ماجہ -

ماجاء فی الجنائز (۱۵۳۰) مسند أحمد - من مستدبني هاشم (۳۳۸/۱)

۳۱۹۷ - حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الثَّوَالِي، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، قَالَ: كَانَ زَيْدٌ يُعْنِي ابْنَ أَرْقَمَةَ، يَكُونُ عَلَى جَنَائِزِنَا أَرْبَعًا، وَإِنَّهُ كَتَبَ عَلَى جَنَائِزِهِمْ خَمْسًا، فَنَسَّاهُ، فَقَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْتُوبُهَا» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَأَنَا لَجِدُ فِي ابْنِ الثَّوَالِي أَلْتَقَنُ».

ابن ابی لیلیٰ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ زید یعنی بن ارقم ہمارے جنازوں پر چار تکبیرات پڑھا کرتے تھے اور انہوں نے ایک جنازہ پر پانچ تکبیرات پڑھیں تو میں نے اس بارے میں ان سے دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ آنحضرت ﷺ پانچ تکبیرات بھی کہا کرتے تھے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ مجھے ابن ثمالی کی حدیث زیادہ اچھی طرح یاد ہے۔

صحیح مسلم - الجنائز (۹۵۷) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۲۳) سنن النسائی - الجنائز (۱۹۸۲) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۹۷) سنن ابن ماجہ - ما جاء فی الجنائز (۱۵۰۵) مسند احمد - أول مسند الکولیین (۳۶۸/۴)

ابن ابی لیلیٰ جن کا مسلک اوپر قاضی عیاضؒ کے کلام میں گزرا اس کا ماخذ بھی روایت ہوگی، اور اوپر یہ گزر ہی چکا کہ اس میں اختلاف شروع میں رہا ہے بعد میں چار تکبیرات پر اجماع ہو گیا تھا۔ الحدیث أخرجه مسلم و الترمذی و النسائی و ابن ماجه، قاله النذری۔

## ۵۹۔ بَابُ مَا يَقْرَأُ عَلَى الْجَنَائِزِ

باب نماز جنازہ میں کیا پڑھنا چاہیے؟

۳۱۹۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَانُ، عَنْ سَعْدِ بْنِ إِدْرِيسَ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْفٍ، قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى جَنَائِزِهِ، فَقَرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ، فَقَالَ: «إِنَّمَا مِنَ الشُّعْثَةِ».

طلحہ بن عبد اللہ بن عوف سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ کے ہمراہ ایک جنازہ پڑھا تو انہوں نے نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھی اور فرمایا کہ یہ پڑھنا سنت ہے۔

صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۷۰) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۲۶) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۲۷) سنن النسائی - الجنائز (۱۹۸۷) سنن النسائی - الجنائز (۱۹۸۸) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۹۸)

نماز جنازہ میں حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک قراءۃ فاتحہ نہیں ہے، امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک ہے، ہمارے فقہاء فرماتے ہیں: والآثار فی عدمہا اکثر، یعنی بہ نسبت ثبوت کے نفی قراءت میں آثار زیادہ ہیں، حنفیہ کے نزدیک سورہ فاتحہ بہ نیت ثنا پڑھی جاسکتی ہے بہ نیت قراءت نہیں۔

صلوۃ جنازہ کے ارکان، ائمہ اربعہ کے نزدیک کیا کیا ہیں؟ اسکی تفصیل اوپر● میں مذکور ہے، حنفیہ کا مذہب اس میں یہ لکھا ہے کہ

ان کے نزدیک صرف دور کن ہیں: ① تکبیرات اربعہ ② اور قیام، لہذا اتنا عذر جائز نہیں صرف تکبیر اولیٰ میں رفع یدین کیا جائے اور ثناء پڑھی جائے، اور دوسری تکبیر کے بعد صلاۃ علی النبی پڑھا جائے اور تیسری کے بعد دعاء اور چوتھی تکبیر کے بعد سلام کذا فی الذم المختار، وقال ابن الھمام: اما ارکانھا فالذی یدفھم من کلامھم اھا الدعاء والقیام والتکبیر، الی آخر ما بسط<sup>۱</sup>، اور قرأت فاتحہ کو کتب شافعیہ وحنابلہ نے ارکان میں شمار کیا ہے۔

## ۶۰۔ باب الدعاء للمیت

باب میت کے لئے دعا کرنے کے متعلق

۳۱۹۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى الْحَرَّائِيُّ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ يَعْنِي ابْنَ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَقُولُ: «إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَأَخْلِصُوا لَهُ الدُّعَاءَ».

ابو سلمہ بن عبد الرحمن حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب تم کسی شخص کی جنازہ کی نماز پڑھو تو اس کیلئے غلوں سے دعا کرو۔

سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۱۹۹) سنن ابن ماجہ - ماجاء فی الجنائز (۱۴۹۷)

۳۲۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاهِدِ، حَدَّثَنَا أَبُو الْجَلَّاسِ عُقْبَةُ بْنُ سَيَّارٍ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ شَمَّاحٍ، قَالَ: شَهِدْتُ مَرْوَانَ شَالَ أَبَا هُرَيْرَةَ كَيْفَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي عَلَى الْجَنَازَةِ؟ قَالَ: أَمَعَ الَّذِي ثَلُتْ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: كَلَامٌ كَانَ يَتْلُوهُمَا قَبْلَ ذَلِكَ؟ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: «اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبُّهَا، وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا، وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا لِلْإِسْلَامِ، وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا، وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِسِرِّهَا وَعَلَانِيَتِهَا، جَنَّاتِكَ شَفَعَاءُ فَالْغُفْرُ لَهُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "أَخْطَأَ شُعْبَةُ فِي اسْمِ عَلِيِّ بْنِ شَمَّاحٍ، قَالَ فِيهِ: عُثْمَانُ بْنُ شَمَّاسٍ، وَسَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ التَّوَصِّلِيَّ يُحَدِّثُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ، قَالَ: مَا أَعْلَمُ أَنِّي جَلَسْتُ مِنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ يَحْكِي لَنَا إِلَّا هُوَ فِيهِ عَنْ عَبْدِ الْوَاهِدِ، وَجَعْفَرِ بْنِ سُلَيْمَانَ".

علی بن شہخ فرماتے ہیں کہ میں مروان (امیر مدینہ) کے پاس تھا جبکہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے سوال کیا کہ تم نے حضور اکرم ﷺ کو نماز جنازہ میں کوئی دعا پڑھتے ہوئے سنا ہے؟ تو حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ باوجود اس بات کے جو

میں نے تجھ سے کی تو مجھ سے سوال کرنا ہے؟ اس نے کہا: ہاں۔ راوی کہتے ہیں کہ ان دونوں کے درمیان اس سے پہلے کوئی بات ہو چکی تھی۔ پھر حضرت ابو ہریرہؓ نے دعا بتلائی: **اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبُّهَا، وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا.....** الخ اے اللہ! آپ اس کے پروردگار ہیں اور آپ ہی نے اس کو پیدا فرمایا اور آپ ہی نے اس کو اسلام کا راستہ دکھلایا اور آپ ہی نے اس کی روح قبض فرمائی اور آپ ہی اس کے پوشیدہ اور ظاہر سے واقف ہیں ہم اس کی شفاعت کے لئے حاضر ہیں تو آپ اس کو بخش دیجئے۔

**شرح الحدیث:** علی بن شامخ کہتے ہیں کہ میں مروان امیر مدینہ کے پاس موجود تھا جب کہ اس نے سوال کیا حضرت ابو ہریرہؓ سے کہ تم نے حضور ﷺ کو نماز جنازہ میں کونسی دعا پڑھتے ہوئے سنا؟ اس سوال کا جواب آگے آ رہا ہے، لیکن جواب دینے سے پہلے حضرت ابو ہریرہؓ نے اس سے فرمایا کہ کیا باوجود اس کے تو مجھ سے سوال کرتا ہے جو میں نے کہا تھا اور ہو سکتا ہے یہ خطاب کا صیغہ ہو، یعنی باوجود اس کے جو تو نے کہا تھا، اس کی تشریح راوی یہ کر رہا ہے کہ ان دونوں کے درمیان اس سے قبل کوئی بات پیش آئی تھی، یہ اس کی طرف اشارہ ہے تو حضرت ابو ہریرہؓ کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ جو بات میرے اور تیرے درمیان پیش آئی تھی اس کا تقاضا تو یہ تھا کہ تو مجھ سے سوال نہ کرتا، مروان نے جواب دیا کہ ہاں باوجود اس کے سوال کر رہا ہوں جو ہونا تھا ہوا، عند الاحتیاج تو رجوع کرنا ہی پڑتا ہے۔

**نماز جنازہ میں جو دعائیں وارد ہیں:** آگے اس دعا کا بیان ہے: **اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبُّهَا، وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا، وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا لِلْإِسْلَامِ، وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا، وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِسِرِّهَا وَعَلَانِيَتِهَا، جَنَّاتِكَ شَقَاءٌ قَاغُورٌ لَّهُ،** اور موطا کی روایت میں ہے ابو سعید مقبری نے حضرت ابو ہریرہؓ سے سوال کیا کہ آپ نماز جنازہ کیسے پڑھتے ہیں؟ انہوں نے کہا کہ میں جنازہ کے ساتھ اس کے گھر سے چلتا ہوں پھر جب وہ سامنے رکھ دیا جاتا ہے تو تکبیر اولیٰ کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرتا ہوں اور دوسری تکبیر کے بعد اللہ تعالیٰ کے نبی پر صلاۃ و سلام اور تیسری تکبیر کے بعد یہ پڑھتا ہوں: **اللَّهُمَّ عَبْدُكَ، وَابْنُ عَبْدِكَ، وَابْنُ أَمَتِكَ، كَانَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ، وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ، اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ لِحَسَنًا، فَرِّدْ فِي إِحْسَانِهِ، وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا، فَتَجَاوَزْ عَنْ سَيِّئَاتِهِ، اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ، وَلَا تَقْنِئْنَا بَعْدَهُ،** اس دعا کے بارے میں اوپر میں لکھا ہے کہ مالکیہ کے نزدیک اس دعا ابو ہریرہؓ کو پڑھنا مستحب ہے جیسا کہ ان کی کتابوں میں تصریح ہے <sup>۱</sup>، اور حنفیہ کی کتابوں میں جو دعا مذکور ہے وہ آئندہ روایت میں قدرے تفاوت سے آرہی ہے، **وفي الأوجز: وروی هذا الدعاء (یعنی جو کتب حنفیہ میں ہے) عن أبي هريرة مرفوعا عند أحمد والترمذي وأبي داود وابن حبان والبيهقي اه** <sup>۲</sup>، اور شرح إتناع میں لکھا ہے کہ کامل دعا یہ ہے اور پھر اس

① موطأ مالك - كتاب الجنائز - باب ما يقول المصلي على الجنازة ۷۷۵

② أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۴ ص ۴۶۵

③ أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۴ ص ۴۶۵



کی ابتداء انہوں نے اسی دعا سے کی جو حنفیہ کی کتابوں میں ہے، اس کے بعد کچھ اور دعائیں ہیں جو اسی دعا کے ساتھ شامل کر کے ان کے یہاں پڑھی جاتی ہیں<sup>۱</sup>، اور صحیح مسلم میں عوف بن مالک فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو ایک نماز جنازہ میں یہ دعا پڑھتے ہوئے سنا: اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَاَرْحَمْهُ وَعَافِهِ وَاغْفِرْ عَنْهُ، وَأَكْرِمْ نُزُلَهُ، وَوَسِّعْ مَنَازِلَهُ، وَاعْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالْبَرَدِ، وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ، وَأَبْدِلْهُ دِمَاحَ خَيْرِ أَمِينٍ دَارِيهِ، وَأَهْلًا خَيْرَ أَمِينٍ أَهْلِيهِ وَزَوْجًا خَيْرَ أَمِينٍ زَوْجِهِ، وَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ وَأَعِزَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ - اَوْ مِنْ عَذَابِ النَّارِ - آگے وہ فرماتے ہیں کہ یہ دعا سن کر میں یہ تمنا کرنے لگا کہ کاش یہ جنازہ میرا ہوتا<sup>۲</sup>، اور حنابلہ کے نزدیک جیسا کہ اگلی کتابوں میں لکھا ہے یہ دعا ہے: اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَاتِنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكِّرْنَا بِذُنُوبِنَا وَأَعِزَّنَا بِثَنَائِكَ تَعْلَمُ مَنَاقِبِنَا وَمَعُونَا وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. اللّٰهُمَّ مِنْ أَحَبِّتَهُ مِنْ أَحَبِّتَهُ مِنْ أَحَبِّتَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ. اللّٰهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ، وَلَا تُفْصِلْنَا بَعْدَهُ<sup>۳</sup>۔

۳۲۰۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ مَرْوَانَ الرَّقِّيُّ، حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَنَازَةٍ، فَقَالَ: «اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَاتِنَا وَمَيِّتِنَا وَصَغِيرَتِنَا وَكَبِيرَتِنَا وَذَكِّرْنَا وَأَنْتَ أَشْهَدُ بِشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا. اللّٰهُمَّ مِنْ أَحَبِّتَهُ مِنْ أَحَبِّتَهُ مِنْ أَحَبِّتَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ. اللّٰهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ، وَلَا تُفْصِلْنَا بَعْدَهُ»۔

ترجمہ: ابو سلمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جنازہ پڑھا تو یہ دعا پڑھی: اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَاتِنَا وَمَيِّتِنَا وَصَغِيرَتِنَا وَكَبِيرَتِنَا وَذَكِّرْنَا۔ اے اللہ! ہمارے زندوں اور مردوں کی مغفرت فرما دیجیے اور چھوٹے اور ہمارے بڑے اور ہمارے مذکر اور ہمارے مؤنث ہمارے حاضر اور ہمارے غائب کی مغفرت فرما دیجیے اے اللہ! ہم میں سے جس کو آپ زندہ رکھیں ایمان پر زندہ رکھیں اور ہم میں جس کو آپ موت دیں اس کو اسلام پر موت دیں اے اللہ! ہم لوگوں کو وفات کے صدمہ کے ثواب سے محروم نہ رکھیے اور ہمیں اسکے بعد نگرانہ کیجئے۔

شرح الحدیث: حدیث شماخ أخرجه النسائي في اليوم والليلة، وحدثني أبي سلمة أخرجه الترمذي والنسائي، قاله المنذري.

۳۲۰۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّمَشْقِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ - وَحَدِيثُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ - حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ جَنَاحٍ، عَنْ يُونُسَ بْنِ مَيْسَرَةَ بْنِ خَلْبِيسٍ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْأَسْقَعِ،

① الإجماع في حل ألفاظ أبي شجاع - ج ۱ ص ۴۱۷-۴۱۸

② صحيح مسلم - كتاب الجنائز باب الدعاء للميت في الصلاة ۹۶۳

③ العدة شرح العمدة للمقدسي - ص ۱۱۶

قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَجْلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: "اللَّهُمَّ إِنَّ كِلَانَ بْنَ فُلَانٍ فِي ذِمَّتِكَ، فَقِهِ وَفِتْنَةُ الْقَبْرِ - قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: فِي ذِمَّتِكَ وَنَجْلٍ جَوَارِكَ، فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ - وَعَذَابِ النَّارِ، وَأَنْتَ أَهْلُ الْوَقَاءِ وَالْمَعَادِ، اللَّهُمَّ فَاعْفِرْ لَهُ وَإِنْ خَمْنُكَ أَنْتَ الْعُظْمَى الرَّجِيمُ"، قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: عَنْ مَرْوَانَ بْنِ جَنَاحٍ.

واثلہ بن اسقع سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم مسلمانوں میں سے ایک شخص کی نماز جنازہ پڑھائی تو میں نے آپ ﷺ کو یہ دعا پڑھتے ہوئے سنا: اللَّهُمَّ إِنَّ كِلَانَ بْنَ فُلَانٍ فِي ذِمَّتِكَ... اراخ کہ اے اللہ! فلاں ابن فلاں آپ کی پناہ میں ہے تو آپ اسکو عذاب قبر سے پناہ میں رکھئے عبد الرحمن راوی کہتے ہیں کہ فرمایا آپ کے ذمہ اور آپ کی پناہ میں ہے تو آپ اسکو عذاب قبر سے بچالیں اور عذاب جہنم سے بچالیں اور آپ (بندوں سے جو وعدہ فرماتے ہیں اس) وعدہ کو پورا فرمانے والے ہیں اور آپ کی ذات برحق ہے۔ اے اللہ! اس بندے کی مغفرت فرمادیجئے اور اس پر رحم فرمائیے بے شک آپ بخشنے والے مہربان ہیں۔ عبد الرحمن نے مروان سے یہ حدیث بصیغہ عن روایت کی۔

سنن أبي داود - الجنائز (۳۲۰۲) سنن ابن ماجه - ما جاء في الجنائز (۱۴۹۹) مسند احمد - مسند المكين (۴۹۱/۳)

أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى.

شرح الحديث

## ۶۱ - بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْقَبْرِ

باب ہے قبر پر نماز جنازہ پڑھنے کے بارے میں

اس مسئلہ میں مذاہب ائمہ: صلاۃ علی القبر کا مسئلہ مختلف فیہ ہے، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک مطلقاً جائز ہے، مالکیہ کے نزدیک علی المشہور ناجائز ہے، اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے، کما فی الشروح ففي الأوجز عن الزرقانی: وأما الصلوة على القبر فقال بمشروعيتها الجمهور، منهم: الشافعي، وأحمد، وابن وهب، ومالك، في نواية شاذة، والمشهور عنه منعه، وبه قال أبو حنيفة والنخعي، وجماعة، وعندهم: إن دفن قبل الصلاة شرع وإلا فلا، وقال الآبي في الإكمال: مشهور قول مالك المنع، والشاذ جوازها فيمن دفن بغير صلاة اه، امام مالك کا جو قول شاذ ہے وہی حنفیہ کا مذہب ہے، ففي الهداية: وإن دفن الميت ولم يصل عليه صلى على قبره "لأن النبي عليه الصلاة والسلام صلى على قبر امرأة من الأنصار، ويصلى عليه قبل أن يفسخ" والمعتبر في معرفة ذلك أكبر الرأي هو الصحيح لاختلاف الحال والزمان والمكان، وفي هامشه: احتراز عما روي في الأمالي عن أبي يوسف رحمه الله تعالى أنه يصلى على الميت في القبر إلى ثلاثة أيام اه، گویا مالکیہ کا مشہور قول تو یہ ہوا کہ مطلقاً ناجائز ہے، اور حنفیہ کے نزدیک صلاۃ علی القبر اس صورت میں جائز ہے جب کہ میت کو بغیر صلاۃ کے دفن کر دیا گیا ہو، اب

۱ اوجز السالك إلى موطأ مالك - ج ۴ ص ۴۵۳ - ۴۵۴

۲ الهداية شرح بداية البندی - ج ۲ ص ۱۴۴ - ۱۴۵



حدیث ابی ہریرہؓ فی الصحیحین وغیرہما: أن رجلاً أسود، أو امرأة سوداء، كان يقم المسجد إلى آخر ما بسط<sup>①</sup> مضمون حدیث یہ ہے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک عورت سیاہ رنگ، یا مرد (شک راوی ہے) جو مسجد میں جھاڑو لگایا کرتا تھا، قَدْرَ يَقْمُ مرادف ہے کنس پکنس کے، قمانہ کہتے ہیں کنسہ کو یعنی وہ کبلاڑ جو جھاڑو سے اکٹھا کیا گیا، ایک روز جب حضور ﷺ نے اس کو نہ دیکھا تو اس کے بارے میں سوال فرمایا، تو لوگوں نے عرض کیا کہ اس کا ثورات انتقال ہو گیا تھا، یعنی دفن دیا گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے کیوں نہ خبر کی تم نے اس کی، اور پھر فرمایا کہ مجھ کو اس کی قبر بتاؤ کہ کہاں ہے، صحابہ نے آپ ﷺ کو اس کی قبر کی خبر دی آپ نے اس پر کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔

اوپر یہ سوطا کی روایت سے گذر چکا کہ آپ ﷺ نے صحابہ سے یہ فرمایا تھا کہ اس کی موت کی خبر مجھے کرنا، مگر صحابہ کرام نے اسی خیال سے آپ ﷺ کو اطلاع نہیں کی تاکہ رات میں آپ کو تکلیف نہ اٹھانی پڑے، بہر حال یہ حدیث حنفیہ مالکیہ کے خلاف ہے، اس حدیث پر مکمل کلام میری ایک تقریر میں اس طرح لکھا ہوا ہے، مفید ہونے کی وجہ سے اس کو نقل کیا جاتا ہے اس میں لکھا ہے: شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک قبر پر نماز مطلقاً پڑھی جاسکتی ہے، اب یہ کہ کب تک؟ اس میں روایات مختلف ہیں، امام احمد کے نزدیک زائد سے زائد ایک ماہ تک، اور شافعیہ کے اس میں متعدد اقوال ہیں، من جملہ ان کے ایک تو یہی ہے، اور ایک قول ہے الی ثلاثة ايام، وقيل: ما لم قبل الجثة، ابن عبد البر کہتے ہیں کہ ان پر اجماع ہے کہ مدت دراز گزرنے کے بعد نہیں پڑھی جائے گی لیکن ایک قول یہ بھی ہے يجوز الى الابد۔

**حنفیہ کی طرف سے حدیث الباب کی توجیہ:** حنفیہ مالکیہ کی طرف سے اس روایت کا جواب یہ ہے کہ یہ آپ ﷺ کی خصوصیت ہے اور جن صحابہ نے آپ ﷺ کے ساتھ پڑھی انہوں نے تبخا پڑھی، اور دلیل خصوصیت یہ ہے کہ صحیح مسلم کی روایت میں ایک زیادتی ہے وہ یہ کہ آپ ﷺ نے فرمایا: إِنَّ هَذِهِ الْقُبُورَ مَمْلُوءَةٌ ظِلْمَةً عَلَى أَهْلِهَا، وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْزِلُ فِيهَا لَهَا بِصَلَاتِي عَلَيْهِمْ<sup>②</sup>، یعنی یہ قبور بالکل تاریک ہوتی ہیں اور بے شک اللہ تعالیٰ میری ان پر نماز کی وجہ سے ان کو روشن کر دیتا ہے، صحیح جواب یہی ہے، ویسے ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ چونکہ حضور ﷺ نے صحابہ کو اطلاع کرنے کا حکم فرمایا تھا اور انہوں نے اطلاع کی نہیں تو گویا وہ پہلی نماز صحیح نہیں ہوئی، اور ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ حضور ﷺ نے اس سے وعدہ کیا تھا سو یہ بمنزلہ نذر کے ہو گیا، یہ جواب اہل بیت نے شرح مسلم میں دیا ہے، اول کو صحیح قرار دیا ہے، اور ایک جواب حنفیہ کی طرف سے بعض نے یہ بھی دیا ہے کہ عموم بلوئی میں اخبار آحاد معتبر نہیں، نیز امام مالک نے جواب دیا کہ اس پر عمل اہل مدینہ نہیں، ابن الہائم نے کہا کہ یہ حدیث ہمارے خلاف ہے مگر یہ کہ یوں کہا جائے کہ اس کو بغیر نماز کے دفن کر دیا گیا ہوگا، لیکن یہ

① أوجز السالك إلى موطأ مالك - ج ٤ ص ٤٤٨

② صحيح مسلم - كتاب الجنائز - باب الصلاة على القبر ٩٥٦

بات صحابہ کرام سے مستبعد ہے اہل من الأوجز<sup>۱</sup>۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم وابن ماجه، قاله المنذري۔

## ۶۲۔ بَابُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْمُسْلِمِ يَمُوتُ فِي بِلَادِ الشِّرْكِ

۱۔ مملکت کفار میں مرنے والے مسلمان کی نماز جنازہ پڑھنے کے حکم کے متعلق باب ۵۵

اور امام ترمذی نے باب قائم کیا: بَابُ مَا جَاءَ فِي صَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النَّجَاشِيِّ، مصنف کا اشارہ بھی گواہ طرف ہے لیکن وصف عام کے ساتھ تاکہ نجاشی کی خصوصیت نہ سمجھی جائے، گویا اس باب میں مصنف صلاۃ علی الغائب کا حکم بیان کر رہے ہیں، اس میں بھی وہی اختلاف ہے جو پہلے باب میں تھا، شافعیہ حنابلہ کے نزدیک یہ جائز ہے حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک ناجائز، ابن تیمیہ کا مسلک اس میں یہ ہے کہ جس مسلم کا انتقال دار الحرب میں ہو اس کی غائبانہ نماز جنازہ دارالاسلام میں پڑھی جاسکتی ہے اور یہی قید وہ ہے جس کو مصنف نے ترجمۃ الباب میں ذکر کیا ہے، اور بعض علماء (ابن حبان) کے نزدیک یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت جہت قبلہ میں ہو اور اگر بلد میت قبلہ کی جانب نہ ہو تب جائز نہیں۔

۳۲۰۴۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَى لِلنَّاسِ النَّجَاشِيَّ فِي النَّوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمَضَلِّ، فَصَفَّ بِهِمْ، وَكَثَّرَ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ»۔

سعيد بن المسيب حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرام کو نجاشی کے مرنے کی خبر دی اسی دن جس دن کے انکی وفات ہوئی تھی اور صحابہ کرام کو لیکر جنازہ گاہ تشریف لے گئے پھر صفیں بنائیں اور چار تکبیرات کہیں۔

تصحیح صحیح البخاری - الجنائز (۱۱۸۸) صحیح البخاری - المناقب (۳۶۶۷) صحیح مسلم - الجنائز (۹۵۱) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۲۲) سنن النسائي - الجنائز (۱۸۷۹) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۲۰۴) سنن ابن ماجه - ما جاء في الجنائز (۱۵۳۴) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۸۱/۲) موطأ مالك - الجنائز (۵۳۰)

شرح الحدیث نجاشی کا نام اصحہ تھا، ویسے نجاشی لقب ہے ہر ملک جسہ کا ان کی وفات ۹ھ میں ہوئی کما فی الحمیس والتلقیح وقال ابن الاثیر: أسلم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم، وتوفي ببلادة قبل فتح مكة، فاحتصر أعون<sup>۲</sup>، ان کا ذکر ہمارے یہاں کتاب الطہارۃ باب المسح علی الخفين میں گذر چکا ہے۔

حدیث الباب میں یہ ہے کہ جس روز نجاشی شاہ جسہ کا انتقال ہوا اسی دن حضور ﷺ نے صحابہ کرام کو ان کے انتقال کی خبر دی،

۱۔ أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۴ ص ۴۵۴-۴۵۵

۲۔ عون المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۲۲

اور آپ صحابہ کرام کو لیکر مصلیٰ کی طرف تشریف لے گئے اور صحابہ کرام کی باقاعدہ صف قائم کر کے نماز جنازہ آپ ﷺ نے ادا فرمائی چار تکبیرات کے ساتھ۔

مصلیٰ ہے مراد حدیث میں مصلیٰ عیدین نہیں ہے بلکہ وہ جگہ مراد ہے جو نماز جنازہ پڑھنے کیلئے معین تھی بقیع الغرقہ میں، یہ حدیث حنفیہ مالکیہ کے خلاف ہے جو صلاۃ علی النعاب کے قائل نہیں، مختصر اسکے دو جواب ہیں: ① یہ حضور ﷺ کی خصوصیت ہے، چنانچہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام حجابات آپ ﷺ کے سامنے سے ہٹا دیئے گئے تھے اور گویا جنازہ بالکل آپ ﷺ کے سامنے تھا، اور ظاہر بات ہے کہ حضور ﷺ کے علاوہ یہ چیز کسی اور کو حاصل نہیں ہو سکتی، ② یا یہ کہا جائے کہ یہ حضرت نجاشیؓ کی خصوصیت ہے اس لئے کہ آپ ﷺ سے نجاشی کے علاوہ کسی اور میت غائب پر نماز پڑھنا ثابت نہیں ③۔

الحديث أخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه، قاله المنذري۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي بُرْزَةَ، عَنْ

أَبِيهِ، قَالَ: "أَمَرَ نَاثِرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَنْطَلِقَ إِلَى أَنْهَضِ النَّجَاشِيِّ - قَدْ كَرَّ حَدِيثُهُ - قَالَ النَّجَاشِيُّ: أَشْهَدُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَنَّ الَّذِي بَشَّرَ بِهِ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ، وَلَوْلَا مَا أَتَانِيهِ مِنَ الْمَلِكِ لَكُنْتُ حَتَّى أَجْمَلَ تَعْلِيهِ".

حضرت ابو بردہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ ہم نجاشی کے ملک چلے جائیں پھر انہوں نے آپ ﷺ کی حدیث نقل فرمائی (اس میں ہے کہ) نجاشی نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں اس بات کی کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور وہ وہی ہیں جن کی بشارت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے دی تھی اور اگر میں حکومت کے مشغلہ میں نہ ہوتا تو میں ان کی خدمت میں حاضر ہوتا اور ان کے جوتے اٹھاتا۔

ابو بردہ اپنے والد حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں حکم فرمایا تھا ہجرت الی الحبشہ کا یعنی مکہ مکرمہ سے، اس کے بعد ان کے والد نے ان سے اس ہجرت کی تفصیل بیان کی ہوں گی جو مصنف کی غرض سے علیحدہ ہیں اسی لئے مصنف نے حدیث کو مختصر کرتے ہوئے فرمادیا قَدْ كَرَّ حَدِيثُهُ، ان نجاشی کے واقعات مسلمانوں کے ساتھ احسان اور حسن سلوک کے تاریخ کی کتابوں میں مشہور ہیں۔

حدیث الباب میں اس کے اسلام لانے کا ذکر ہے وہ یہ کہ انہوں نے کہا میں گواہی دیتا ہوں اس بات کی کہ محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور یہ وہی نبی آخر الزماں ہیں جن کی بشارت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے دی تھی، اور اسلام لانے کے وقت یہ بھی کہا: وَلَوْلَا

① كَذَا اتدكر من بعض الأسانيد لكن ذكر صاحب عون المعبود: روى انه صلى الله عليه وسلم صلى على أمة من الصحابة الأول النجاشي، وقصة في الكتب الستة وغيرها، والثاني معاوية بن معاوية الزني، والثالث والرابع زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب، ثم بسط الروايات في ذلك وفيه بعد ذكر الروايات والكلام عليها: والحاصل ان الأمر كمال قال الحافظ ابن عبد البر والبيهقي والذهبي ان أسانيد هذه الأحاديث ليست بالقوية لكن فيه تفصيل وهو الى آخر ما ذكر.

مَا أَنَا فِيهِ مِنَ الْمَلِكِ لَكِنَّهُ حَتَّى أَجْمَلَ عَلَيْهِ، اس میں انہوں نے اپنے ترک ہجرت الی المدینہ کا عذر بیان کیا ہے کہ اگر جس ملک اور بادشاہت میں میں اس وقت ہوں اگر اس کے غورض اور لوازم میں مبتلا نہ ہوتا تو میں ہجرت کر کے آپ ﷺ کی خدمت میں مدینہ منورہ حاضر ہوتا یہاں تک کہ آپ ﷺ کے نعلین شریفین کو اٹھا کر (سر پر رکھنے کی) سعادت حاصل کرتا رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاه وجعل الجنة مثواه۔

جو بادشاہ ہمارے نبی ﷺ کی اس طرح مدح سرائی کر رہا ہو اور ان پر جان نثار ہو رہا ہو ہمیں بھی اس سے محبت ہونی چاہئے، اگر آپ کو کسی بادشاہ یا مخلوق کی مدح اور مقبت کی حاجت نہیں اس لئے کہ آپ ﷺ کے مدح خواں تو خود اللہ رب العالمین ہے، صلی اللہ علیہ وسلم و شرف و کرم و وقدر عظم۔

### ۶۲۔ بَابُ فِي جَمْعِ التَّوْبَىٰ فِي قَبْرِ الْقَبْرِ يُعَلَّمُ

باب اجتماعی قبر بنانے اور قبر پر نشانی لگانے کے متعلق حکم کے بیان میں ۵۵

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ يُزَيْدٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ الْقُفَيْلِ الشَّجِسْتَانِيُّ، حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ، وَصَفَّاهُ عَنْ كَثِيرِ بْنِ زَيْدِ الْمَدَنِيِّ، عَنِ الْمُطَّلِبِ، قَالَ: لَمَّا مَاتَ عُثْمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ، أَخْرَجَ بِجَنَازَتِهِ قَدُوفًا، أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا أَنْ يَأْتِيَهُ بِحَجَرٍ، فَلَمْ يَسْتَطِعْ حَمَلَهُ، فَقَامَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَحَسَرَ عَنْ ذِمَّتِهِ، قَالَ كَثِيرٌ: قَالَ الْمُطَّلِبُ: قَالَ النَّبِيُّ يُحْدِثُ ذَلِكَ: عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بِيَاضِ ذِمَّتِهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حِينَ حَسَرَ عَنْهَا ثُمَّ حَمَلَهَا فَوَضَعَهَا عِنْدَ رَأْسِهِ، وَقَالَ: «أَتَعْلَمُ بِهَا قَبْرُ أَحَبِّي، وَأَدْفُنُ إِلَيْهِ مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِي».

کثیر بن زید المدنی مطلب سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں جب حضرت عثمان بن مظعون کی وفات ہوئی تو ان کا جنازہ اٹھایا گیا اور انہیں دفن کیا گیا تو آپ ﷺ نے ایک شخص کو حکم فرمایا کہ وہ ایک پتھر لیکر آئے مگر وہ اسے اٹھانہ سکا تو آپ ﷺ خود بہ نفس نفیس تشریف لے گئے اور آپ نے اپنی دونوں آستینیں چڑھا کر اسے اٹھایا کثیر فرماتے ہیں کہ مطلب نے کہا وہ شخص جس نے مجھ سے رسول اللہ ﷺ کا یہ واقعہ نقل کیا اس نے کہا کہ گویا کہ میں آپ ﷺ کی دونوں کلائیوں کی سفیدی دیکھ رہا ہوں جس وقت کہ آپ نے دونوں کلائیوں کو کھولا پتھر اٹھایا اور اسکو حضرت عثمان بن مظعون کے سر ہانے رکھ دیا اور فرمایا کہ میں اس پتھر کے ذریعہ اپنے بھائی کی قبر پر نشانی لگا رہا ہوں اور میرے گھر والوں میں سے جب کسی کا انتقال ہو گا تو میں اسکو بھی یہاں دفن کروں گا۔

شرح الحدیث اس باب میں مصنف نے جو حدیث ذکر کی اس کا مضمون یہ ہے کہ جب حضرت عثمان بن مظعون کا انتقال ہوا جو کہ آپ کے رضاعی بھائی تھے، تو جب ان کو دفن دیا گیا تو آپ ﷺ نے ایک صحابی کو حکم فرمایا کہ کوئی بڑا سا پتھر اٹھا کر لائیں، وہ

٦٤ - يَا بَنِي الْحَقَّارِ تَجِدُ الْعِظَمَ هَلْ يَسْتَكْبِرُ ذَلِكَ الْمَكَانُ؟

نستن أبي داود - الجنائز (٣٢٠٧) - سبن ابن ماجة - ما جاء في الجنائز (١٦١٤) - مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (٥٨/٦)

اس حدیث سے اتنا تو معلوم ہو رہا ہے کہ گور کن کو چاہئے کہ اس ہڈی کو ٹوڑے نہیں لیکن پورا ترجمہ الباب اس حدیث سے ثابت نہیں ہو رہا ہے، لیکن اس حدیث کا جو سبب ہے یعنی جس موقع پر حضور ﷺ نے یہ حدیث بیان فرمائی تھی اس سے ترجمہ الباب کا حکم معلوم ہو جاتا ہے، اور وہ روایت یہ ہے جس کو حضرت نے بذل<sup>۱</sup> میں ”درجات مرقاة الصعود“ سے نقل کیا ہے وہ یہ کہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ ایک جنازہ کے ساتھ قبرستان گئے، جب ہم وہاں پہنچے تو قبر کھودی جا رہی تھی، حضور ﷺ قبر کے کنارے پر بیٹھ گئے، گور کن نے قبر کھودتے ہوئے ایک ہڈی نکال کر دکھلائی جس کو وہ توڑنے لگا آپ ﷺ نے اس کو توڑنے سے منع فرمایا و ذکر مافی حدیث الباب، اور نیز فرمایا آپ نے اس ہڈی کو اسی قبر میں ایک



طرف کو دبا دے، اس سے ترجمۃ الباب کا حکم معلوم ہو گیا کہ دوسری جگہ قبر کھودنے کی ضرورت نہیں بلکہ وہیں اس ہڈی کو چھپا دیا جائے، لیکن احترام کے ساتھ توڑا پھوڑا نہ جائے۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذہر۔

### ۶۵۔ بَابُ فِي اللَّحْدِ

۸۸ باب ہے بغلی قبر بنانے کے بارے میں ۸۸

۳۲۰۸۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَكَّامُ بْنُ سَلَمٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اللَّحْدُ لَنَا وَالشَّقُّ لغيرِنَا».

ترجمہ: حضرت سعید بن جبیر حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لحد ہمارے لئے ہے اور شق دوسروں کے لئے ہے۔

جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۴۵) سنن النسائی - الجنائز (۲۰۰۹) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۲۰۸) سنن ابن ماجہ - ماجہ فی الجنائز (۱۵۵۴)

شرح الحدیث: اللَّحْدُ لَنَا وَالشَّقُّ لغيرِنَا: قبر کی دو قسمیں ہیں: ① لحد ② اور شق، شق تو وہی جو ہمارے دیار میں رائج ہے یعنی سیدھی قبر، اور لحد بغلی قبر یعنی زمین شق کرنے کے بعد قبلہ کی جانب میں ایک غار گڑھا اور کھودتے ہیں اور پھر میت کو اس میں رکھتے ہیں، پیچھے کی طرف سے اسکو پاٹ دیتے ہیں، جہاں کی زمین سخت ہو وہاں یہ قبر بن سکتی ہے، جائز دونوں قسمیں ہیں، صحابہ کرام میں ایک صحابی لاجد تھے یعنی لحد بناتے تھے ابو طلحہ انصاریؓ اور ایک صحابی شقاق تھے وہ شق بناتے تھے یعنی ابو عبیدہ بن الجراحؓ۔

لنا سے مراد مؤمنین اُمت محمدیہ اور غیریہ سے مؤمنین امم سابقہ، اور مطلب یہ ہے کہ ہم لحد کو اختیار کرتے ہیں وہ ہمارے لئے اولیٰ ہے شق کے مقابلہ میں، اس صورت میں اس سے مقصود فضیلت لحد کو بیان کرنا ہے، غی عن الشق مقصود نہیں اس لئے کہ حضرت ابو عبیدہؓ باوجود اپنی جلالت شان کے دین اور امانت میں یہ کام کرتے تھے، نیز اگر شق ممنوع ہوتی تو صحابہ کرام حضور ﷺ کی قبر کے بارے میں یہ فیصلہ نہ فرماتے کہ لحد اور شقاق ان دونوں میں سے جو پہلے آئے گا اسی کو اختیار کیا جائے گا۔ اور مسند احمد کی ایک روایت میں: اللَّحْدُ لَنَا وَالشَّقُّ لغيرِنَا، شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ فرماتے ہیں کہ اگر مراد لنا سے مسلمین اور لغيرِنَا سے یہود و نصاریٰ ہیں تب تو اس صورت میں لحد کی فضیلت بلکہ کراہیت شق پر اس حدیث کی دلالت ظاہر ہے اور اگر مراد لغيرِنَا سے امم سابقہ ہیں تو اس میں صرف اشارہ ہے افضلیت لحد کی طرف (عون) اور کہا گیا ہے کہ لنا میں ضمیر

① مسند احمد مسند الکوفین - ومن حدیث جریر بن عبد اللہ الخ ۱۹۲۱۳

② عون المعبود شرح سنن ابی داؤد ج ۹ ص ۲۵

جمع سے مراد خود متکلم کی ذات ہے یعنی لی یعنی آپ اپنے بارے میں فرمادے ہیں کہ میں اپنے لئے کھ کو پسند کرتا ہوں اور غیرنا سے مراد دوسرے لوگ، نفی الأوجز: قال الطیسی: یسکن أن یکون علیه الصلاة والسلام عنی بضمیر الجمع نفسه أي أوثر اللحد وهو إخبار عن الکائن فیكون معجزة، قال السید: لهذا التوجیه بعید جد القولہ السلام: الشق لغیرنا، اور اسکے بعد ایک احتمال یہ لکھا ہے کہ لانا سے مراد معاشر الانبیاء یعنی اللحد لنامعاشر الانبیاء والشق جائز لغیرنا اه<sup>①</sup>۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذری۔

### ٦٦۔ باب کَمْ یَدْخُلُ الْقَبْرَ

باب (میت کو رکھنے کے لئے) کتنے آدمی قبر میں اترنے چاہئیں؟

یعنی میت کو قبر میں رکھنے کے لئے کتنے آدمی قبر میں اتریں؟

٣٢٠٩۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا وَهْبٌ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ عَامِرٍ، قَالَ: «عَسَل رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا، وَالْقُضْلَ، وَأَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ، وَهُمْ أَدْخَلُوهُ قَبْرَهُ». قَالَ: حَدَّثَنِي مَرْحَبُ بْنُ أَبِي مَرْحَبٍ، أَنَّهُمْ أَدْخَلُوهُمُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، فَلَمَّا فَرَغَ عَلِيٌّ قَالَ: «إِنَّمَا لِي الرَّجُلُ أَهْلُهُ».

اسماعیل بن ابی خالد، حضرت عامر سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کو حضرت علی حضرت فضل اور حضرت اسامہ بن زید نے غسل دیا اور وہی قبر میں اترے اور راوی کہتے ہیں کہ مرحب یا ابن ابی مرحب نے مجھے بتلایا کہ یہ حضرات اترے اور ان کے ساتھ حضرت عبدالرحمن بن عوف بھی تھے پھر جب یہ حضرات تدفین سے فارغ ہو گئے تو حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میت کو اسکے گھر والے ہی دفنایا کرتے ہیں۔

شرح الحدیث یعنی حضور ﷺ کو غسل دینے والے یہ تین حضرات تھے: علی، فضل بن عباس، اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم، اور ان ہی نے آپ ﷺ کو قبر میں اتارا تھا، اور آگے ایک روایت میں ہے کہ ان تینوں نے اپنے ساتھ حضرت عبدالرحمن بن عوف کو بھی شامل کر لیا تھا یعنی اصل تو یہ تین آدمی تھے جو گھر کے تھے، اور ان ہی نے ضرورہ حضرت عبدالرحمن بن عوف کو بھی شامل کر لیا تھا۔

قال: إِنَّمَا لِي الرَّجُلُ أَهْلُهُ: یعنی جب آپ ﷺ کی تدفین سے یہ حضرات فارغ ہوئے تو چونکہ اور بڑے بڑے حضرات صحابہ کرام جاں نثار کھڑے ہوئے تھے جو اس عمل میں شریک نہیں تھے یعنی غسل اور قبر کے اندر اتارنے میں تو اس لئے حضرت علیؑ نے بطور معذرت یہ جملہ فرمایا کہ میت کو اس کے گھر والے ہی دفنایا کرتے ہیں، مطلب تو ظاہر ہے کہ وہ یہ فرمانا چاہ رہے ہیں کہ

اس کام کو کرنے والے ہم اس لئے نہیں ہیں کہ ہم اوروں سے افضل ہیں بلکہ وجہ یہ ہے جو انہوں نے فرمائی دراصل یہ مقام، مقام تنافس تھا اور بڑے شرف کی چیز تھی جو اللہ تعالیٰ نے ان کو نصیب فرمائی اہل بیت میں سے ہونے کی وجہ سے۔

چار آدمیوں کا قبر کے اندر اترنا جو ہمارے یہاں رائج ہے یعنی شق اس میں تو مشکل ہے لیکن لحد میں گنجائش ہوتی ہے۔

۳۲۱۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ، أَخْبَرَنَا هُفَیَّانُ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَالِيٍّ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ أَبِي مَرْحَبٍ، "أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ نَزَلَ فِي قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِمْ أَرْبَعَةً".

ابو مرحب سے روایت ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نبی کریم ﷺ کی قبر شریف میں اترے اور گویا میں دیکھ رہا ہوں ان حضرات کی طرف وہ چار تھے۔

## ۶۷ - بَابُ فِي الْمَوْتِ يُدْخَلُ مِنْ قِبَلِ رِجْلَيْهِ

باب ہے میت کو اسکی قبر میں کس طرح داخل کیا جائے؟

یعنی میت کو قبر میں اتارنے کی کیفیت کیا ہونی چاہئے؟ اس میں دو مذہب ہیں ایک وہ جس کو حنفیہ نے اختیار کیا، وہ یہ کہ میت کو قبر میں قبلہ کی جانب سے اندھا جائے یعنی سر پر میت کو قبر کی دائیں جانب اس کے عرض میں رکھا جائے اور پھر اس کے پورے جسم کو ایک ساتھ اس میں داخل کر دیا جائے، دوسرا طریقہ یہ ہے جس کو شافعیہ اور حنبلیہ نے اختیار کیا جیسا کہ حدیث الباب میں ہے کہ میت کو قبر کے پائنتہ سے داخل کرنا اولیٰ ہے اس صورت میں سر پر میت کو طولا قبر کے نیچے کی طرف رکھا جائے گا اور پھر بتدریج اس کو قبر میں سر کی جانب سے داخل کیا جائے گا، اور اس میں ایک تیسرا طریقہ ہے جو حضرت امام شافعیؒ کا ایک قول ہے کہ میت کو قبر میں قبر کے سرہانے کی جانب سے داخل کیا جائے لہذا یہ تین قول ہو گئے کذا فی العون عن سبل السلام<sup>۱</sup>، علامہ شوکانی وغیرہ نے حنفیہ کی دلیل میں یہ لکھا ہے کہ "انہ الیسر" کہ یہ طریقہ داخل کرنے کا زیادہ آسان ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ اتباع السنۃ اولیٰ من الرأی۔ لیکن صاحب سبل السلام نے کہا ہے کہ یہ بات نہیں: قلت: بل وہو بہ النص کما یأتی فی شرح حدیث جابر فی التھی عن الدفن لیلًا فإنه أخرج الترمذی من حدیث ابن عباس ما هو نص فی إدخال الميت من قبل القبلة ویأتی أنه حدیث حسن فیستفاد من المجموع أنه فعل بخیر فیہ اه<sup>۲</sup>، حاشیہ ہدایہ میں حضرت مولانا محمد حسن سنہلیؒ نے اس تخمینہ کو امام مالکؒ اور طاہر یہ کا مذہب لکھا ہے، یعنی ان کے نزدیک اختیار ہے اور دونوں برابر ہیں یہ حدیث ابن عباسؓ جس کی طرف صاحب السبل نے اشارہ کیا ہے وہ ہے جس کو امام ترمذیؒ نے باب ما جاء فی الدفن باللیل میں ذکر فرمایا ہے: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ قَبْرًا لَيْلًا، فَأُسْرِجَ لَهُ سِرَاجٌ، فَأَخَذَهُ

۱ عون المعبود شرح سنن ابی داود - ج ۹ ص ۲۹

۲ سبل السلام الموصلة إلى بلوغ الرام - ج ۳ ص ۳۷۲

اب رہا یہ مسئلہ کہ خود حضور اقدس ﷺ کو کس طرف سے داخل کیا گیا؟ سو اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں۔ چنانچہ بیہقی میں ہے بروایت ابن عباس وابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما: اَھم اَدْخَلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قِبَلِ الْقِبْلَةِ، لکن ضعفہ البیہقی، اور مسند شافعی میں ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سل من قبل رأسہ، اور مر اسیل ابی داؤد میں ہے عن النخعی أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَدْخَلَ مِنْ قِبَلِ الْقِبْلَةِ، وَلَمْ يُسَلِّ سَلًّا ①، وفی الھدایہ: "ویدخل المیت مما یلی القبلۃ" خلافاً للشافعی رحمہ اللہ فإن عندہ یسل سلا لما روي أنه صلی اللہ علیہ وسلم سل سلا ولنا أن جانب القبلۃ معظم فیستحب الإدخال منه واضطربت الروایات فی إدخال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اھ ②، حضور ﷺ کے بارے میں جو ایک قول ہے جس کا اس کا ایک جواب ہمارے بعض علماء سے یہ منقول ہے کہ حجرہ شریفہ میں جس جگہ آپ کو دفنایا گیا اس میں قبلہ کی جانب قرب حائط کی وجہ سے گنجائش نہیں تھی کہ سریر کو اس جانب رکھا جاتا واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب، اس موضوع پر مولانا عبدالحی صاحب کی ایک مستقل تالیف ہے: کشف الستور عن إدخال المیت فی القبر ③۔

ابو اسحق سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں حارث نے انہیں یہ وصیت فرمائی کہ ان کی نماز جنازہ عبد اللہ بن یزید پڑھائیں پس انہوں نے ہی ان کی نماز جنازہ پڑھائی پھر انہوں نے انہیں قبر میں قبر کے پیروں کی جانب سے داخل کیا اور فرمایا کہ یہ مسنون طریقہ ہے۔

شرح الحدیث امام ترمذیؒ نے اس مسئلہ پر مستقل باب قائم نہیں کیا بلکہ باب مَا جَاءَ فِي الدَّقْنِ بِالدَّقْنِ کے ذیل میں حدیث ابن عباسؓ جو ہمارے یہاں اوپر گزر چکی ذکر فرما کر اس مسئلہ کو ضمناً اسی باب میں بیان کر دیا ہے، اور ابن ماجہ میں اس مضمون کی دو روایتیں مذکور ہیں: عَنْ أَبِي تَرَفِيعٍ. قَالَ: «سَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْدًا، وَرَشَّ عَلَى قَبْرِهٖ مَاءً»، اور دوسری عَنْ

① جامع الترمذی - کتاب الجنائز - باب ما جاء في الدفن بالليل ١٠٥٧

٢) نصب الرأية لأحداث الهداية - ج ٢ ص ٢٩٩

٣ الهداية شرح بداية المبتدى - ج ٢ ص ١٥١-١٥٢

١٦) رفع الستار عن كيفية إدخال الميت، وتوجيهه إلى القبلة في القبر (مجموعة رسائل عبد الحفي اللكنوي - ج ٢ ص ٢٥٧)

أبي سعيد، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أُخِذَ مِنْ قَبْلِ الْقَبِيلَةِ، وَاسْتَقْبِلَ اسْتِقْبَالَ» ①

## ۶۸۔ باب الجنائز عند القبر

باب قبر کے قریب کس طرح بیٹھنا چاہیے؟

۳۲۱۲ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنِ الزُّهَالِيِّ، عَنْ عُقَيْبٍ، عَنْ زَادَانَ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: «خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَاتَّهَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ، وَلَمْ يُلْكَدْ بَعْدَ تَجْلِسِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَقْبِلَ الْقَبِيلَةِ وَجَلَسْنَا مَعَهُ»

حضرت براء بن عازب سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ ایک انصاری آدمی کے جنازہ میں نکلے جب وہاں پہنچے تو قبر ابھی کھودی نہیں گئی تھی تو نبی کریم ﷺ قبلہ کی جانب رخ فرما کر بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ ہی بیٹھ گئے۔

سنن النسائي - الجنائز (۲۰۰۱) سنن أبي داود - الجنائز (۳۲۱۲) سنن ابن ماجه - ما جاء في الجنائز (۱۵۴۸) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۸۸/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۹۷/۴)

شرح الحديث یعنی اگر قبر تیار ہونے میں دیر ہو وہ کھودی جارہی ہو تو ایسی صورت میں لوگوں کو کیا کرنا چاہئے، عام طور سے بات چیت میں اور فضولیات میں لوگ لگ جاتے ہیں، اسکے بارے میں حدیث الباب میں یہ ہے حضرت براء بن عازب فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ ایک انصاری صحابی کے جنازہ میں قبرستان گئے، قبر ابھی تک تیار نہیں ہوئی تھی تو آپ ﷺ ہر دو قبلہ ساکت بیٹھ گئے، ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ اسی طرح بیٹھ گئے۔ بذل میں ہے کہ نسائی کی روایت میں یہ زیادتی ہے: وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ كَأَنَّ عَلَى رُءُوسِنَا الظُّلُومُ ②، بہتر یہ ہے کہ اس موقع کو قیمت سمجھتے ہوئے میت کے ایصالِ ثواب کیلئے تلاوت کی جائے، حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کی ایک صاحب زادی شادی شدہ جس کا جوئی ہی میں انتقال ہو گیا تھا اور حضرت شیخ جنازہ کے ساتھ قبرستان تشریف لے گئے تھے، قبر کھودی جارہی تھی لوگ ایک سائبان کے نیچے انتظار میں بیٹھے ہوئے تھے، یہ احقر بھی حضرت شیخ کے پاس ہی بیٹھا تھا تو حضرت نے مجھ سے فرمایا کہ سورۃ یسین پڑھ، اور حضرت خود بھی مسلسل پڑھتے رہے، یغفر اللہ تعالیٰ لنا ولہا۔ والحديث أخرجه النسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

① سنن ابن ماجه - کتاب الجنائز - باب ما جاء في إخراج الميت للدفن ۱۵۵۱-۱۵۵۲

② بذل البجہودی حل أبي داود - ج ۱ ص ۱۸۲

## ۶۹۔ باب فی الدُّعَاءِ الْمَحْتَبَةِ إِذَا وَضِعَ فِي الْقَبْرِ

۴۴۸ باب مردے کو جب قبر میں اتاریں تو اس وقت کونسی دعا پڑھی جائے؟

۳۲۱۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، ج وَحَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الصَّدِيقِ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانَ إِذَا وَضَعَ الْمَيِّتَ فِي الْقَبْرِ قَالَ: «بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ». هَذَا الْقَطْعُ مُسْلِمٌ.

ترجمہ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب مردے کو قبر میں رکھتے تو پڑھتے: بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ یہ مسلم بن ابراہیم استاد کے الفاظ ہیں۔

جامع الترمذی۔ الجنائز (۱۰۴۶)۔ سنن أبی داؤد۔ الجنائز (۳۲۱۳)۔ سنن ابن ماجہ۔ ماجاء فی الجنائز (۱۵۵۰)۔ مسند أحمد۔ مسند الکثرین من الصحابة (۲۷/۲)۔ مسند أحمد۔ مسند الکثرین من الصحابة (۴۰/۲)۔ مسند أحمد۔ مسند الکثرین من الصحابة (۵۹/۲)۔ مسند أحمد۔ مسند الکثرین من الصحابة (۶۹/۲)۔ مسند أحمد۔ مسند الکثرین من الصحابة (۱۲۸/۲)

شرح الحدیث یعنی میت کو قبر میں رکھتے وقت کیا دعا پڑھنی چاہیے، حدیث الباب میں حضور ﷺ کا یہ معمول مذکور ہے کہ آپ ﷺ اس وقت: بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ پڑھا کرتے تھے۔ والحدیث أخرجه النسائی مسنداً وموقوفاً، قاله المنذرى۔

## ۷۰۔ باب الرَّجُلِ يَمُوتُ لَهُ قَرَابَةٌ مُشْرِكٌ

۴۴۹ باب کسی (مسلمان) کا کوئی کافر رشتہ دار وفات پا جائے اس کا حکم؟

۳۲۱۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَانَ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، عَنْ نَاجِيَةَ بْنِ كَعْبٍ، عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، قَالَ: قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ عَمَّكَ الشَّيْخُ الضَّالُّ قَدْ مَاتَ، قَالَ: «إِذْ هَبْ قَوَامُ آبَاكَ، ثُمَّ لَا تُحْدِثَنَّ شَيْئًا، حَتَّى تَأْتِيَنِي» قَدْ هَبْتُ قَوَامِي ثُمَّ وَجَّهْتُ فَأَمَرَنِي فَأَغْتَسَلْتُ وَدَعَانِي.

ترجمہ حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا کہ آپ کے ضعیف العمر چچا کا گھر اسی میں انتقال ہو گیا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ جاؤ تم اپنے والد کی تدفین کر کے آ جاؤ اور جب تک میرے پاس نہ آؤ کوئی اور کام نہ کرنا تو میں گیا اور ان کی تدفین کر کے آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضور ﷺ نے مجھے غسل کا حکم فرمایا میں نے غسل کیا تو آپ نے میرے لئے دعا فرمائی۔

سنن النسائي - الجنائز (۲۰۰۶) سنن أبي داود - الجنائز (۳۲۱۴)

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے آکر عرض کیا کہ آپ ﷺ کے بوڑھے گمراہ چچا کا انتقال ہو گیا، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: تو پھر جا اپنے باپ کو مٹی میں دبا دے، اور یہ بھی فرمایا بطور اہتمام کے کہ دبانے کے بعد کسی اور کام میں نہ لگ جانا فوراً مجھ کو آکر اطلاع کرنا (لَمْ يَجِدْ لَنَا مَوْلًى شَيْئًا) یہ احداث سے ہے جس کے معنی کوئی کام کرنا، وہ فرماتے ہیں کہ میں فوراً گیا اور ان کو دبا کر آپ ﷺ کے پاس آگیا تو آپ ﷺ نے مجھے غسل کا حکم دیا، اور آپ ﷺ نے میرے لئے دعا فرمائی۔ والحدیث أخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

## ۷۱۔ بَابُ فِي تَعْمِيقِ الْقَبْرِ

۵۸ باب قبر کو گہرا کھودنے کے متعلق حکم کے بیان میں دیکھو

یعنی قبر کتنی گہری ہونی چاہیے؟ قالت الحنفية: أن يعمق إلى الصدر، وإلا فلا إلى السرة (بذل) (۱) وبنو نوح الإيضاح: ويحفر القبر نصف قامة أو إلى الصدر، وإن زيد كان حسناً، اور امام شافعی کے نزدیک بقدر القامة، وقال مالك: لا حد لإعماقه (۲)۔  
 ۳۲۱۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْلَبِيُّ، أَنَّ سَالِمَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَهُمْ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ هِلَالٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: جَاءَتِ الْأَنْصَارُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ، فَقَالُوا: أَصَابَتْنا قَرْحٌ وَجَهْدٌ، فَكَيْفَ تَأْمُرُنَا، قَالَ: «اُخْفِرُوا وَأَوْسِعُوا، وَاجْعَلُوا الرَّجُلَيْنِ وَالثَلَاثَةَ فِي الْقَبْرِ» قِيلَ: فَأَيُّهُمْ يُعَدُّ؟ قَالَ: «أَكْثَرُهُمْ قُرْآنًا» قَالَ: أُصِيبَ أَبِي يَوْمَئِذٍ عَامِرُ بَيْنَ اثْنَيْنِ أَوْ قَالَ وَاحِدٌ۔

ہشام بن عامر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ انصاری حضرات نبی کریم ﷺ کی خدمت میں احد کے دن حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہم لوگ زخمی اور مشقت میں ہیں تو آپ ﷺ فرمائیے اب کیا کیا جائے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ قبریں خوب گہری اور وسیع کھود لو اور دو دو تین تین کو ایک قبر میں دفن دو لوگوں نے عرض کیا کہ آگے کس کو رکھیں؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو زیادہ قرآن پڑھا ہوا ہو۔ ہشام فرماتے ہیں کہ اس روز میرے والد عامر بھی شہید ہو گئے اور انکی دو یا ایک آدمی کے ساتھ تدفین ہوئی۔

۳۲۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ يَحْيَى الْأَنْطَاكِيُّ، أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ يَحْيَى الْقَزَائِرِيُّ، عَنِ الْقَوْمِيَّةِ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ هِلَالٍ، بِإِسْنَادٍ وَمَعْنَاهُ زَادْنَاهُ: وَأَعْمَقُوا۔

① بذل المجہود بنی حل أبي داود - ج ۱۴ ص ۱۸۵

② نور الإيضاح - ص ۱۹۱

③ عون المعبود شرح سنن أبي داود - ج ۹ ص ۳۴

**ترجمہ:** ایوب نے حمید بن ہلال سے اسی گزشتہ حدیث کی سند اور اسی کے ہم معنی روایت نقل کی اور اسمیں یہ اضافہ ہے کہ قبروں کو خوب گہرا کرو۔

۳۲۱۷ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْقِنْ هِلَالٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ بْنِ عَامِرٍ، بِهَذَا الْحَدِيثِ.

حمید یعنی ابن ہلال، سعد بن ہشام بن عامر سے یہی حدیث روایت کرتے ہیں۔

جامع الترمذی - الجہاد (۱۷۱۳) سنن النسائی - الجنائز (۲۰۱۱) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۲۱۵)

**شرح الاحادیث:** یعنی جنگ احد میں آپ ﷺ کی خدمت میں بعض انصار آئے، اور آکر عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کو معلوم ہی ہے کہ ہم لوگ زخمی اور مشقت میں ہیں تو اب کیا کیا جائے، یعنی شتر قبریں کھودنا بڑا مشکل کام ہے، تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ قبریں خوب گہری اور وسیع کھود لو اور دو دو تین تین کو ایک ایک قبر میں دفناؤ، ہشام کہتے ہیں کہ میرے باپ عامر بھی اس روز شہید ہو گئے تھے جن کو دو کے درمیان دفنایا گیا تھا ایک کے ساتھ اور نسائی کی روایت میں ہے: فَكَانَ أَبِي ثَالِثَ ثَلَاثَةٍ فِي قَبْرِ بَغِيرِ شَكٍّ، یعنی جس قبر میں میرے والد دفنائے گئے تھے تو اس میں دو ان کے علاوہ تھے۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

## ۷۲۔ بَابُ فِي تَسْوِيَةِ الْقَبْرِ

باب قبر کو برابر کرنے کے متعلق

۳۲۱۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ أَبِي دَاوُدَ، عَنْ أَبِي هِنَاجٍ الْأَسَدِيِّ، قَالَ: بَعَثَنِي عَلِيٌّ، قَالَ لِي: أَبْعَثَكَ عَلَى مَا بَعَثَنِي عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنْ لَا أَدْعَ قَبْرًا عَشْرًا إِلَّا سَوَّيْتُهُ، وَلَا يَمْنَالَا إِلَّا طَمَسْتُهُ».

**ترجمہ:** ابوہیان الاسدی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت علیؑ نے یہ کہہ کر بھیجا کہ میں تمہیں اس کام کیلئے بھیجتا ہوں جس کام کیلئے رسول اللہ ﷺ نے مجھے بھیجا کہ میں کوئی اونچی قبر نہ چھوڑوں مگر یہ کہ اسکو برابر کر دوں اور نہ تصویر کو مگر یہ کہ اسکو مٹا دوں۔

صحیح مسلم - الجنائز (۹۶۹) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۴۹) سنن النسائی - الجنائز (۲۰۳۱) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۲۱۸) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۸۹/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۹۶/۱)

**شرح الحدیث:** ابوہیان اسدی کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں تم کو اس کام کیلئے بھیجتا ہوں جس کام کیلئے مجھ کو حضور ﷺ نے بھیجا تھا اور پھر آگے وہ کام بتلایا کہ کیا ہے کہ نہ چھوڑوں میں کسی قبر کو اونچی ہو مگر یہ کہ اسکو برابر کر دوں یعنی



زمین کے، مراد قرب ہے، اور نہ چھوڑوں کسی تصویر کو مگر یہ کہ اس کو مٹاؤں۔

اس حدیث میں ار قباع قبر سے روکا گیا ہے کہ قبر زیادہ اونچی نہ بنائی جائے، یہ امر تو مجمع علیہ ہے کہ قبر زیادہ اونچی نہ ہونی چاہیے زمین کے قریب رفع بصر کے ساتھ ہونی چاہیے، قال التودی: بولع لحدودہ<sup>①</sup>۔

دوسری چیز جو اس حدیث میں مذکور ہے وہ تسویۃ القبر ہے جیسا کہ ترجمۃ الباب میں ہے، اب یہ کہ تسویہ سے کیا مراد ہے؟ جمہور کہتے ہیں کہ اس سے مراد عدم الرفع الزائد ہے کہ زائد اونچی نہ ہو، اور دوسرا قول اس میں یہ ہے کہ اس سے مراد تسطیح ہے، یعنی قبر کو سطح بنانا، یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ قبر میں تسنیم اولیٰ ہے یا تسطیح؟ أئمة ثلاث ومنہم الحنفیۃ تسنیم قبر کے قائل ہیں یعنی قبر مستقیم اور کوہان نما ہونی چاہیے، امام شافعی فرماتے ہیں کہ قبر کا سطح ہونا اولیٰ ہے۔

حضور ﷺ کی قبر کی بارے میں روایات مختلف ہیں ہر ایک میں ہے: نویسنم القبر ولا یسطح، ای لا یربع لانه صلی اللہ علیہ وسلم غمی عن ترربع القبور ومن شاهد قدۃ علیہ الصلاۃ والسلام أخبر أنه مسنم، یعنی حضور ﷺ کی قبر دیکھنے والوں نے بتایا ہے کہ وہ مسنم ہے، قال الحافظ فی الدرۃ: ویمارضہ ما روی من عدة طرق من انھا کانت مسطحۃ، ثم قال: وجمع بینہما الحاکم بانھا کانت اولاً کذلک ابی مسطحۃ ثم لما سقط الجدار سنمت<sup>②</sup>، یعنی حاکم نے حضور ﷺ کی قبر کے بارے میں اختلاف روایات میں تطبیق اس طرح فرمائی ہے کہ شروع میں تو وہ سطح ہی تھی (کما قال الشافعی) پھر جب کسی زمانہ میں (فی خلافة ولید بن عبد الملک فی امارۃ عمر بن عبد العزیز) حجرہ شریفہ کی دیوار ساقط ہو گئی تھی تو اس وقت اسکو مسنم بنا دیا گیا تھا۔ قلت: وأخرج البخاری فی صحیحہ عن سفیان الثمالی "أنہ رأى قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسنماً"<sup>③</sup>۔ والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی، قالہ العذہی۔

۳۲۱۹- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الشَّرْح، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، أَنَّ أَبَا عَلِيٍّ الْهَمْدَانِي حَدَّثَهُ، قَالَ: كُنَّا مَعَ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ بِرُودُسٍ مِنْ أَرْضِ الرُّومِ، فَكُنَّا فِي صَاحِبٍ لَنَا، فَأَمَرَ فَضَالَةُ بِقَبْرِ نَبِيِّنَا، ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَأْمُرُ بِتَسْوِيَتِهَا»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «مُروِدُسٌ جَدِيرَةٌ فِي الْبَحْرِ»۔

ترجمہ: ابو علی ہمدانی کہتے ہیں کہ ہم حضرت فضالہ بن عبید کے پاس تھے مقام رودس میں جو ملک روم میں ہے ہمارے ایک ساتھی کا انتقال ہو گیا تو حضرت فضالہ نے ان کیلئے قبر بنانے کا حکم دیا تو وہ زمین سے برابر رکھی گئی پھر فرمایا کہ میں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم فرمایا قبر کو برابر رکھنے کا۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ رودس ایک جزیرہ ہے بحیرہ روم میں۔

① النہاج شرح صحیح مسلم بن المہاج ج ۷ ص ۳۶

② الدرۃ فی تخریج أحادیث الهدایۃ ج ۱ ص ۲۴۲

③ عون المعبود شرح سنن ابی داؤد ج ۹ ص ۳۹

صحیح مسلم - الجنائز (۱۶۸) سنن النسائي - الجنائز (۲۰۳۰) سنن أبي داود - الجنائز (۲۲۱۹) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۱۸/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۱/۶)

**شرح الحديث** ابو علی ہمدانی کہتے ہیں کہ ہم حضرت فضالہ بن عبید کے پاس تھے مقام روڈس میں جو ملک روم میں ہے، ہمارے ایک ساتھی کا انتقال ہو گیا تو حضرت فضالہ نے ان کے لئے قبر بنوائی جس کو زمین سے زیادہ اونچا نہیں رکھا گیا (علی قول الجمهور) یا مسلم بنایا گیا غیر مسنم اور فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ سے سنا کہ آپ اسی کا حکم فرماتے تھے۔ آگے مصنف فرماتے ہیں کہ روڈس ایک جزیرہ ہے بحر روم میں، روڈس کے ضبط میں بھی کافی اختلاف ہے کہ بضم الراء ہے یا بفتح الراء، نیز واو کے بعد دال مہملہ ہے یا زال مجرہ، ویسے یہ وہی جگہ ہے جو ”روڈس“ کے ساتھ مشہور ہے یورپ کے علاقہ میں۔ والحدیث أخرجه مسلم والنسائي، قاله المنذرى۔

۳۲۲۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ بْنِ هَاشِمٍ، عَنِ الْقَاسِمِ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ، فَقُلْتُ: يَا أُمِّهِ الْكُشْفِيُّ لِي عَنْ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَاحِبَيْهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، «فَكَشَفْتُ لِي عَنْ ثَلَاثَةِ قُبُورٍ لَا مُشْرِفَةَ، وَلَا لَاطِئَةَ مَبْطُوحَةٍ يَطْلُءُ الْعَرَصَةُ الْحُمْرَاءُ» قَالَ أَبُو عَلِيٍّ: يُقَالُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقَدَّمٌ وَأَبُو بَكْرٍ عِنْدَ رَأْسِهِ، وَعُمَرُ عِنْدَ يَمَانِيهِ، وَأَسَدُ عِنْدَ يَمَانِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

**ترجمہ** قاسم بن محمد بن ابی بکر سے روایت ہے میں حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ اے اماں جان! مجھے آپ ﷺ اور آپ کے صاحبین کی قبریں کھول کر دکھلا دیجئے تو انہوں نے میرے لئے پردہ ہٹا دیا تینوں قبروں سے تو وہ ایسی تھیں کہ نہ تو اونچی تھیں نہ بالکل زمین سے لگی ہوئیں جن پر مقام عرصہ کی سرخ کنکریاں بچھی ہوئی تھیں ابو علی فرماتے ہیں کہ لوگ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر آگے ہے اور حضرت ابو بکر آپ کے سر مبارک کے قریب ہیں اور حضرت عمر آپ ﷺ کے قدموں کی جانب ہیں کہ حضرت عمر کا سر آنحضرت ﷺ کے قدموں کے نیچے ہے۔

**شرح الحديث** حضرت عائشہ کے بھتیجے حضرت قاسم بن محمد کہتے ہیں کہ میں ایک روز حضرت عائشہ کے یہاں گیا (اور چونکہ ان ہی کے حجرہ شریفہ میں حضور ﷺ اور حضرات شیخین کی قبریں ہیں جن کی طرف پردہ پڑا ہوتا ہے) اور ان سے عرض کیا کہ اماں جی! مجھے حضور ﷺ اور آپ کے صاحبین کی قبریں کھول کر دکھلا دیجئے، انہوں نے پردہ ① ہٹا دیا تو میں نے تین قبریں ایسی دیکھیں جو نہ اونچی تھیں نہ بالکل زمین سے لگی ہوئی تھیں، جن پر مقام عرصہ کی سرخ کنکریاں بچھی ہوئی تھیں مبطوحہ بمعنی مفردشہ، اور عرصہ جگہ کا نام ہے، اور بطحاء بمعنی حصباء اور الحمراء بطحاء کی صفت ہے۔

① یہ تو اس زمانہ کی بات ہے کہ قبور کی جانب ایک پردہ پڑا ہوا تھا بعد میں اس حجرہ شریفہ میں مختلف زبانوں میں تعمیر و تعمیرات ہوتے رہے ستوپ حائل کا بھی قصہ پیش آیا جس کا ذکر صحیح بخاری میں بھی ہے، حضرت عمر بن عبد العزیز نے ان قبور ثلاثہ کے ارد گرد اونچی دیوار سے احاطہ کر دیا تھا، اب تو ان قبور تک پہنچنا بھی ممکن نہیں رہا۔



مدینہ منورہ میں ہوئی تھی اور تدفین جنت البقیع میں اہل بیت کے قریب، دفن کے وقت مسجد نبوی کے کئی ائمہ بھی موجود تھے، دفن سے فراغت کے بعد امام مسجد نبوی شیخ عبد اللہ خربوش جو قبر کے کنارہ پر اخیر تک بیٹھے رہے تھے، انہوں نے رفع یدین کے ساتھ جہر اشع کیلئے دعاء کرائی تھی، اور باقی ائمہ بقیع کے دروازہ پر کھڑے تھے اور ملنے والوں سے تعزیتی جملے استعمال کر رہے تھے، اور اسی طرح حضرت شیخ کی الہیہ مرحومہ، والدہ مولانا طلحہ جن کا انتقال نظام الدین دہلی میں ہوا تھا اور مسجد کے عقب میں تدفین ہوئی، تدفین کے بعد حضرت مولانا انعام الحسن صاحب اور مولانا افتخار الحسن صاحب کاندھلوی تھوڑی دیر وہاں قبر پر رک گئے اور دوسرے لوگ بھی، اور حضرت جی نے مولانا افتخار صاحب سے استعراج کے بعد رفع یدین کے ساتھ اپنی جگہ بیٹھے بیٹھے دعاء کرائی، یغفر اللہ لنا ولہم۔

#### ۷۴۔ باب کَوَافِيَةِ الذَّبْحِ عِنْدَ الْقَبْرِ

۷۴ باب قبر پر جانور ذبح کرنے کے ناپسندیدہ ہونے کا بیان

۳۲۲۲ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى الْبَلْخِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ قَابِطٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا عَقْرَ فِي الْإِسْلَامِ». قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ: «كَانُوا يَتَعَقَّرُونَ عِنْدَ الْقَبْرِ بَقْرَةً أَوْ شَاةً». حضرت انس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اسلام میں عقر نہیں ہے۔ عبد الرزاق فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں بعض لوگ قبروں کے قریب جا کر گائے یا کچھ اور جانور ذبح کیا کرتے تھے۔

سنن ابی داود - الجنائز (۳۲۲۲) - مسند احمد - باقی مسند البکری (۱۹۷/۳)

یہ وہی حدیث ہے جس کا حوالہ ہم نے کتاب الاضحیہ میں بھی رسول اللہ ﷺ عَنْ مَعَاذَةَ الْأَعْرَابِ<sup>۱</sup> کے ذیل میں دیا تھا۔

اس حدیث کی تفسیر خود کتاب میں راوی کی جانب سے مذکور ہے: «كَانُوا يَتَعَقَّرُونَ عِنْدَ الْقَبْرِ»، یعنی زمانہ جاہلیت میں بعض لوگ کسی بڑے آدمی سخی کی قبر پر کوئی جانور ذبح کر کے چھوڑ دیتے تھے گائے وغیرہ ضیافت سبب دنیوی کی نیت سے، کہ جس طرح یہ لوگوں کی لبنی زندگی میں مہمانی کرتا تھا اسی طرح اس کے مرنے کے بعد بھی ہم اس کی طرف سے جانوروں کی ضیافت کا انتظام کریں، اور بعض اس نیت سے ذبح کرتے تھے جو ان میں سے بحث کے قائل تھے تاکہ اس صاحب قبر کا حشر اس جانور پر سوار ہو کر ہو قیامت کے دن مولایہ فیضت، اہل جلا، یعنی اگر ہم ایسا نہیں کریں گے تو اس کو پیدل اٹھ کر جانا پڑے گا، اسی رسم جاہلیت کی تردید میں آپ فرما رہے ہیں: لَا عَقْرَ فِي الْإِسْلَامِ، کتاب الاضحیہ میں ایک اور حدیث گزری ہے: «يُحْيِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنْ شَرِيطَةِ الشَّيْطَانِ<sup>۱</sup>، بِه حدیث بھی چونکہ ذبح سے متعلق ہے اس لئے ہم نے اس پر تعبیر کر دی تاکہ طلبہ کے ذہن میں رہیں یہ حدیثیں، اور امتحان دینے میں سہولت ہو۔

## ۷۵۔ باب الميت یُصلیٰ علی قَبْرِهٖ وَتَقْدَحِین

باب ہے کچھ مدت گزرنے کے بعد قبر پر نماز جنازہ پڑھنے کے متعلق

اور اس سے پہلے بھی ایک باب گذرا ہے: بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْقَبْرِ، یہاں ”بعد حین“ کی قید ہے۔

۳۲۲۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي الْحَكَمِ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أُحُدٍ، صَلَاتَهُ عَلَى الْمَيِّتِ، ثُمَّ انْصَرَفَ».

ترجمہ: ابو الحکم، عقبہ بن عامرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک دن لکے اور آپ نے شہداء اہل احد پر نماز پڑھی جیسے آپ ﷺ میت پر جنازہ کی نماز پڑھتے تھے پھر واپس تشریف لے آئے۔

۳۲۲۴۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ حَيوةَ بْنِ شَرِيحٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، بِهَذَا الْحَدِيثِ - قَالَ: «إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى قَبْرِ أُحُدٍ بَعْدَ مَمَاتِي سِنِينَ كَالْمَوْتِ لِلْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ».

ترجمہ: حیوة بن شریح نے یزید بن حبیب سے اسی گزشتہ حدیث کو روایت کیا تو فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے شہداء اہل احد کی آٹھ سال بعد نماز پڑھی گویا حضور ﷺ زندوں اور مردوں سے رخصت ہونے والے ہوں۔

تحقیق: صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۷۹) صحیح البخاری - النکاح (۲۴۰۱) صحیح البخاری - المغازی (۳۸۱۶) صحیح البخاری - الرقاق (۶۰۶۲) صحیح البخاری - الرقاق (۶۲۱۸) صحیح مسلم - الفضائل (۲۲۹۶) سنن الدسوقي - الجنائز (۱۹۵۴) سنن أبي داود - الجنائز (۳۲۲۳) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۴۹/۴)

شرح الحدیث: یعنی آپ ﷺ نے ایک مرتبہ شہداء اہل احد کی قبور پر اسی طرح نماز پڑھی جس طرح میت کی پڑھی جاتی ہے، اور اس کے بعد دوسری روایت میں ہے کہ یہ نماز آپ ﷺ نے آٹھ سال بعد پڑھی تھی گویا ۱۱ میں۔

اس حدیث کا ذکر ہمارے یہاں بَابُ فِي الشَّهِيدِ يُغَسَّلُ فِي صَلَاةِ عَلَى الشَّهِيدِ کی بحث میں گذر چکا، آگے روایت میں یہ ہے: كَالْمَوْتِ لِلْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ یعنی آپ ﷺ کا یہ شہداء اہل احد کی نماز پڑھنا اتنی مدت کے بعد اور اپنے زمانہ وفات کے قریب بطور تودیع و رخصت کے تھا، احیاء کی تودیع بھی اور اموات کی تودیع بھی، احیاء کی تودیع تو آپ ﷺ نے حجۃ الوداع میں بار بار فرمائی: بقوله: خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ لَعَلِّي لَا أُرَاكُمْ بَعْدَ عَامِي هَذَا<sup>۲</sup>، حجۃ الوداع میں متعدد مقامات پر آپ ﷺ نے یہ جملہ ارشاد

۱۔ سنن أبي داود - كتاب الصالحات - باب في الصلاة في الذبح ۲۸۲۶

۲۔ السنن الكبرى للبيهقي - كتاب الحج - باب الإيضاح في وادي عيسر ۹۵۲۴

والنساءئي، قاله المنذري۔

❧ باب ہے قبر پر تعمیر کے متعلق حکم کے بارے میں ❧

45220

۲۲۲۶



شماره ۱۱۷

① وفي الكوكب: قال بعضهم هو أي الجلوس على ظاهره. وقال الطحاوي: أن الإمام لم يكره الجلوس مطلقا بل هو كتابة عن قضاء الحاجة وقال هو المكروه عند نال الجلوس بمعنى المشهور له. وفي هامشه: ووافقه مالك فقال في الموطأ: المراد بالوقوف الحديث. وقال النووي: لهذا تأويل ضعيف أو باطل والصواب أن المراد بالوقوف الجلوس. وهو مذهب الشافعي وجمهور العلماء. وتكتب بأن ما قاله مالك ثبت مرفوعا عن زيد بن ثابت رضي الله عنه.

بھی اس حدیث کے معنی میں قعود لاجل الحدیث ہی مروی ہے۔  
 آگے حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے تقصیر قبر سے بھی منع فرمایا ہے، تقصیر بمعنی تجصیر، حصن یعنی نوبہ اور قصہ  
 ایک ہی چیز ہے، یعنی قبر کو چوڑے سے پختہ بنانا، قال الترمذی بعد تلخیص الحدیث: وقد رخص بعض أهل العلم منهم: الحسن  
 البصري، في تطيين القبور، وقال الشافعي: لا بأس أن يطين القبر، حاشية کو کب میں ہے کہ حنفیہ کے نزدیک بھی شافعیہ  
 کی طرح ممانعت تجصیر قبر کی ہے تطیین قبر کی نہیں، ففی شرح السراج للترمذی عن الدرجندی: ينبغي أن لا يخصص  
 القبر، وأما تطيينه ففی الفتاوى المنصورية لا بأس به خلافا لما يقوله الكرخي، وفي المنعرات: المختار أنه لا بكرة اه ①  
 یعنی گارہ سے اگر قبر کی لپائی کر دی جائے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں تاکہ قبر کی مٹی جی رہے، ہوا اور سیول سے ضائع نہ ہو، اور  
 تیسری چیز حدیث میں بناء علی القبر کی ممانعت ہے، ہذل ② میں لکھا ہے نقلا عن القانزی کہ غی عن البناء کراہت کیلئے ہے،  
 بشرط یہ کہ وہ مقبرہ اپنی ملک ہو، اور اگر مقبرہ موقوفہ ہے تو اس میں حرمت کیلئے ہے، تو پریشی کہتے ہیں کہ بناء علی القبر میں دو  
 معنی کا احتمال ہے یا تو یہ کہ پتھر وغیرہ سے اس پر چٹائی کر دی جائے، دو برائیہ کہ قبر پر خیمہ قائم کیا جائے اور یہ دونوں ممنوع ہیں  
 لعدم الفائدة فیہ۔

قال عثمان: أؤيد أذ عليہ: یعنی اس جملہ کی زیادتی عثمان کی روایت میں ہے مسند کی روایت میں نہیں، اس جملہ کا مطلب بظاہر یہ  
 ہے کہ رفع قبر میں زیادتی کرنا مقدر شریعہ، اوان یکتب علیہ، یعنی کسی پتھر وغیرہ پر میت کا نام یا اور کوئی چیز اللہ رسول کا نام  
 برائے برکت لکھ کر اس کو وہاں نصب کرنا مناسب نہیں، قال ابو الطیب السندی فی شرح الترمذی یحتمل النہی عن الكتابة  
 مطلقا کكتابة اسم صاحب القبر وقایم وفاته، أذ كتابة شی من القرآن وأسماء الله تعالى ونحو ذلك للتبرک لا احتمال ان  
 یوطأ أو یسقط علی الارض فیصیر تحت الارجل اه، حاشیہ ترمذی میں بھی یہی لکھا ہے کہ علت منع بے حرمتی کا خوف ہے لئلا  
 یبول علیہ کلب أو غیرہ، والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه بنحوه۔

۳۲۲۷ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «قَاتِلَ اللَّهُ الْيَهُودَ أَتَمُّوْا قُبُورَهُمْ وَأَتْبِعُوْهُم مَّسَاجِدَ».

سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ یہود پر

لئے اللہ تعالیٰ عنہ، قال: إمامی رسول اللہ ﷺ عن المجلس علی القبر لحدیث غلط اذ بول، أخرجه الطحاوی، اسکے بعد پھر از حدیث یہ نقل کیا ہے کہ  
 اولیٰ یہ ہے کہ دونوں ہی کو ممنوع قرار دیا جائے، جلوس لحدت کو تحریم کیلئے اور مطلق جلوس کو تنزیہ کے لئے۔ وهذا تفصیل حسن، قالہ ابو الطیب (الکو کب  
 الدہی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۱۹۶)

① الکوکب الدہی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۱۹۶

② ہذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۴ ص ۱۹۴-۱۹۵

لغت فرمائے کہ انہوں نے اپنے انبیاء کی قبور کو مسجد گاہ بنالیا۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۲۶) صحیح مسلم - البیاض ومواضع الصلاة (۵۳۰) سنن النسائی - الجنائز (۲۰۴۷) سنن ابی داؤد

- الجنائز (۳۲۲۷) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۸۴/۲)

شرح الحديث یعنی اللہ تعالیٰ ماس کرے ان یہود کا کہ انہوں نے اپنے انبیاء کی قبور کو مساجد بنالیا۔ یا تو واقعہ قبر پر مسجد بنانا مراد

ہے اس لئے کہ جب قبر پر مسجد بنائی جائے گی تو قبر مسجد کے اندر ہو جائے گی جس سے صلاة الی القبر ہا لازم آئے گا اور یہ کہ بناء

مساجد سے مراد ہی یہ ہے قبور انبیاء کی طرف نماز پڑھنا

والمصنف حمل الحديث على المعنى الأول كما يظهر من الترجمة، كتب الشيخ في البذل: لعنهم رسول الله صلى الله تعالى

عليه وآله وسلم على ذلك لأنه يشابه عبادة الأصنام اه • یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی ہے اور اس میں یہود کے بعد والنصارى

کی زیادتی ہے اس پر پھر اشکال ہوتا ہے کہ انبیاء نصاریٰ کی قبر زمین پر کہاں ہے؟ اس کا جواب دیا گیا کہ ایک روایت میں قبور

انبیائہم کے بعد وصالہم کی زیادتی ہے اس زیادتی سے اشکال حل ہو جاتا ہے، انبیاء کا تعلق یہود سے ہو جائے گا اور صالحین کا

تعلق نصاریٰ سے۔ والحديث أخرجه البخاري ومسلم والنسائي، قاله المنذرى۔

## ۷۷۔ بَابُ فِي كَوَاهِيَةِ الْقُبُورِ عَلَى الْقَبْرِ

باب قبروں پر بیٹھنے کے ناپسندیدہ ہونے کا بیان

۳۲۲۸ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، حَدَّثَنَا سَهِيلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَجْلِسْ أَحَدُكُمْ عَلَى جُمْرَةٍ فَتُخْرِقَ ثِيَابَهُ، حَتَّى تَخْلُصَ إِلَى جُلْدِهِ، خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص

چنگاری پر بیٹھے اور اسکے کپڑے جل جائیں اور اس کا اثر اس کی کھال تک پہنچ جائے یہ بہتر ہے اس سے کہ وہ قبر پر بیٹھے۔

صحیح مسلم - الجنائز (۹۷۱) سنن النسائی - الجنائز (۲۰۴۴) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۲۲۸) سنن ابن ماجہ - ماجاء

في الجنائز (۱۵۶۶) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۱۲/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۸۹/۲) مسند احمد - باقی

مسند المکثرین (۴۴۴/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۵۲۸/۲)

شرح الحديث البتہ یہ بات کہ تم میں سے کوئی شخص چنگاری پر بیٹھے اور اسکے کپڑے جل جائیں اور اس کا ضرر اس کی کھال تک

پہنچے یہ بہتر ہے اس سے کہ قبر پر بیٹھے یعنی انجام اخروی کے اعتبار سے۔ أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۲۲۹ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا عِيسَى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ، عَنْ بُسْرِ



بْنِ عَبِيدِ اللَّهِ، قَالَ: سَمِعْتُ وَائِلَةَ بِنْتِ الْأَسْقَعِ، يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا عَزْزَةَ الْقَنْوِيَّ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَجْلِسُوا عَلَى الْقُبُورِ، وَلَا تَقْلَبُوا إِلَيْهَا».

**ترجمہ:** بسر بن عبید اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے وائلہ بن اسقع سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو مرثد غنوی سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قبروں پر نہ تو بیٹھو اور نہ ان کی طرف نماز پڑھو۔

**شرح:** صحیح مسلم - الجنائز (۹۷۲) جامع الترمذی - الجنائز (۱۰۵۰) سنن النسائی - القبلة (۷۶۰) سنن أبي داود - الجنائز (۳۲۲۹) مسند احمد - مسند الشاميين (۱۳۵/۴)

**شرح الحدیث:** یعنی نہ تو قبروں پر بیٹھ کر ان کی بے حرمتی کرو اور نہ ان کی طرف نماز پڑھ کر ان کی بے جا تعظیم، افراط اور تفريط دونوں سے بچو۔ آخر جہم مسلم والترمذی، والنسائی، قالہ المذہبی۔

## ۷۸۔ بَابُ الْمَشْيِ فِي الْقُبُورِ

باب ہے قبرستان میں جوتے پہن کر چلنے کے متعلق

امام احمد کے نزدیک قبرستان میں جوتے پہن کر چلنا مکروہ ہے اور ابن جزم ظاہری کے نزدیک فعل سبقتی پہن کر چلنا مکروہ ہے اس لیے کہ حدیث میں جو تکبر وارد ہے وہ سبقتی جوتوں پر ہی ہے، اور جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قبرستان میں جوتے پہن کر چلنا بلا کر اہت جائز ہے، مصنف نے اس باب میں دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں حدیث اول سے حنبلیہ کے مذہب کی تائید ہوتی ہے اور حدیث ثانی سے جمہور کے مسلک کی یعنی جواز۔

۳۲۳۰۔ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ بَكَّارٍ، حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ شَيْبَانَ، عَنْ خَالِدِ بْنِ سَمْعَانَ السَّدُوسِيِّ، عَنْ بَشِيرِ بْنِ هَبِيبٍ، عَنْ بَشِيرِ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَانَ اسْمُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ رَحْمَ بْنَ مَعْبُدٍ، فَهَاجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «مَا اسْمُكَ؟» قَالَ: رَحْمَ. قَالَ: «بَلْ، أَنْتَ بَشِيرٌ». قَالَ: بَيْنَمَا أَنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ، فَقَالَ: «لَقَدْ سَبَقَ هَؤُلَاءِ خَيْرًا كَثِيرًا» فَلَا تَأْتُمُّ مَرَّ بِقُبُورِ الْمُسْلِمِينَ، فَقَالَ: «لَقَدْ أَذْرَكَ هَؤُلَاءِ خَيْرًا كَثِيرًا» وَخَافَتْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظْرَةً، فَإِذَا رَجُلٌ يَمْشِي فِي الْقُبُورِ عَلَيْهِ نَعْلَانِ، فَقَالَ: «يَا صَاحِبَ السَّبِيحَتَيْنِ، وَمَنْ لَكَ أَلَيْ سَبِيحَتَيْكَ؟» فَتَنَظَرَ الرَّجُلُ فَلَمَّا عَرَفَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَعَهُمَا فَأَتَرَنِي بِهِمَا.

**ترجمہ:** بشیر بن نبیک، بشیر سے جو رسول اللہ ﷺ کے مولیٰ ہیں روایت کرتے ہیں ان کا نام زمانہ جاہلیت میں رحم بن معبد تھا اور وہ رسول اللہ ﷺ کی طرف ہجرت کر کے گئے تو آپ ﷺ نے ان سے پوچھا: تمہارا کیا نام ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا: رحم۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ تم بشیر ہو وہ فرماتے ہیں کہ ایک روز میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چلا جا رہا تھا تو آپ ﷺ کا گزر بعض مشرکین کی قبور پر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ لوگ اپنے پیچھے خیر کثیر چھوڑ کر چلے گئے

آپ ﷺ نے تین مرتبہ یہ فرمایا پھر مسلمانوں کی کچھ قبور پر گزرے تو فرمایا کہ ان لوگوں نے خیر کثیر کو پایا پھر اچانک آپ ﷺ کی نظر ایک ایسے شخص پر پڑی جو قبرستان میں جوتے پہنے ہوئے چل رہا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے جوتوں والے! تیرا اس ہوا ہے جوتے اتار دے۔ تو اس شخص نے دیکھا جب اس نے پہچانا کہ کہنے والے آپ ﷺ ہیں تو اس نے جوتے اتارے اور پھینک دیئے۔

شرح سنن النسائي - الجنائز (۲۰۴۸) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۲۳۰) سنن ابن ماجہ - ماجاء فی الجنائز (۱۵۶۸) مسند احمد - اول مسند البصريين (۸۳/۵)

شرح الحديث بشیر بن معبد فرماتے ہیں کہ ایک روز میں حضور ﷺ کے ساتھ چلا جا رہا تھا کہ آپ ﷺ کا گذر بعض قبور مشرکین پر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ لوگ خیر کثیر کو اپنے پیچھے چھوڑ کر اس سے آگے نکل کر چلے گئے یعنی اسکو نہیں حاصل کر سکے، یہ بات آپ ﷺ نے تین بار فرمائی پھر آپ ﷺ کا گذر بعض قبور مسلمین پر ہوا، ان پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان لوگوں نے خیر کثیر پایا ہے پھر اچانک آپ ﷺ کی نظر ایک ایسے شخص پر پڑی جو قبرستان میں جوتے پہنے ہوئے چل رہا تھا اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: یا صاحب السبیتین، اپنے سبتی جوتے اتار دے تیرا اس ہوا ہے جب دیکھا کہ کہنے والے آپ ﷺ ہیں فوراً اتار کر پھینک دیئے، أخرجه النسائي وابن ماجه، قاله المنذري۔

۳۲۳۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ يُعْنِي ابْنَ عَطَاءٍ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وَضِعَ فِي قَبْرِهِ، وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرْعَ نَعَالِهِمْ». قتاده حضرت انسؓ کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب آدمی کو قبر میں رکھنے کے بعد اسکے ساتھی واپس لوٹتے ہیں تو وہ ان کے جوتوں کے کھٹ کھٹ کی آواز سنتا ہے۔

شرح صحيح البخاري - الجنائز (۱۲۷۳) صحيح البخاري - الجنائز (۱۳۰۸) صحيح مسلم - الجنة وصفة نعيمها وأهلها (۲۸۷۰) سنن النسائي - الجنائز (۲۰۴۹) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۲۳۱) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۱۲۶/۳)

شرح الحديث یعنی آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب میت کو دفن کر کے اس کے متعلقین واپس لوٹتے ہیں، إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرْعَ نَعَالِهِمْ کہ وہ میت قبر میں ہوتے ہوئے ان کے جوتوں کے کھٹ کھٹ کی آواز سنتا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مشی بین القبور فی النعل جائز ہے کما هو مذهب الجمهور، اور پہلی حدیث کا جواب جمہور کی جانب سے کئی طرح دیا گیا ہے: ① اول یہ کہ وہ بیان اولویت پر محمول ہے اور یہ بیان جواز پر یا یہ کہ اس حدیث میں نہیں خیلا کی وجہ سے تھی کہ وہ شخص سبتی جوتے پہن کر اترتا ہوا چل رہا تھا اس زمانہ میں سبتی جوتے عمدہ شمار ہوتے تھے یعنی چری جوتے صاف جن پر بال نہ ہوں، ② یا یہ کہ وہاں پر نبی لاجل القدر تھی یعنی اس کے جوتوں کو ناپاکی لگ رہی ہوگی واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ والحدیث أخرجه البخاري ومسلم والنسائي، قاله المنذري۔

## ۷۹۔ باب فی تحویل الميت من موضعه لآخر یحدث

۷۹ باب مردے کو کسی ضرورت کے تحت اسکی جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا

اس سے پہلے باب گذر چکا ہے: باب فی الميت یجعل من أرض إلى أرض، وتقدم هناك بیان الفرق بین الترحمین۔

۳۲۳۲ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ أَبِي مَسْلَمَةَ، عَنْ أَبِي نَصْرَةَ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: «وَلَمَّا مَعَ أَبِي رَجُلٍ، فَكَانَ فِي نَفْسِي مِنْ ذَلِكَ حَاجَةٌ، فَأَخْرَجْتُهُ بَعْدَ سِتَّةِ أَشْهُرٍ، فَمَا أَتَكَرُّتُ مِنْهُ شَيْئًا، إِلَّا شَعِيرَاتٍ كُنَّ فِي لِحْيَتِهِ يَتَأَلَّى الْأَرْضَ».

۳۲۳۲ ابو نصرہ حضرت جابر سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں میرے والد صاحب کے ساتھ ایک اور شخص کو دفن کیا گیا اسوجہ سے میرے دل میں احساس تھا تو میں نے چھ ماہ بعد ان کو (قبر کھود کر) نکالا تو میں نے ان کے جسم میں کوئی تغیر نہیں پایا سوائے ان کی داڑھی کے چند بالوں کے جو زمین سے مل رہے تھے۔

شرح الحدیث حضرت جابر فرماتے ہیں کہ میرے والد جو کہ جنگ احد میں شہید ہو گئے تھے ان کے ساتھ ایک اور میت بھی دفن کی گئی تھی ایک ہی قبر میں، وہ فرماتے ہیں کہ میرے دل میں اس کا احساس تھا (یعنی وہ یہ چاہتے تھے کہ ان کے والد اپنی قبر میں تنہا ہوں) وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ان کی نعش کو قبر کھود کر نکالا چھ ماہ کے بعد، تو میں نے ان کے جسم میں کوئی تغیر نہیں پایا سوائے ان کی داڑھی کے چند بالوں کے جو زمین سے مل رہے تھے۔

اس حدیث میں تحویل میت بعد الدفن مذکور ہے، اس میں مذاہب وغیرہ پہلے باب میں گذر چکے۔

## ۸۰۔ باب فی الثناء علی الميت

۸۰ باب مرنے والے کی تعریف بیان کرنے کا بیان

۳۲۳۳ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمْرٍ، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: مَرُّوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْزَنُونَ فَأَتَوْا عَلَيْهَا خَيْرًا، فَقَالَ: «وَجِبَتْ» ثُمَّ مَرُّوا بِأُخْرَى فَأَتَوْا عَلَيْهَا شَرًّا، فَقَالَ: «وَجِبَتْ» ثُمَّ قَالَ: «إِنْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ شُهَدَاءُ».

۳۲۳۳ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے سامنے لوگ ایک جنازہ لیکر گزرے تو حاضرین نے اس کی بھلائی بیان کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ (اسکے لئے جنت) واجب ہو گئی پھر لوگ ایک دوسرا جنازہ لیکر گزرے تو لوگوں نے اس کا شربیان کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا (اسکے لئے جہنم) واجب ہو گئی پھر فرمایا کہ بے شک تم میں سے بعض (مسلمان) دوسرے (مسلمانوں) کے حق میں گواہ ہیں۔

سنن النسائي - الجنائز (١٩٣٣) سنن أبي داود - الجنائز (٣٢٣٣) سنن ابن ماجه - ما جاء في الجنائز (١٤٩٢) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢/٢٦١) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢/٤٦٦) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢/٤٧٠) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢/٤٩٩) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢/٥٢٨)

**شرح الحديث** یعنی حضور ﷺ کے سامنے کو لوگ ایک جنازہ لے کر گزرے حاضرین نے اس میت کی بھلائی بیان کی آپ نے فرمایا اس کیلئے جنت واجب ہو چکی، پھر کسی دوسرے وقت ایک دوسرا جنازہ آپ پر گذرا، لوگوں نے اسکا شر ہونا بیان کیا آپ ﷺ نے فرمایا اس کیلئے جہنم واجب ہو چکی، پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بیشک بعض مسلمان بعض دوسرے مسلمانوں کے حق میں گواہ ہیں یعنی ایسے گواہ جن کی گواہی عند اللہ معتبر ہے، اور صحیحین کی روایت میں ہے: **أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ** ①، دینی روایۃ: **الْمُؤْمِنُونَ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ** ②، اس حدیث کی شرح میں ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ **أَنْتُمْ** سے مراد یا تو صحابہ کرام ہیں یا مؤمنین (صحابہ ہوں یا غیر صحابی) وہ فرماتے ہیں کہ ان حضرات نے جنازہ کے بارے میں جو شہادت دی تھی اس پر حضور ﷺ نے ان شاہدین (گواہوں) کا تزکیہ فرمایا تو اب ظاہریات ہے کہ صحابہ کرام جیسوں کی شہادت ہو، اور پھر حضور ﷺ جیسا شخص ان گواہوں کا تزکیہ کر رہا ہو تو یقیناً اس کا نفع اور اثر مشہودہ کے حق میں ظاہر ہوتا ہی ہے ③۔

اس سے معلوم ہوا کہ دیانت دار اور نیک لوگوں کی گواہی کسی میت کے بارے میں خیر یا شر کی وہ عند اللہ تعالیٰ معتبر ہے اگرچہ واقعہ کے خلاف ہو، اللہ تعالیٰ مؤمنین کی شہادت کا لاج رکھتے ہیں (مگر خالص دنیا دار قسم کے لوگوں کی شہادت مراد نہیں ہے)، اور اسکی تائید اس سے ہوتی ہے کہ ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ صحابہ نے ایک جنازہ کی حضور ﷺ کے سامنے تعریف فرمائی، کچھ دیر بعد جبریل علیہ السلام آپ ﷺ کے پاس تشریف لائے اور انہوں نے فرمایا: **يَا مُحَمَّدُ، إِنَّ صَاحِبَكُمْ لَيْسَ كَمَا يَقُولُونَ** ④ یعنی یہ میت ایسا نہیں جیسا یہ لوگ اسکے بارے میں کہہ رہے ہیں اس لیے کہ اسکی ظاہری حالت کچھ تھی اور باطنی کچھ اور، وَلَكِنَّ اللَّهَ صَدَّقَهُمْ فِي مَا يَقُولُونَ: **وَعَقَرَهُ مَا لَا يَتْلَوْنَ** ⑤، یعنی جو بھلائی واقعی اس میت میں تھی جس کو صحابہ نے بیان کیا تھا اللہ تعالیٰ نے اس بھلائی میں صحابہ کرام کی تصدیق فرماتے ہوئے، اور جس چیز کی انکو خبر نہیں تھی اس کو معاف کرتے ہوئے اسکے ساتھ شہادت کے مطابق معاملہ فرمایا (بذل) ⑥، زبان خلق کو تقارہ خدا سمجھو، یعنی جس کو کبھی اچھا کہتے ہوں تو وہ انشاء اللہ تعالیٰ اچھا ہی ہے، یا کم از کم اللہ تعالیٰ اسکے ساتھ اچھوں والا معاملہ فرماتے ہیں۔ والحديث أخرجه النسائي. وقد أخرجه البخاري ومسلم

① صحيح البخاري - كتاب الجنائز - باب ثناء الناس على الميت ١٣٠١. صحيح مسلم - كتاب الجنائز - باب من يثني عليه خير أو شر من الموتى ٩٤٩

② صحيح البخاري - كتاب الشهادات - باب تعدل كم يجوز ٢٤٩٩

③ مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - ج ٤ ص ١٣٢. بذل الجہود فی حل أبي داود - ج ١٤ ص ٢٠١

④ مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - ج ٤ ص ١٣٢

⑤ بذل الجہود فی حل أبي داود - ج ١٤ ص ٢٠٢

والنسائي من حديث ثابت البناني عن أنس رضي الله تعالى عنه قاله المنذري.

### ۸۱۔ باب فی زیارة القبور

۵۵ باب ہے قبرستان جانے کے حکم کے بیان میں ۵۵

۳۲۳۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ الْأَنْبَارِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمِيْرٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَرِهَ أَنْ يَبْعَثَ نَفْسًا، وَأَنَّكَ مِنْ حَوْلِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اسْتَأْذِنْتُ رَبِّي تَعَالَى عَلَى أَنْ أَسْتَغْفِرَ لَهَا فَلَمْ يُؤْذَنْ لِي، فَاسْتَأْذَنْتُكَ أَنْ أَذْهَبَ وَتَقْرَأَ عَلَيَّ، فَذَرُونِي الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تَذْكُرُ بِالْمَوْتِ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنی والدہ کی قبر پر تشریف لے گئے تو آپ ﷺ رونے لگے اور اطراف میں جو لوگ تھے ان کو بھی حضور ﷺ نے زلایا پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے ان (اپنی والدہ) کیلئے استغفار کی اجازت مانگی تو اللہ تعالیٰ نے مجھے اجازت نہیں دی پھر میں نے ان کی قبر کی زیارت کی اجازت چاہی تو اللہ نے مجھے اسکی اجازت عطا فرمادی تو تم بھی قبروں کی زیارت کیا کرو اسلئے کہ یہ موت کو یاد دلانے والی چیز ہے۔

صحیح مسلم - الجنائز (۹۷۶) سنن النسائي - الجنائز (۲۰۳۴) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۲۳۴) سنن ابن ماجہ - ماجاء فی الجنائز (۱۵۶۹) سنن ابن ماجہ - ماجاء فی الجنائز (۱۵۷۲) مستند احمد - باقی مستند السکونین (۴۴۱/۲)

۳۲۳۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ وَاقِلٍ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَيِّئْكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ، فَذَرُوهَا، فَإِنَّ فِي زِيَارَتِهَا تَذْكُرَةً».

ترجمہ: ابن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے تمہیں قبرستان جانے سے منع کیا تھا تو اب تم قبرستان جایا کرو اسلئے کہ قبرستان جانے سے موت یاد آتی ہے۔

صحیح مسلم - الجنائز (۹۷۷) صحیح مسلم - الأضاحی (۱۹۷۷) سنن النسائي - الجنائز (۲۰۳۲) سنن النسائي - الضحایا (۴۴۲۹) سنن النسائي - الأشربة (۵۶۵۱) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۲۳۵) مستند احمد - باقی مستند الأنصار (۳۵۰/۵)

شرح الحدیث: اس سلسلہ میں مصنف نے دو باب قائم کئے، پہلا باب فی حق الرجال ہے، دوسرا باب فی حق النساء، اس پہلے باب میں ہیں آپ فرمادے ہیں: هَيِّئْكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ، فَذَرُوهَا، فَإِنَّ فِي زِيَارَتِهَا تَذْكُرَةً، یعنی آپ ﷺ فرمادے ہیں کہ میں نے تم سب کو قبرستان جانے سے منع کر دیا تھا لیکن اب کہتا ہوں کہ وہاں جایا کرو اس لئے کہ زیارت قبور میں اپنی موت اور آخرت کی یاد تازہ ہوتی ہے۔

اس حدیث میں ناسخ اور منسوخ دونوں جمع ہیں پہلے زیارت قبور ممنوع تھی بعد میں آپ ﷺ نے اس کی نہ صرف اجازت بلکہ ترغیب فرمائی، اور یہ دونوں باتیں خود اسی ایک حدیث میں جمع ہیں، اس حدیث کی شرح میں عام طور سے شرح نے زیارة قبور

لرجال کے بارے میں علماء کا اجماع جواز پر لکھا ہے لیکن اس میں کچھ اختلاف ہے جو آگے آئے گا، لیکن عورتوں کے بارے میں اختلاف ہو رہا ہے کہ اس اجازت میں وہ بھی داخل ہیں یا نہیں؟ عندہ الجمهور ومنہم الشافعی ومالك وعمر بن الخطاب بھی اس میں داخل ہیں، حنفیہ کا اصح قول بھی یہی ہے للعجائز دون الشواب وان قبل بالجواز مطلقا ايضا وسباق المزيدي عليه، امام احمد کی اس میں دو روایتیں ہیں، مصنف نے زیارة النساء کا الگ مستقل باب قائم کر کے اس میں جو حدیث ذکر کی ہے وہ منع کی ہے: لقن رسول الله صلى الله عليه وسلم زيارات القبور، والشيخون الخ مصنف کا میلان عدم جواز کی طرف معلوم ہوتا ہے، وفي الأوجز: قال الحافظ قال النووي تبعاً للصبغی والحازنی وغيرهما: اتفقوا على ان زیارة القبور للرجال جائزة - كذا اطلقوا - وفيه نظر، حافظ کہتے ہیں کہ اس میں مردوں کے حق میں بھی اختلاف مروی ہے چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ میں ابن سیرین ابراہیم نخعی اور شعبی سے کراہت مروی ہے قال الحافظ: وكان هؤلاء لم يبلغهم النسخ، اور اس کے بالمقابل ابن حزم کے نزدیک زیارة قبور واجب ہے اگرچہ عمر میں ایک ہی مرتبہ ہو، وفي الشرح الكبير من فروع المالكية: جاز زیارة القبور بل هي مندوبة بلا حد بيوم او بمقدار ما يمكث عندها، قال النووي: ذكر في اندخل في زیارة النساء للقبور ثلاثة اقوال المنع، والجواز، بشرط السر والتحفظ والثالث الفرق بين المتجالة والشابة اه وفي الدر المختار لا يابس بزیارة القبور ولو للنساء، قال ابن عابدین قوله لا يابس بل تغدب كما في البحر، وقوله ولو للنساء قيل تحرم عليهن والاصح ان الرخصة ثابتة، وجزم في شرح النية بالكرهية، وقال الخیر الرملی ان كان ذلك لتجدد الحزن والبقاء على ما جرت به عادة فمن فلا تجوز، وعليه حمل حديث اللعن، وان كان للاعتبار والترحم فلا يابس اذا كن عجائز ومكروه اذا كن شواب كحضور الجماعة في المسجد، قال ابن عابدین: وهو توفيق حسن اه، حضرت سہارنپوری نے بذل میں عورتوں کے حق میں جواز غی کو ترجیح دی ہے بشرط ارتفاع موانع مثلاً جزع فزع التدريج بزیارة اور اصاعت حق زوجیت وغیرہ، بعض روایات کی بناء پر چنانچہ مسلم کی روایت میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ میں زیارت قبور کے وقت کون سی دعا پڑھا کروں تو آپ ﷺ نے فرمایا: قولي: السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، ويؤخركم الله المستقيمين وثأبنا إن شاء الله بكمم للأحفون<sup>①</sup>، اور ایسے ہی حاکم کی روایت ہے کہ آپ ﷺ کی صاحبزادی حضرت فاطمہؓ اپنے چچا حضرت حمزہؓ کی قبر کی زیارت ہر جمعہ کو کرتی تھیں فتصلي وتبكي عندها<sup>②</sup>، حضرت فرماتے ہیں کہ زیارت قبور کی علت حدیث میں تذکر موت بیان کی گئی ہے اور اس کی ضرورت سبھی کو ہے مردوں اور عورتوں دونوں کو<sup>③</sup>۔

① صحیح مسلم - کتاب الجنائز - باب ما يقال عند دخول القبور والدعاء لاهلها ۹۷

② المستدرک علی الصحیحین للحاکم کتاب الجنائز ۱۳۹۶ (ج ۱ ص ۵۳۳)

③ بذل الجمهور في حل أبي داود - ج ۱ ص ۲۰۵

نیز جانتا چاہئے کہ یہ گفتگو زیارت قبور النساء کے بارے میں ہے، اور اتباع النساء الجنائز کے بارے میں نہیں (عورتوں کا جنازہ کے ساتھ قبرستان میں جا کر) وہ جائز نہیں وقد تقدم باب اتباع النساء الجنائز حديث ابی هريرة رضي الله تعالى عنه أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه، وخديث يزيد بن ربيعة رضي الله تعالى عنه أخرجه مسلم والنسائي بنحوه، قاله المنذرى۔

### ۸۲۔ باب فی زیارة النساء القیومی

۸۲ باب عورتوں کے لئے قبرستان جانے کے متعلق حکم کا بیان

۳۳۳۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَحَادَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ، يَخْبُرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «لَقَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زَارَتِ الْقُبُورَ، وَالْمُتَحَنِّنُ عَلَيْهَا السَّاجِدَ وَالسُّوَّجَ»۔

محمد بن مجاہد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا ابو صالح سے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے حدیث روایت کی کہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قبرستان جانے والی عورتوں اور قبور کو سجدہ گاہ بنانے والوں اور چراغاں کرنے والوں پر لعنت فرمائی۔

جامع الترمذی - الصلاة (۳۲۰) سنن النسائي - الجنائز (۲۰۴۳) سنن أبي داود - الجنائز (۳۲۳۶) سنن ابن ماجه - ما جاء في الجنائز (۱۵۷۵) مسند أحمد - من مسند أبي حاتم (۲۲۹/۱) مسند أحمد - من مسند أبي حاتم (۲۸۷/۱) مسند أحمد - من مسند أبي حاتم (۳۲۴/۱) مسند أحمد - من مسند أبي حاتم (۳۳۷/۱)

### ۸۳۔ باب ما يقول إذا زار القبور أو مر بها

۸۳ باب ہے قبرستان سے گزرے تو کیا پڑھے؟

۳۳۳۷ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَيْتَابٍ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى الْقُبُورِ، فَقَالَ: «السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَاءِ قَوْمٍ مُؤْمِدِينَ، وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاجِقُونَ»۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ قبرستان تشریف لے گئے تو فرمایا: اے مسلمانوں کے گھر والو! تم پر سلامتی ہو اور ہم ان شاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں۔

صحيح مسلم - الطهارة (۲۴۹) سنن النسائي - الطهارة (۱۵۰) سنن أبي داود - الجنائز (۳۲۳۷) سنن ابن ماجه - الزهد (۴۲۰۶) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۰۰/۲) موطأ مالك - الطهارة (۶۰)

اس دعا میں اِنْ شَاءَ اللہ پر شرح بنے کلام کیا ہے کہ یہ استثناء شک کے طور پر نہیں ہے اسلئے کہ موت تو یقینی ہے بلکہ یہ لفظ متکلم تحسین کلام کے طور پر ذکر کرتا ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ ﷺ جب قبرستان داخل ہوئے تو آپ ﷺ





کپڑوں کا لفظ کہا اور ابن عبید نے بیان کیا کہ ایوب نے بی ٹوہین کہا اور عمرو نے بی ٹوہینہ کہا اور صرف سلیمان نے یہ اضافہ کیا ہے کہ اسکو حنوط مت لگاؤ۔

۳۲۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، يَمْتَقِي سَلِيمَانَ بْنِ تَوْهَيْنٍ  
سعيد بن جبیر نے حضرت ابن عباس سے سلیمان کی حدیث کے ہم معنی بیان کیا ہے یعنی دو کپڑوں میں کفناؤ۔  
صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۰۶) صحیح البخاری - الحج (۱۷۴۲) صحیح مسلم - الحج (۱۲۰۶) جامع الترمذی -  
الحج (۹۵۱) سنن النسائي - الجنائز (۱۹۰۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۵۴) سنن أبي داود - الجنائز (۳۲۳۸) سنن ابن ماجه  
- المناسك (۳۰۸۴) مسند أحمد - من مسند أبي حنبله (۲۱۵/۱) سنن الدارمي - المناسك (۱۸۵۲)

شرح الحدیث یعنی اگر کسی شخص کا حالت احرام میں انتقال ہو جائے تو اب اس کے ساتھ محرم جیسا معاملہ کیا جائے گا یا غیر محرم  
جیسا؟ شافعیہ و حنابلہ و ظاہریہ کے نزدیک اس کے ساتھ محرم جیسا معاملہ کیا جائے گا، یعنی عدم تطہیب اور عدم تحمید، اس یعنی  
کفن سے اس کا سر کھلا رکھا جائے گا اور خوشبو بھی اس کے قریب نہیں لائی جائے گی ان دونوں اماموں کا استدلال حدیث الباب  
سے ہے، جس کا مضمون یہ ہے: حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے پاس ایک ایسے شخص کو لایا گیا جس کی گردن کو  
اس کی سواری نے توڑ دیا تھا یعنی سواری پر سے گر کر ان کی گردن ٹوٹ گئی تھی اور انتقال ہو گیا تھا جبکہ وہ حالت احرام میں تھا آپ  
ﷺ نے فرمایا اس کو اسی کے احرام کے دونوں کپڑوں میں کفناؤ اور غسل دو اور اس کے سر کو مت ڈھاپنا۔ قَالَ اللَّهُ يَبْعَثُهُ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ ثَلَاثِي، کہ یہ شخص قیامت کے دن تلبیہ پڑھتا ہوا اٹھے گا یعنی حالت احرام میں۔

حنفیہ، مالکیہ کے نزدیک ایسے شخص کے ساتھ وہی معاملہ کیا جائے گا جو غیر محرم کے ساتھ کیا جاتا ہے اسلئے کہ احرام ایک عمل ہے  
اور موت سے تمام ہی اعمال منقطع ہو جاتے ہیں جیسا کہ مشہور حدیث سے ثابت ہے۔ ۱۔ یہ حدیث سو یہ محمول ہے خاص اسی  
شخص کے حق میں، اور دلیل خصوصیت آپ کا یہ قول: فَإِنَّهُ يُبْعَثُ ثَلَاثِي ہے کسی اور محرم کے بارے میں یہ ہرگز نہیں کہا جاسکتا  
کہ انہ یبعث یلہی یہ تو اخبار بالغیب کے قبیل سے ہے، اس حدیث کو مصنف گولائے ہیں کتاب الجنائز میں اور امام ترمذی کتاب  
الحج میں اور امام بخاری دونوں جگہ۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۲۵ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَتَّوِيٍّ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ،  
قال: وَقَصَّتْ بَرْجِلٌ لِحَرَمٍ نَاقَتَهُ، فَقَتَلَتْهُ، فَأُتِيَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «اعْسِلُوهَا وَكَفِّنُوهَا، وَلَا تُقَطُّوا  
رَأْسَهُ، وَلَا تُقَرَّبُوهَ طَبِيخًا، فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ»

۱۔ إذا مات ابن آدم انقطع إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له، قال ابن القيم، وقال داود والنسائي في  
"الوضائيا"، والترمذی فی "الاعتقاد" (نصب الراية لأحاديث الهداية ج ۳ ص ۱۵۹)

سعد بن جبیر حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ایک محرم آدمی کی گردن اسکی اونٹنی نے توڑ ڈالی اور اسکو ہلاک کر دیا تو اس شخص کو آپ ﷺ کے پاس لایا گیا تو آپ نے فرمایا اسکو غسل دو اور کفن دو اور اسکا نہ تو سر نہ مکتانہ اسکو خوشبو لگانا ایسے کہ یہ تلبیہ پڑھتا ہوا اٹھایا جائے گا۔

صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۰۶) صحیح البخاری - الحج (۱۷۴۲) صحیح مسلم - الحج (۱۲۰۶) جامع الترمذی - الحج (۹۵۱) سنن النسائی - الجنائز (۱۹۰۴) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۸۵۴) سنن ابی داؤد - الجنائز (۳۲۴۱) سنن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۸۴) مسند أحمد - من مستندہی ماہم (۲۰۱۵/۱) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۵۲)

بحمد اللہ کتاب الجنائز پوری ہو گئی اور اس کا خاتمہ بھی ماشاء اللہ تعالیٰ ایسی حدیث پر ہوا جس میں ایمان پر خاتمہ کی بشارت ہے جو کچھ لکھا اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرمائے اور ہم سب کا ایمان پر خاتمہ بالخیر فرمائے۔ آمین۔

## آخر کتاب الجنائز







اشاگست

**مکتبہ زکریا**

دکان نمبر 2، قاسم سینٹر، نزد سوبراج ہسپتال، اردو بازار، کراچی  
موبائل: 021-32621095, 0312-2438530

**مکتبہ خلیلیہ**

دکان نمبر 19، سام کتب مارکیٹ، بنوری ٹاؤن، کراچی  
موبائل: 0312-5740900, 0321-2098691